

• فهرسة الجزء الثاني من تفسير
فتح البيان •

تكملة

٢ سورة آل عمران
١٦١ سورة النساء

• (تمت) •

• (فهرسة الجزء الثاني من
تفسير ابن كثير) •

تكملة

٢ بقية سورة البقرة من آية وإذا سألك
عبادى عنى فأنى قريب
١٩٩ تفسير سورة آل عمران

• (تمت) •

(الجزء الثاني)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولاه التقدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملاك مدينة بهار بال
حالا لاقطار الهندية لازالت
كواكب كوكب في
الآفاق زاهرة

متممة
آمين

وبها مئة تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي سنة تسع مائة وأربع مئة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسير بالاحاديث والآثار مستمدة من أحكامها مع الكلام على
ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اه من كشف الظنون

(الطبعة الاولى)

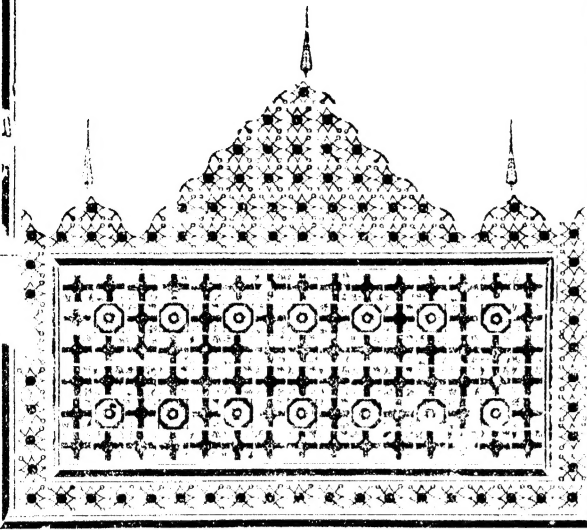
(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر الخدية)

سنة ١٣٠١ هـ

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(وإذا سألك عبادي عني فاني قريب
أجيب دعوة الداعي إذا دعاني
فليستحييوا وليؤمنوا بي أعلمهم
يرشدون) قال ابن أبي ماجة حدثنا
أبي حدثنا يحيى بن المغيرة أخبرنا
جرير عن عبد الله بن أبي بزة
السدثاني عن الصلت بن كهم
ابن معاوية بن حمدة القشيري
عن أبيه عن جده أن أعرابيا
قال يا رسول الله صلى الله عليه
وسلم أقرب ربنا فمنا جنة أم بعيد
فمنا دية فسكت النبي صلى الله عليه
وسلم فانزل الله وإذا سألك عبادي
عني فاني قريب أجيب دعوة
الداعي إذا دعاني فليستحييوا
وليؤمنوا بي إذا دعوني
فدعوني استجبت ورواه ابن
جرير عن محمد بن حميد الرازي عن
جرير به ورواه ابن مردويه وأبو
الشيخ الأصماني من حديث محمد
ابن أبي حميد عن جرير به وقال
عبد الرزاق أخبرنا جعفر بن سليمان
عن عوف عن الحسن قال سألت
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم أين ربنا فانزل الله عز وجل

(٢) قوله واسمها في التوراة طيبة
كذابا لاصل وحرر اه



* (سورة آل عمران مدنية وهي مائة آية) *

هي مدنية قال القرطبي بالاجماع ومما يدل على ذلك ان صدرها الى ثلاث وعشرين آية نزل في
وفد حبران وكان قدومهم في سنة تسع من الهجرة راسها في التوراة طيبة ٣ حكماء النقاش

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) الله أعلم بمراده بذلك وقد تقدم في أوائل سورة البقرة ما يغني عن الاعداد (الله لا اله الا هو الخى القدوم) الجلالة مستأنفة أي هو المستحق للعبودية لا يستحقها أحد سواه
والحي هو الدائم الباقي الذي لا يصبغ عليه الموت والقيوم هو القائم بآياته وشديرا الخلق
ومصالحهم فيما يحتاجون اليه في معاشهم ومعادهم وهو في قول من قام وقد تقدم تفسير
الحى القيوم (نزل) فيه ان وقت نزل هذا الآية لم يكن القرآن تكاد نزل وله ان صيغة
التفعيل للدلالة على التحجيم (عليك الكتاب) الكتاب القرآن وقدم الظرف على المفعول
للاعتناء بالتقدم والتشويق الى المؤخر والمراد بالكتاب امام نزل منه اذ ذلك أو قال الفعل
المذكور قبله مستعمل في الماضي والمستقبل (بالحق) أي مقبلا في اخباره والحق
الصدق وقيل الحجة (مصدق) حال آخر من الكتاب مؤكدة وبهذا قال الجمهور وجوز
بعضهم ان تكون الحال منتهية على معنى انه صدق لنفسه ولغيره (لمساكين يديه) أي من
الكتب المنزلة وهو من مجاز الكلام لان ما بين يديه هو ما أمده فسمى ما مضى بين يديه لغاية

وَأَسْأَلُكَ عِبَادِي بِعَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي الْآيَةُ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ بِالْمَغْدِلِ الْمَزْنَاتِ وَقَالَ رَبِّكُمْ
إِذَا دَعَانِي أَسْتَجِيبُ لَكُمْ قَالَ النَّاسُ لَوْ نَعْلَمُ أَى سَاعَةٍ هَذِهِ عَوَفْنَاكَ وَأَسْأَلُكَ عِبَادِي بِعَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَانِي
وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَبْدِ الْجُنَيْدِ الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْخِذَاءِ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ الْهَرَمِيُّ عَنْ أَبِي سُوَيْبٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ
كَلَّمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ جَعَلْنَا لَنَا مَدِينَةً مَدِينَةً قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ مَا لَكُمْ بِطَوَائِفِ الْأَرْضِ مَا أَصَوَّاتُنَا بِالْمَكْبِيرِ قَالَ فَمَدَّنَا
مَدَنًا فَسَأَلَ أَيُّهَا النَّاسُ أَرْبَعُونَ أَلْفًا أَنْ تَسْكُنُوا فَذَكَرَ لَكُمْ لَأَتَدْعُونَ أَصْحَابَكُمْ (٣) وَلَا عَاقِبَةَ لِمَنِ الْعَاقِبَةُ عَنْ جَمِيعِ بَاطِلَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

تدعون أقرب إلى أحدكم من ههنا
 راحله يا عبد الله بن قيس ألا أعلمك
 كلمة تنكحون الجنة لا حول ولا قوة
 إلا بالله أخرجه في الصحيحين وبقيته
 الجماعة من حديث أبي عثمان
 النهدي واسمه عبد الرحمن بن علي
 عنه بخبره وقال الإمام أحمد
 حدثنا سليمان بن داود حدثنا
 شعبة حدثنا قتادة عن أنس رضى
 الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال يقول الله تعالى أنا عند ظن
 عبدي بي وأنا بعد إذا دعاني وقال
 الإمام أحمد أيضا حدثنا علي بن
 اسحق أيضا نا عبد الله أنا عبد
 الرحمن بن يزيد بن جابر حدثنا
 أحمد بن محمد بن عبيد الله عن كريمة بنت
 ابن شخماس المزنية قالت حدثنا
 أبو هريرة أنه سمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى
 أنا مع عبدي ما ذكرني وتذكرت في
 شدائد (قلت) وهذا كتوبه تعالى
 أن الله مع الذين اتقوا والذين هم
 محسنون وقوله موسى وهرون
 عليهم السلام أنت معكم السميع
 وأرى والمراد من هذا أنه تعالى
 لا يفتد دعاء داع ولا يشغله عنه

ظهر وهو مشتمل اراه واللام في المساعدة للتقوية العامل (وأُزيل التوراة الانجيل) انما قال
 عنما أُزيل وفيما تقدم نزل لان القرآن نزل مخبيا مضملا في أوامير كثيرة والكتابان نزلان دفعة
 واحدة ولم يذكر في الكتابين من الزيادة عليه وذكر فيما تقدم أن الكتاب نزل على رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم لان القصد هنا ليس انما يذكر الكتابين لاذكر من نزل عليه وفيما
 ايمان عبرانيان وقيل سريانيان كثر بغير وقيل التوراة مشتقة من قولهم وري الزنادا
 قدح فظهر منه تارة وقيل من وريت في كلامي من التورية وهي التعريض والتشويل
 مشتق من القيل وهو التوسعة والاول اولى (من قبل) أي قبل تنزيل الكتاب بمعنى القرآن
 (هدي) نزل أو معمول له (للناس) والمراد بالناس أهل الكتابين أو ما هو أعلم لان هذه
 الائمة بعدة يعلم ينفع من الشرائع قال ابن فورك للناس المتقين (وأُزيل الفرقان)
 التارق بين الحق والباطل وهو القرآن وتكرر ذكره تشريفا له مع ما يستعمل عليه هذا الذكر
 الآخر من الوصف له بأنه يفرق بين الحق والباطل قال قتادة فاحصل فيه حلاله وحرم فيه
 حرامه وشرع فيه شرائع وحرّم فيه حديد وقرض فيه فرائضه وبين فيه بيان وأمر
 بطاعة ونهى عن معصية وقال محمد بن جعفر بن الزبير أي التوبل بين الحق والباطل
 فيما اختلف فيه الاخراب من أمر عيسى وغيره وذكر التنزيل أولا والائزال ثانيا لكونه
 جاء ما بين الوصفين قاله أُزيل الى حياء الدنيا جالته ثم نزل منها الى النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم ثم رقا فاجمعا على حسب الخواص كما سبق وقيل انما جرد التعبدية والجمع بينهما
 للنفاس وهو الاول وقيل أراد بالفرقان جميع الكتب المتنزلة من الله تعالى على رسوله
 وقيل الزبور لاشتماله على المواظ الحسنة والاول اولى (ان الذين كفروا) قيل أراد بهم
 نصارى وفد نجران كفروا بالقرآن وعبدوا صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان خصوص
 السبب لانهم عمروا المظف فهو يتناول كل من كفر بشي من آيات الله (يا آت الله) أي بما
 يصدق عليه انه آت من الكتب المتزلة وغيرهما أو بما في الكتب المتزلة المذكورة على وضع
 آيات الله موضع الضمير العائد اليها وفيه بيان الامر الذي استحقوا به الكفر (اليهم)
 بسبب هذا الكفر (عذاب شديد) أي عظيم في الدنيا بالسيوف وفي الآخرة بالخلافة في النار
 (والله عزيز) لا يغلبه مغالب (ذوالاسم) عظيم والتممة السطوة يقال اتقم منه اذا
 غلبه بسبب ذنب قد تقدم منه وقال محمد بن جعفر بن الزبير أي ان الله يفتقم من كفر

[illegible]

عثمان التهمدي به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو عاصم حدثنا علي بن أبي المتوكل الناجي عن أبي سعيد عبيد الله النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة ليس فيها اسم ولا قطيعة يرحم الله ما أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال أما أن يجعل له دعوته وأما أن يدخرها في الأخرى وأما أن يصرف عنه من سوء مثلها قالوا إذا تكثير قال الله أكثر وقال عبد الله بن الإمام أحمد حدثنا يحيى بن منصور الكوفي أن أبا محمد بن يوسف حدثنا ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نضير أن عبادة بن الصامت حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم (٤) قال ما لي ظهر الأرض من رجل مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة الآتاه

الله إياها أو كف عنه من سوء مثلها ما لم يدع باسم أو قطيعة يرحم ورواه الترمذي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن محمد بن يوسف الفريابي عن ابن ثوبان وهو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان به وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال الامام مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزهر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يستجاب لأحدكم ما لم يجعل يقول دعوت فلم يستجب لي أخرجاه في الصحيحين من حديث مالك به وهذا لفظ البخاري رحمه الله وأما به الجنة وقال مسلم في صحيحه حدثني أبو الطاهر حدثنا ابن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باسم أو قطيعة يرحم ما لم يستعجل قبل أن يرسل الله الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أريد يستجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء

بآياته بعد علمه به أو معرفته بما جاء منه فيها (إن الله لا يخفي علمه شيء في الأرض ولا في السماء) هذه الجملة استثنائية لبيان سعة علمه وأحاطة بالعلومات لعلمه بما يقع في العالم من كل وجه وزمن وفيه رد على الحكماء في قولهم أنه لا يعلم الجزئيات إلا بوجهه كلي لأنه في الحقيقة نفي للعلم بالجزئى وعنبر عن معلوماته بما في الأرض والسماء مع كونها أوسع من ذلك لتصور عباده عن العلم بما هو أوسع من ذلك وهو كثر من كثر وقال محمد بن جعفر رأى قد علم ما لا يخفى عليه إيمان من آمن من خلقه هو كثر من كثر وقال محمد بن جعفر رأى قد علم ما يريدون وما يكيدون وما يضاؤون بقولهم في عيسى أذ جعلوه رباً والها وعندهم من علمه غير ذلك عز بقائه وكثرا به لأن الإله هو الذى لا يخفى عليه شيء وعيسى يخفى عليه بعض الأشياء باعترا فهم فلا يصلح أن يكون الها فنفى رد على النصارى في دعواهم ألوهية عيسى (هو الذى يصوركم في الأرحام) أصل اشتقاق الصورة من صارته إلى كذا أى أسأله إليه فالصورة ماثلة إلى شبه وهيمته والتصوير جعل الشيء على صورة والصورة هيئة ويكون عليها الشيء بالتأليف والأرحام جمع رحم وأصل الرحم من الرحمة لأنه ما يترحم به وهذه الجملة مستثناة من علمه على بيان أحاطة علمه وأن من جملة ما علمه ما لا يدخل تحت الوجود وهو تصوير عباده في أرحام أمهاتهم من نطف آبائهم (كيف يشاء) من حسن وقبح وأسود وأبيض وطويل وقصير وذكراً وأنثى وكامل وناقص قيل وقد كان عيسى من صورتي الأرحام لا يدعون ذلك ولا ينكرونه كما صور غيره من بني آدم فكيف يكون الها وقد كان بذلك المنزل والمعنى أنه الذى يصوركم في الملمات الأرحام صوراً مختلفة في الشكل والطبع واللون متناهية في الخلقة وذلك من نطفة وعن ابن عباس وابن مسعود وناس من الصحابة قالوا إذا وقعت النطفة في الأرحام طارت في الجسد أربعين يوماً ثم تكون علقة أربعين يوماً ثم تكون مضغة أربعين يوماً فإذا بلغ أن يخلق بعث ملائكة يصور هافاً أى الملك بتراب بين أصبعيه فيخلط منه المضغة ثم يجهنمها ثم يصورها كما يؤمر فيقول أذكر أم أنثى أنثى أم سعة وما رزقه وما عره وما أثره وما صأبه فيقول الله ويكتب الملك فإذا مات ذلك الجسد دفن حيث أخذ ذلك التراب قيل هذا أيضاً في الرد على النصارى حيث قالوا عيسى ولد الله وكيف يكون ولداً وقد صورته الله في الرحم بل هو عبد مخلوق كغيره وأنه يخفى عليه ما لا يخفى على الله (لا اله الا هو العزيز الحكيم هو الذى أنزل علينا الكتاب) أى

وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا أبو هلال عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن قال لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل قالوا وكيف يستعجل قال يقول قد دعوت ربى فلم يستجب لي وقال الامام أبو جعفر الطبري في تفسيره حدثني يونس بن عبد الأعلى حدثنا ابن وهب حدثني أبو خنيز أن يزيد بن عبد الله بن قسيط حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما من عبد يؤذن يدعو الله بدعوة فتذهب حتى تعجل له في الدنيا أو تؤخر له في الآخرة إلا لم يعجل أو يثبط قال عروة قلت يا أمه كيف علمته قالت يقول سألت فلم أعط ودعوت فلم أجب قال ابن قسيط وسعت سعيد بن المسيب

يقول كقول عائشة سواء وقال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا ابن عمر عن أبي عبد الرحمن الجليل عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التلويب أوعية وبعث بها أوعية من بعض فاداس الله أي الناس فاسألوه وأنتم موقوفون بالإجابة فإنه لا يستجيب بعد دعاءه على ظهر قلب غافل وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن إسحق بن أيوب حدثنا إسحق بن إبراهيم بن أي نافع بن معديكرب يبعد حدثنا ابن أبي نافع بن معديكرب قال كنت أنا وعائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آية أجب دعوة الداعي إذا دعاني قال يارب مسئلة عائشة فهبط (٥) جبريل فقال الله يتروك السلام هذا عبد

الصالح بالنية الصادقة وقلبه نقي يقول يارب فأقول ليسك فأقضى حاجته وهذا حديث غريب من هذا الوجه وروى ابن مردويه من حديث الديلمي عن أبي صالح عن ابن عباس حدثنا جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وإذا سألت عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أحررت بال دعاء وثق كالت بالاجابة ليسك اللهم ليسك ليسك لاشر بك ليسك ان الحمد والعمامة لك والملك لاشر بك لك أنتم دألك فرد أحد سمه لم يولد ولم يولد له يكن له كنوا أحد وأشهد أن وعدك حق وإنا أن حق والجنة حق والنار حق والساعة آتية لا ريب فيها وأنت تبعث من في القبور وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا الحسن بن يحيى الأزدي ومحمد بن يحيى الفطحي قال حدثنا الخياط بن منهل حدثنا صالح المزني عن الحسن عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا ابن آدم واحدة

القرآن واللام للعهد وقدم الظرف وهو علة لما يقيد منه من الاختصاص (متشابهات) أي بينات مفصلات أحكمت عباراتهم من احتمال التأويل والاستنباه كأند تعالى أحكمها فنع الخلق من التصرف في الظهورها ووضوح معناها (من أم الكتاب) أي أصله الذي يقول عليه في الأحكام ويعمل به في الحلال والحرام ويرد ما لله إليه وهذه الجملة صفة لما قبلها ولم يقل أمهات لأن الآيات كلها في تكاملها واجتماعها كالأية الواحدة ولأنه واقع موثق الجمع ولأنه بمعنى أصل الكتاب والاصل يوجد (وأخر متشابهات) لأنهم معانيها يعني أن النظم يشبه النظم وغيره ومعناه يخالف معناه كواوئل السور وأخرج أخرى وانما لم تنصرف لانه عدل به عن الآخر لأن أصلها أن يكون كذلك وقال أبو عبد الله تنصرف لان واحدها لا ينصرف في معرفة ولا نكرة وأنكر ذلك المبرد وقد اختلف العلماء في تفسير المحكمات والمتشابهات على أقوال فقليل ان المحكم ما عرف تأويله وفهم معناه وتفسيره والمتشابه ما لم يكن لاحد الى علمه سبيل ومن القائلين بهذا جابر بن عبد الله والشعبي وسفيان الثوري قالوا وذلك نحو الحروف المتشابهة في أوائل السور وقيل المحكم ما لا يحتمل الأوجه واحد والمتشابه ما يحتمل وجوها فأردت الى واحد واحد وأبطل الباقي صار المتشابه محكما وقيل ان المحكم ناسخه وحرامه وحلاله وفرائضه وما يؤمن به ويعمل عليه والمتشابه منسوخه وأمسأله واقسامه وما يؤمن به ولا يعمل عليه روى هذا عن ابن عباس وقيل المحكم الناسخ والمتشابه المنسوخ روى هذا عن ابن مسعود وقتادة والربيع والغضائ وقيل المحكم الذي ليس فيه تصرف ولا تحريف بموضع له والمتشابه ما فيه تصرف وتحريف وأوئل قاله جاهد وابن اسحق قال ابن عطية وهذا أحسن الأقوال وقيل المحكم ما كان قائما بنفسه لا يحتاج الى ان يرجع فيه الى غيره والمتشابه ما يرجع فيه الى غيره قال النحاس وهذا أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات قال القرطبي ما قاله النحاس بين ما اختاره ابن عطية وهو الجارى على وضع اللسان وذلك ان المحكم اسم مفعول من أحكم والأحكام الاتقان والاشكال في ان ما كان واضحا المعنى لا إشكال فيه ولا تردد انما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته واتقان تركيبها ومتى اخل أحد الأمرين جاء التشابه والاشكال وقال ابن خوارزمي للمتشابه وجوده ما اختلف فيه العلماء أي الآيتين نسخت الأخرى كفي الغامل المتوفى

لث واحد وواحدة فيما بيني وبينك فأما التي لي فتعبدني لاشر لك شيأ وأما التي لك فتعبدت من شيء أو من عمل وفيه شك وأما الذي بيني وبينك فمك الدعاء وعلى الإجابة وفي ذكره تعالى هذه الآية الباعثة على الدعاء مختلفة بين أحكام الصيام ارشاد الى الاجتهاد في الدعاء عندا كمال العدة بل وعند كل فطر كما رواه الامام أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا أبو محمد المديني عن عمرو هو ابن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للصائم عند انظار دعوة مستجابة فكان عبد الله بن عمرو إذا فطر دعا أهله ولده ودعا وقال أبو عبد الله بن محمد بن يزيد بن ماجه في سننه حدثنا

هشام بن عمار أخبرنا الوليد بن مسلم عن اسحق بن عبد الله المدني عن حميد الله بن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الدعاء عند فطر دعوة ماتر قال حميد الله بن أبي مليكة سمعت عبد الله بن عمرو يقول اذا فطر اللهم اني اسألك برحمتك التي وسعت كل شيء ان تغفر لي وفي مسند الامام أحمد وسنن الترمذي والسنن وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم يرفعها الله دون الغمام يوم القيامة وقوله لها أبواب الدعاء يقول عز وجل لا نصرك (6) ولو بعد حين (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم عن لباسكم وأنتم

عنهم زوجة فان من الصيام من قال ان آية رضع الحبل نسخت آية الاربعة الاشهر والعشر ومنهم من قال بالعكس واختلفا فيهم في الوصية للوارث وكتعارض الايتين أيهما أولى ان تقدم اذ لم يعرف النسخ ولم توجد شرائطه وكتعارض الاخبار وتعارض الآقسية فدامعنى كلامه والاولى ان يقال ان انكم هو الواضح المعنى الظاهر للدلالة اما باعتبار نفسه أو باعتبار غيره والمتشابهة لا يتخضع معناه أو لا يظهر دلالة له باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره واذا عرفت هذا عرفت ان الاختلاف الذي قدناه ليس كما ينبغي وذلك لان أهل كل قول عترفوا بالحكم ببعض صفاته وعرفوا المتشابهة بما يتباينها وبيان ذلك ان أهل القول الاول جعلوا انكم ما وجد الى علمه سبيل والمتشابهة ما لا سبيل الى علمه ولا شك ان مفهوم الحكم والمتشابهة أوسع دائرة مما ذكره فان مجرد الخفاء أو عدم الظهور أو الاحتمال أو التردد يوجب التشابه وأهل القول الثاني خصوا الحكم بما ليس فيه احتمال والمتشابهة بما فيه احتمال ولا شك ان هذا بعض أوصاف الحكم والمتشابهة كلها وهكذا أهل القول الثالث فأنهم خصوا كل واحد من القسمين بتلك الاوصاف المعينة دون غيرها وأهل القول الرابع خصوا كل واحد منهما ببعض الاوصاف التي ذكرها أهل القول الثالث والأمر أوسع مما قالوه جميعا وأهل القول الخامس خصوا الحكم بوصف عدم التصريف والتعريف وجعلوا المتشابهة مقابلة وأعملوا ما هو أهم من ذلك مما لا سبيل الى علمه من دون تصريف وتعريف كفوا في السور المقطعة وأهل القول السادس خصوا الحكم بما يقوم بنفسه والمتشابهة بما لا يقوم بها وان هذا هو بعض أوصافهما وصاحب القول السابع وهو ابن خازم نادى عند ان صورة الوفاق فجعلها حكمه في صورة الخلاف والتعارض فجعلها متشابهة فاهل ما هو أخص أوصاف كل واحد منهما من كونه باعتبار نفسه مفهوم المعنى أو غير مفهوم وعن ابن عباس قال الحكم ثلاث آيات من آخر سورة الانعام قل تعالوا الى آياتنا بعدد ما وفي رواية عنه قال من هنا قل تعالوا الى ثلاث آيات ومن هنا قضى ربك الاتعبدوا الاياه الى ثلاث آيات بعدد ما وأقول رحم الله ابن عباس ما أقل جدوى هذا الكلام المنقول عنه فان تعيين ثلاث آيات أو عشر أو مائة من جميع آيات القرآن ووصفها بانها محكمة ليس تحتها من الفائدة شيء فالحكمات هي أكثر القرآن على جميع الاقوال حتى على قوله المنقول عنه

لباس لهن علم الله أنكم كنتم تحتانون أنفسكم فتاب عليكم وعتقكم فالتوا بالشرع واتبعوا ما كتب الله إليكم وكلاوا واشربوا حتى يبين لكم الخطي الأبيض من الخطي الأسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تنهوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون هذه خمسة من الله تعالى للمسلمين ورفع لما كان عليه الامر في ابتداء الاسلام فانه كان اذا افطر أحدهم فاصحبل له لاكل والشرب والجماع الى صلاة العشاء أو ينام قبل ذلك فبقي نام أو صلى اعتما حرم عليه الطعام والشرب والجماع الى الليلة التالية فوجدوا من ذلك مشقة كبيرة والرفث هنا هو الجماع قاله ابن عباس وعطاء وشاهد وسعيد بن جبير وطافوس وسالم بن عبد الله وعمرو بن دينار والحسن وقتادة والزهري والخمالي وابراهيم النخعي والبدوي وعطاء الطراسي ومقاتل بن حيان وقوله هن لباس لهن وأنتم لباس لهن

قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والبدوي ومقاتل بن حيان يعني هن سكن لهن وأنتم سكن لهن وقال الربيع بن أنس من لحاف لهن وأنتم لحاف لهن وحاصله ان الرجل والمرأة كل منهما يتخاطب الآخر ويمسك ويضامه فماسب أن يرخص لهن في الجماع في ليلة رمضان ثلاثا يشق ذلك عليهن ويجرحوا قال الشاعر اذا ما اجمع ثني جديها فداغت فكأن عليه لباسا وكان السبب في نزول هذه الآية كما تقدم في حديث معاذ الطويل وقال أبو اسحق عن البراء بن عازب قال كان أعيايب النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان الرجل صائما فنام قبل أن ينظر

عليه وسلم العشاء فقام فأكل وشرب فلما أصبح أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر بذلك فأزال الله عند ذلك أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم يعني بالرفث جماعه النساء من لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تخافون أن أنفسكم يعني تحامعون النساء وتاكلون وتشربون بعد العشاء فتأب عليكم وعنا عنكم قال لا يبايرونه يعني جامعوهن وابتغوا ما كتب الله لكم يعني الولد وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الايض من الخطيط الاسود من النجس ثم أتوا الصيام الى الليل فكان ذلك عندوا من الله ورحة وقال هشام بن عبيد (٨) الرحمن عن عبد الرحمن بن أبي سلمى قال قام عمر بن الخطاب رضي الله

عنه فقال يا رسول الله اني أردت
أهلي البارحة على ما يريد الرجل
أهلها فقالت انها قد نامت فظننتها
تعمل فواقعته فأنزل في عمر أحل
لكم ليلة الصيام الرقت الى
نساءكم وهكذا وادشعته عن
عرو بن مرة عن ابن أبي ليلى به
وقال أبو جعفر بن جرير حدثني
المثنى حدثنا سويد أخبرنا ابن
المبارك عن ابن لهيعة حدثني
موسى بن جبير مولى بني سلمة انه
سمع عبد الله بن كعب بن مالك
يحدث عن أبيه قال كان الناس
في رمضان اذا اصام الرجل فأبسى
فنام حرم عليه الزعمام والشراب
والنساء حتى يظطرون الغد فرجع
عمر بن الخطاب من عند النبي صلى
الله عليه وسلم ذات ليلة وقد سمر
عنده فوجد امرأته قد نامت
فأرادها فقالت اني قد نامت فقال
ما نمت ثم وقع بها وضيع كعب بن
مالك مثل ذلك فغدا عمر بن الخطاب
الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره
فأنزل الله علم الله أنكم كنتم
تحتانون أنفسكم فتأب عليكم
وعنا عنكم فلا نناشرهن

تجاسوههم وأخرج الطبراني وأحمد والبيهقي وغيرهم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هم الخوارج قال ابن القيم في الإعلام إذا سئل أحد عن تفسير آية من كتاب الله أرسلته عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فليس له أن يخرجها عن ظاهرها بوجوه التأويلات الفاسدة لموافقة فخلته وهو ما ومن فعل ذلك استحق المنع من الإفتاء والخبر عليه وهذا الذي ذكرناه هو الذي سرج به أئمة الكلام قديما وحديثا وقال أبو المعالي الجويني في الرسالة النظامية ذهب أئمة السلف إلى الانكشاف عن التأويل وإجراء الظواهر على موارد هارتقوى معانيها إلى الرب تعالى والذي ترتفعه رأيا ودين الله به اتباع سلف الأمة وقد درج حجاب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على ترك التعرض لمعانيها ودرك ما فيها وهم صنوة الإسلام والمشتغلون بأعباء الشريعة وكلوا الأيالات جهدا في ضبط قواعد الملة والتواصي بحفظها وتعليم الناس ما يحتاجون إليه منها ولو كان تأويل هذه الظواهر مرسوفاً ومحجوباً بالأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة وإذا انصرم عصرهم وعصر التابعين على الانسراب عن التأويل كان ذلك قاطعاً بانه الوجه المتبع فحق على ذي الدين أن يعتقد تنزه الباري عن صفات الخدثين ولا يخوض في تأويل المشكلات ويكفل معناه إلى الرب تعالى وقال الغزالي الإيمان المستفاد من الكلام ضعيف والإيمان الراجح إيمان العوام الخاضع في قلوبهم في الدنيا بتواتر السماع وبعد البلوغ بقرائن تعذر التعبير عنها وقد اقتضت كلمة الأئمة الأربعة على ذم الكلام وأهله وقال بعض أهل العلم كيف لا يخشى الكذب على الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم من يحمل كلامه على التأويلات المستسكرة والمجازات المستكرهة التي هي بالانغاز والاحماجي أولى منها بالبيان والهداية وهل يأمن على نفسه أن يكون ممن قال الله فيهم ولاكم الويل مما تصننون انتهى ولوع المتأولون كلام الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالتأويلات التي لم يردوها ولم يبدل عليها كلامه أي باب شرفهوا على الإساءة بالتأويلات الفاسدة وأي بناء للإسلام هدموا به أي معاقل وحصون استباحوها لأن أحدهم لأن يخزن من السماء إلى الأرض أحب إليه أن يعاطي شيئاً من ذلك فكل صاحب باطل قد جعل ما تأوله المتأولون عذراً له فيما تأوله هو وقال ما الذي حرم على التأويل وإباحه لكم فتأولت الطائفة المنكرة لعماد نصوص المعادوك تأويلهم من جنس تأويل منكري

الآية وهكذا روى عن مجاهد وعطاء وعكرمة وقتادة وغيرهم في سبب نزول هذه الآية في عمر بن الخطاب الصديق رضي الله عنه

ومن صنع كالمصنع وفي صرمة بن قيس فأباح الجماع والطعام والشراب في جميع الليل رحمة ورفقا وقوله وابتهغوا ما كتب الله لكم قال أبو ثوريرة وابن عباس وأنس وشريح القاضي ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وعطاء الربيع بن أنس والسدي وزيد بن اسلم والحكم بن عتيبة ومقاتل بن حيان والحسن البصري والضمالة وقتادة وغيرهم يعني الولد وقال عبد الرحمن بن يزيد ابن أسلم وابتهغوا ما كتب الله لكم يعني الجماع وقال عمرو بن ماله البكري عن أبي الجوزع عن ابن عباس وابتهغوا ما كتب الله

لكم قال ليله القدر ورواه ابن أبي حاتم وابن جرير وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر قال قال قتادة إنبتغوا الرخصة التي كتب الله لكم يقول ما أحل الله لكم وقال عبد الرزاق أيضاً أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن أبي رباح قال قلت لابن عباس كيف تقرأ هذه الآية وابتغوا ما كتب الله لكم قال أتيتهم ما شئت عليكم بالقراءة الأولى واختار ابن جرير أن الآية أعم من هذا كله وقوله وكلاوا واشربوا حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتوا الصيام إلى الدليل أباح تعالى الأكل والشرب مع ما تقدم من إباحة الجماع في أي الليل شاء الصائم إلى أن (٩) يبين ضياء الصباح من سواد الليل وعبر عن ذلك بالخيط الأبيض من الخيط الأسود ورفع اللبس بقوله من الفجر كما جاء في الحديث الذي رواه الإمام أبو عبد الله البخاري حدثنا ابن أبي هريرة حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف حدثنا أبو حازم عن سهل بن سعد قال أنزلت وكلاوا واشربوا حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ولم ينزل من الفجر وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجليه الخيط الأبيض والخيط الأسود فلينزل يأكل حتى يبين له رؤيته فما أنزل الله بعد من الفجر فعملوا السابغين الليل والنهار وقال الإمام أحمد حدثنا هشام أخبرنا حصين عن الشعبي أخبرني عدي بن حاتم قال لما نزلت هذه الآية وكلاوا واشربوا حتى يبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود عدت إلى عتبان بن أحدهما أسود والآخر أبيض قال فجعلتهما تحت وسادتي قال فجعلت أظنهما هما فلما تبين لي الأبيض من الأسود أمسكت فلما أصبحت غدوت إلى رسول الله صلى الله

الصفات بل أقوى منه لوجوه عديدة يعرفها من وزن بين التأويلين وكذلك فعلت الرافضة في أحاديث فضائل الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة وكذلك فعلت المعتزلة في تأويل أحاديث الرؤية والشفاعاة وكذلك القدرية في نصوص القدر وكذلك الحرورية وغيرهم من الخوارج في النصوص التي تخالف مذاهبهم وكذلك القرامطة والباطنية والمتصوفة طردت الباب وحملت الوادي على القرى وتأولت الدين كله فاصل خراب الدين والدنيا اغماهم من التأويل الذي لم يرد الله ورسوله بكلامه ولا دل عليه امراده وهل اختلفت الامم على أنبيائهم إلا بالتأويل وهل وقعت في الأمة فتنة صغيرة أو كبيرة إلا بالتأويل فن باه دخل إليها وهل أربقت دماء المسلمين في الثبوت إلا بالتأويل وليس هذا مختصاً بدين الاسلام فقط بل سائر أديان الرسل لم تزل على الاستقامة والسداد حتى دخلها التأويل فدخل عليها من الفساد ما لا يعلمه إلا رب العباد وقد تواترت البشارات بصدقة محمد صلى الله عليه وآله وسلم في الكتب المتقدمة ولو يكن سلطوا عليها التأويلات فافسدوها كما أخبر سبحانه عنهم من التحريف والتبديل والكتمان والتحريف المعاني بالتأويلات التي لم يرد لها المستحكم والتبديل بتبديل لفظه بل نظائر والكتمان بجموده هذه الأدوات الثلاثة منها غيرت الأديان والمثل وأدنا ملت دين المسيح وجدت النصراني انما طرقت إلى فساد به التأويل بل عمال يكاد يوجد منه في شيء من الأديان ودخلوا إلى ذلك من باب التأويل وكذلك زادوا فيهم انما طرقت إلى فساد ديانات الرسل بالتأويل ومن باه دخلوا وعلى أساسه بنوا على نقطه خطوا والمتأولون أصناف عديدة بحسب المباحث لهم على التأويل وبحسب قصور أفعالهم ووقودها وأعظمهم ثم توغلا في التأويل الباطل من قصد صدقه وفهمه كما شاء قصده وقصر فهمه كأن تأويله أشد انحرافاً وبالجملة فافترقا أهل الكتابين وافتراق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة انما أوجبها التأويل وانما أربقت دماء المسلمين يوم الجمل وصفين والحررة وقتنة ابن الزبير وهلم جرا بالتأويل وانما دخل أعداء الاسلام من المتفلسفة والقرامطة والاسماعيلية والنصرانية من باب التأويل فقامت من الاسلام بمحنة قط الأوسى بها التأويل فان محنته أمان من المتأولين واما أن تسلط عليهم الكفار بسبب ما ارتكبوا من التأويل أو خالفوا في ظاهر التفسير وتعللوا بالباطل وما الذي أراق دماء بني حنيفة وقد أسلموا غير التأويل حتى رفع رسول الله صلى الله عليه وآله

(٢ - فتح البيان في) عليه وسلم فأخبرته بالذي صنعت فقال ان وسادتك اذا العريض انما ذلك بياض النهار من سواد الليل آخر جاد في الصحيحين من غير وجه عن عدي ومعنى قوله ان وسادتك اذا العريض أي ان كان ليسع الخطين الخيط الأسود والأبيض المرادين من هذه الآية تحتها فانها ما بياض النهار وسواد الليل فيقتضي أن يكون بعرض المشرق والمغرب وهكذا وقع في رواية البخاري مفسراً بهذا حدثنا موسى بن عبيد الله حدثنا أبو عوانة عن - - - - - عن الشعبي عن عدي قال أخذ عدي عتباناً أبيض وعتباناً أسود حتى كان بعض الليل نظر فلم يستبين فلما أصبح قال يا رسول الله جعلت تحت وسادتي قال إن وسادتك اذا العريض أن

كان الخيط الأبيض والأسود تحت وسادتك وجاء في بعض الألفاظ أنك لعرض القفا ففسره بعضهم بالبلادة وهو ضعيف بل يرجع إلى هذا لأنه إذا كان وساده عرضاً فقهاده أيضاً عرض والله أعلم ويفسره رواية البخاري أيضاً حديثاً قتيبة حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قلت لرسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود أهـ الخيطان قال أنك لعرض القفان أبصرت الخيطين ثم قال لا بل هو سواد الليل وبياض النهار وفي إباحته تعالى جواز الأكل إلى طلوع الفجر دليل على استحباب السجور لأنه من باب (١٠) الرخصة والأخذ بها محبوب ولهذا وردت السنة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحث على السجور في

العجابين عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسجروا فإن في السجور بركة وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السجور وقال الإمام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى هو ابن الطباع حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السجور أكلة بركة فلا تدعوه ولو أن أحدكم تجرع جرعة من ماء فإن الله وسلاكمه يصلون على المتسجرين وقد ورد في الترمذي في السجور أحاديث كثيرة حتى ولو بجرعة من ماء تشبه بها بالآكلين ويستحب تأخيرها إلى وقت انفجار الفجر كما جاء في العجابين عن أنس ابن مالك عن زيد بن ثابت قال تسجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قضا إلى الصلاة قال أنس قلت لزيدكم كان بين الأذان والسجور قال قدر خمسين

وسلم يديه قتيلاً إلى الله من فعل التأويل لقتلهم وأخذوا ما لهم وما الذي أوجب تأخير الصلاة رضي الله عنهم يوم الحديبية عن موافقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير التأويل حتى اشتد غضبه لتأخيرهم عن طاعته حتى رجعوا عن ذلك التأويل وما الذي سفت دم أمير المؤمنين عثمان ظلماً وعدواناً وأوقع الأمة قتيلاً وأوقعها فيه حتى الآن غير التأويل وما الذي سفت دم عمار بن ياسر وأصحابه غير التأويل وما الذي أراق دم ابن الزبير وجبر بن عدي وسعيد بن جبير وغيرهم من سادات الأمة غير التأويل وما الذي أربقت عليه دماء الغرب في فتنة أبي مسلم غير التأويل وما الذي جرد الإمام أحمد بين العقابين وشرب السياط حتى عجت الخلافة إلى ربهما غير التأويل وما الذي قتل الإمام أحمد بن نصر الخزاعي وخلفائهما من العلماء في السجون حتى مائة غير التأويل وما الذي سلب سوق النار على دار الإسلام حتى ردوا أهلها غير التأويل وهل دخلت طائفة الخادمين أهل الحلول والاتحاد الأمن باب التأويل وهل فتح باب التأويل المضادة ومناقضة لحكم الله في تعليمه عباده البيان الذي أدين في كتابه على الإنسان بتعليمه إياه فإذا تأويل بالانغاز والاسحاج والأغلوطات أو لى منه بالبيان وهو فرق بين دفع حقائق ما أخبرته به الرسل عن الله وأمرت به بالتأويلات الباطلة المخالفة له وبين رده وعدم قبوله ولكن هذا رد جحد ومعاذة وذلك رد خداع ومضاعة قال أبو الوليد بن رشد المالكي في كتابه المسمى بالكشف عن مناهج الأدلة وقد ذكر التأويل وجنابته على الشريعة إلى أن قال وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتعبدون ما تشابه منه وهو لا أهل الجدل والكلام وأشد ما عرض على الشريعة من هذا الصنف أنهم تأولوا كثيراً مما ظنوه ليس على ظاهره وقالوا إن هذا التأويل هو المتصو به وإنما أمر الله به في صورة التشابه لئلا لعباده واختيارهم ونعوذ بالله من هذا الظن بالله بل نقول أن كتاب الله العزيز إنما جاء به من جهة الوضوح والبيان فما أبعد من مقصد الشارع من قال فيما ليس بتشابهه متشابه ثم أول ذلك التشابه بزعمه وقال لجميع الناس إن فرضكم هو اعتقاد هذا التأويل مثل ما قالوه في آية الأساتذة عن العرش وغير ذلك مما قالوا أن ظاهره متشابه قال فهذا هي حالة التورق الحادثة في هذه الشريعة وذلك أن كل فرقة منهم تأولت غير التأويل الذي تأولته الفرقة الأخرى وزعمت أنه هو الذي قصده الشارع حتى تفرق الشرع كل ممزق وبعد جداد عن

آية وقال الإمام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن سالم بن غيلان عن سليمان بن أبي عثمان موضوعه

عن عدي بن حاتم الحنفي عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الإفطار وأخروا السجور وقد وردت أحاديث كثيرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه الغداء المبارك وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد والنسائي وابن ماجه من رواية حماد بن سلمة عن عاصم بن نهم بن مولة عن زيد بن حبيش عن حذيفة قال تسجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النهار الآن الشمس لم تطلع وهو حديث تفرد به عاصم بن أبي النجود قاله النسائي وحده عن أبي المراد قرب النهار كما قال تعالى فإذا

بلغن اجلهن فامسكوهن معروف او فارقوهن معروف أى قارب من انتهاء العدة فاما مسالكهم فوا وترك للفرار وهذا الذى قاله هو المتعين حل الحديث عليه انهم تسبحروا ولم يتقنوا طلوع النجوى حتى ان بعضهم ظن طلوعه وبعضهم لم يتحقق ذلك وقد روى عن طائفة كثيرة من السلف انهم تسبححوا فى السجود عند مقاربة النجوى روى مثل هذا عن أبى بكر وعمر وعلى وابن مسعود وحذيفة وأبى هريرة وابن عمرو وابن عباس وزيد بن ثابت وعن طائفة كثيرة من التابعين منهم ثمان بن عبد الله بن الحسين وأبو مجمل وابراهيم الخضر وأبو الضحى وأبو وائل وغيرهم من أصحاب ابن مسعود وعطاء (١١) والحسن والحسين بن عيسى ومجاهد

وعروة بن الزبير وأبو الشعثاء وجابر بن زيد واليه ذهب الاعشى وجابر بن راشد وقد حررنا أسانيد ذلك فى كتاب الصيام المفرد والله الحمد وحكى أبو جعفر بن جرير فى تفسيره عن بعضهم انه انما يجب الامساك من طلوع الشمس كما يجوز الافطار بغروبها (قلت) وهذا القول ما ظن أحدنا من أهل العلم يستقر له قدم عليه لخالفته نص القرآن فى قوله وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل وقد ورد فى الصحيحين من حديث القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينعمكم أذان بلال عن سجودكم فانه ينادى بليل فكأوا واشربوا حتى تسمعوا أذان ابن أم مكتوم فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر لفظ البخارى وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا محمد بن جابر عن قيس بن طلق عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الفجر المستطيل فى الافق ولكنه

موضوعه الاول ولما علم صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله ان مثل هذا يعرض ولا بد فى شريعته قال صلى الله عليه وآله وسلم ستشرق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة يعنى بانها واحدة التى سلكت ظاهرا الشرع ولم تؤوله وأنت اذا تأملت ما عرض فى هذه الشريعة فى هذا الوقت من النساد والعارض فيها من قبل التأويل تبين ان هذا المثال صحيح وأول من غير هذا الدواعى اعظم هم الخوارج ثم المعتزلة بعدهم ثم الاشعرية ثم الصوفية ثم جاء أبو حامد فطم الوادى على القرى هذا كلامه بالمنظرة ولودهننا نستوعب ما جناه التأويل على الدنيا والدين وما قال الامم قديما وحديثا بسببه من النساد لاستدعى ذلك عدة أسفار والله المستعان (وما يعلم تأويله الا الله) التأويل يكون بمعنى التفسير كقولهم تأويل هذه الكلمة على كذا أى تفسيرها أو يكون بمعنى ما يؤل الامر اليه واشتقاقه من آل الامر الى كذا يؤل اليه أى صار وأولاه تأويل أى صيرته وهذه الجمل طائفة أى يتبعون المتشابهة لا تبعاء تأويله والحال انه ما يعلم تأويله الا الله وقد اختلف أهل العلم فى قوله (والراسخون فى العلم يقولون أماناه) هل هو كلام مقطوع عما قبله أو معطوف على ما قبله فتكون الواو للجمع فالذى عليه الاكثر انه مقطوع عما قبله وان الكلام تم عند قوله الا الله وهذا قول ابن عمر وابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير وعمر بن عبد العزيز وأبى الشعثاء وأبى هريرة وغيرهم وهو مذهب الكشاف والقراء والاختصاص وأبى عبيد وحكام ابن جرير الطبرى عن مالك واختاره وحكام الخطابى عن ابن مسعود وأبى بن كعب قال وانما روى عن شجاهد انه نسق الراسخين على ما قبله وزعم انهم يعلمونه قال واحتج له بعض أهل اللغة فقال معناه والراسخون فى العلم يعلمونه قائلين أمانا به وزعم أن موضع يقولون نصب على الحال وعامة أهل اللغة ينكرونه ويستبعدونه لان العرب لا تضر الفعل والمنعول معا ولا تذكر حالا الامع ظهور الفعل فاذا لم يظهر فعل لم يكن حالا ولو جاز ذلك لجاز ان يقال عبد الله راكبا يعنى أقبل عبد الله راكبا وانما يجوز ذلك مع ذكر الفعل كقوله عبد الله يتكلم يصلى بين الناس فكان يصلى حالا فقوله عامة العلماء مع مساعدة مذاشب النحويين له أولى من قول مجاهد وحده وأيضاً فانه لا يجوز ان ينقى الله سبحانه شأنا عن الخلق وينسب نفسه فيكون له فى ذلك شريك ألا ترى قوله عز وجل قل لا يعلم فى السموات والارض الغيب الا الله وقوله لا يجلبها وقتها الا هو وقوله كل شئ

الاعتراض الاجر ورواه الترمذى ولفظها كما كوا واشربوا ولا يهدى لكم الساطع المذهب كما كوا واشربوا حتى يعتزلكم الاجر وقال ابن جرير حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن شيخ من بني قشير سمعت سمرة بن جندب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم نداء بلال وهذا البياض حتى ينجر الفجر أو يطلع الفجر ثم رواه من حديث شعبة وغيره عن سواد بن حنظلة عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعتزلكم من سجودكم أذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير فى الافق قال وحدثني يعقوب بن ابراهيم بن عتبة عن عبد الله بن سودة الشيبى عن

أيسه عن حمزة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم أذان بلال ولا هذا البياض لعمود الصبح حتى يستطير ورواه مسلم في صحيحه عن زهير بن حرب عن اسمعيل بن ابراهيم هو ابن علي بن مسleme سواه وقال ابن جرير حدثنا ابن جندب حدثنا ابن المبارك عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم أذان بلال عن صحوره أو قال ندا بلال فان بلا لا يؤذن بليل أو قال ينادي لينبسه نائمكم وليرجع قائعكم وليس الفجر أن يقول هكذا وهكذا حتى يقول هكذا ورواه (١٢) من وجه آخر عن التيمي به وحدثني الحسن بن الزبير قال النخعي حدثنا أبو أسامة عن

محمد بن أبي ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر جبران فالذي كانه ذنب المرحان لا يحرم شياً وإنما هو المستطير الذي يأخذ الافق فانه يحل الصلاة ويحرم الطعام وهذا مرسل جيد وقال عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن عطاء بن عبيد عن ابن عباس يقول هما جبران فأما الذي يستطير في السماء فليس يحل ولا يحرم شياً ولكن الفجر الذي يستنير على رؤس الجبال هو الذي يحرم الشراب وقال عطاء فأما اذا استطع سوطاً في السماء وسطوعه ان يذهب في السماء طولا فانه لا يحرم به شراب للصائم ولا صلاة ولا ينوب به الحج ولكن اذا انتشر على رؤس الجبال حرم الشراب للصائم وفات الحج وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس وعطاء وهكذا روى عن غير واحد من السلف رحمهم الله * (مسئله) * ومن جعله تعالى الفجر غايه لا باية الجماع والطعام والشراب لمن أراد الصيام يستدل به على أنه من

هالك الاوجه فكان هذا كله مما استأثر الله سبحانه به لا يشرك فيه غيره وكذلك قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله ولو كانت الواو في قوله والراسخون للنسق لم يكن لقوله كل من عند ربنا فائدة انتهى قال القرطبي ما حكاه الخطابي من انه لم يقبل بقول مجاهد وغيره فتدروى عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على اسم الله عز وجل وانهم داخلون في علم المتشابه وانهم مع علمهم به يقولون آمنا به وقاله الربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير والقاسم بن محمد وغيرهم ويقولون على هذا التأويل نصب على الحال من الراسخين ولا يخفى أن ما قاله الخطابي في وجه امتناع كون قوله يقولون آمنا به حالاً من أن العرب لا تترك حالاً الا مع ظهور الفعل الى آخر كلامه لا يتم الا على فرض انه لا فعل هنا وليس الامر كذلك قاله فعل مذكور وهو قوله وما يعلم تأويله ولكنه جاء الحال من المعطوف وهو قوله والراسخون دون المعطوف عليه وهو قوله الا الله وذلك جائز في اللغة العربية وقد جاء مثله في الكتاب العزيز ومنه قوله تعالى للفتراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم الى قوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا والآية وكنوا وجاؤنا من ديارهم الى قوله وجاءت الملائكة صفافاً ولكن ههنا مانع آخر من جعل ذلك حالاً وهو أن تقيده علمهم بتأويله بحال كونهم قائلين آمنا به ليس بصحيح فان الراسخين في العلم لم على القول بصحة العطف على الاسم الشريف فيعلمونه في كل حال من الاحوال الا في هذه الحالة الخاصة فاقتضى هذا ان جعل قوله يقولون آمنا به حالاً غير صحيح فتعين المصير الى الاستئناف والجزم بان قوله والراسخون في العلم مبتدأ أخبر به يقولون قال البغوي وهذا أقيس بالعربية وأشبهه بظاهر الآية ومن جملة ما استدل به القائلون بالعطف ان الله سبحانه مدحهم بالرسوخ في العلم فكيف عندهم وهم لا يعلمون ذلك ويحجب عن هذا بان تركهم لطلب علم ما لم يأذن الله به ولا جعل خلقه الى علمه سبيلاً هو من رسوخهم لانهم علموا أن ذلك مما استأثر الله بعلمه وان الذين يتبعونه هم الذين في قلوبهم زيغ وناهيك بهذا من رسوخ وأصل الرسوخ في لغة العرب الشبوت في الشيء وكل ثابت راسخ وأصله في الاجرام أن يرسخ الجبل أو الشجر في الارض فهو لا يتماوى امتثال ما جاءهم عن الله من ترك اتباع المتشابه وارجاع علمه الى الله سبحانه ومن أهل العلم من توسط بين المتأويلين فقال التأويل بطريق واد به في القرآن شيئان أحدهما التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤول أمره اليه ومنه قوله

هذا

أصبح جنباً فليغتسل وليتم صومه ولا يخرج عليه وهذا مذهب الاثنية الاربعة وجهور العلماء سلمنا وخلفاء المارواه البخاري ومسلم من حديث عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما انهما قالتا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جماع غير احتلام ثم يغتسل ويصوم وفي حديث أم سلمة عندهما ثم لا ينطروا ولا يقضى وفي صحيح مسلم عن عائشة ان رجلاً قال يا رسول الله تدركني الصلاة أو تاجنب فأصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا تدركني الصلاة أو تاجنب فأصوم فقال لست مثلنا يا رسول الله قد غفر الله لنا مقدم من ذنبك وما تأخر فقال والله اني لارجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقى فأما

الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا نودى للصلاة صلاة الصبح وأحدكم جنب فلا يصح يومئذ فانه حديث جيد الاسناد على شرط الشيخين كما ترى وهو في الصحيحين عن ابي هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي سنن النسائي عنه عن أسامة بن زيد والفضل بن عباس ولم يرفعه فن العلماء من علل هذا الحديث بهذا ومنهم من ذهب اليه ويحكي هذا عن ابي هريرة وسالم وعطاء وهشام بن عروة والحسن البصري ومنهم من ذهب الى التورق بين أن يصح جنباً نائماً فلا عليه الحديث (١٣) عائشة رآه سامة أو مختاراً فلا صوم له

لحديث أبي هريرة يحكي هذا عن عروة وطاوس والحسن ومنهم من فرق بين النرض فيستم فيقضيه وأما النقل فلا يصح رواه الثوري عن منصور عن ابراهيم النخعي وهو رواية عن الحسن البصري أيضا ومنهم من ادعى نسخ حديث أبي هريرة بحديث عائشة وأم سلمة ولكن لا تاريخ لبعده وادعى ابن حزم انه منسوخ بهذه الآية وهو بعيد أيضا لا تاريخ له الظاهر من التاريخ خلافه ومنهم من حل حديث أبي هريرة على نفي النبوة فلا صوم له الحديث عائشة وأم سلمة الدالين على الجواز وهذا المسئلة أقرب الاقوال وأجمعها والله أعلم وقوله ثم أتوا الصيام الى الليل يقتضي الافطار عند غروب الشمس حكم شرعي كما جاء في الصحيحين عن أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبل الليل من ههنا وأدبر انتهت من ههنا فتبدأ افطار الصائم وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا افطارهم أخرجه وقال الامام أحمد حدثنا الوائلي بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني قرة بن عبد الرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل ان أحب عبدي الى أن يحلله فطرا ورواه الترمذي من غير وجه عن الاوزاعي به وقال هذا حديث حسن غريب وقال أيضا حدثنا عثمان بن عبيد الله بن ابيد سمعت ابا دبن اقيط سمعت ليلي امرأة أبي بشر بن الخصاصة قالت أردت ان أصوم يومين مواصلة فتعني بشي وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يشعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله ثم أتوا الصيام الى الليل فاذا كان

هذا تأويل رؤياي ومنه قوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله أي حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد فان أريد بالتأويل هذا فالوقوف على الجلالة لان حقائق الآدور وكنهها لا يعلمها الا الله عز وجل ويكون قوله والراخون في العلم مبتدأ أو يقولون أمنا به خبره وأما ان أريد بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والبيان والتعريف عن الشيء كقوله نبينا بتأويله أي بتفسيره فالوقوف على الراخون في العلم لانهم يعلمون وينهون ما خوطبوا به بهذا الاعتبار وان لم يحيطوا علما بحقائق الأشياء على كنه ما في عليه وعلى هذا فيكون يقولون أمنا به حالاً منهم ورجح ابن فورك أن الراخون يعلمون تأويله وأطرب في ذلك وهكذا جماعة من محقق المفسرين رجحوا ذلك قال القرطبي قال شيخنا أحمد بن عمر وهو الصحيح فان تسميتهم راخين يقتضي بأنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوى في علمه جميع من يفهم كلام العرب وفي أي شيء هو رسوخهم اذ لم يعلموا الامام علم الجميع لكن المتشابه يتوغل فيه ما لا يعلم البتة كأمير الروح والساعة مما سأل الله بعلمه وهذا لا يعاطي علم أحد من قال من العلماء الحد أقرب الراخين لا يعلمون علم المتشابه فانما أراد هذا النوع وأما ما يمكن جملة على وجوه في اللغة فينبأ قول وتأويله المستقيم ويزال ما فيه من تأويل غير مستقيم انتهى وقال الرازي لو كان الراخون في العلم عاقلين بتأويله لما كان لتخصيصهم بالايان به وجه فانهم لما عرفوا باللائل صار الايمان به كالايان بالتحكم فلا يكون في الايمان به بخصوصه مزيد مدح وأقول هذا الاضطراب الواقع في مقالات اهل العلم أعظم أسباب اختلاف أقوالهم في تحقيق معنى الحكم والمتشابه وقد قدمنا ما هو الصواب في تحقيقه ههنا ويزيد ههنا ايضا ويبيننا نقول ان من جملة ما يصدق عليه تفسير المتشابه الذي قد ساء فواقع السور فانهم غير متفهمة المعنى ولا ظاهرة الدلالة بالانسيبة الى أنفسهم لانه لا يدري من يعلم بلغته العرب ويعرف عرف الشرع ما معنى ألم المرحم طس طسم وضوحها لانه لا يجد بيانها في شيء من كلام العرب ولا من كلام الشرع فهي غير متفهمة المعنى لا باعتبارها في نفسها ولا باعتبار أمر آخر يفسرها ويوضحها ومثل ذلك الانفاظ المتقولة عن لغة النجم والالفاظ العربية التي لا يوجد في لغة العرب ولا في عرف الشرع ما يوضحها وهكذا ما استأثر الله بعلمه كالروح وما في قوله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الى آخر الآية وضوح ذلك

الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا افطارهم أخرجه وقال الامام أحمد حدثنا الوائلي بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني قرة بن عبد الرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل ان أحب عبدي الى أن يحلله فطرا ورواه الترمذي من غير وجه عن الاوزاعي به وقال هذا حديث حسن غريب وقال أيضا حدثنا عثمان بن عبيد الله بن ابيد سمعت ابا دبن اقيط سمعت ليلي امرأة أبي بشر بن الخصاصة قالت أردت ان أصوم يومين مواصلة فتعني بشي وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يشعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله ثم أتوا الصيام الى الليل فاذا كان

الليل فأفطروا ولهذا ورد في الأحاديث الصحيحة النهي عن الوصال وهو أن يصل يوماً يوماً آخر ولا يأكل بينهما شيئاً قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا قالوا يا رسول الله انك تواصل قال فاني لست مثلكم اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني قال فلم يفتوا عن الوصال فواصل بهم النبي صلى الله عليه وسلم يومين وليلتين ثم رأوا الهلال فقالوا لو تأخر الهلال لرددكم كالمسكول لهم وأخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري به وكذلك أخرجا النهي عن الوصال من (١٤) حديث أنس وابن عمر وعن عائشة رضي الله عنها قالت نهى رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم فقالوا انك تواصل قال اني لست كهيئتكم اني يطعمني ربي ويسقيني فقد ثبت النهي عنه من غير وجه وثبت أنه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم وأنه كان يقوى على ذلك ويعان ولا يظهر أن ذلك الطعام والشراب في حقه إنما كان معنوياً بالحسنة والأفلا يكون مواصلاً مع الحسنة ولكن كما قال الشاعر

لها أحاديث من ذكرك تشغلها
عن الشراب وتلهيها عن الزاد
وأما من أحب أن يسك بعد غروب
الشمس الى وقت السحر فله ذلك كما
في حديث أبي سعيد الخدري رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تواصلوا فأيكم
أراد أن تواصل فليواصل الى
السحر قالوا فانك تواصل يا رسول
الله قال اني لست كهيئتكم اني
أبيت لي مطعم يطعمني وساق
يسقيني أخرجاه في الصحيحين أيضاً
وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب
حدثنا أبو نعيم حدثنا أبو إسرائيل
العنسي عن أبي بكر بن حفص

وهكذا ما كانت دلالة غير ظاهرة لا باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره كورود الشيء بحتمه لا من احتمال لا لا يخرج أحدهما على الآخر باعتبار ذلك الشيء في نفسه وذلك كالانفاظ المشترك مع عدم ورود ما بين المراد من معني ذلك المشترك من الأمور الخارجة وكذلك ورود دليلين متعارضين تعارضاً كلياً بحيث لا يمكن ترجيح أحدهما على الآخر باعتبار نفسه ولا باعتبار أمر آخر يرجحه وأما ما كان واضح المعنى باعتبار نفسه بأن يكون معروفاً في لغة العرب أو في عرف الشرع أو باعتبار غيره وذلك كالأمر بالجملة التي ورد بيانها في موضع آخر في الكتاب العزيز أو السنة المطهرة والأمر التي تعارضت دلالتها في ورود ما بين راجحاً من مرجوحها في موضع آخر من الكتاب أو السنة أو سائر المباحث المعروفة عند أهل الأصول المقبولة عند أهل الانصاف فلا شك ولا ريب أن هذه من المحكم لا من المتشابهة ومن زعم أنها من المتشابهة فقد اشتبه عليه الصواب فاشدد يدك على هذا فانك تنجو به من مضايق ومزالق وقعت للناس في هذا المقام حتى صارت كل طائفة تسمى مادل لما تذهب اليه محكم ومادل على ما يذهب اليه من يخالفها متشابهة سيما أهل علم الكلام ومن أنكروا هذا فعليه عوائقهم واعلم أنه قد ورد في الكتاب العزيز ما يدل على أنه جمعه محكم لكن لا بهذا المعنى الوارد في الآية هذه بل بمعنى آخر ومن ذلك قوله تعالى كتاب أحكمت آياته وقوله تلك آيات الكتاب الحكيم والمراد بالتحكم به هذا المعنى أنه صحيح الانفاظ قويم المعنى فائق في البلاغة والفصاحة على كل كلام وورد أيضاً ما يدل على أنه جمعه متشابهة لكن لا بهذا المعنى الوارد في هذه الآية التي نحن بصدد تفسيرها بل بمعنى آخر ومنه قوله تعالى كتاباً متشابهاً والمراد بالمتشابهة بهذا المعنى أنه يشبه بعضها بعضاً في الصفة والفصاحة والحسن والبلاغة وقد ذكر أهل العلم لورود المتشابهة في القرآن فوائد منها أنه يكون في الوصول الى الحق مع وجودها فيه من يصدعوبة ومشقة وذلك يوجب مزيد الثواب للمستقر حين للعق وهم الأئمة المجتهدون وقد ذكر الرضائي والرازي وغيرهما وجوهاً لهذا أحسنها وبقية التي لا تسحق الذكراً ههنا وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان الكتاب الأول ينزل من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن على سبعة أحرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابهة وأمثال فأحلوا حلاله وحرموا حرامه وأفعلوا ما أمر به ونهوا عما نهى به

عن أم ولد خاطب بن أبي بلتعة أنها روت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتسحر فذاعها الى الطعام فقالت اني صائغة قال وكيف تصومين فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أين أنت من وصال آل محمد من السحر الى السحر وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا إسرائيل عن عبد الأعلى عن محمد بن علي عن علي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل من السحر الى السحر وقد روى ابن جرير عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف أنهم كانوا يواصلون الايام المتعددة وحله منهم على أنهم كانوا يفعلون ذلك رياضة لانفسهم لانهم كانوا يفعلونه عبادة والله اعلم ويحتمل أنهم كانوا يفعلونه من النهي

انه ارشادى من باب الشفقة كما جاء في حديث عائشة رجة لهم فكان ابن الزبير وابنه عامر ومن سلك سبيلهم يعمشون ذلك وبنوهم لانهم كانوا يجدون قوة عليه وقد ذكر عنهم انهم كانوا أول ما يفتطرون على السنن والصبر ولا تتخرق الامعاء بالطعام أو لا وقد روى عن ابن الزبير انه كان يواصل سبعة أيام ويصحب في اليوم السابع أقوامهم وأجلدهم وقال أبو العالية انما فرض الله الصيام بالانهار فاذا جاء الليل فن شاء أكل ومن شاء لم يأكل وقوله تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هذا في الرجل يعتكف في المسجد في رمضان أو في غير رمضان خرم الله (١٥) عليه ان يشك النساء ليلاً أو نهاراً حتى

يقضى اعتكافه وقال الفخاك كان الرجل اذا اعتكف فخرج من المسجد جامع ان شاء فقال الله تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد أى لا تقربوهن مادمت عاكفين في المسجد ولا في غيره وكذا قال مجاهد وقتادة وغير واحد انهم كانوا يفعلون ذلك حتى نزلت هذه الآية قال ابن أبي حاتم روى عن ابن مسعود ومحمد بن كعب ومجاهد وعطاء والحسن وقتادة والفخاك والسدي والربيع ابن أنس ومقاتل قالوا لا يقربها وهو معتكف وهذا الذي حكاه عن هؤلاء هو الأمر المتفق عليه عند العلماء أن المعتكف يحرم عليه النساء مادام معتكفاً في مسجده ولو ذهب إلى منزله لحاجة لا بد له منها فلا يحل له ان يثبت فيه الا بمقدار ما يفرغ من حاجته تلك من قضاء الغائط والأكل وليس له ان يقبل امرأته ولا ان يضعها اليه ولا يشغل بشئ سوى اعتكافه ولا يعود المريض لكن يسأل عنه وهو مارت في طريقه وللاعتكاف أحكام مفصلة في بابها ما هو

عنه واعتبروا بأمثاله واعلموا بحكمه وأمنوا بما شابهه وقولوا آمناه كل من عند ربنا وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نزل القرآن على سبعة أعرف والمراد في القرآن كفى ما عرفتم فاعلموا به وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه واسناده صحيح وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس تفسير القرآن على أربعة وجوه تفسير يعلم العلماء وتفسير لا يعذر الناس بجهالة من حلال أو حرام وتفسير تعرفه العرب بلغتهم وتفسير لا يعلم تأويله الا الله من ادعى علفه فهو كاذب وأخرج الدارمي في مسنده ونصر المقدسي في الحجة عن سليمان بن يسار ان رجلاً يقال له ضبيع قدم المدينة فجعل يسأل عن متشابه القرآن فأرسل اليه عمرو قدأ عدله عراجين النخل فقال من أنت فقال أنا ضبيع فقال وأنا عبد الله عرفاً أخذ عمر عرجو نامن تلك العراجين فضر به حتى دعى رأسه فقال يا أمير المؤمنين حسبك قد ذهب الذي كنت أجحد في رأسي وأخرجه الدارمي أيضاً من وجه آخر وفيه انه ضرب به ثلاث مرات يتركه في كل مرة حتى يبرأ ثم يضربه وأصل القصة أخرجه ابن عساکر في تاريخه عن أنس وأخرج الدارمي وابن عساکر ان تركب إلى أهل البصرة ان لا تجالسوا ضبيعا وقد أخرج هذه القصة جماعة وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أنس وأبي أمامة ووائله بن الأسقع وأبي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الراشدين في العلم فقال من يرتب عينه وصدق لسانه واستقام قلبه ومن علف بطنه وفرجه فذلك من الراشدين في العلم وأخرج أبو داود والحاكم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجحدين في القرآن كفو وأخرج نصر المقدسي في الحجة عن ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن وراء حجرته قوم يتجادلون بالقرآن فخرج حجرته وجناته كأنما تنظران دما فقال يا قوم لا تجادلوا بالقرآن فأنما ضل من كان قبلكم يجد الهم ان القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضاً ولكن نزل يصدق بعضه بعضاً ما كان من محكمه فاعلموا به وما كان من متشابهه فآمنوا به (كل من عند ربنا) فيه ضمير مقدر عائداً على قسمي المحكم والمتشابه أى كذا أو المحذوف غير ضمير أى كل واحد منهما وهذا من تمام المقول المذکور قبله (وما يذكر الأولو الاباب) أى العقول الخالصة وهم الراشدين في العلم الواقفون عنده متشابهه العالمون بحكمه بما ارشدهم الله اليه في هذه الآية (ربنا لاترغ فلوبنا) قال ابن كيسان سألو ان لا يرغبوا

مجمع عليه بين العلماء ومنها ما هو مختلف فيه وقد ذكرنا قطعة صالحة من ذلك في آخر كتاب الصيام ولله الحمد والمثلة ولهذا كان الفقهاء المصنفون يتبعون كتاب الصيام بكتاب الاعتكاف اقتداء بالقرآن العظيم فانه نبه على ذكر الاعتكاف بعد ذكر الصوم وفي ذكره تعالى الاعتكاف بعد الصيام ارشاد وتبيين على الاعتكاف في الصيام أو في آخر شهر الصيام كما ثبت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يعتكف العشر الاواخر من شهر رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده أخرجه من حديث عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها وفي الصحيحين ان صفية بنت حيي كانت تزور النبي صلى الله عليه وسلم وهو معتكف في

المسجد فتحدثت عنده ساعة ثم قامت لترجع الى منزلها وكان ذلك ايلاف قام النبي صلى الله عليه وسلم لمبثي معها حتى تبلغ دارها وكان منزلها في دار أسامة بن زيد في جانب المدينة فلما كان ببعض الطريق لقيه رجلان من الأنصار فبارأيا النبي صلى الله عليه وسلم أسرا في رواية ثور أبي حيان من النبي صلى الله عليه وسلم ليكون معاً أهله فقال لهم ما صلى الله عليه وسلم على رسلكما انما صفة بنت حيي أي لا تدسرعا واعلم انهم اصفية بنت حيي أي زوجتي فتلا سبحانه الله يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وان خشيت (١٦) ان يخذل في قلوبكم شيئا اوقال شرا قال الشافعي رحمه الله أراد عليه السلام

ان يعلم أمته التبري من التهمة في محلها لئلا يقع في محذورهما كانا أتى الله من ان يظن بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئا والله أعلم ثم المراد بالمباشرة انما هو الجماع ودواعيه من تقبيل ومعانقة ونحو ذلك فأما معاطاة الشيء ونحوه فلا بأس به فقد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذني الى رأسه فارجله وأنا حائض وكان لا يدخل البيت الا لحاجة الانسان قالت عائشة ولقد كان المريض يكون في البيت فما سألت عنه الا وأنا مارة وقوله تلك حدود الله أي هذا الذي بيناه وفرضناه وحددناه من الصيام وأحكامه وما أجنحنا فيه وما حرمنا وما ذكرنا غايته وخصه وعزاه حدود الله أي شرعها الله وبينها بنفسه فلا تقر بوجها أي لا تجاوزوها وتعدوها وكان الضحالك ومقاتل يقولان في قواف تلك حدود الله أي المباشرة في الاعتكاف وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني هذه الحدود الاربعه ويقرأ أحسن لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم حتى يبلغ

فتزيغ قلوبهم فنحو قوله تعالى فلما ازغوا أراغ الله قلوبهم كأنهم لما عوا قوله تعالى وأما الذين في قلوبهم زيغ فيتعبدون ما تشابه منه قالوا بالازغ فلو بنا بتابع المتشابه (بعد اذ هديتنا) الى الخواص أذنت لنا من العمل بالآيات المحكمات (وهب لنا من ذلك رحمة) أي كاشنة من عندك ومن لا بداء ان غاية ولدن بفتح اللام وضم الدال وسكون النون وفيه لغات آخر هذه أفصحها وهو ظرف مكان وقد يضاف الى الزمان وتكبير رحمة الله العظيم أي رحمة عظيمة واسعة ترافقنا اليك ونفوز بها عندك أو توفيقا للشباب على الحق أو مغفرة للذنوب (انك أنت الوهاب) لكل مسؤل تعليل للسؤال أو لاعطاء المسؤل وهذا العموم منهوم من عدم ذكر الموهوب فال تخصيص به هو ب مسؤل دون آخر تخصيص بلا محض وفيه دليل على ان الهدى والضلال من الله والله متفضل بما يشعبه على عباده لا يحب عليه شيء لانه وهاب أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول يا قلب القلب ثبت قلبي على دينك ثم قرأ اربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا الآية وقد ورد نحوه من طرق أخر (ربنا انك جامع الناس) أي باعهم ومجمعهم بعد تفرقهم وهو من اضافة الناعل الى المفعول (ليوم) هو يوم القيامة أي حساب يوم الجزاء يوم على تقدير حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (لا ريب فيه) أي في وقوعه ووقوع ما فيه من الحساب والجزاء وقد تقدم تنسيب الريب (ان الله لا يخلط الميعاد) تعليل لمضمون ما قبلها أي ان الوفا بما لو عدشأن الاله سبحانه وخلقه بخلاف الالهية كما انها تنافيه واطهار الاسم الجليل لا يرا كمال التعظيم والاجلال الناشئ من ذكر اليوم المهيّب الهائل بخلاف ما في آخر هذه السورة فانه مقام طلب الانعام والميعاد مفعول من الوعد بمعنى المصدر لا الزمان والمكان قاله أبو البقاء واليه اشار في البقرير وفيه التثبات من الخطاب وتحمل ان يكون من كلامه تعالى والعرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم أمر الآخرة ولذلك سألو الثبات على الهداية لئلا لو اثوابها أخرج ابن الجار في تاريخه عن جعفر بن محمد الخلدی قال روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من قرأ هذه الآية على شيء ضاع منه رده الله عليه ويقول بعد قراءتها جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع بيني وبين مالي انك على كل شيء قدير (ان الذين كفروا) المراد بالذين كفروا جنس الكفرة الشامل لجميع الاعناف وقيل وفد نجران وقيل قريظة وقيل النضير وقيل مشركو

ثم اتوا الصيام الى الليل قال وكان أي وغيره من مشيختنا يقولون هذا يتلونه علينا كذلك بين الله آياته للناس العرب أي كباين الصيام وأحكامه وشرائعه وتفاصيله كذلك بين سائر الاحكام على لسان عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم للناس اعلمهم يتقون أي يعرفون كيف يمدون وكيف يطعمون كما قال تعالى هو الذي ينزل على عبده آيات بينات لخير جنكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرفوف رحيم (ولانا كلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتاكلوا افريقا من أموال الناس بالاثم وأثم تعلمون) قال علي بن أبي طلحة وعن ابن عباس هذا في الرجل يكون عليه مال وليس عليه فيه بينة فيجعد المال ويخاصم

الى الحكم وهو يعرف أن الحق عليه وهو يعلم أنه آثم أكل الحرام وكذا روى عن جندب بن عبد الله بن جابر وعكرمة ومجاهد
والحسن وقتادة والسدي ومقاتل بن حيان وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم أنهم قالوا الاتحاض وأنت تعلم أن ذلك ظالم وقد روى
الحسين عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا تغتسلوا بأبشر وأنما يأتي النجس فاعلموا أن يكون الخن يجتبه
من بعض فأقضي له فن قضيت له بحق مسلم فأنما هي قطعة من نار فاجعلها وليذرها فقلت هذه الآية الكريمة وهذا الحديث
على أن حكم الحاكم لا يغير الشيء في نفس الأمر فلا يجعل في نفس الأمر (١٧) حراما هو حلال ولا يحرم باطلا هو حلال

وأنما هو منكم في الظاهر فإن ما بقى
في نفس الأمر فذلك والأدلة لكم
أجره وعلى المحتال وزره ولهذا
قال تعالى ولا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل وتدلوا بها الى
الحكام لنأكلوا فريقتان أسوان
الناس بالاثم وأنتم تعلمون أي
تعملون بطلان ما تدعون وتروونه
في كلامكم قال قتادة اعلم يا بني
أسم ان قضاء القاضى لا يسئل لك
حراما ولا يتحقق لك باطلا وإنما
يقضى القاضى بخوض ما يرى وتشهد
به الشهود والقاضى بشر يخطئ
ويصيب واعلموا ان من قضى له
بباطل ان خصومه لم تنقض حتى
يجتمع الله بينهم ما يوم القيامة
فيقضى على المظلم للعقوبة باجود
من قضى به للمظلم على الحق في
الدنيا (يسألونك عن الاهلة قل
هي مواقيت للناس والحج وليس
البر أن تأتوا البيوت من ظهورها
ولكن البر من أتى وأتوا البيوت
من أبوابها واتقوا الله لعلكم
تفلحون) قال العوفي عن ابن عباس
سأل الناس رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الاهلة فنزلت هذه

العرب (لن تغنى) أي لن تنفع ولن تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه
(شيأ) أي شيأ من الأغنياء ومن لا بداء الغاية تجوزا وقيل ان كلمة من معنى عند أي لا تغنى
عند الله شيأ فإنه أبو عبد وقيل هي معنى بدل والمعنى بدل رحمة الله فإنه انساني وهو
بعيد قال أبو حيان أنكروه أكثر النعم بل هي لا بداء الغاية كما قاله المبرد وأولئك هم
وقود النار) الوقود اسم للعطب وقد تستدم الكلام عليه في سورة البقرة أي هم حطب
جهنم الذي تسعربه والحطب مستأنفه مقرر للقول لن تغنى عنهم أموالهم الآية وروى
وقود بنهم الواو وهو مصدر أي هم أهل وقود (كذاب آل فرعون) الكذاب الذبح اديقال
دأب الرجل في أي بدأب دأبا أو ذوبا إذا جدد واجتهد والدأبان الليل والنهار والكذاب الحال
والعادة والشان والمراد هنا كعادة آل فرعون وشأنهم وموالاتهم وقيل ابن عباس كفعيل
آل فرعون وضمنهم في الكفر وقيل كسنة آل فرعون وأخافوا في التكاف ففعل
دأبهم كدأب آل فرعون مع موسى وقال الشراء ككفرت العرب ككفرت آل فرعون
وأنكروا الناس وقيل أخذهم أخذة كما أخذ آل فرعون وقيل لم تغن عنهم غناهم
تغن عن آل فرعون وقيل العادل فعل متدر من لفظ الوقود ويكون التشبيه في نفس
الاسراق قالوا أو يؤيده قوله تعالى ادخلوا آل فرعون أشد العذاب النار معرضون عليها
غدوا وعشيا والبول الأول هو الذي قاله جهورا فقيروهم آل فرعون (والذين من
قبلهم) أي من قبل آل فرعون من الأمم الكافرة الماضية مثل عاد وقود وغيرهم أي
وكذاب الذين من قبلهم (كذبا باياتنا) لما جاءتهم بها الرسل يحتمل ان يراد بالآيات الملقاة
ويحتمل أن يراد بها الآيات المنسوبة للدلالة على الوحدةية ويسأل ارادة الجميع وقارفي
الانفال كذبوا في موضع آخر منها كفروا فتنساجرا على عادة العرب في تنفيهم في الكلام
(فأخذهم الله بدوابهم) أي فعاقبهم الله بسبب تكذيبهم أو المراد سائر ذنوبهم التي من
جملتها تكذيبهم (والله شديد العقاب) أي شديد عقابه فلا تخافه غير محضة وقيل المعنى ان
الذين كفروا ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم عند حلول العقوبة مثل آل
فرعون وكفار الأمم الماضية فأخذناهم فلم تغن عنهم أموالهم ولا أولادهم (قل للذين
كفروا سيعذبون ويحشرون الى جهنم) قيل هم اليهود وقيل هم مشركو مكة وقد صدق
الله وعده بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير وقتل خير وضرب الجزية على سائر اليهود

(٣ - فتح البيان في) الآية يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس يعلمون بها حل دينهم وعدة نسائهم وقت حجهم
وقال أبو جعفر عن الربيع عن أبي العباس بلغنا أنهم قالوا يا رسول الله لم خلقت الاهلة فأمر الله يسألونك عن الاهلة قل هي
مواقيت للناس يقول جعلها الله مواقيت للصوم والمسلمين وافتطارهم وعدة نسائهم ومحل دينهم وكذا روى عن عطاء والبخاري وقتادة
والسدي والربيع بن أنس نحو ذلك وقال عبد الرزاق عن عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم جعل الله الاهلة مواقيت للناس فصوموا ورواها عن النبي فأن غم عليكم وعدوا ثلاثين يوما ورواه الحاكم في

مستدركه من حديث ابن أبي رواد به قال كان ثقة عابد اجتهد ابشر في النسب فهو صحيح الاسناد ولم يخرجناه وقال محمد بن جابر عن تيس بن طاق عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الله الاهلة فاذا رايتهم الهلال فصوموا واذا رايتهم قوه فافطروا فان انعمي عليكم فاكملوا العدة ثلاثين وكذا روى من حديث أبي هريرة ومن كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقوله وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها قال البخاري حديثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن أبي اسحق عن (١٨) البراء قال كانوا اذا أحرزوا موافق الجاهلية أتوا البيت من ظهوره فانزل الله وليس البر

بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها وكذا رواه أبو داود الطيالسي وعن شعبة عن أبي اسحق عن البراء قال كانت الانصار اذا قدموا من سفرهم لم يدخل الرجل من قبل بابه فقلت هذه الآية وقال الانش عن أبي سفيان عن جابر كانت قريش تدعى الجس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من باب في الاحرام فيدينار رسول الله صلى الله عليه وسلم في بستان اذا خرج من بابه وخرج معه قطبته من عامر من الانصار فقالوا يا رسول الله ان قطبته بن عامر رجل تاجر وانه خرج معك من الباب فقالوا له ما حالك علي ما صنعت قال رأيت فعلته ففعلت كما فعلت فقال اني أحس قال له فان دينك دينك فانزل الله وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها رواه ابن أبي حاتم ورواه العوفي عن ابن عباس نحوه

والله الحمد قرئ النعلان بالياء فعل الاولى معناه قل لهم يستغلبون وتحشرون وعلى الثانية معناه بلغهم يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم انهم سيغلبون ويحشرون (وبس المهاد) يحتمل ان يكون من تمام القول الذي أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم ويحتمل ان تكون الجمله مستأنفة لهم ولا تفيظيها أي بس ما عهد لهم في النار والمهاد النراش (قد كان لكم آية) أي علامة عظيمة الله على صدق ما أقول لكم وهذه الجمله من تمام القول المأثور بدلتقرير مضمون ما قبله والخطاب لليهود وقيل لجميع الكفار وقيل للمؤمنين وعلى الاخيرين تكون الآية مستأنفة غير مربة بطلعة بما قبلها ولم يقل كانت لان التأييد غير حقيقي وقيل انه رد للمعنى الى البيان فعنه قد كان لكم بيان فذهب الى المعنى وترك اللفظ وقال النراش انما ذكر لانه حالت الصفقة بين النعل والاسم المؤث فذكر النعل وكل ما جاء من هذا فهو هذا وجهه ومعنى الآية قد كان لكم عبرة ودلالة على صدق ما أقول انكم ستغلبون (في فئتين) أي فرقين وأصلها في الحرب لان بعضهم ينسب الى بعض أي يرجع والفتنة الجماعية ولا واحد لها من القطع او جهة فائدت وقد جمع بالواو والنون جبر المائتين وسبقت الجماعة من الناس فدل لانه يناء الي أي يرجع في وقت الشدة قاله انطوطي وقال الزباج الفتنة الفرقة مأخوذة من فأوت رأسه بالسيف اذا قطعه (الفتنة) لاختلاف في ان المراد بالفتنة هما المقتل لثلاثتهم سر وانما وقع الخلاف في الخطاب بهذا الخطاب فقيل الخطاب به المؤمنين وبدا قال ابن سعد ود الحسن وقيل اليهود وفائدة الخطاب للمؤمنين تهيئة نفوسهم وتشجيعها وفائدة اذا كان مع اليهود وعكس الفائدة المضمومة بخطاب المسلمين وقيل هو خطاب الكفار مكة (فتنة تقاتل في سبيل الله) أي في طاعة الله وهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وكانوا اثمانية وثلاثة عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين وما تان وستة وثلاثون رجلا من الانصار وكان صاحب راية المهاجرين علي بن أبي طالب وصاحب راية الانصار سعد بن عبادة وكان فيهم سبعون بعيرا وفرسان وكان معهم من السلاح ستة أدرع وثمانية سيوف وأكثرهم رجالة (وأخرى كفرة) وهم مشركو مكة وكانوا تسعمائة وخمسين رجلا من المشركين وكان رأسهم عتبة بن ربيعة وكان فيها مائة فرس وكانت وقعة بدر أول مشهد منهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الهجرة وفي الكلام شبه احتياك تقدير فنة

وكذا روى عن مجاهد والزهرى وقنادة ابراهيم النخعي والسدي والربيع بن أنس وقال الحسن البصري مؤمنة

كان اقوام من أهل الجاهلية اذا أراد أحدهم سفرا خرج من بيته يريد سفره الذي خرج له ثم يبدله بعد دخروجه أن يقيم ويدع سفره لم يدخل البيت من بابه ولكن يسوره من قبل ظهره فقال الله تعالى ليس ذلك بالبر أن تأتوا البيوت من ظهورها الآية وقال محمد بن كعب كان الرجل اذا اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت فانزل الله هذه الآية وقال عطاء بن أبي رباح كان أهل يثرب اذا رجعوا من عيدهم دخلوا منازلهم من ظهورها ويرون ان ذلك أدنى الى البر فقال الله وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها

ولايرون ان ذلك ادنى الى البر وقوله واتقوا الله لعلمكم تفعلون ابي اتقوا الله فافعلوا ما امركم به واتركوا ما نهىكم عنه لعلمكم تفعلون غدا اذا وقفت بين يديه فيجازيكم على التمام والكمال (وقالوا في سبيل الله الذين يقتلوا في سبيل الله لا يحب المعتدين واقتلواهم حيث تشفقوهم واخرجوهم من حيث اخرجوكم والنساء أشد من القتل ولا تقتلوا لهم عند المسجد الحرام حتى يقتلواكم فيه فان قاتلواكم فاقتلواهم كذلك جزاء الكافرين فان انتهوا فان الله غفور رحيم وقاتلواهم حتى لا تكون قنصة ويكون الدين لله فان انتهوا فلاقوا العدوان الاعلى الظالمين) قال أبو جعفر الرازي (١٩) عن الربيع بن أنس عن أبي العلاء في قوله

تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقتلواكم قال هذه أول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل من قاتله ويكف عن كف عنه حتى نزلت سورة براءة وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم حتى قال هذه منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وفي هذا نظر لان قوله الذين يقتلواكم إنما هو متبع واغرابا لعداء الذين هم هم قاتل الاسلام وأهل أي كما يقتلواكم فاقتلواهم أنتم كما قال وقاتلوا المشركين كافة كما يقتلواكم كافة وأهل هذا قال في هذه الآية واقتلواهم حيث تشفقوهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم أي لتكون همته من منبعتة على قتالهم كما همته من منبعتة على قتالكم وعلى إخراجهم من بلادهم التي أخرجوكم منها قاصدا وقوله ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين أي قاتلوا في سبيل الله ولا تعتدوا في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي كما قاله الحسن البصري

مؤمنة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة تقاتل في سبيل الشيطان تحذف من الأول ما يفهم من الثاني ومن الثاني ما يفهم من الأول (يرى منهم مشايهم رأى العين) قال أبو علي الثنارسي الرؤيا في هذه الآية رؤيا العين ولذلك تعدت الى المعقول واحد ويدل عليه قوله رأى العين والمراد انه يرى المشركون المؤمنين من على عدد المشركين أو من على عدد المسلمين وقد ذهب الجوهري الى ان فاعل يرون هم المؤمنون والمنعول هم الكفار والضمر في مثلهم يحذف أن يكون للمشركين أي يرون المسلمون المشركين من على ما هم عليه من العدد وفيه بعد اذ يلزم ان يكثر الله المشركين في أعين المسلمين وقد أخبرنا الله عنهم في أعين المؤمنين وان يكون للمسلمين فيكون المعنى يرون المسلمون المشركين من على المسلمين لمطمعوا فيهم وقد كانوا يعلموا من قوله تعالى فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ان الواحد يغلب الاثنين وهذا على قراءة الجوهري والماء الحسنة وأما على قراءة فافعل بالشرقية فذهبوا وجهان الأول ان يكون الخطاب في ترويضهم للمسلمين والضمر المنسوب فيه للكافرين والضمر الآخر وفي مشايهم أيضا للمسلمين بطريق الالتفات فيكون المعنى ترون أي المسلمون المشركين من على العدد وقد كانوا أمثلة لأمثالهم فقتل الله المشركين في أعين المسلمين فأراهم انفسهم من على عدتهم لتقوى انفسهم والثاني ان يكون الضمر المنسوب أيضا للمسلمين أي ترون أي المسلمون انفسهم من على ما انفسهم عليه من العدد لتقوى بذلك انفسهم وقد قال من ذهب الى التفسير الأول أعني ان فاعل الرؤيا المشركون وانهم رأوا المسلمين من على عددهم انه لا يناقض هذا ما في سورة الانفال من قوله تعالى ويقتلواكم في أعينهم بل قالوا أولا في أعينهم لا قوتهم ويحترقوا عليهم فلما لا قوتهم كثروا في أعينهم حتى غلبوا ورأى العين مصدر مؤن كدلوله يرونهم أي رؤيتهم ظاهرة مكشوفة لا لئس فيها (والله يؤيد نصرته من يشاء) أي يقوى من يشاء ان يقويه ولويدون الاسباب العادية ومن جملة ذلك تأييد أهل بدر بتلك الرؤية (ان في ذلك) أي في رؤيتهم القليل كثيرا (لعلهم) فاعله من العبور كالجلسة من الجلوس والمراد الاعتناء والتسكير للتعظيم أي عبدة عظيمة وموعظة جسيمة (لاولى الابصار) عن الربيع يقول قد كان لكم في هؤلاء عبدة وتفكر أيدهم الله ونصرهم على عدوهم يوم بدر كان المشركون تسعمائة وخمسين رجلا وكان أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وعن ابن مسعود قال هذا يوم بدر نظرنا الى

من المثلثة والغلول وقتل النساء والصبيان والشيوخ الذين لا رأى لهم ولا قتال فيهم والرهبان وأصحاب الدواعي وتعرى بقى الاشجار وقتل الحيوان لغير مصلحة كما قال ذلك ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومقاتل بن حيان وغيرهم ولهذا جاء في صحيح مسلم عن بريدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اغزوا في سبيل الله قاتلوا من كذب بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الوليد ولا أصحاب الصوامع رواه الامام أحمد وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث جيوشه قال اخرجوا باسم الله قاتلوا في سبيل الله من كذب بالله لا تعتدوا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الرلدان ولا أصحاب الصوامع رواه الامام

احمد ولاي داود عن أنس مرفوعاً نحوه وفي الصحيحين عن ابن عمر قال وجدت امرأته في بعض مغازي النبي صلى الله عليه وسلم مقتولة فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان وقال الامام أحمد حدثنا مصعب بن سلام حدثنا الاجلج عن قيس بن أبي مسلم عن ربيع بن حراش قال سمعت حذيفة يقول ضرب لمارسول الله صلى الله عليه وسلم أمثالا واحد وثلاثة وخسعة وسمعة وتسعة واحد عشر فضررب لمارسول الله صلى الله عليه وسلم منها أمثالا وترك سائرهما قال ان قوما كانوا أهل ضعف ومسكنة قاتلهم أهل تحير وعداوة فأظفر الله أهل (٢٠) الضعف عليهم فعمدوا الى عدوهم فاستعملوهم وساطوهم فاحتطوا

الله عليهم الى يوم القيامة هذا حديث حسن الإسناد ومعناه ان هؤلاء الضعفاء لم يقدروا على الاقوياء فاعتمدوا عليهم فاستعملوهم فيما لا يليق بهم استخطوا الله عليهم بسبب هذا الاعتماد والاحاديث والآثار في هذا كثيرة جدا ولما كان الجهاد فيه ازهاق النفوس وقتل الرجل نية تعالى على أن ما هم مشتملون عليه من الكفر بالله والشرك به والصدع عن سبيله بلغ وأشد وأعظم وأطم من القتل ولهذا قال والنفسنة أشد من القتل قال أبو مالك أي ما أنتم بيمين عليه أكبر من القتل وقال أبو العالصة ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة والحسن وقتادة والضالك والربيع بن أنس في قوله والنفسنة أشد من القتل يقول الشرك أشد من القتل وقوله ولا تقا بلوهم عند المسجد الحرام كإجاء في الصحيحين ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة ولم يعل الاساعة من نهار وانها ساعتي

المشركين فرائبناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فإرأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا وعن ابن عباس قال أنزلت في التخفيف يوم بدر على المؤمنين كانوا يومئذ ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا وكان المشركون مثلهم ستمائة وستة وعشرين فأيد الله المؤمنين (زين للناس - ب الشهورات) كلام مستأنف لبيان حقارة ما تستلذه الانفس في هذه الدار وترهيد الناس فيها وتوجيه رغباتهم الى ما عند الله والمزينة قبله هو الله سبحانه وبه قال عمر كما حكا عنه البخاري وغيره ويؤيد قوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها نبلوهم ويوقوذه قرأة مجاهد زين على البناء للفاعل وقيل المزينة هو الشيطان وبه قال الحسن وقد جاء عبر مجا في قوله وزين لهم الشيطان أعمالهم والآية تنفي معرض الذم وهو قول طائفة من المعتزلة والاول أولى والمراد بالناس الجند والشهوات جمع شهوة وهي نزوع النفس الى ما تريد وتوقا النفس الى الشيء المشتهى والمراد هنا المشتهيات عبر عنها بالشهوات مبالغة في كونها امر غويافها أو تحقيرها لكونها مستزلة عند اعتقاد من صفات الطبايع البهيمية والشهوة اما كذبة كقوله تعالى ضاعوا الصلوات وأتبعوا الشهوات أو صادقة كقوله فيها ما تنهى الانفس وتذلل العين قاله الكرخي ووجه تزيين الله سبحانه لها ابتلاء عباده كما سرح جدي في الآية الاخرى (من النساء) بدأ بالنساء لكثرته تشوق النفوس اليهن والاستتمسك والالتصا ذنهن لانهن حبال الشيطان وأقرب الى الافتتان (والبيان) خدمهم دون البنات لعدم الاطرا في محبتهم ولان حب الولد الذكرا أكثر من حب الانثى (والقناطير المنقطرة) جمع قنطرة وهو اسم لكثير من المال قال الزجاج القنطار مأخوذ من عقد الشيء واحكامه يقول العرب قنطرت الشيء اذا أحكمته ومنه سميت القنطرة لاحكامها وقد اختلف في تقديره على أقوال للشافئ أخرج أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القنطار اثنا عشر ألف أوقية وأخرج اسأكم وصحبه عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن القنطار المنقطرة فقال القنطار ألف أوقية ورواه ابن أبي حاتم عنه مرفوعا باللفظ ألف دينار وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القنطار ألف أوقية ومائة أوقية وبه قال معاذ بن جبل وابن عمر وأبو هريرة وجماعة من العلماء قال ابن عطية وهو أصح الأقوال ولكن يختلف باختلاف البلاد في قدر الاوقية وعن أبي سعيد الخدري

قال هذا حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعبد شجرة ولا جبل خلافة ان أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم يعني بذلك صلوات الله وسلامه عليه بدقته أنه يوم فتح مكة فانه فتحها عنوة وقتل رجل منهم عند الخندق وقيل صلحا لقوله من أغلق بابيه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن وقوله حتى يقتالوكم فيه فان قاتلوكم فقتلوهم كذلك جزاء الكافرين يقول تعالى ولا تقا بلوهم عند المسجد الحرام الا أن يبدؤواكم بالقتال فيه فلوكم حينئذ قاتلوهم وقتلوهم ففعلوا الصائل كإباحة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم الحديبية تحت

الشجرة على القتال ما تأب عليه بطون قريش ومن والاهم من أحياء ثقيف والاحاديث عامتذم كيف الله القتال بينهم فقال وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وقال ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطؤهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزلزلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما وقوله فان انتموا فان الله وغنور رحيم أي فان تركوا القتال في الحرم وأنابوا الى الاسلام والتوبة فان الله يغفر ذنوبهم ولو كانوا قد قتلوا المسلمين في حرم الله فانه تعالى لا يعاظمه ذنبا أن يغفر لمن تاب منه اليه ثم أمر تعالى (٢١) بقتال الكفار حتى لا تكون فتنة أي

شرك قاله ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وقتادة والربيع ومقاتل بن حيان والسدى وزيد ابن أسلم ويكون الدين لله أي يكون دين الله هو الظاهر العالي على سائر الأديان كما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقتل شخصا ويقتل خمسة ويقتل ويقتل ربا أي ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لم تكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وفي الصحيحين أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها صعد راسي دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وقوله فان انتموا فاعلوا عدوانا على الظالمين يقول تعالى فان انتموا يحاربهم من الشرك وقتل المؤمنين فكفوا عنهم فان من قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم ولا عدوان الا على الظالمين وهذا معنى قول مجاهد أن لا يقتل الا من قاتل أو يكون تقديره فان انتم وافقتم تخلفوا من الظالم وهو الشرك

قال القنطاري مل مسند النور دبا وعن ابن عمر سبعون ألفا وعن سعيد بن المسيب ثمانون ألفا وعن أبي صالح مائة رجل وعن أبي جعفر خمسة عشر ألفا وقال والمنقال أربعة وعشرون ألفا وعن الضحاك قال هو المال الكثير من الذهب والفضة وعن السدي ان المنطرة المضروبة وقال ابن جرير الطبري معناها المضغنة وقال القنطاري ثلثة والمنطرة تسعة وقال الفراء القنطاري جمع القنطاري والمنطرة جمع الجمع فيكون تسعة قنطاري وقيل المنطرة لمكة كما يقال بدر تمبدره وألوف مؤلثة وبه قال مكي وحكام الهروي وقال ابن كيسان لا يكون المنطرة أقل من سبع قنطاري وفي نوته قولان أحدهما وهو قول جماعة أنها أصلية وان وزنه فعلا كقنطاري والثاني انها زائدة ووزنه فعال (من الذهب والفضة) من يمانية وانما يابأ بالذهب والفضة من بين سائر أصناف الادوال لانهم ما قيم الأشياء قبل سمي الذهب ذهبا والفضة فضة لانها تمتص أي تتفرد (والخيل المسومة) عطف على النساء لا على الذهب لانهم لا تسمى قنطاري قاله أبو المتماز فوقع مثل هذا بعد جدا فلا حاجة الى التنبيه عليه قيل هي جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والرد بل بضمه راء فرس وسميت الأفراس خيلا لا تخشاها في مشيتها أو قيل لان الخيل لا يركبها أحد الا وجد في نفسه مخيلة أي عجا وقيل واحدتها كراكب وركب وتاجر وتجتر وطير وفي هذا خلاف بين سيبويه والافنسي فسيبويه يجعله اسم جمع والافنسي يجعله جمع تكسير واختلاف في معنى المسومة فقيل هي المربية في المروج والمسارح يقال سامت الدابة والشاة اذا امرحت وقيل هي المعدة للجهاد وقيل المعلمة من السومة وهي العلامة أي التي يجعل عليها علامة لتميز عن غيرها قال ابن فارس في الجمل المسومة الرسالة وعليها ركبها قال ابن عباس هي الراعية المشؤمة الحسان وبه قال مجاهد وقال عكرمة تسومها حسنها أي الغرة والتجصيل وقال ابن كيسان (والانعام) هي الابل والبقر والغنم فاذا قلت نعم فيسمى الابل خاصة قاله الثوري وابن كيسان (والخرث) اسم الخيل ما يخرث وهو مصدر يخرث يخرث تقول خرث الرجل حرثا اذا أثار الارض ففتح على الارض والخرث والزرع قال ابن الاعرابي الحرث التفتيش (ذلك) المذكور (متاع الحياة الدنيا) أي ما يتبع به يذهب ولا يبقى وفيه ترهيد في الدنيا ترغيب في الآخرة (والله عنده حسن الحساب) أي المرجع وهو الجنة يقال أب يئوب اياها اذا رجع

فلا عدوان عليهم بعد ذلك والمراد بالعدوان ههنا المعاقبة والمقاتلة كقوله من اعتدى عليكم فاعلوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولهذا قال عكرمة وقتادة الظالم الذي أي أن يقول لا اله الا الله وقال البخاري قوله رقاتلوه حتى لا تكون فتنة الآية حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال أدار جلال في فتنة ابن الزبير فقال لان الناس ضيعوا وانت ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فاعتدوا أن تخرج فقال ينبغي ان الله حرم دم أي قالا لم يقل الله وقاتلوه حتى لا تكون فتنة فقال قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله وأنتم تريدون

أن تقاها لواحدي تكون فتنة وحتى يكون الدين لغير الله وزاد عثمان بن صالح عن ابن وهب أخبرني فلان وحيوة بن شريح عن بكر ابن عمر المغافري أن بكير بن عبد الله حدثه عن نافع ابن ربحل أن ابن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن ما حاكك على أن تهج عاملا وتقيم عاما وترك الجهاد في سبيل الله عز وجل وقد علمت ما رغب الله فيه فقال يا ابن أخي بنى الإسلام على خمس الإيمان بالله ورسوله والصلاة الخمس وصيام رمضان وأداء الزكاة وحج البيت قالوا يا أبا عبد الرحمن ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه وإن طاعتنا من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهم ما فأن بغت احدهما على (٢٣) الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي إلى أمر الله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة

قال فعلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الإسلام قليلا فكان الرجل يفتن في دينه أما قتلوه أو يعذبوه حتى كثرت الإسلام فلم تكن فتنة قال فما قولك في علي وعثمان قال أما عثمان فكان الله عناءه وأما أنت فذكرهم أن يعنونه وأما علي فابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختمه فأشار بيده فقال هذا بيته حيث ترون الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعذوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين قال عكرمة عن ابن عباس والخناك والسدى وقتادة ومقسم والربيع بن أنس وعطاء وغيرهم لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا في سنته من الهجرة وحبس به المشركون عن الدخول والوصول إلى البيت وصده عن معدن المسلمين في ذي القعدة وهو شهر حرام حتى فاضاهم على الدخول من قابل فدخلها في السنة الثانية فهو من كان معه من المسلمين وأقصه الله

وفيه إشارة إلى أن من آناه الله الدنيا كان الواجب عليه أن يصرفها فيما يكون فيه صلاحه في الآخرة لأنها السعادة القصوى (قل أو أنكم) أي أخبركم استفهام تقرير وليس في القرآن همزة مضمومة بعد مفتوحة إلا ما هنا وما في ص أمر لعل عليه الذكروا في انثرت ألقى الذكر عليه (تجيزن ذلكم) أي بما هو خير لكم من تلك المستلذات ومتاع الدنيا وإبهم الخير للنفيع ثم يبينه بقوله (للمؤمنين أن يتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار) خص المؤمنين لأنهم المستفدون بذلك ويدخل في هذا الخطاب كل من اتقى الشرك وقال ابن عباس يريد المهاجرين والأنصار والاولى (الذين) أي مقدرين الخلود (فيها) إذا دخلوها (وأزواج مطهرة) من الحيض والنفساء والمني والبراق وغيرها مما يستعذر (ورضوان) بكسر أوله وضمه لغتان وقد قرئ بهما في السبع في جميع القرآن إلا في المسألة فإنه بالكسر باتفاق السبعة وهو قوله من اتبع رضوانه فمناجى وهاجى واحد وان كان الثاني سما عيا والاول قياسا والثنوين للتكثير أي رضا كثير (من الله) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة يأهل الجنة فيقولون لبك ربنا وسعديك والخير كله في يدك فيقول أهل الجنة رضيت فيقولون ولما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول ألا أعطيتكم أفضل من ذلك فيقولون وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أهل الجنة رضوان فلا أعطيتكم بعد هذا أخرجه البخاري ومسلم والعباد إذا علم أن الله قدر رضاه عنه كان أم لمسروره وأعظم انفرجه (والله بصير العباد) أي عالم بمن يؤثر ما عنده من يؤثر مشهوات الدنيا فيجازي كلا على عمله فيثيب ويعاقب على قدر الأعمال وقيل بصير بالذين اتقوا فذلك أعد لهم الجنات (الذين) يقولون ربنا آتانا آمنة فغير لنا ذنونا وقنا عذاب النار) في ترتيب هذا السؤال على مجرد الإيمان دليل على أنه كاف في استحقاق المغفرة وفيه رد على أهل الاعتزال لأنهم يقولون إن استحقاق المغفرة لا يكون بمجرد الإيمان قاله الكرخي (الصابرين والصادقين والقاتلين والمنفقين) قد تقدم تفسير الصبر والصدق والتقوى والانفاق عن قتادة قال هم قوم صبروا على طاعة وصبروا عن محارمه وصددت نياتهم واستقامت قلوبهم وأستأنهم وصدقوا في السر والعلانية والقاتلون هم المطيعون (والمستغفرين) هم السائلون للمغفرة وقيل أهل الصلاة وقيل هم الذين يشهدون صلاة الصبح وعن ابن عباس قال

منهم فنزلت في ذلك هذه الآية الشهر الحرام بالحرام والحرمات قصاص وقال الإمام أحمد حدثنا

اسحق بن عيسى حدثنا ليث بن سعد عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعزى في الشهر الحرام إلا أن يعزى وتعزوا فإذا حضره أقام حتى ينسلخ هذا السناد صحيح ولهذا المبالغ النبي صلى الله عليه وسلم وهو مخيم بالحديبية أن عثمان قال وكان قد بعثه في رسالة إلى المشركين بأربع أصحابه وكانوا ألقاوا ربعا تحت الشجرة على قتال المشركين فلما بلغه أن عثمان لم يقتل كف عن ذلك وجئ إلى المسألة والمصالحة فكان ما كان وكذلك لما فرغ من قتال هوازن يوم حنين ويحصن

فألهم بالاطاعت عدل اليها حاصرها ودخل ذو القعدة وهو محاصرها بالمجنين واستقر عليها الى كمال اربعين يوما كما ثبت في الصحيحين
عن أنس فلما كثرت القتل في أصحابه انصرف عنها ولم تفتح ثم كر راجعا الى مكة واعتزم من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين وكانت
عمرته هذه في ذي القعدة ايضا عام ثمان صلوات الله وسلامه عليه وقوله فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم
أمر بالعدل حتى في المشركين كما قال وان عاقبتهم فعوقبوا بمثل ما عوقبتم به وقال وجزاء سيئة سيئة مثلها وروى علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس ان قوله فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (٢٣) نزلت بمكة حيث لاشوكة ولا جهاد ثم

نسخ بآية القتال بالمدينة وقدر
هذا القول ابن جرير وقال بل
الآية بمدينة بعد غرة التضمية
وعز ذلك الى مجاهد رحمه الله
وقوله واتقوا الله واعلموا أن الله
مع المتقين أمر الله بمطاعة الله
وتقواه واخبارا بأنه تعالى مع
الذين اتقوا بالنصر والتأييد في
الدنيا والآخرة (وأنتقوا في سبيل
الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة
وأحسنوا ان الله يحب المحسنين)
قال البخاري حدثنا الصحيح أخبرنا
النضر أخبرنا شعبه عن سليمان
سمعت أبا وائل عن حذيفة وأنتقوا
في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى
التهلكة قال نزلت في التفتة
ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن
محمد بن الصباح عن أبي معاوية
عن الأعمش به مثله قال وروى
عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة
وسعيد بن جبير وعطاء وأحمد
والحسن وقتادة والسدي ومقاتل
ابن حيان شذوذ ذلك وقال الليث
ابن سعد عن يزيد بن أبي حبيب
عن أسلم أبي عمران قال حمل رجل
من المهاجرين بالنسب فظفيرة على

أمر نارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان نستغفر بالاحجار سبعين مرة وعن سعيد
الجريري قال بلغنا ان دارد عليه السلام سأل جبريل أي الليل افضل قال يا دارد ما أدري
الا ان العرش يهتز في السحر وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن جماعة من الصحابة ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ينزل الله تبارك وتعالى في كل ليلة الى السماء الدنيا
حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول هل من سائل فاعطيه هل من داع فاستجب له هل من
مستغفر فاغفر له وفي الباب احاديث وفيه وفي اسم الله مذهب السلف الايمان به واجراؤه
على ظاهره ونفي الكيفية عنه وهو الحق (بالاحجار) جمع حصير يفتح الحاء وسكونه قال
الزجاج هو من حين يذبر الليل الى أن يطالع الفجر وقال الراغب السحر اختلاط ظلام
آخر الليل بضياء النهار ثم جعل ذلك اسماء لذلك الوقت وقيل السحر من ثلث الليل الاخير الى
طلوع الفجر وقيل السحر عند العرب من آخر الليل ثم يستقر حكمه الى الاسفار كما يقال له
سحر والسحر يفتح فسكون منه في قسمة الحلقوم وخص الاسفار لانهم امن أوقات الاجابة
أولاهم وقت الغلبة وليلة النوم (شهد الله) أي بين الله وأعلم قال الزجاج الشاهد هو
الذي يعلم الشيء ويثبت فقد دلنا الله على وحدانيته بما خلق وبين وقال أبو عبيدة شهد
الله بمعنى قضى أي أعلم قال ابن عطية وهذا مردود من جهات وقيل انها شهادته على
وحدانيته بأفعاله ووجبه بشهادة الشاهد في كونها مينة (أنه لا اله الا هو) سئل بعض
الاعراب ما الدليل على وجود اصنام فقال ان البعرة تدل على البعير وآثار التقدم تدل
على المسير فيهلك كل علوى به سده اللطافة ومركب تدل به هذه الكفاية أما يدلان على وجود
الصانع الخبير وفي القرآن من دلائل اتوجه ذكره طيب وهو دليل على فضل علم اصول
الدين وشرف أهله (والملائكة) عطف على الاسم الشريف وشهادتهم اقرارهم بأنه لا اله
الا هو (وأولوا العلم) معطوف أيضا على ما قبله وشهادتهم بمعنى الايمان منهم وما يتبع من
البيان للناس على ألسنتهم وعلى هذا لا بد من حمل الشهادة على معنى يشمل شهادة الله
وشهادة الملائكة وأولى العلم وقد اختلف في أولى العلم هو الامن هم فقيل هم الانبياء وقيل
المهاجرون والانصار قاله ابن كيسان وقيل مؤمنوا أهل الكتاب قاله مقاتل وقيل
المؤمنون كلهم قاله السدي والكوفي وهو الحق اذ لا وجه للتخصيص وفي ذلك فضيلة لاهل
العلم جليلة ومنقبة نبيلة لقرنهم باسمه واسم ملائكته والمراد بأولى العلم هنا علماء الكتاب

صف العدو حتى خرقه ومعنا أبو أيوب الانصاري فقال ناس ألقى بيده الى التهلكة فقال أبو أيوب نحن أعلم بهذه الآية انما
نزلت فيما صحبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهدنا معه المشاهد ونصرناه فلما فشا الاسلام وظهر اجتمعنا معشر الانصار
تحتها فقلنا قد أكرمنا الله بحجة نبيه صلى الله عليه وسلم ونصره حتى فشا الاسلام وكثر أهله وكافد أثرنا على الاهلين والاموال
والاولاد وقد وضعت الحرب أوزارها فترجع الى أهلينا واولادنا فنقيم فيهم ما فنزل فينا وأنتقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى
التهلكة فكانت التهلكة في الإقامة في الأهل والمال وترك الجهاد زواؤه واولادوه والتمذي والنسائي وعبد بن حميد في تفسيره

وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه والحافظ أبو يعلى في مسنده وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه كلهم من حديث يزيد بن أبي حبيب به وقال الترمذي حسن صحيح غريب وقال الحاكم على شرط الشيخين ولم يخرجاه ولنظ أبي داود عن أسلم أبي عمران كنانة بسططية وعلى أهل مصر عقبه بن عامر وعلى أهل الشام رجل يزيد بن فضالة بن عبيد نخرج من المدينة نصف عظيم من الروم فصفقنا لهم فحمل رجل من المسلمين على الروم حتى دخل فيهم ثم خرج اليه فصاح الناس اليه فقالوا سبحان الله أتى بيده الى التهلكة فقال أبو أيوب يا أيها الناس انكم (٢٤) لتأولون هذه الآية على غير تأويل وانما نزلت فينا عشرين الانصار

انما أعز الله دينه وكثر ناصروه قلنا فيما بيننا لو أقبلنا على أموالنا فأصلحناها فأنزل الله هذه الآية وقال أبو بكر بن عباس عن أبي اسحق السبعي قال قال رجل لبرابر بن عازب ان حملت على العدو وحدي فقتلوني أ كنت ألتفت بيدي الى التهلكة قال لا فإن الله لرسوله فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفس انما هذه في النفقة رواه ابن مردويه وأخرجه الحاكم في مستدركه من حديث اسرائيل عن أبي اسحق وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الترمذي وقيس بن الربيع عن أبي اسحق عن البراء فذكره وقال بعد قوله لا تكلف الانفس ولكن التهلكة أن يذنب الرجل الذنب فيلقى بيده الى التهلكة ولا يتوب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو صالح كاتب الليث حدثني الليث حدثنا عبد الرحمن ابن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبي بكر بن غير بن عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام ان عبد الرحمن الاسود بن عبد يغوث أخبره أنهم

والسنة وما توصل به الى معرفتهم ما اذلا اعتدادا بعلم لا مدخل له في العلم الذي اشتبه عليه الكتاب العزيز والسنة المطهرة (فأعقاب القسط) بالعدل في جميع أموره أو مقيمها له وانتصاب فأعنا على الحال من الاسم الشريف قال جعفر الصادق الاولي وصف وتوحيد والآية رسم وتعليم أي قولوا لا اله الا هو وقيل كرر للتأكيد وقائدة تكريرها الاعلام بان هذه الكلمة أعظم الكلام وأشرفه فنيب حث العباد على تكريرها والاشتغال بها فانه من اشتغل بها فقد شغل بأفضل العبادات وقوله (العزيز الحكيم) لتقرب معنى الوحداية (ان الدين عند الله) جملة مستأنفة وآية مستقلة على قراءة كسر ان وما على قراءة فتحها فهو من بنية الآية السابقة (الاسلام) يعنى الدين المرضي هو الاسلام المبني على التوحيد كما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام ديناً قال الزجاج الدين اسم لجميع ما عبد الله به خلقه وأمرهم بالقامة عليه والاسلام هو الدخول في السلم وهو الانقياد في الطاعة وقد ذهب الجمهور الى ان الاسلام هنا بمعنى الايمان وان كانا في الاصل متغايرين كما في حديث جبريل الذي بين فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمعنى الاسلام والايمان وصده جبريل وهو في الصحيحين وغيرهما ولكن قد يسمى كل واحد منهما بالاسم الآخر وقد ورد ذلك في الكتاب والسنة قال قتادة الاسلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما جاء به الرسول من عند الله وهو دين الله الذي شرع لنفسه وبعث به رسوله ودل عليه أوليائه لا يقبل غيره وعن الفضال قال لم يبعث الله رسولا الا بالاسلام وعن الاعشى قال أما أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لى رديعة عند الله وقرأ ان الدين عند الله الاسلام قالها مرارا قلت وأنا أيضا أشهد كما شهد الاعشى وبالله التوفيق (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الا ان بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) فيه الاخبار بان اختلاف اليهود والنصارى كان مجرد البغي بعد ان علموا بانهم يجب عليهم الدخول في دين الاسلام بما تفضته كتبهم المنزلة اليهم قال الاخفش وفي الكلام تقديم وتأخير والمعنى ما اختلف الذين أوتوا الكتاب أي بنو اسرائيل بغيا بينهم الا من بعد ما جاءهم العلم وفي التعبير عنهم بهذا النوان زيادة تنقيح لهم فان الاختلاف بعد اتيان الكتاب أقيم وقوله الا من بعد زيادة أخرى فان الاختلاف بعد العلم أزيد في القباحة وقوله بغيا بينهم زيادة ثالثة لان في حيز الحصر فيكون أزيد في القبح والكتاب هو التوراة والانجيل والمراد بهذا الخلاف الواقع بينهم هو خلافهم

حاصر وادمشق فانطلق رجل من أردشنة فأسرع الى العدو وحده ليستقبل فعاب ذلك عليه المسلمون في ورفعوا حديثه الى عمرو بن العاص فارسل اليه عمرو فرد وقال عمرو قال الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال ليس ذلك في القتال انما هو في النفقة ان تمسك بسبيلك عن النفقة في سبيل الله ولا تلق بيدك الى التهلكة قال جاد بن سلمة عن داود عن الشعبي عن الفضال بن أبي جبرية قال كانت الانصار يتصدقون ولا يتنقون من أموالهم فأصابهم سنة فأمسكوا عن النفقة في سبيل الله

فَنَزَلَتْ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ قَالَ هُوَ الْخُلْ وَقَالَ سَمْعَاءُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ
النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ فِي قَوْلِهِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ أَنَّ يَذْنِبُ الرَّجُلُ الذَّنْبَ فَيَقُولُ يَغْفِرُ لِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
التَّهْلُكَةِ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَرَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ السَّلْمَانِيِّ وَالْحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ
وَأَبِي قَلَابَةَ نَحْوَ ذَلِكَ يَعْنِي نَحْوَ قَوْلِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّهُ فِي الرَّجُلِ يَذْنِبُ الذَّنْبَ فَيَقْعُدُ أَنْ لَا يَغْفِرَ لَهُ فَيَلْقَى بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ أَيْ
يَسْتَكْثِرُ مِنَ الذُّنُوبِ فِيهِ ذَلِكَ وَلَهُذَا رَوَى عَلَى بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ التَّهْلُكَةَ عَذَابُ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَرِيرٍ جَمِيعًا
حَدَّثَنَا يُونُسُ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ الْقُرْطُبِيِّ أَنَّهُ كَانَ (٢٥) يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
التَّهْلُكَةِ قَالَ كَانَ الْقَوْمُ فِي

فِي كَوْنِ نَبِيٍّ صَالِيٍّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا أَمْ لَا وَقِيلَ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ قَوْمٌ أَنَّهُ حَقٌّ وَقَالَ
قَوْمٌ أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِالْعَرَبِ وَنَاشَأَ آخَرُونَ مَطْلَقًا وَقِيلَ فِي التَّوْحِيدِ فَثَلَّثَ النَّصَارَى وَقَالَتِ
الْيَهُودُ عَزِيرُ ابْنِ اللَّهِ وَقِيلَ اخْتِلَافُهُمْ فِي نَبْوَةِ عِيسَى وَقِيلَ اخْتِلَافُهُمْ فِي ذَاتِ بَيْنِهِمْ حَتَّى
قَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ قَالَ أَبُو
الْعَالِيَةِ بَغْيَا عَلَى الدُّنْيَا وَطَلَبَ مَلِكُهَا وَسُلْطَانُهَا فَقَتَلَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ عَلَى الدُّنْيَا مِنْ بَعْدِ
مَا كَانُوا أَعْلَاءَ النَّاسِ وَسُلْطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْخَبْرَاءُ (وَمَنْ يَكْتُمُ بَيِّنَاتِ اللَّهِ) الدَّالَّةُ عَلَى أَنَّ الدِّينَ
عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَأَبَى آيَةٌ كَانَتْ عَلَى أَنْ يَدْخُلَ فِيهَا مَنْ فِيهِ دَخُولُ أَوْلِيَاءِ (فَإِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ) يُجَازِيهِ وَيُعَاقِبُهُ عَلَى كُفْرِهِ بَيِّنَاتُهُ وَالْأَظْهَرُ فِي قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ كَوْنِهِ مَقَامُ
الْأَضْمَارِ لِلتَّوْحِيدِ عَلَيْهِمُ وَالتَّهْدِيدُ لَهُمْ (فَإِنَّ حَاجُولَهُ) بِأَمْرٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَيْ
خَاصَمُولَهُ وَجَادَلُولَهُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِالشُّبُهَةِ الْبَاطِلَةِ وَالْأَقْوَالِ الْخَرِيفَةِ بَعْدَ قِيَامِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ
فِي أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ (فَقُلْ أَشْأَتُ وَجْهِي لِلَّهِ) أَيْ أَخْلَعْتُ ذَاتِي لِلَّهِ وَانْقَدْتُ
لَهُ بَقْلِي وَلسَانِي وَجَمِيعَ جَوَارِحِي وَعَبَّرَ بِالْوَجْهِ عَنْ سَائِرِ الذَّاتِ لِكُونِهَا شُرَفَ أَعْضَاءِ
الْإِنْسَانِ وَأَجْزَاءِ اللَّحْوَاسِ وَقِيلَ الْوَجْهُ مَعْنَى الْقَصْدِ (وَمَنْ تَتَّبِعْ) عَظْفٌ عَلَى فَاعِلٍ
أَسْمَتْ وَجَازَ لِلْفَصْلِ وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ الْوَائِي مَعْنَى مَعَ (وَقُلْ لِلدِّينِ أَوْثَرُ الْكِتَابِ) يَعْنِي
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى (وَالْأَمِينِ) أَيْ الَّذِينَ لَا كِتَابَ لَهُمْ وَهُمْ مُشْرِكُوا الْعَرَبِ وَقَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ هُمُ الَّذِينَ لَا يَكْتُبُونَ (أَتَأْسَلُ) اسْتَفْهَامٌ يَقْرِي بِتَضَمُّنِ الْأَمْرِ أَيْ أَسْأَلُوا كَذَا قَالَ
ابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُ وَقَالَ الزَّجَّاجُ أَسْمَتْ تَهْدِيدٌ وَالْمَعْنَى أَنَّهُ قَدْ نَأَمَكُمُ مِنَ الْبَرَاهِينِ مَا يُوجِبُ
الْإِسْلَامَ فَهَلْ عِلْمُهُمْ بِوَجوبِ ذَلِكَ أَمْ لَا تَبْكِيئَتُهُمْ وَتَصْغِيرُ الشَّائِنِ فِيهِ قَوْلُهُ الْإِنْصَافُ وَقَوْلُهُ
الْحَقُّ لِأَنَّ الْمُنْصَفَ إِذَا تَحَلَّجَتْ لَهُ الْحُجَّةُ لَمْ تَوْقِفْ فِي إِذْعَانِهِ لِلتَّقِي (فَإِنْ أَسْأَلُوا فَقَدْ) دَخَلَتْ قَدْ
عَلَى الْمَضَى مَبَاغَةً فِي تَحْقِيقِ وَقُوعِ النُّعْلِ وَكَأَنَّهُ قَرُبٌ مِنَ الْوُقُوعِ (اهْتَدُوا) أَيْ ظَفَرُوا
بِالْهُدَايَةِ الَّتِي هِيَ الْخِطُّ الْكَبِيرُ فَازْوَاجُ الْيَجْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (وَأَنْ تَوَلَّوْا) أَيْ أَعْرَضُوا عَنْ
قَبُولِ الْحُجَّةِ وَلَمْ يَمْلِكُوا لَوَاجِبِهَا (فَاعْمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ) أَيْ ائْتَمَّا عَلَيْكَ أَنْ تَبْلُغَهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ
وَلَيْسَتْ عَلَيْهِمْ مَعْصِيَةٌ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ وَالْبَلَاغُ مَصْدَرٌ يَعْنِي التَّبْلِيغَ قِيلَ
الْآيَةُ مُحْكَمَةٌ وَالْمَرَادُ بِهَا تَسْلِيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَقِيلَ مَسْخُوحَةٌ بِأَيَّةِ
السَّيْفِ (وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ) فِيهِ وَعَدٌ وَعِيدٌ لَتَضَمُّنُهُ أَنَّهُ عَالِمٌ بِجَمِيعِ أَعْوَالِهِمْ (أَنْ الَّذِينَ

سَمِعَ اللَّهُ (١) فَيَتَزَوَّدُ الرَّجُلُ فَكَانَ
أَفْضَلَ زَادًا مِنْ الْآخِرِ أَنْفَسُوا
الْبَاقِينَ حَتَّى لَا يَبْقَى مِنْ زَادِهِ شَيْءٌ
أَحَبُّ أَنْ يُوَاسِيَ صَاحِبَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
وَأَنْفَسُوا وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَلْقُوا
بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَبِهِ قَالَ ابْنُ
وَهْبٍ أَيْضًا أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
عَبَّاسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ
وَأَنْفَسُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَلْقُوا
إِلَى بِأَيْدِيكُمْ التَّهْلُكَةَ وَذَلِكَ أَنَّ
رَجُلًا كَانُوا يُخْرِجُونَ فِي بَعُوثٍ
يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِغَيْرِ نَفَقَةٍ فَأَمَّا أَنْ يَقْطَعَ بِهِمْ
وَأَمَّا كَانُوا عَمِلًا فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ
أَنْ يَسْتَنْفِقُوا عَمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَلَا
يَلْقُوا بِأَيْدِيهِمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ
وَالْتَّهْلُكَةُ أَنَّ لِلرَّجُلِ مِنَ الْجُوعِ
وَالْعَطَشِ أَوْ مِنَ الْمَشْيِ وَقَالَ لِمَنْ
يَبِيدُهُ فَضْلٌ وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ وَمُضْمُونُ الْآيَةِ الْأَمْرُ
بِالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي سَائِرِ وُجُوهِ
الْقُرْبَاتِ وَوُجُوهِ الطَّاعَاتِ وَخَاصَّةً
صَرْفِ الْأَمْوَالِ فِي قِتَالِ الْأَعْدَاءِ
وَبَذْلِهَا فِيمَا يَقْوَى بِهِ الْمُسْلِمُونَ
عَلَى عَدُوِّهِمْ وَالْإِخْبَارُ عَنْ تَرْكِ فِعْلِ

(٤ - فَخِ السَّيِّئَاتِ) ذَلِكَ بِأَنَّهُ هَلَاكٌ وَدَمَارٌ لِمَنْ لَزِمَهُ وَاعْتَادَهُ ثُمَّ ظَفَرَ بِالْأَمْرِ بِالْإِحْسَانِ وَهُوَ أَعْلَى مَقَامَاتِ الطَّاعَةِ
فَقَالَ وَأَحْسَنُوا أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (وَأَتَمُّوْا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَلْحَقُوا بِالْحَجِّ مَتَى كُنْتُمْ
يَبْلُغُ الْهَدْيُ لَمْ يَفْنِ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ
فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَالَّذِي تِلْكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ مَا نَسَى الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لَمَّا ذُكِرَ تَعَالَى أَحْكَامُ الصِّيَامِ وَعُظِفَ بِذِكْرِ الْجِهَادِ شُرِعَ فِي بَيَانِ الْمُنَاسِكَاتِ فَأَمَرَ

باتمام الحج والعمرة وظاهر الشياق كمال أفعالهما بعد الشروع فيها ولهذا قال بعده فان أحصرتم أي صددتم عن الوصول الى البيت ومنعتم من اتناهما ولهذا اتفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملزم سواء قبل بوجوب العمرة أو باستحبابها كماهما قولان للعلماء وقد ذكرناهما بدلائلهما في كتابنا الاحكام مستقصى ولله الحمد والمنة وقال شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي أنه قال في هذه الآية وأتموا الحج والعمرة لله قال إن تحرم من ديرة أهلك وكذا قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وطاوس وعن سفيان الثوري أنه (٢٦) قال في هذه الآية اتناهما أن تحرم من أهلك لا تريد الا الحج والعمرة تهل

من الميقات ايس أن تخرج لتجارة ولا حاجة حتى اذا كنت قريبا من مكة قلت لو حججت أو اعتمررت وذلك يحجزني ولكن التمام أن تخرج له ولا تخرج لغيره وقال مكحول اتناهما أنشاؤهما معا من الميقات وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري قال بلغنا أن عمر قال في قول الله وأتموا الحج والعمرة لله من اتناهما أن تفرد كل واحد منهما من الآخر وأن تعتمر في غير أشهر الحج أن الله تعالى يقول الحج أشهر معلومات وقال هشام عن ابن عون سمعت القاسم ابن محمد يقول إن العمرة في أشهر الحج ليست شامة فتقبل له فالعمرة في الحرم قال كانوا يرونها تامة وكذا روى عن قتادة بن دعامه رحمه الله وهذا القول فيه نظر لانه قد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر كلها في ذي القعدة سنة ثمانية في ذي القعدة سنة ست وعمرة القضاء في ذي القعدة سنة سبع وعمرة الجعرانة في ذي القعدة سنة ثمان وعمرة التي مع حجة أحرمهما في ذي القعدة

يكفرون بآيات الله) ظاهره عدم الفرق بين آية وآية وهم اليهود والنصارى (ويقتلون النبيين) يعني اليهود وقتلوا الانبياء (بغير حق) انما قيد بذلك للاشارة الى انه كان بغير حق في اعتقادهم أيضا فهو أبلغ في التشنيع عليهم (ويقتلون الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) (بالقسط) أي العدل (من الناس) قال المبرد كان ناس من بني اسرائيل جاءهم النبيون فدعواهم الى الله فقتلواهم فقام أناس من بعدهم من المؤمنين فأمرهم بالاسلام فقتلواهم فقتلهم أمثال الآية (فبشرهم بعذاب أليم) خبر لقوله ان الذين يكفرون وذهب بعض النحاة الى أن الخبر قوله أولئك الذين حبطت أعمالهم ومنهم سيمويه والاختفاء وذكر البشارة تمكيد لهم وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية الى قوله وما لهم من ناصرين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أبا عبد الله قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة وسبعون رجلا من عباد بني اسرائيل فأمرهم بقتلهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلواهم جميعا من آخر النهار من ذلك اليوم فهم الذين ذكر الله في كتابه وأمرهم بالآية فيهم وعن ابن عباس بسند صحيح قال بعث عيسى بن مريم في اثني عشر رجلا من الخواريين يعلمون الناس فكان ينهي عن نكاح بنت الاخ وكان ملك له بنت أخت نجيحة فارادها وجعل يقضي لها كل يوم حاجة فماتت لها أمها اذا سألت عن حاجة فتولي حاجتي ان تقتل يحيى بن زكريا فقال سلى غير هذا فقالت لأسألك غير هذا فلما أبت أمر به فذبح في طست فبدرت فطرة من دمه فلم يزل يغلي حتى بعث الله بحتنصر فدخلت بجوز عليه فألقى في نفسه ان لا يزال يقتل حتى يسكن هذا الدم فقتل في يوم واحد من ضرب واحد وسن واحد سبعين ألفا فسكن (أولئك الذين حبطت) أي بطلت (أعمالهم) كد قتل وصله رحم (في الدنيا والآخرة) أي انه لم يبق لحسناتهم أثر في الدنيا حتى يعاملوا فيها معاملة أهل الحسنات لعدم الاسلام بل عوملوا معاملة أهل السيئات فلعنوا وحل بهم الخزي والصغار ولهم في الآخرة عذاب النار (وما لهم من ناصرين) ينعونهم من العذاب (ألم ترالى الذين أنذروا نبيهم من الكتاب) فينبذ تعجيبا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأكل من تصح من ربه الرؤية من حال

سنة عشر وما اعترف غير ذلك بعد هجرته ولكن قال لامه في عمرة في رمضان تعدل حجة معي وما ذاك الا لشاقد هؤلاء عزمتم على الحج معه عليه السلام فاعتاقت عن ذلك بسبب الظهور كما هو مبسوط في الحديث عند البخاري ونص سعيد بن جبيرة على أنه من خصائصها والله أعلم وقال السدي في قوله وأتموا الحج والعمرة لله أي أتموا الحج والعمرة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وأتموا الحج والعمرة لله يقول من أحرمت حج أو بعمره فليس له أن يحل حتى يتنهما تمام الحج يوم النحر اذا رمى جرة العقبة وطاف بالبيت وبالصفا والمروة فقد حل وقال قتادة عن زرارة عن ابن عباس أنه قال الحج عرفه والعمرة الطواف وكذا روى

الاعشى عن ابراهيم عن علقمة في قوله وأتوا الحج والعمرة لله قال هي قراءة عبد الله وأتوا الحج والعمرة الى البيت لا يجاوزا العمرة البيت قال ابراهيم فذكرت ذلك لسعيد بن جبيرة فقال كذلك قال ابن عباس وقال سفيان عن الإعرش عن ابراهيم عن علامته انه قال وأتوا الحج والعمرة الى البيت وكذا روى الثوري أيضا عن ابراهيم عن منصور عن ابراهيم انه قرأ وأتوا الحج والعمرة الى البيت وقرأ الشعبي وأتوا الحج والعمرة لله برفع العمرة وقال ليست واجبة وروى عنه خلاف ذلك وقد وردت أحاديث كثيرة من طرق متعددة عن أنس وجماعة من الصحابة ان رسول الله صلى الله (٢٧) عليه وسلم جمع في احرامه حج وعمرة

وثبت عنه في الصحيح انه قال لا صحابة من كان معه هدى فلم يلجج وعمرة وقال في الصحيح أيضا دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة وقد روى الامام أبو محمد بن أبي حاتم في سبب نزول هذه الآية حديثا غريبا فقال حدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو عبد الله الهروري حدثنا غسان الهروري حدثنا ابراهيم بن طهمان عن عطاء عن صفوان بن أمية انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم متضمخا بالزعفران عليه جبة فتنازل كيف تأمرني يا رسول الله في عمري قال فأزل الله وأتوا الحج والعمرة لله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين السائل عن العمرة فقال ها أنا ذا فقال له ألق عنك ما بك ثم اغتسل واستنشق ما استطعت ثم ما كنت صانعا في حجت فاصنعها في عمرتك هذا حديث غريب وسياق عجيب والذي ورد في الصحيحين عن يعلى بن أمية في قصة الرجل الذي سأله النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة فتمسك له كيف ترى في رجل أحرمت بالعمرة وعليه جبة

هو لأوههم أحبار اليهود والكتاب التوراة وتنكير النصيب للتعظيم أي نصيبا عظيما كما يفيد مقام المبالغة والمراد بذلك النصيب ما بين لهم في التوراة من العلوم والاحكام التي من جملتها ما علموه من نبوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقيقة الاسلام والتعبير عنه بالنصيب للاشعار بكل اختصاصهم به ومن قال ان التنكير للتحقير فلم يصب وفيه ان اختلافهم انما كان بعد ما جاءهم العلم فلم يفتنعوا بذلك وذلك بانهم (يدعون الى كتاب الله) الذي أوتوا نصيبا منه وهو التوراة (ليحكم بينهم) اضافة الحكم الى الكتاب هو على سبيل المجاز (ثم تولى) عن مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتم للاستبعاد لا للترخي في الزمان (فريق منهم) يعني الرؤساء والعلماء (وهم معرضون) أي والحال انهم معرضون عن الاجابة الى ما دعوا اليه مع علمهم به واعترافهم بوجوب الاجابة اليه قال السيوطي نزل في اليهود ذنبي منهم اثنان فجاءا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فحكم عليهم بالرجم فابوا الخجاء بالتوراة فوجد فيها فرجا فغضبوا (ذلك) أي ما تمر من التولى والاعراض (بانهم قالوا ان تمسنا النار الا أياما معدودات) أي أربعين يوما وهي مقدار عبادتهم العجل وقد تقدم تنسير ذلك في البقرة وقال مجاهد يعنون الايام التي خلق الله فيها آدم (وغزهم في دينهم ما كانوا يفترون) من الاكاذيب التي من جملتها هذا القول أو قالوا ان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وأنه تعالى وعده يعقوب ان لا يعذب أولاده الا تحلة القسم وقال قتادة حين قالوا نحن ابنا الله واحبائه وقيل قولهم نحن على الحق وأنتم على الباطل ومعنى يفترون يكذبون ويخلفون فكيف اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه هورد عليهم وابطال لما غزهم من الاكاذيب باستعظام ما سيق لهم وتمويل لما يحجب بهم من الاحوال أي فكيف يكون حالهم اذا جمعناهم ليوم الجزاء الذي لا يرتاب من تاب في وقوعه فانهم يتبعون الاحمال فيه ويجوزون عن دفعه بالحيل والا كاذيب قال الكسائي اللام في قوله ليوم بمعنى في وقال البصريون المعنى لحساب يوم وقال ابن جرير الطبري المعنى لما يحدث في يوم (ووفيت كل نفس) من أهل الكتاب وغزهم (ما كسبت) أي جزاء ما كسبت من خير وشر على حذف المضاف (وهم لا يظنون) بزيادة سنة ولا نقص حسنة من أعمالهم والمراد كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (قل اللهم) قال الخليل وسيدي به وجيع البصريين ان أصل اللهم يا الله وذهب القراء والكوفيون الى أن الأصل فيه يا الله

وخلق فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه الوحي ثم رفع رأسه فقال أين السائل فقال ها أنا ذا فقال له ألق عنك ما بك ثم اغتسل واستنشاق ولا ذكر نزول هذه الآية وهو عن يعلى بن أمية لاصفوان بن أمية فأنه أعلم وقوله فان أحصرتم فاستسبر من الهدى ذكر وأن هذه الآية نزلت في سنة ست أي عام الحديبية حين حال المشركون بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الوصول الى البيت وأنزل الله في ذلك سورة الفتح بكالها وأنزل لهم رخصة أن يذبحوا ما معهم من الهدى وكان سبعين بدنة وان يحلقوا رؤسهم وان يتصلوا من احرامهم فعند ذلك

أمرهم عليه السلام بأن يحلقوا رؤسهم وأن يتحلقوا قلوبهم فلبسوا انتظار للتمسح حتى خرج حلق رأسه ففعل الناس وكان منهم من قصر رأسه ولم يحلقه فلذلك قال صلى الله عليه وسلم رحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله فقال في الثالثة والمقصرين وقد كانوا اشتروا في هديهم ذلك كل سبعة في بدنة وكانوا أنشأوا برعمائة وكان منزلهم بالحديبية خارج الحرم وقيل بل كانوا على طرف الحرم فأنه أعلم ولهذا اختلف العلماء هل يختص الحصر بالعدو فلا يتصل إلا من حصره عدو ولا مرض ولا غيره عن قولين فقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن (٢٨) عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس وابن

طاوس عن أبيه عن ابن عباس وابن أبي شيبة عن ابن عباس أنه قال لا يحصر العدو فأما من أصابه مرض أو وجع أو سلال فليس عليه شيء إنما قال الله تعالى فإذا أمنتم فلا يحصر قال وروى عن ابن عمر وطاوس والزهرى وزيد بن أسلم نحوه ذلك والقول الثاني أن الحصر أعم من أن يكون بعدو أو مرض أو ضلال وهو التوهان عن الطريق أو نحوه ذلك قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ججاج بن الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عن الججاج بن عمرو الأنصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كسر أو وجع أو عرج فقد حبل وعليه حجة أخرى قال فذكرت ذلك لابن عباس وأبي هريرة فقالا صدق وأخرجه أصحاب الكتب الأربعة من حديث يحيى بن أبي كثير وفي رواية لابن داود وابن ماجه من عرج أو كسر أو مرض فذكر معناه ورواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن عرفة عن اسمعيل

أما قال النحاس هذا عند البصريين من الخطأ العظيم والقول في هذا ما قاله الأولون قال النضر بن شميل من قال اللهم فقد دعا الله بجميع أسمائه (مالك) (جنس الملك) على الإطلاق ومالك العباد ومالكوا وقيل المعنى مالك الدنيا والآخرة وقيل الملك هنا النبوة وقيل الغلبة وقيل المال والعبيد والظاهر شموله لما يصدق عليه اسم الملك من غير تخصيص (توفي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء) المراد بما يؤتية من الملك وينزعه هو نوع من أنواع ذلك الملك العام قبل نزل لما وعد صلى الله عليه وآله وسلم أمته ملك فارس والروم عن ابن عباس قال اسم الله الأعظم قبل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب وأخرج ابن أبي الدنيا والطبراني عن معاذ أنه شك إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ديناً عليه فعلمه أن يتلو هذه الآية ثم يقول رجن الدنيا والآخرة ورجحهما تعطى من تشاء منه ما وتنع من تشاء أرجنى رجة تعني بهما عن رجة من سواك اللهم أغنى من الفقر واقتض عن الدين وأخرجه الطبراني في الصغير عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمعاذ ألا أعلمك دعاء تدعوه به لو كان عليك مثل جبل جيل أجسد سائلاً دام الله عنك فذكره واسناده جيد (وتعزم من تشاء وتنزل من تشاء) أي في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما مما يقال عز إذا غلب ومنه وعزى في الخطاب ويقال ذل يذل إذا غلب وقهر (بيدك الخير) أي النصر والغلبة وقيل الألف واللام تفيد العموم والمعنى بيدك كل الخيرات وتقديم الخير للتخصيص أي بيدك الخير لا بيد غيرك وذكر الخير دون الشر لأن الخير تنفصل محض بخلاف الشر فإنه قد يكون جزءاً لعمل من وصل إليه وقيل لأن كل شر من حيث كونه من قضائه سبحانه هو متضمن للخير فإفعاله كلها خير قاله القاضي كالإكشاف وقيل أنه حذف كما حذف في قوله سرايل تقيكم الحر قاله البغوي وأصله بيدك الخير والشر وقيل خص الخير لأن المقام مقام دعاء (أنك على كل شيء قدير) تعليل لما سبق وتحقيق له (تولج الليل في النهار) وهو أن تجعل الليل قصيراً أو ما تنقص منه زائداً في النهار حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة وذلك غاية طول النهار ويكون الليل تسع ساعات وذلك غاية قصر الليل وفيه دلالة على أن من قدر على أمثال هذه الأمور العظام المحيرة للعقول والافهام فقد قدره على أن ينزع الملك من العجم ويؤتاهم العرب ويعزهم أهون عليهم من كل حين يقال ولج يلج من باب وعد ولجوا بركة كعدة والولج

ابن علية عن الججاج بن أبي عثمان الصواف به ثم قال وروى عن ابن مسعود وابن الزبير وعلمة وسعيد بن الدخول المسيب وعمر بن الزبير ومجاهد والنخعي وعطاء ومقاتل بن حيان أنهم قالوا الأحصار من عدو أو مرض أو كسر أو كسر الشورى الأحصار من كل شيء آذاه وثبت في الصحيحين عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على ضباعة بنت الزبير ابن عبد المطلب فقالت يا رسول الله أنى أريد الحج وأنا شاكية فقال يحيى واشترطى أن يحل حيث حبستى ورواه مسلم عن ابن عباس عنه فذهب من ذهب من العلماء إلى صحة الاشتراط في الحج لهذا الحديث وقد علق الامام محمد بن ادریس الشافعي القول بصحة هذا المذهب على صحة هذا الحديث قال البيهقي وغيره من الحفاظ وقد صح والله الحمد وقوله فما

استيسر من الهدى قال الامام مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه كان يقول فما استيسر من الهدى شاة وقال ابن عباس الهدى من الأزواج الثمانية من الابل والبقر والمز والضان وقال الثوري عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله فما استيسر من الهدى قال شاة وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وأبو العالية ومحمد بن علي بن الحسين وعبد الرحمن بن القاسم والشعبي والنخعي والحسن وقتادة والفضال ومقاتل بن حيان وغيرهم مثل ذلك وهو مذهب الأئمة الاربعة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر عن (٢٩) يحيى بن سعيد عن القاسم عن عائشة

وابن عمر أنهما كانا لا يريان ما استيسر من الهدى الا من الابل والبقر قال وروى عن سالم والقاسم وعروة بن الزبير وسعيد ابن جبير نحو ذلك قلت والظاهر أن مستند هؤلاء فيما ذهبوا اليه قصة الحديبية فإنه لم ينقل عن أحد منهم أنه ذبح في تحله ذلك شاة وإنما ذهبوا الابل والبقر في الصحاحين عن جابر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الابل والبقر كل سبعة منى في بقره وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله فما استيسر من الهدى قال بقدر يسارته وقال العوفي عن ابن عباس ان كان وسرا فن الابل والافن البقر والافن الغنم وقال هشام بن عروة عن أبيه فما استيسر من الهدى قال إنما ذلك فيما بين الرخص والغلاء والدليل على صحة قول الجمهور فيما ذهبوا اليه من اجراء ذبح الشاة في الاحصار ان الله أوجب ذبح ما استيسر من الهدى اي مهما تيسر مما يسمى

الدخول والايلاج الادخال (وتوبج النهار في الليل) أي تدخل مائة من أحدهما في الآخر حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة وذلك غاية طوله ويكون النهار تسع ساعات وذلك غاية قصره وقيل المعنى تعاقب بينهما ويكون زوال أحدهما ولو جافي الآخر والاول أولى وقال ابن مسعود تأخذ الصيف من الشتاء وتأخذ الشتاء من الصيف (وتخرج الحى من الميت وتخرج الميت من الحى) قيل المراد اخراج الحيوان وهو حى من النطفة وهى ميتة وخراج النطفة وهى ميتة من الحيوان وهو حى وقيل المراد اخراج الطائر وهو حى من البيضة وهى ميتة وخراج البيضة وهى ميتة من الدجاجة وهى حية وقال عكرمة النخلة من النواة والنواة من النخلة والحب من السنبل والسنبل من الحب وعن الحسن قال المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والمؤمن عبد حى الفؤاد والكافر عبد ميت الفؤاد قلت ويدل له قوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عبيد الله بن عبد الله أن خالدة بنت الاسود بن عبيد يغوث دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال من هذه فقيل خالدة بنت الاسود قال سبحان الذى يخرج الحى من الميت وكانت امرأة صالحية وكان أبوها كافرا وأخرج ابن سعد عن عائشة مثله (وترزق من تشاء بغير حساب) أي بغير تضيق ولا تقير بل بسط الرزق لمن تشاء بقوله عليه كما تقول فلان يعطى بغير حساب اذا محسوب يقال للقليل قال أبو العباس المقرئ ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه بمعنى التعب قال تعالى وترزق من تشاء بغير حساب وبمعنى العدد قال تعالى إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب وبمعنى المطالبة قال تعالى فامنأ أو أمساك بغير حساب (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) فيه النهى للمؤمنين عن موالاته الكفار بسبب من أسباب المصادقة والمعاشرة كقراءة أو صداقة جاهلية ونحوهما وعن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية ومثله قوله تعالى لا تتخذوا باطنان من دونكم الآية وقوله ومن يتولهم منكم فإنه منهم وقوله لا تجد قوم يؤمنون بالله الآية وقوله لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء وقوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء (من دون المؤمنين) أي تتجاوزين المؤمنين الى الكافرين استقلالا أو اشتراكا (ومن يفعل ذلك) الاتخاذ المدلول عليه بقوله لا يتخذ (فليس من الله) أي من ولايته وقيل من دينه وقيل

هديا والهدى من هجمة الانعام وهى الابل والبقر والغنم كما قاله الخبر البحر ترجمان القرآن وابن عم الرسول صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في الصحاحين عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت اهدى النبي صلى الله عليه وسلم مرة غنما وقوله ولا تتخذوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله معطوف على قوله وأتوا الحج والعمره لله وليس معطوف فاعلى قوله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى كما زعمه ابن جرير رحمه الله لان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه عام الحديبية لما حصرهم كفار قريش عن الدخول الى الحرم فحلوا وذبحوا هديهم خارج الحرم فاما في حال الامن والوصول الى الحرم فلا يجوز الخلق حتى يبلغ الهدى محله ويشترغ

الناسك من أفعال الحج والعمرة ان كان قارناً أو من فعل أحدهما ان كان مفرداً وامتعا كما ثبت في الصحيحين عن حفصة انها قالت يا رسول الله ما شأن الناسك حلوا من العمرة ولم تحل أنت من عمرتك فقال اني لبدت رأسي وقلدت هدي فلأحل حل حتى أنحر وقوله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك قال البخاري حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن الأصماني سمعت عبد الله بن معقل قال فعدت الى كعب بن عجرة في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة فسألته عن فدية من صيام فقال جئت الى النبي صلى الله (٣٠) عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى ان الجهد

البلغ بك هذا أما تجد شاة قلت لا قال صم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واحلق رأسك فنزلت في خاصة وهي لكم عامة وقال الامام احمد حدثنا اسمعيل حدثنا ايوب عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن كعب بن عجرة قال أتى على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا واقف تحت قدرو القمل يتناثر على وجهي أو قال حاجبي فقال يؤذيك هو ام رأسك قلت نعم قال فاحلقه وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسك نسكة قال ايوب لا أدري بأيهن بدأ وقال احمد ايضاً حدثنا هشام حدثنا أبو بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن كعب بن عجرة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصره المشركون وكانت لى وفرة فجاءت الهوام تساقط على وجهي فرعى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ألبؤذيك هو ام رأسك فأمره ان يحلق قال ونزلت هذه الآية فمن كان منكم مريضاً أو به أذى

التقدير ليس كأنما من الله (في شيء) من الأشياء بل هو منسلخ عنه بكل حال ويرى الله منه وهذا أمر معقول اذ موالاة الله وموالاة الكفار ضدان لا يجتمعان (الآن تقفوا منهم تقاة) على صيغة الخطاب بطريق الالتفات أى الآن تحافوا منهم أمر واجب اتقاؤه وهو استثناء مفترغ من أعم الاحوال وتقاة مصدر واقع موقع المنعول به وهو ظاهر قول الزمخشري وزنه فعله ويجمع على تقى كطبة ورطب وأصله وقية لانه من الوقاية والتقوى والتقى واحداً والتقاة التقية يقال اتقى تقية وتقاة وفي القاموس تقيت الشيء اتقيه من باب ضرب وفي ذلك دليل على جواز الموالاة لهم مع الخوف منهم ولكنها تكون ظاهراً لا باطنياً وخالف في ذلك قوم من السلف فقالوا لا تقية بعد ان أعز الله الاسلام عن ابن عباس قال التقية باللسان من جعل على أمر يتكلم به وهو معصية الله فيتكلم به مخافة الناس وقلبه مطمئن بالإيمان فان ذلك لا يضره إنما التقية باللسان وعنه قال التقاة التسكلم باللسان والقلب مطمئن بالإيمان ولا يبسط يده فيقتل ولا إلى اثم فانه لا عذر له وعن أبي العالية قال التقية باللسان وليس بالعمل وقال قتادة الا ان تكون بينك وبينه قرابة فتصله لذلك وأخرج عبد بن حميد والبخاري عن الحسن قال التقية جائزة الى يوم القيامة وحكى البخاري عن ابي الدرداء انه قال انما التسكر في وجوه أقوام وقلوبنا تلغهم ويدل على جواز التقية قوله تعالى الا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ومن القائلين بجواز التقية باللسان أبو الشعثاء والضحاك والربيع بن أنس وعن ابن عباس قال نهى الله المؤمنين ان يلاطفوا الكفار ويتخذوهم وليجة من دون المؤمنين الا ان يكون الكفار عليهم ظاهرين فيظهرون لهم اللطف ويخالفونهم في الدين وذلك قوله تعالى الا ان تقوا منهم تقاة ومعنى الآية ان الله نهى المؤمنين عن موالاة الكفار ومداهنتهم ومبايعتهم الا ان يكونوا غالبين أو يكون المؤمن في قوم كفار فمداهنتهم بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان فدفعاً عن نفسه من غير أن يستحل دماً أو مالاً حراماً وغير ذلك من المحرمات أو يظهر الكفار على عورة المسلمين والتقية لا تكون الا مع خوف القتل مع سلامة النية ثم هذه التقية رخصة فلو صبر على اظهار ايمانه حتى قتل كان له بذلك أجر عظيم وقال سعيد بن جبير ليس في الامان التقية إنما التقية في الحرب وقيل انما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر عن النفس واجب

من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك وكذا رواه عثمان عن شعبة عن أبي بشر وهو جعفر بن ايأس به واجب وعن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى به وعن شعبة عن داود عن الشعبي عن كعب بن عجرة نحوه ورواه الامام مالك عن حميد بن قيس عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة نحوه وقال سعيد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن أنان بن صالح عن الحسن البصري أنه سمع كعب بن عجرة يقول فذبحت شاة ورواه ابن مردويه وروى ايضاً من حديث عمر بن قيس وهو ضعيف عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التمسك شاة والصيام ثلاثة أيام والطعام فرق

بين ستة وكذا روى عن علي ومحمد بن كعب وعلة مة و ابراهيم ومجاهد وعطاء السدي والريبع بن أنس وطال ابن ابي حاتم
أخبرنا يونس بن عبد الاعلى اخبرنا عبد الله بن وهب أن مالك بن أنس حدثه عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن مجاهد عن
عبد الرحمن بن ابي ابي عن كعب بن عجرة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذاه القمل في رأسه فأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يخلو رأسه وقال صم ثلاثة ايام وأطعم ستة مساكين مدين مدين لكل انسان وانسك شاة اى ذلك فعلت اجزا
عنتك وهكذا روى ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله (٣١) ففدية من صيام او صدقة او نسك قال اذا

كان أو أوقاية أخذت اجزا عنتك
قال ابن ابي حاتم وروى عن مجاهد
وعكرمة وعطاء وطاوس والحسن
وحميد الاعرج و ابراهيم النخعي
والفخائل نحو ذلك (قلت) وهو
مذهب الاثنية الاربعة وعامة العلماء
انه يخير في هذا المقام ان شاء صام
وان شاء تصدق بفرق وهو ثلاثة
اصع لكل مسكين ف نصف صاع وهو
مدان وان شاء ذبح شاة وتصدق
بها على الفقراء اى ذلك فعل اجزاء
ولما كان لفظ القرآن في بيان
الرخصة جاء بالاسهل فالاسهل
ففدية من صيام او صدقة او نسك
ولما امر النبي صلى الله عليه وسلم
كعب بن عجرة بذلك ارشده الى
الافضل فالافضل فقال انسك شاة
او اطعم ستة مساكين او صم ثلاثة
ايام فكل حسن في مقامه والله
الجد والمنة وقال ابن جرير حدثنا
ابو كريب حدثنا ابو بكر بن عياش
قال ذكر الاعشى قال سأل ابراهيم
سعيد بن جبيرة عن هذه الآية
ففدية من صيام او صدقة او
نسك فأجابته بقول يحكم عليه
طعام فان كان عنده اشترى شاة

واجب بقدر الامكان (ويحذركم الله نفسه) أي ذاته المقدسة ان تعصوه بان ترتكبوا
المنهي عنه واتخاذوا المأمور به واتوا الكفار فتستحقوا عقابه على ذلك كله واطلاق
النفس عليه سبحانه جائز في المشاكلة كقوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك وفي غيرها
وذهب بعض المتأخرين الى منع ذلك الامشاكلة وقال الزجاج معناه ويحذركم الله اياه ثم
استغنوا عن ذلك بهذا وصار المستعمل قال وأما قوله تعلم ما في نفسي الخ فعناه تعلم
ما عندي وما في حتمتي ولا أعلم ما عندك ولا ما في حقيقتك وقال بعض أهل العلم معناه
ويحذركم الله عقابه مثل واسأل القرية فجعلت النفس في موضع الاتهام والنفس عبارة
عن وجود الشيء وذاته وذكر النفس للايدان بأن له عقابا هائلا لا يؤبه بدونه بما يحذر من
الكثرة (والى الله المصير) في هذه الآية تهديد شديد ونحو عظيم لعباده ان يتعرضوا
لعقابه بوجاهة أعدائه (قل ان تحضروا ما في صدوركم أو تبدوه بعلم الله) فيه ان كل ما يضمره
العيد ويخفيه أو يظهره ويبيده فهو معلوم لله سبحانه لا يخفى عليه منه شيء ولا يعزب عنه
مشقال ذرة (ويعلم ما في السموات وما في الارض) مما هو أعم من الامور التي يخفونها أو
يبدونها فلا يخفى عليه ما هو أخص من ذلك (والله على كل شيء قدير) فيكون قادر على
عقوبتهم (يوم تجذل نفس ما علمت من خير محضرا) يوم القيامة ولم يخش منه شيء قال
قتادة محضرا موفرا (وما علمت من سوء) محضرا (تؤذون بينها وبينه أمد بعيدا) الامد
الغاية وجعه أمد قال السدي أى مكانا بعيدا وعن ابن جرير شج أهد أى أجلا وعن
الحسن قال يسر أهدكم أن لا يلقي علم ذلك أبدا يكون ذلك مناه وأما في الدنيا فقد كانت
خطيئة يستلذها وفي السموات الامد غاية الشيء ومنتهاه والفرق بين الامد والابدان الابد
مدة من الزمان غير محدودة والامد مدة لها حد مجهول والفرق بين الامد والزمان ان
الامد يقال باعتبار الغاية والزمان عام في المبدأ والغاية انتهى قال السيوطي أى غاية في
نهاية البعد فلا يصل اليها انتهى وهو أعم من المكان والزمان وعبرة الخازن أى مكانا
بعيدا كما بين المشرق والمغرب (ويحذركم الله نفسه) كرر للتأكيد والاستحضار ليكون هذا
التهديد العظيم على ذكرهم لا يغفلون عنه قيل والاحسن ما قاله التستازاني ان ذكره أولا
للمنع من موالات الكافرين وثانيا للحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر (والله رؤوف
بالعباد) ومن رآفته بهم انه حذرهم نفسه قاله الحسن وفيه دليل على ان هذا التحذير الشديد

وان لم يكن قومت الشاة دراهم وجعل مكانها طعام فتصدق والاصام لكل نصف صاع يوما قال ابراهيم كذلك سمعت علة مة
يذكر قال لما قام قال لى سعيد بن جبيرة من هذا ما أطرفه قال قلت هذا ابراهيم فقال ما اطرفه كان يجالسنا قال فذكر ذلك
لابراهيم قال فلما قلت يجالسنا انتفض منها وقال ابن جرير ايضا حدثنا ابن ابي عمران حدثنا عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن
اشعث عن الحسن في قوله ففدية من صيام او صدقة او نسك قال اذا كان بالمحرم أى من رأسه حلق واقفدى بأى هذه الثلاثة شاء
والصيام عشرة ايام والصدقة على عشرة مساكين كل مسكين مكوكين مكوكا من تمر ومكوكا من بر وانسك شاة وقال قتادة عن

وعلمه والحسن وعكرمة قولان غريان فيه ما نظر لانه قد ثبتت السنة في حديث كعب بن عجرة الصيام ثلاثة ايام لاستة او اطعام ستة مساكين او نسك شاة وأن ذلك على التخيير كادل عليه سياق القرآن واما هذا الترتيب فاعناه ومعروف في قتل الصيد كما هو نص القرآن وعليه اجمع الفقهاء هناك بخلاف هذا والله اعلم وقال هشام اخبرنا يث عن طاوس انه كان يقول ما كان من دم او طعام فبجكة وما كان من صيام فحيث شاء وكذا قال مجاهد وعطاء والحسن وقال هشام اخبرنا مجاهد وعطاء عن عطاء انه كان يقول ما كان من دم فبجكة وما كان من طعام (٣٢) وصيام فحيث شاء وقال هشام اخبرنا يحيى بن سعيد عن يعقوب بن

خالد اخبرنا ابو اسماء مولى ابن جعفر قال حج عثمان بن عفان ومعه علي والحسين بن علي فارتحل عثمان قال ابو اسماء وكنت مع ابن جعفر فاذا نحن برجل نائم وناقته عند رأسه قال فقلت ايها النائم فاستيقظ فاذا الحسين بن علي قال فحمله ابن جعفر حتى أتينا به السقيما قال فارسل الى علي ومعه اسماء بنت عميس قال فترضاهم فخرجوا من عشرين ليلة قال قال علي للعين ما الذي تجد قال فأومأ بيده الى رأسه قال فأمر به علي فحلق رأسه ثم دعا بيده ففصرها فان كانت هذه الناقه عن الحلق ففيه انه شجرها دون مكة وان كانت عن التحال فواضع وقوله فاذا آمنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى أى فاذا تمكنتم من اداء المناسك فمن كان منكم متمعا بالعمرة الى الحج وهو يشمل من أحرم بها والاحرم بالعمرة أو لا فلما فرغ منها أحرم بالحج وهذا هو التمتع الخاص وهو المعروف في كلام الفقهاء والتمتع العام يشمل القسمين كما دللت عليه

مقترن بالرأفة منه سبحانه لعباده لطف بهم و أحسن ما يحكي عن بعض العرب انه قيل له انك تموت وتبعث وترجع الى الله فقال أمهدوني عن لم أر الخ يرقط الامنه (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) الحب والمحبة ميسل النفس الى الشيء الكمال أدركه فيه يقال أحبه فهو محب وحببه محبة بالكسر فهو محبوب قال ابن الدهان في حب لغتان حب وأحب وقد فسرت المحبة لله سبحانه بارادة طاعته قال الازهري محبة العبد لله ورسوله طاعته لهما واتابها أمرهما ومحبة الله للعباد انعامه عليهم بالغفران قيل العبد اذا علم أن الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كمالا من نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله لم يكن حبه الا لله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مسطرة لا تباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في عبادته والحث على مطاوعته قاله القاضي أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن من طرق قال قال أقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا محمد اننا نحب ربنا فانزل الله هذه الآية وعن أبي الدرداء قال قال علي البر والتقوى والنواضع وذلة النفس وأخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية والحاكم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشرك أخفى من ديب النمل على الصفا في الليلة الظلماء وأدناه ان تحب على شيء من الجود وتبغض على شيء من العدا وهل الدين الا الحب والبغض في الله قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله الآية قيل زلت هذه الآية في اليهود والنصارى قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وقيل زلت في قريش قالوا نهديها أى الاصنام حبا لله انقرر بنا الى الله زلفى والمعنى قل ان كنتم صادقين في ادعاء محبة الله فكونوا منقادين لآوامره وأوامر رسوله مطيعين لهما فان اتباع الرسول من محبة الله وطاعته وفيه حث على اتباعه صلى الله عليه وآله وسلم وإشارة الى ترك التقليد عند وضوح النص من الكتاب والسنة (و يغفر لكم ذنوبكم) يعنى ان من غفر له أزال عنه العذاب (والله غفور رحيم) يغفر ذنوب من أحبه ويرحمه بفضل وكرمه وهذا دليل مقرر لما قبله (قل) أقربش (أطعوا الله والرسول) حذف المتعلق مشعرا بتعميم أى في جميع الاوامر والنواهي والمقتضى غير مطيع لله وللرسول بل مشاقق لهما حيث ترك اطاعة الله ورسوله وأطاع غيرهما من غير حجة نيرة وبرهان جلي (فان تولوا) يحتمل ان يكون من تمام مقول القول فيكون مضارعا اى تتولوا

الاحاديث الصالح فان من الرواة من يقول تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخر يقول قرن ولا خلاف ويحتمل انه ساق هديا وقال تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى أى فليذبح ما قدر عليه من الهدى واقوله شاة وله ان يذبح البقرة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عن نسائه البقر وقال الازهري عن يحيى بن أبى كشير عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح البقرة عن نسائه وكن متمعات رواه ابو بكر بن مردويه وفي هذا دليل على مشروعية التمتع كما جاء في الصحيحين عن عمران بن حصين قال زلت آية التمتع في كتاب الله وفعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم ينزل قرآن

يحرّمها ولم ينسّه عنها حتى مات قال رجل برايه ماشاء قال البخاري يقال انه عمر وهذا الذي قاله البخاري قد جاء مصرحاً به ان عمر كان ينهى الناس عن التمتع ويقول ان تأخذ بكتاب الله فان الله يأمر بالتمام يعني قوله وأتوا الحج والعمرة لله وفي نفس الامر لم يكن عمر رضى الله عنه ينهى عنها محرّماتها انما كان ينهى عنها ليكثر قصد الناس للبيت حاجين ومعتمرين كما قد صرح به رضى الله عنه وقوله فن لم يجز فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم تلك عشرة كاملة يقول تعالى فن لم يجز هذا فليصم ثلاثة أيام في الحج اى فى ايام الناس قال العلماء والاولى ان يصومها قبل يوم عرفة (٣٣) في العشر قاله عطاء ومن حين يحرم قاله

ابن عباس وغيره كقوله في الحج ومنهم من يجوز صيامها من أول شوال قاله طائوس ومجاهد وغير واحد وجوز الشعبي صيام يوم عرفة وقبله يومين وكذا قال جماعة وسعيد بن جبيرة والسدي وعطاء وطائوس والخازن والحسن وحامد وابراهيم وأبو جعفر الباقر والربيع ومقاتل بن حيان وقال العمري عن ابن عباس اذ لم يجز صلياً فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم عرفة فاذا كان يوم عرفة الثالث فقد تم صومه وسبعة اذا رجع الى أهله وكذا روى أبو اسحق عن وبرة عن ابن عمر قال يصوم يوم ما قبل يوم التروية ويوم التروية ويوم عرفة وكذا روى جعفر بن محمد عن أبيه عن علي أيضاً فلو لم يصمها أو بعضها قبل العيد فهل يجوز ان يصومها في أيام التشريق فيسه قولان للعلماء وهما للامام الشافعي أيضاً القديم منهما انه يجوز له صيامها القول بثلاثة وابن عمر في صحيح البخاري لم يرخس في أيام التشريق ان يصم الا لمن لا يجزى الهدى هكذا

ويحتمل ان يكون من كلام الله تعالى فيكون ماضياً من باب الالتفات (فان الله لا يحب الكافرين) أى لا يرضى بفعلهم ولا يغفر لهم ونفي المحبة كناية عن البغض والسخط ووجه الاظهار في قوله فان الله الخ مع كون المقام مقام اعمار لقصد التعظيم أو التعميم ولما فرغ سبحانه من ان الدين المرضي هو الاسلام وان محمداً صلى الله عليه وآله وسلم هو الرسول الذي لا يصح لاحد ان يحب الله الا بتابعه وان اختلافاً لعل الكتابين فيه اغما هو لجرد البغي عليه والحسد له شرع في تقرير رساله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين انه من أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة فقال (ان الله اصطفى آدم ونوحاً) الاصطناء الاختيار من الصنوة وهى الخالص من كل شئ قال الزجاج اختارهم بالنبوة على عالمي زمانهم وقيل ان الكلام على حذف مضاف أى اصطفى دين آدم وتخصيص آدم بالذكر لانه أبو البشر وكذلك نوح فانه آدم الثاني وحكي ابن الجوزي عن أبي سليمان الدمشقي ان اسم نوح السكن وانما سمي نوحاً لكثرة نوحه وعمر آدم تسعمائة وستون سنة ونوح من نسل ادريس بينه وبينه اثنان لانه ابن ملك بن متوشلح بن اخنوخ وهو ادريس وعمر نوح ألف سنة وخمسون ونوح اسم جمعي لا اشتقاق له عند تحقيق النحاة (وآل ابراهيم) قيل يعنى نفسه وقيل اسمعيل واسحق ويعقوب وقيل من كان على دينه والثاني أولى وذلك ان الله جعل ابراهيم أصلاً لسمعتين فجعل اسمعيل أصلاً للعرب ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم منهم فهو داخل في الاصطناء وجعل اسحق أصلاً لبني اسرائيل وجعل فيهم النبوة والملك الى زمن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم جعل له ولأمته النبوة والملك الى يوم القيامة وعمر ابراهيم مائة وسبعون سنة (وآل عمران) قيل هو والدموسى وهارون وقيل هو ومن ولد سليمان وهو والدموسى والظاهر الثاني بدليل القصة الآتية في عيسى ومريم وبين العمرانين من الزمن ألف وعشرون سنة وبين الاول وبين يعقوب ثلاثة أجياد وبين الثاني وبين يعقوب ثلاثون جداً وعمران اسم جمعي وقيل عربي مشتق من العمر وعلى كلا القولين ممنوع من الصرف اما للعلمية والعجبة أو لزيادة الألف والنون قاله السمين فلما كان عيسى عليه السلام منهم كان تخصيصهم بالذكر وجه يعنى خص هؤلاء بالذكر لان الانبياء والرسل من نسلهم (على العالمين) قد تقدم الكلام على تفسيره أى اختارهم واصطفاهم على العالمين بما خصهم به من النبوة والرسالة والخصائص الروحانية

(٥ - فتح البيان في) رواه مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر وقد روى من غير وجه عنهم ورواه سفيان عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي انه كان يقول من فاته صيام ثلاثة أيام في الحج صادهن أيام التشريق وهذا يقول عبيد بن عمير اللبني عن عكرمة والحسن البصري وعروة بن الزبير وانما قالوا ذلك لعدم قوله فصيام ثلاثة أيام في الحج والجديد من القولين انه لا يجوز صيامها أيام التشريق لما رواه مسلم عن قتبية الهذلي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أيام كل وشرب وذكر الله عز وجل وقوله وسبعة اذا رجعتم فيه قولان أحدهما اذا رجعتم الى رحالكم

ولهذا قال مجاهد في رخصة اذا شاء صام في الطريق وكذا قال عطاء بن أبي رباح والقول الثاني اذ ارجعتم الى اوطانكم قال
عبد الرزاق اخبرنا الثوري عن يحيى بن سعيد عن سالم سمعت ابن عمر قال فن لم يجده فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذ ارجعتم قال
اذ ارجع الى اهلك وكذا روى عن سعيد بن جبيرة والي العالية ومجاهد وعطاء وعكرمة والحسن وقسادة والزهري والربيع بن أنس
وحكى على ذلك أبو جعفر بن جرير الاجماع وقد قال البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم
ابن عبد الله ان ابن عمر قال سمعت رسول الله (٣٤) صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى فسايق معه

الهدى من ذى الخليفة فأهدى
بعمرة ثم أهل بالحج فتبع الناس مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالعمرة الى الحج فكان من الناس
من أهدى فسايق الهدى ومنهم
من لم يهد فسايق النبي صلى الله
عليه وسلم مكة قال للناس من كان
منكم أهدى فانه لا يحل لشيء
حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم
يكن منكم أهدى فليطف بالبيت
وبالصفا والمروة وليقتصر وليحال
ثم ليل بالحج فن لم يجده فليصم
ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذ ارجع
الى اهلك وكذا تمام الحديث قال
الزهري وأخبرني عروة عن عائشة
بمثل ما أخبرني سالم عن أبيه
والحديث يخرج في الصحيحين من
حديث الزهري به وقوله تلك
عشرة كاملة قيل فأكد كما تقول
العرب رأيت بعني وسمعت بأذني
وكتبت بيدي وقال الله تعالى
ولا طأ تر يطير يحنأ حيه وقال
ولا تحطه يمينك وقال وواعدنا
موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر
فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقيل

والجسمانية (ذرية) قد تقدم تفسير الذرية قيل مشتق من الذر وهو الخلق فعلى هذا
يطلق على الاصول حتى على آدم كما يطلق على الفروع وقيل منسوب الى الذر لان الله
أخرجهم من ظهر آدم كالذراى صغار النمل ويكون هذا من النسب السماوى اذ كان
القياس فتح الذال والنصب على البدل من آدم أو من نوح واليه نجا أبو البقاء أو من الآل
واليه نجا الرخشيروا والنصب على الحال (بعضها من بعض) معناه متناسلة متشعبة
أو متناصرة متعاضدة في الدين قال قسادة في النسب والعمل والاخلاص والتوحيد
أخرج ابن جرير وغيره عن ابن عباس قال هم المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل
ياسين وآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم (والله سمع عليم) انما يصطفي النبوة ورسالته من
يعلم استقامته قولاً وفعلاً (اذ قالت) قال أبو عمرو واذ زائدة وقال محمد بن زيد تقديره اذكر
اذ قالت وقال الزجاج سئل بقوله اسطفي وقيل بقوله سمع عليم (أمرأة عمران)
اسمها حنة بالحاء المهملة والنون المشددة بنت فاقوذ أم مريم فهي جدة عيسى وعمران
هو ابن ماثان جد عيسى وليس نبياً (رب انى نذرتك) هذا النذر كان جائزاً في شريعتهم
وتقديم الجار والمجرور لكمال العناية ومعنى لك أى عبادتك (ما فى بطنى محرراً) أى عتيقاً
خاضعاً لله خادماً للكنيسة والمراد هنا الحرية التى هى ضد العبودية وقيل المراد بالخمر هنا
الخالص لله سبحانه الذى لا يشوبه شئ من أمر الدنيا ورجح هذا بانه لا خلاف ان عمران
وامرأته خزان وهلك عمران وهى حامل (فتقبل منى) التقبيل أخذ الشئ على وجه
الرضا أى تقبل منى نذرى بما فى بطنى عن ابن عباس قال كانت نذرت ان تجعله فى
الكنيسة تبعدها وقال مجاهد خادماً للبيعة (انك أنت السميع) لتضربى ودعائى
(العليم) بنيت وما فى ضميرى (فلما وضعتها) التائب باعتبار ما علم من المقام أن الذى
فى بطنها أنى أو لكونه أنى فى علم الله أو تأويل ما فى بطنها بالنفس أو النسمة أو نحو ذلك
(قالت) يعنى حنة (رب انى وضعتها أنى) انما قالت هذه المقالة لانه لم يكن يقبل فى
النذر الا المذكورون الا انى فكأنها تحسرت وتحننت لما فاتها من ذلك الذى كانت ترجوه
وتقدره (والله اعلم بما وضعت) بضم التاء فيكون من جملة كلامها ويكون متصلاً بما
قبله وفيه معنى التسليم لله والخضوع والتزبه لانى فى علمه شئ وقرأ الجمهور وضعت
اسكون التاء فيكون من كلام الله سبحانه على جهة التعظيم لما وضعت والتعظيم لشأنه

معنى كلمة الامر بالكلها واتمامها اختاره ابن جرير وقيل معنى كلمة أى مجزئة عن الهدى قال هشام والتعجيل
عن عباد بن راشد عن الحسن البصرى فى قوله ثلاث عشرة كلمة قال من الهدى وقوله ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد
الحرام قال ابن جرير واختلاف أهل التأويل فيمن عني بقوله لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام بعد اجماع جميعهم على أن أهل
الحرم معنونه به وانه لامتعة لهم فقال بعضهم عني بذلك أهل الحرم خاصة دون غيرهم حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا
سفيان وهو الثوري قال قال ابن عباس هم أهل الحرم وكذا روى ابن المبارك عن الثوري وزاد الجماعة عليه وقال قسادة ذكر

لنا ابن عباس كان يقول يا أهل مكة لا تمتنعوا لكم أحلت لاهل الاتفاق وحرمت عليكم انما يطعم أحدكم واديا أو قال يجعل بينه وبين الحرم واديا ثم يل بعمره وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه قال تمتع الناس لاهل مكة من لم يكن أهله من الحرم وكذا قول الله عز وجل ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام قال وبلغني عن ابن عباس مثل قول طاوس وقال آخرون هم أهل الحرم ومن بينهم وبين المواقيت كما قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عطاء قال من كان أهله دون المواقيت فهو كاهل مكة لا تمتنع وقال عبد الله بن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد عن (٣٥) جابر عن مكحول في قوله ذلك لمن لم يكن

أهله حاضري المسجد الحرام قال من كان دون الميقات وقال ابن جريح عن عطاء ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام قال عرفة ومن دلتهم وعرفة والرجيع وقال عبد الرزاق حدثنا معمر سمعت الزهري يقول من كان أهله على يوم أو نحو متع وفي رواية عنه اليوم واليومين واختار ابن جرير في ذلك مذهب الشافعي أنهم أهل الحرم ومن كان منه على مسافة لا يقصر فيها الصلاة لأن من كان كذلك يعد حاضرا لا مسافرا والله أعلم وقوله واتقوا الله أي فيما أمركم ونهاكم واعلموا أن الله شديد العقاب أي لمن خالف أمره وارتكب ما عنده زجره (الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج وما تمتعوا من خبر يعلمه الله وتردوا فان خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الألباب) اختلف أهل العريضة في قوله الحج أشهر معلومات فقال بعضهم تتدبره الحج حج أشهر معلومات فعلى هذا التقدير يكون الاحرام

والتهجيل لها حيث وقع منها التحسر والتعز مع ان هذه الآية التي وضعتها سبحانه الله وابنها آية للعالمين وعبرة للمعتبرين ويختص بها عالم يختص به أحدا وقرأ ابن عباس وضعت بكسر التاء على انه خطاب من الله سبحانه لها أي انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما علم الله فيه من الامور التي تتقاصر عنها الافهام وتتصاغر عندها العقول وان له شأننا عظيما (وليس الذكر كالانثى) أي ليس الذكر الذي طلبت كالانثى التي وضعت فان غاية ما أرادت من كون ذكر ان يكون نذرا خادما للكنيسة وأمر هذه الآية عظيم وشأنها خفي فهي خير منه وان لم تصلح للخدمة فانه فان فيها من ايا آخر لا توجد في الذكر وعلى هذا الكلام على ظاهره ولا قلب فيه وهذه الجملة اعتراضية مبنية على الجملة الاولى من تعظيم الموضوع ورفع شأنه وعلو منزلته واللام في الذكر والانثى للعهد هذا على قراءة الجمهور وأما على قراءة أنثى بكر وابن عامر فيكون قوله وليس الذكر كالانثى من جملة كلامها ومن تمام تحسرها وتخزينها أي ليس الذكر الذي أردت ان يكون خادما ويصلح للنذر كالانثى التي لا تصلح لذلك بل هو خير منها لانه يصلح لمقصودى دونها وكانها اعتذرت الى ربها من وجودها على خلاف ما قصدت وعلى هذا في الكلام قلب وكانت مريم من أجل النساء وأفضلهن في وقتها (واني أعيدنها) أي أمنعها وأجبرها (بك وذريتها من الشيطان الرجيم) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من بنى آدم من مولود الا فحسه الشيطان حين يولد فيسب مل صار حنن نخسه اياه الامريم وابنها متفق عليه وللبحاري عنه كل ابن آدم يطعن الشيطان في خفيه بأصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب لمطعن فطعن في الحجاب وللعديد ألفاظ عنه وعن غيره والرجيم المردود المطرود وذكر في القاموس الطرد من معاني الرجيم وأصله المري بالحجارة طلبت الاعادة لها ولولدها من الشيطان واغوائه وفي المقام اشكال قوى لم أر من به عليه من المفسرين وحاصله ان قولها واني أعيدنها بك معطوف على ما قبله الواقع في حين لما وضعتها فاقبضت ان طلب هذه الاعادة انما وقع بعد الوضع فلا يترتب عليه حفظ مريم من طعن الشيطان وقت

الحج فيها اكمل من الاحرام فيما عداها وان كان ذلك صحيحا والقول بصحة الاحرام بالحج في جميع السنة مذهب مالك وأبي حنيفة واحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وبه يقول ابراهيم النخعي والثوري والليث بن سعد واحتج لهم بقوله تعالى يسألونك عن الاثلة قل هي موافيت للناس والحج وبأنه أحد النساكين فصح الاحرام به في جميع السنة كالعمرة وذهب الشافعي رحمه الله الى أنه لا يصح الاحرام بالحج الا في أشهره فلو احرم به قبلها لم ينقض احرامه به وهل ينقض عمرة فيه قولان الله والقول بأنه لا يصح الاحرام بالحج الا في أشهره مروي عن ابن عباس وجابر وبه يقول عطاء وطاوس ومجاهد رحمهم الله والدليل عليه قوله الحج أشهر معلومات

وظاهره التقدير الآخر الذي ذهب اليه النحاة وهو ان وقت الحج اشهر معلومات خصصه بهما من بين سائر شهور السنة فدل على انه لا يصح قبلها كبقية الصلاة وقال الشافعي رحمه الله اخبرنا مسلم بن خالد عن ابن جريج اخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس انه قال لا ينبغي لاحد ان يحرم بالحج الا في شهور الحج من اجل قول الله تعالى الحج اشهر معلومات وكذا رواه ابن أبي حاتم عن احمد بن يحيى بن مالك السوسني عن حجاج بن محمد الاور عن ابن جريج به ورواه ابن مردويه في تنسيبه من طريقين عن حجاج بن أرطاة عن الحاكم بن عتيبة عن مقسم (٣٦) عن ابن عباس انه قال من السنة ان لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج

وقال ابن خزيمة في صحيحه حدثنا ابو كريب حدثنا ابو خالد الاحمر عن شعبة عن الحاكم عن مقسم عن ابن عباس قال لا يحرم بالحج الا في اشهر الحج فان من سنة الحج أن يحرم بالحج في اشهر الحج وهذا اسناد صحيح وقول الصحابي من السنة كذا في حكم المرفوع عند الاكثرين ولا سيما قول ابن عباس تفسير القرآن وهو ترجمانه وقد ورد فيه حديث مرفوع قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي حدثنا نافع حدثنا الحسن بن المثنى حدثنا أبو حذيفة حدثنا سنان عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينبغي لاحد ان يحرم بالحج الا في اشهر الحج واسناده لا بأس به لكن رواه الشافعي والبيهقي من طريق عن ابن جريج عن أبي الزبير انه سمع جابر ابن عبد الله يسأل أم هانئ بالحج قبل أشهر الحج فقال لا وهذا الموقوف أصح وأثبت من المرفوع ويحيى حينئذ يذهب صحابي يتقوى بقول ابن عباس من السنة أن لا يحرم بالحج الا في أشهره والله أعلم

نزولها وخروجهما من بطن أمها فلا يتلاقى الحديث مع الآية بل مقتضى ظاهر الآية ان اعادتهما من الشيطان انما كان بعد وضعها وهذا لا ينافي تسلط الشيطان عليها بطعنها ونفسها وقت ولادتها الذي هو عادته فان عادته طعن المولود وقت خروجه من بطن أمه تأمل قاله سليمان الجلي (فتقبلها ربها بقبول حسن) أي رضى بها في النذر وسلك بها مسلك السعداء وقال قوم معنى التقبل التكنيل والتربية والقيام بنشأنها وليست بصيغة الفعل للتكلف كما هو أصلها بل معنى الفعل كتعجب بمعنى عجب وتبرأ بمعنى برئ والقبول مصدر مؤ كدلفعل السابق والباء زائدة وهي على حالها (وأثبتنا بنا تاحسنا) المعنى انه سوى خلقهما من غير زيادة ولا نقصان قيل انما كانت تثبت في اليوم ما ينبت المولود في عام وفيه بعد وقيل هو مجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلحها في جميع أحوالها (وكذلها) أي ضمه الله له بالقراءة لا بالوحي وقال أبو عبيدة ضمن القيام بها وقال الكوفيون أي جعله الله كافلا لها وملتزما بصالحها وفي معناه ما في مصحف أبي وأكذلها وقرأ الباقر بالتخفيف ومعناه ماتت من كونه ضمه اليه وقرأ مجاهد فتقبلها وأثبتها بأسكان اللام والتاء وكذلها على المسئلة والطلب (زكريا) وكان من ذرية سليمان بن داود وروى عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وناس من الصحابة ان مريم كانت ابنة سيدهم وامامهم فتشاح عليها أخبارهم فافتروا فيها بسماهم أي هم يكفلها وكان زكريا زوج أختها فكفلها أي جعلها معه في محرابه وكانت عنده وحضها (كلمادخل عليها زكريا المحراب) يعني الغرفة والمحراب في اللغة أكرم موضع في المجلس قاله القرطبي وسميت محرابا لانها محل محاربة الشيطان لان المتعبدين فيها محاربة وكذلك هو في المسجد وكذلك يقال لكل محل من محال العبادة محراب وقيل ان زكريا جعل لها محرابا لارتقى اليه الابسلم وكان يغلق عليها حتى كبرت (وجد عندها) أي أصاب وصادف ولقي فيتعبدى لواحد (رزقا) أي نوعا من أنواع الرزق أي كان اذا دخل عليها وجد عندها فأكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء قال ابن عباس عن أبيه في مكمل في غير حينه (قال يا مريم أتى لك هذا) أي من أين يجي لك هذا الرزق الذي لا يشبه أرزاق الدنيا (قالت هو من عند الله) فليس ذلك بهجيب ولا مستنكر (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) جملة تعليمية لمقابلها وهو من تمام كلامها ومن قال انه من كلام زكريا فتكون الجملة

وقوله اشهر معلومات قال البخاري قال ابن عمر هي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة وهذا الذي علقه مستأنفة

البخاري بصيغة الجزم رواه ابن جريج حدثنا أحمد بن حازم بن أبي زرعة حدثنا أبو نعيم حدثنا رفاء عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر الحج اشهر معلومات قال شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة اسناد صحيح وقد رواه الحاكم أيضا في مستدركه عن الاسم عن الحسن بن علي بن عثمان عن عبد الله بن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ذكره وقال هو على شرط الشيخين (قلت) وهو مروي عن عمرو بن علي وابن مسعود وعبد الله بن الزبير وابن عباس وعطاء وطاوس ومجاهد وإبراهيم النخعي والشعبي والحسن وابن سيرين

وميمون وصاهه واصحابه من احم والربيع بن انس ومقاتل بن حبان وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل وأبي يوسف وأبي ثور رجعهم الله واختار هذا القول ابن جرير قال وضع إطلاق الجمع على شهرين وبعض الثالث للتغليب كما تقول العرب رايته العام ورايته اليوم وانما وقع ذلك في بعض العام واليوم فن تجمل في يومين فلا ثم عليه وانما تجمل في يوم ونصف يوم وقال الامام مالك بن أنس والشافعي في القديم هي شوال وذو القعدة وذو الحجة بكماله وهو رواية عن ابن عمر أيضا قال ابن جرير حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا أبو أحمد حدثنا شريك عن ابراهيم بن مهابر (٢٧) عن مجاهد عن ابن عمر قال شوال وذو

القعدة وذو الحجة وقال ابن أبي حاتم في تفسيره حدثنا يونس ابن عبد الاعلى حدثنا ابن وهب أخبرني ابن جريج قال قلت لنافع أسمعتم عبد الله بن عمر يسمي شهرا الحج قال نعم كان عبد الله يسمي شوال وذو القعدة وذو الحجة قال ابن جريج وقال ذلك ابن شهاب وعطاء وجابر بن عبد الله صاحب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اسناد صحيح الى ابن جريج وقد حكى هذا أيضا عن طاوس ومجاهد وعروة بن الزبير والربيع بن أنس وقتادة وجاء فيه حديث مرفوع لكنه موضوع رواد الحفاظ بن مردويه من طريق حصين بن مخارق وهو متهتم بالوضع عن يونس ابن عبيد عن شهر بن حوشب عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج أشهر معلومات شوال وذو القعدة وذو الحجة وهذا كما رأيت لا يصح رفعه والله أعلم وفائدة مذهب مالك انه الى آخر ذي الحجة بمعنى انه مختص بالحج فيكره الاعتمار في بقية ذي الحجة لانه يصح الحج بعد ليلة النحر قال

مسئلة نفقة وهذا يدل على جواز الكرامة لا وليا الله تعالى (هناك) طرف يستعمل للزمان والمكان وأصله للمكان وقيل انه للزمان خاصة وهناك للمكان وقيل يجوز استعمال كل واحد منهما مكان الآخر واللام للدلالة على البعد والكاف للتغليب (دعا زكريا به) يعني انه دعا في ذلك المكان الذي هو قائم فيه عندهم في أوفى ذلك الزمان ان يهب الله له ذرية طيبة والذي بعثه على ذلك مارا من ولادة حنة لمريم وقد كانت عاقرا فحصل له رجاء الولد وان كان كبيرا وامرأته عاقرا أو بعثه على ذلك مارا من فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء عندهم لان من أوجد ذلك في غير وقته يتقدر على إيجاد الولد من العاقرو كان أهل بيته انقضوا وعلى هذا يكون هذا الكلام قصة مسئلة نفقة سبقت في غصون قصة مريم لما بينهما من قوة الارتباط (قال رب هب لي من ذرية طيبة) الذرية النسل يكون للواحد ويكون للجمع ويدل على انها لما للواحد قوله فهب لي من ذرية وليا ولم يقل أولياء وتأنيث طيبة ليكون لفظ الذرية موتشا والمعنى أعطني يارب من عندك ولدا مباركا تنقيصا لخاصيا كهنتك لحسنه العجوز العاقر مريم (انك سميع الدعاء) أي سامعه ومجيبه (فنادته الملائكة) قيل المراد هنا جبريل والتعبير بلفظ الجمع عن الواحد جائز في العربية ومنه الذين قال لهم الناس وقيل ناداه جميع الملائكة وهو الظاهر من اسناد الفعل الى الجمع والمعنى الحقيقي مقدم فلا يصار الى الجواز القرينة (وهو قائم يصلي في المحراب) أي في المسجد قال السدي المحراب المصلى وقد أخرج الطبراني والبيهقي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اتقوا هذه المذايح يعني المحاريب وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن موسى الجهنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزال أمتي بخير ما لم يتخذوا في مساجدهم مذايح كذايح النصارى وقد رويت كراهة ذلك عن جماعة من الصحابة (ان الله يبشرك بيحيى) هو ممنوع من الصرف لكونه أعجميا أو لكون وزن الفعل فيه مع العلمية كيعمرو ويعيش ويزيد ويشكر وتغلب وقيل أعجمي لاشتقاق له وهذا هو الظاهر فامتناعه للعلمية والعجمة الشخصية قال القرطبي حاكيا عن النقاش كان اسمه في الكتاب الاول حسانتهى والذي رأينا في مواضع من التأجيل انه يوحنا قيل سمي بذلك لان الله أحياه بالايان والنبوة وقيل لان الله أحياه الناس بالهدى والمراد هنا التبشير بولادته أي يبشرك بولادة يحيى (مصدق باكرامة

ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعش عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال عبد الله الحج أشهر معلومات ليس فيها عمرة وهذا اسناد صحيح قال ابن جرير وانما أراد من ذهب الى ان أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة ان هذه الأشهر ليست أشهر العمرة انما هي للحج وان كان عمل الحج قد انقضى بانقضاء أيام منى كما قال محمد بن سيرين ما أحسن من أهل العلم يشك في ان عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج وقال ابن عون سألت القاسم بن محمد عن العمرة في أشهر الحج فقال كانوا لا يرونها تامة (قلت) وتثبتت عن عمرو وعثمان رضى الله عنهما انهما كانا يجبان الاعتمار في غير أشهر الحج وينهيان عن ذلك

في أشهر الحج والله أعلم وقوله في فرض فيه الحج أي أوجب بأحرامه حجا فيه دلالة على لزوم الأحرام بالحج والمضي فيه قال ابن جرير أجمعوا على أن المراد من الفرض ههنا الإيجاب والالزام وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فن فرض فيه الحج يقول من أحرم صبح أو عمرة وقال عطاء النضر الأحرام وكذلك قال إبراهيم والفضال وغيرهم وقال ابن جرير أخبرني عمر بن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال فن فرض فيه الحج فلا ينبغي أن يلبي بالحج ثم يقيم بأرض قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير ومجاهد (٣٨) وعطاء وإبراهيم النخعي وعكرمة والنخلة وقادة وسفيان الثوري والزهري

ومقاتل بن حيان نحو ذلك وقال طاوس والقاسم بن محمد هو التلبية وقوله فلا رقت أي من أحرم بالحج أو العمرة فليجنب الرقت وهو الجماع كما قال تعالى أحل لكم لملة الصيام الرقت إلى نسائكم وكذلك يحرم تعاطي دوائيه من المباشرة والتبيل ونحو ذلك وكذلك التكميم به بحضرة النساء قال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب (٣) أخبرني يونس أن نافعا أخبره أن عبد الله بن عمر كان يقول الرقت أتيان النساء والتكميم بذلك الرجال والنساء إذا ذكروا ذلك بأقواهم قال ابن وهب وأخبرني أبو صخر عن محمد بن كعب مثله قال ابن جرير وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن رجل عن أبي العالية الرياحي عن ابن عباس أنه كان يحدو وهو محرم وهو يقول

وهن عيشين بناه ميسا

ان يصدق الطير تنك لميسا قال أبو العالية فقلت تكلم بالرفث وأنت محرم قال إنما الرفث ما قيل عند النساء ورواه الأعمش عن

من الله) أي بعيسى عليه السلام وسمى كلمة الله لأنه كان بقوله سبحانه كن وقيل لأن الناس يمتدون به كما يمتدون بكلام الله وقيل لأن الله تعالى بشره مريم على لسان جبريل وقيل لأن الله أخبر في كسبه المنزلة على الأنبياء أنه يخلق نبيا من غير واسطة أب فلما جاء قيل هذا هو تلك الكلمة يعني الوعد الذي وعد وقال أبو عيسى بكلمة أي بكتاب من الله قال والعرب تقول أنشدني كلمة أي قصيدة ويحيي أول من آمن بعيسى وصدقه وكان أكبر من عيسى ثلاث سنين وقيل بستة أشهر قال ابن عباس كان يحيي وعيسى ابني الخالة وكانت أم يحيي تقول لمريم أني أجسد الذي في بطني يسجد للذي في بطنك فذلك تصديقه بعيسى في بطن أمه وهو أول من صدق بعيسى وقتل يحيي قبل أن يرفع عيسى (وسيدا وحصورا) السيد الذي يسود قومه قال الزجاج السيد الذي يفوق أقرانه في كل شيء من الخير وبالهامن سيادة ما أسنأها والحصور أصله من الحصر وهو الحبس تقول حصرني الشيء وأحصرني إذا حبستك والحصور الذي لا يأتي النساء كأنه تحجم عنهن كما يقال رجل حصور وحصير إذا حبس رفته ولم يخرج به فيحي عليه السلام كان حصورا عن أتيان النساء أي محصورا لا يأتين بغيره من الرجال أما عدم التقدير على ذلك أول كونه يكف عنهن منعاً لنفسه عن الشهوة القدره وقال السمين الحصور فقول محمول عن فاعل للمبالغة كضروب محمول من ضارب وهو الذي لا يأتي النساء الماطبعة على ذلك وأما لخالفه نفسه وفي القاموس الحصور من لا يأتي النساء وهو قادر على ذلك والممنوع منهن أو من لا يشتهين ولا يقرهن انتهى وقدرج الثاني بان المقام مقام مدح وهو لا يكون الأعلى أمر مكتسب بقدر فاعله على خلافه لا على ما كان من أصل الخلقة وفي نفس الخلقة قال ابن عباس سيدا حلما تقيا وقال مجاهد السيد الكريم على الله وقال ابن المسيب السيد الفقيه العالم وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ذكره مثل هذبة الثوب وأخرجما أحد في الزهد من وجه آخر عنه موقفا وهو أقوى وكان اسم أم يحيي اسبيع (ونبيان الصالحين) أي ناشتا من الصالحين لكونه من نسل الأنبياء وأصلهم أو كانوا من جله الصالحين كما في قوله وأنه في الآخر قلن الصالحين قال الزجاج الصالح الذي يورث الله ما افترض عليه وإلى الناس حقوقهم وقيل المراد بالصلاح ما فوق الصلاح الذي لا بد منه في منصب النبوة قطعا من أقاصي مراتبه وعاميه مبنى دعاء سليمان

زياد بن حصين عن أبي العالية عن ابن عباس فذكره وقال ابن جرير أيضا حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن عوف حدثني زياد بن حصين حدثني أي حصين بن قيس قال أصعدت مع ابن عباس في الحاج وكنت خلية له فلما كان بعد أحرامنا قال ابن عباس فأخذت ذنب بعيره فجعل يلو به ويرجوز ويقول وهن عيشين بناه ميسا * ان يصدق الطير تنك لميسا قال فقلت أترفت وأنت محرم فقال إنما الرقت ما قيل عند النساء وقال عبد الله بن طاوس عن أبيه سألت ابن عباس عن قول الله عز وجل فلا رقت ولا نسوق قال الرقت التعريض بذكر الجماع وهي العراة في كلام العرب وهو أدنى الرقت وقال عطاء ابن أبي رباح قوله أخبرني يونس الخ كذا بالنسخ التي بأيدينا وحررها معجمه (٣)

الرفت الجماع وما دونه من قول الفحش وكذا قال عمرو بن دينار وقال عطاء كانوا يكرهون العرابة وهو التعريض وهو محرم وقال طاوس هو ان يقول للمرأة اذا حلت اصببت وكذا قال أبو العالية وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرفث غشيان النساء والقبة والغمز ان تعرض لها بالنفح من الكلام ونحو ذلك وقال ابن عباس أيضا وابن عمر الرفث غشيان النساء وكذا قال سعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وأبراهيم وأبو العالية عن عطاء ومكحول وعطاء الخرساني وعطاء بن يسار وعطية وأبراهيم النخعي والربيع والزهرى والسدى ومالك بن أنس ومقاتل بن حيان (٣٩) وعبد الكريم بن مالك والحسن وقادة والفخاك

وغيرهم وقوله ولا فسوق قال مقسم وغير واحد عن ابن عباس هي المعاصي وكذا قال عطاء ومجاهد وطاوس وعكرمة وسعيد ابن جبيرة ومحمد بن كعب والحسن وقادة وأبراهيم النخعي والزهرى والربيع بن أنس وعطاء بن يسار وعطاء الخرساني ومقاتل بن حيان وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر قال الفسوق ما أصيب من معاصي الله صيدا أو غيره وكذا روى ابن وهب عن يونس عن نافع ان عبد الله بن عمر كان يقول الفسوق امتناع معاصي الله في الحرم وقال آخرون الفسوق ههنا السباب قاله ابن عباس وابن عمر وابن الزبير ومجاهد والسدى وأبراهيم النخعي والحسن وقد يمتنع هؤلاء بما ثبت في الصحيح سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ولهذا رواه ههنا الخبر أبو محمد ابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري عن زبيد عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وروى من حديث

وادخلى برحمتك في عبادك الصالحين وفيه بعد لانه لا صلاح فوق صلاح النبوة (قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وأمرأتى عاقرة) ظاهره هذا ان الخطاب بمنه الله سبحانه وان كان الخطاب الواصل اليه هو بواسطة الملائكة وذلك لمزيد التضرع والجهود في طلب الجواب عن سؤاله وقيل انه أراد بالرب جبريل أى يأسىدى وقيل فى معنى هذا الاستفهام وجهان أحدهما انه سأل هل يرزق هذا الولد من امرأته العاقرة أو من غيرها وقيل معناه بأى سبب أستوجب هذا وأنا أمرأتى على هذه الحال والحاصل انه استبعد حدوث الولد منهم ما مع كون العادة قاضية بانه لا يحدث من مثلها لانه كان يوم التبشير كبيرا قيل فى تسعين سنة وقيل ابن عشرين ومائة سنة وكانت امرأته فى ثمان وتسعين سنة ولذلك جعل الكبر كالتأجيل لكونه طليعة من طلائع الموت فاستدل الفعل اليه والعاقرة التى لا تلد أى ذات عقرة على النسب ولو كان على الفعل لقبال عقيرة أى يباعقر ينعمهمان الولد وانما وقع منه هذا الاستفهام بعد دعائه بان يهب الله له ذرية طيبة ومشاهدته لتلك الآية الكبرى فى مريم استعظما لقدرة الله سبحانه لانحاض الاستبعاد وقيل انه قدم بعد دعائه الى وقت بشارتها بأربعون سنة وقيل عشرون سنة فكان الاستبعاد من هذه الحينة (قال كذلك الله يفعل ما يشاء) من الافعال العجيبة مثل ذلك الفعل وهو ايجاد الولد من الشيخ الكبير والمرأة العاقرة (قال رب اجعل لى آية) أى علامة أعرف بها صحة الحبل فأنتلى هذه النعمة بالشكر والجعل هنا بمعنى التصيير وبمعنى الخلق والايجاد وانما سأل الآية لان العاوق أمر خفي فأراد ان يطالع عليه ليشق تلك النعمة بالشكر من حين حصولها ولا يؤخره الى ظهورها المعتمد ولعل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مديد اذ به يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سنجي وعيسى ستة أشهر لان ظهور العلامة كان قب طلبها القول فى سورة مريم فخرج على قومته من الخراب الآية قاله أبو السعود (قال آيتك أن لا تكلم الناس) أى علامتك ان تحبس لسانك عن تكليم الناس ثلاثة أيام لاعتن غيرهم من الاذكار وانما جعلت آيته ذلك لاختصاص المدة لذكر الله سبحانه شكر اعلى ما أنعم به عليه وأحسن الجواب ما اشتق من السؤال وقيل كان ذلك عقوبة من الله سبحانه له بسبب سؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة اياه حكاية القرطبي عن أكثر المفسرين وقيل ان لا تقدر على تكليمهم وتعتصم من كلامهم قهرا بحيث لو

عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه ومن حديث أبي اسحق عن محمد بن سعد عن أبيه وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الفسوق ههنا الذبح للاصنام قال الله تعالى أوفيتا أهل غير الله به وقال الفخاك الفسوق التنابز بالانقلاب والذين قالوا الفسوق ههنا هو جميع المعاصي الدواب معهم كمنهى ته الى عن الظلم فى الاشهر الحرم وان كان فى جميع السنة منه ما عنه الا انه فى الاشهر الحرم أكد ولهذا قال منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلو فيه انفسكم وقال فى الحرم ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم واختار ابن جرير ان الفسوق ههنا هو ارتكاب ما نهى عنه فى الاحرام من قتل الصيد وحلق الشعر وقلم

الاذنار ونحو ذلك كما تقدم عن ابن ررماذ كراهه أولى والله أعلم وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقوله ولا جدال في الحج فيه قولان أحدهما ولا يجادل في وقت الحج في مناسكه وقد بينه الله تعالى في بيان ووضحه في كل إيضاح كما قال وكيع عن العلامة بن عبد الكريم سمعت مجاهدا يقول ولا جدال في الحج قد بين الله أشهر الحج فليس فيه جدال بين الناس وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد ولا جدال في الحج قال لشهر ينسأ ولا جدال (٤٠) في الحج قد بين ثم ذكر كيفية ما كان المشركون يصنعون في النسيء الذي ذمهم الله به وقال الثوري

عن عبد العزيز بن رفيع عن مجاهد في قوله ولا جدال في الحج قال قد استقام الحج فلا جدال فيه وكذا قال السدي وقال هشام أخيه بن نجاح عن عطاء عن ابن عباس ولا جدال في الحج قال المراء في الحج وقال عبد الله بن وهب قال مالك قال الله تعالى ولا جدال في الحج فالجدال في الحج والله أعلم أن قريشا كانت تقف عند المشعر الحرام بالزدلفة وكانت العرب وغيرهم يقفون بعرفة وكانوا يتجادلون يقول هؤلاء نحن أصوب ويقول هؤلاء نحن أصوب فهذا فيما نرى والله أعلم وقال ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كانوا يقفون مواقف مختلفة يتجادلون كلهم يدعى أن موقفه موقف إبراهيم فقطعه الله حين أعلم نبيه بالمناسك وقال ابن وهب عن أبي صخر عن محمد بن كعب قال كانت قريش إذا اجتمعت بمعنى قال هؤلاء نحن أتم من حجكم وقال هؤلاء نحن أتم من حجكم وقال حماد ابن سلمة عن جبير بن حبيب عن القاسم بن محمد أنه قال الجدال في

حاولت الكلام لم تقدر عليه (ثلاثة أيام) بلما يلهم بالقوله تعالى في سورة مريم ثلاث ليل سوي (الأرمز) أي إشارة والرمز في اللغة الإيحاء بالشفقة أو العينية أو الحاجبين أو اليدين وأصله الحركة وهو استثناء منقطع لكون الرمز من غير جنس الكلام ورجحه القاضي وقيل هو متصل على معنى أن الكلام ما حصل به الأفهام من لفظ أو إشارة أو كتابة وهو بعيد والصواب الأول وبه قال الأخفش والكسائي وقيل أراد به صوم ثلاثة أيام لأنهم كانوا إذا صاموا لم يتكلموا أو الأول أولى لموافقة أهل اللغة عليه (واذكر ربك) أي في مدة الحبسة وعقد اللسان عن كلامهم شكر الله هذه النعمة (كثيرا وسبح بالعشي) هو جمع عشية وهي آخر النهار قاله الواحدى وقيل هو واحد وهو المشهور وهو من حين زوال الشمس إلى أن تغيب ومنه سميت صلاة الظهر والعصر صلاتي العشاء وقيل من العصر إلى ذهاب صدر الليل وهو ضعيف (والابكار) بالكسر مصدر استعمل اسم للوقت الذي هو البكرة وهو من طلوع الفجر إلى وقت الغنى وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (واذ قالت الملائكة) عطف على إذ قالت امرأة عمران عطفًا لقصة البنت على قصة أمها لينبئ من كمال المناسبة وقصة زكريا وقعت فاصله بينهما المناسبة والمعنى إذ قالت الملائكة مشافهة لها بالكلية وهذا من باب التبرية الروحية بالتكاليف الشرعية المتعلقة بحال كبرها بعد التبرية الجسمانية الاثنية بحال صغرها (يا مريم إن الله اصطفاك) اختارك أو ألاحظ قبلك من أمك وقبل تحريك ولم يسبق ذلك لغيرك من الاناث ورباك في حجر زكريا ورزقك من الجنة (وطهرتك) من مسيس الرجال أو الكثر أو من الذنوب أو من الانس على عمومها وكانت مريم لا تحيض أي خلقت مظهرتها للنساء وبه جزم القاضي كالكشاف وسيأتي في سورة مريم حاضت قبل حملها بعيسى مرتين (واصطفاك) قبل هذا الاصطفاء الأخير غير الاصطفاء الأول فالأول هو حيث تقبلها بقبول حسن والأخير لولادة عيسى من غير أب واصطفاه أيضًا بان اسمها كلام الملائكة مشافهة ولم يقع لغيرها ذلك وقيل الاصطفاء الآخر أن كيد للاصطفاء الأول والمراد به ما جيعا واحد (على نساء العالمين) المراد بهن هنا قبل نساء عالم زمانهم وهو الحق وقيل نساء جميع العالم إلى يوم القيامة واختاره الزجاج (يا مريم اقنتي لربك) أي أطيلي القيام في الصلاة وأدعيه ودومي على طاعته بأنواع الطاعات وقد تقدم الكلام

الحج أن يقول بعضهم الحج غدا ويقول بعضهم الحج اليوم وقد اختار ابن جرير مضمون هذه الأقوال وهو في قطع التنازع في مناسك الحج والله أعلم والقول الثاني أن المراد بالجدال ههنا التخاصمة قال ابن جرير حدثنا عبد الحميد بن حسان حدثنا اسحق عن شريك عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله بن مسعود في قوله ولا جدال في الحج قال إن تمارى صاحبك حتى تغضبه وبهذا الاسناد إلى أبي اسحق عن التميمي سألت ابن عباس عن الجدال قال المراءى تمارى صاحبك حتى تغضبه وكذا روى مقسم والضحاك عن ابن عباس وكذا قال أبو العالسة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وجابر بن زيد وعطاء

الخراساني ومجول والسدي ومقاتل بن حيان وعمر بن دينار والخصال والربيع بن اسد وسراهم السجعي وعطاء بن يسار
والحسن وقتادة والزهرى وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولا جدال في الحج المراء والملاحاة حتى تغضب أحلك وصاحبك
فتبى الله عن ذلك وقال ابراهيم النخعي ولا جدال في الحج قال كانوا يكرهون الجدال وقال محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر
قال الجدال في الحج السباب والمنازعة وكذا روى ابن وهب عن يونس عن نافع أن ابن عمر كان يقول الجدال في الحج السباب والمراء
والخصومات وقال ابن أبي حاتم وروى عن ابن الزبير والحسن وابراهيم (٤١) وطاوس ومحمد بن كعب قالوا الجدال
المراء وقال عبد الله بن المبارك

عن يحيى بن بشير عن عكرمة ولا
جدال في الحج والجدال الغضب
أن تغضب عليك مسلما الآن
تستعيب ملوكا فتغضبه من غير
أن تغضب به فلا بأس عليك أن تشاء
الله (قلت) ولو ضرب به لكان جائزا
سائغا والدليل على ذلك ما رواه
الامام أحمد حدثنا عبد الله بن
ادريس حدثنا محمد بن اسحق عن
يحيى بن عبد الله بن عبد الله بن الزبير
عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر
قالت خرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم جبايا حتى إذا كنا
بالعرج نزل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجلست عائشة إلى
جنب رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجلست إلى جنب أبي
وكانت زمالة أبي بكر وزمالة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
واحدة مع غلام أبي بكر فجلس
أبو بكر ينتظره إلى أن يطلع عليه
فاطلع وليس معه غيره فتسال أين
بعيرك فقال أضلته البارحة فقال
أبو بكر بعير واحد تضله فطفق
يضربه ورسول الله صلى الله عليه

في معاني الثنوت) وابجدى واركي مع الرا كعين) أى صلى مع المصلين أطلق الجزء وأراد
الكل وقدم السجود على الركوع لكونه أفضل ولكن صلاتهم لا ترتب فيها مع كون
الواو مجرد الجمع بلا ترتيب والظاهر أن ركوعها مع ركوعهم فيدل على مشروعية صلاة
الجماعة وقيل المعنى أنها تفعل كفعلهم وإن لم تصل معهم قال الاوزاعي لما قالت
الملائكة لها ذلك شفاها قامت حتى تورمت قدمها وسالت دما وقبها وحكى عن مجاهد
نحوه وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يقول خير نساءهم بنت عمران وخير نساءها خديجة بنت خويلد وأخرج
الحاكم وصححه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل نساء
العالمين خديجة وفاطمة ومريم وآسية امرأة فرعون وفي الصحيحين وغيرهما من
حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل من الرجال كثير ولم
يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء
كفضل الثريد على الطعام وفي المعنى أحاديث كثيرة تفيد أن مريم عليها السلام سيدة نساء
عالمها لانساء العالم ويؤيده ما أخرجه ابن عساکر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أربع نسوة سادات نساء عالمهن مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم وخديجة
بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأفضلهن عائشة فاطمة ذلك
من أنباء الغيب) أى أخبار ما غاب عنك فالإشارة إلى ما سبق من الأمور التي أخبر الله بها
(نوحية اليك) أى الأمور والشان أنا نوحى اليك الغيب ونعلمك به ونظهرك على قصص من
تقدم مع عدم مدارسك لاهل العلم والأخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحية وهذا أحسن
من عوده على ذلك وقال أبو السعود صيغة الاستقبال للآيدان بأن الوحي لم ينقطع
بعد انتهى الوحي في اللغة الاعلام في خفاء يقال وحى وأوحى يعنى قال ابن فارس
الوحي الإشارة والكتابة والرسل وكل ما ألقىته إلى غيرك حتى يعلمه (وما كنت لديهم) أى
يحضرتهم بمعنى المتنازعين في تربية مريم وإنما نفي حضوره عندهم مع كونه معلوما لانهم
أنكروا الوحي فلو كان ذلك الانكار صحيحا لم يبق طريق للعلم به الا المشاهدة والحضور
وهم لا يدعون ذلك فنثبت كونه وحيامع تسليمهم انه ليس عن يقرأ التوراة ولا من يلبس
أهلها (اذيلقون أقلامهم) في الماء يقرعون والاقلام جمع قلم من قلمه اذا قطع وهو

(٦ - فتح البيان ن) وسلم يتبسم ويقول انظروا إلى هذا المحرم ما صنع وهكذا أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث ابن
اسحق ومن هذا الحديث حكى بعضهم عن بعض السلف أنه قال من تمام الحج ضرب الجمال ولكن يستفاد من قول النبي صلى الله
عليه وسلم عن أبي بكر رضي الله عنه انظروا إلى هذا المحرم ما صنع كهيئة الانكار اللطيف أن الاولى ترك ذلك والله أعلم وقد قال
الامام عبد بن حميد في مسنده حدثنا عبيد الله بن موسى عن موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيد الله عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله وما نفعه علوا من

خير يعلمه الله لما نهاهم عن اتیان التبيح قولاً وفعلًا حثهم على فعل الجيـل وأخبرهم أنه عالم به وسيجزئهم عليه أو فـر الجزء يوم القيامة وقوله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى قال العوفي عن ابن عباس كان أناس يخرجون من أهلهم ليست معهم أزودة يقولون نخرج بيت الله ولا يطعمنا فقال الله تزودوا ما يكف وجوهكم عن الناس وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عكرمة أن ناساً كانوا يخرجون بغير زاد فأنزله الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى وكذا رواه ابن جرير عن عمرو وهو الفلاس عن ابن (٤٢) عيينة قال ابن أبي حاتم وقدرى هذا الحديث ورفاه عن عمرو بن

دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال وما يرويه عن ابن عيينة أصبح (قلت) قد رواه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس كان ناس يخرجون بغير زاد فأنزله الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى وأما حديث ورفاه فأخرجه البخاري عن يحيى بن بشر عن شبابة وأخرجه أبو داود عن أبي مسعود أحمد بن الفرات الرازي ومحمد بن عبد الله المخزومي عن شبابة عن ورفاه عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل اليمن يخرجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون فأنزله الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ورواه عبد بن حميد في تفسيره عن شبابة ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث شبابة به وروى ابن جرير وابن مردويه من حديث عمرو بن عبد الغفار عن نافع عن ابن عمر قال كانوا إذا أحرما أو معهم أزوادهم ومواهب أو استأنوا إذا أخرجوا أنزل الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد

فعل بمعنى مفعول أي مقولوم والقلم القطع ومنه قلت طفري أي قطعته وسويته ومثله القبض والنقض بمعنى المتبوض والمنقوض أي أقلامهم التي يكتبون بها وقيل قد أحهم ليعلموا (أبهم بكذل مرهم) أي يربي وذلك عند اختصاصهم في كفالتها كما قال تعالى (وما كنت لديهم إذ يخططون) في كفالتها فقال زكريا هو أحق بها لكون خالتها عنده وهي أشيع أخت حنة أم مرهم وقال بنو إسرائيل نحن أحق بها لكونها بنت عالمنا فاقترعوا وجعلوا أقلامهم في الماء الجاري على أن من وقف قلبه ولم يجرمع الماء فهو صاحبها فخرت أقلامهم ووقف قلب زكريا وقد استبدل به ذمان أثبت القرعة والخلاف في ذلك معروف وقد ثبتت أحاديث صحيحة في اعتبارها وذكر الشوكاني في نيل الأوطار أن القرعة وردت في خمسة مواضع ثم عددها (إذا قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه) أي كائنه من عنده وناشئة منه من غير واسطة الأسباب العادية وهي ولادته لك من غير بعل ولا خل وسمى كلمة لأنه وجد بكلمة كن فهو من باب إطلاق السبب على المسبب وفي أبي السعود في سورة النساء يحكي أن طبيبا إذا فأنصر أينا جاء الرشيد فأنظر على بن الحسين الواقدي ذات يوم فقال له أن في كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلاهذه الآية أي قوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فقرأه الواقدي وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه وقال اذن يلزم أن يكون جميع تلك الأشياء جزءا منه سبحانه فانقطع النصراني وأسلم وفرح الرشيد فرحاشيدا وأعطى للواقدي صلة فآخرة وذلك الولد (اسمه المسيح عيسى ابن مريم) المسيح اختلف فيه مما إذا أخذ فقبل من المسيح لأنه مسح الأرض أي ذهب فيها فلم يستكن يكن وقيل أنه كان لا يمسح ذاعاهة البري فسمى مسحا فهو على هذين فعيل بمعنى فاعل وقيل لأنه كان يمسح بالدهن الذي كانت الانبياء يمسح به وقيل أنه كان مسح الاخصين وقيل لان الجمال مسحه وقيل لأنه مسح بالتطهير من الذنوب وهو على هذه الاربعة الاقوال فعيل بمعنى مفعول وقال أبو الهيثم المسح ضد المسح بالخاء المعجمة وقال ابن الاعرابي المسح الصديق وقال أبو عبيد أصلا بالعبرانية مشحبا بالمجتمين فعرّب كما عرّب موسى وقال في الكشف هـ ولقب من الالتساب المشرقة رمنة بالغة العبرية المبارك وأما الدجال فسمى مسحا لأنه مسح احدى العينين وقيل لأنه مسح الأرض أي يطوف بلادها الامكة والمدينة وميت المقدس

التقوى فهو واع ذلك وأمر وأن يتزودوا الدقيق والسويق والكعك وكذا قال ابن الزبير وأبو العالية وعيسى ومجاهد وعكرمة والشعبي والخفي وسالم بن عبد الله وعطاء الخراساني وقتادة والربيع بن أنس ومقاتل بن حيان وقال سعيد بن جبيرة وتزودوا الدقيق والسويق والكعك وقال وكيع بن الجراح في تفسيره حدثنا سفيان عن محمد بن سوقة عن سعيد بن جبيرة وتزودوا وقال الخشن ككاش والسويق وقال وكيع أيضا حدثنا ابراهيم المكي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عمر قال أن من كرم الرجل طيب زاده في السفر وزاد فيه حاد من سلمة عن أبي ريحانة أن ابن عمر كان يشترط على من صحبه الجوده وقوله فإن خير الزاد

التقوى لما أمرهم بالزاد للسفر في الدنيا أرشدتهم إلى زاد الآخرة وهو استصحاب التقوى إليها كما قال ورثا ولباس التقوى ذلك خير لماذا كرا لباس الحسنى نبيه مرشدا إلى اللباس المعنوي وهو الخشوع والطاعة والتقوى وقد كثر أنه خير من هذا وأنتع قال عطاء الخراساني في قوله فان خير الزاد التقوى يعني زاد الآخرة وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا عبدان حدثنا هشام بن عمار حدثنا مروان بن معاوية عن اسمعيل بن قيس عن جري بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يتزود في الدنيا ينفعه في الآخرة وقال مقاتل بن حيان لما نزلت هذه الآية (٤٣) وتزودوا قام رجل من فقراء المسلمين فقال

يا رسول الله ما نتزوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزودوا تكف به وجهك عن الناس وخبرنا تزودتم التقوى رواه ابن أبي حاتم وقوله واتقون يا أولي الألباب يقول واتقوا عتاق ونسكالي وعدابي لمن خالفني ولم يأمر بأمرى يا ذوى العقول والأفهام (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله لمن الضالين) قال البخاري حدثنا محمد بن أحمد بن أبي عينة عن عمرو بن عباس قال كانت عكاظ ومجنة وذو الحجاز أسواقا في الجاهلية فتأتوا أن يتجسروا في الموسم فنزلت ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وهكذا رواه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وغير واحد عن سفيان بن عيينة به ولبعضهم فلما جاء الإسلام تأتموا أن يتجسروا فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأنزل الله هذه الآية وكذا رواه ابن جريج

وعيسى هو اسم أعجمي مأخوذ من العيس وهو بياض تعلوه حرة وقيل هو عربي مشتق من عاسه بعوسه إذا ساسه وقال في الكشف هو معرب من إشوع انتهى والذي رأيناه في الإنجيل في مواضع أن اسمه يشوع بدون همزة وانما قيل ابن مريم مع أن الخطاب معها تنبيه على أنه يولد من غير أب فنسب إلى أمه فإن قلت هذه ثلاثة أشياء الاسم والكنية واللقب قلت المراد اسمه الذي يتميز به عن غيره وهو لا يتميز إلا بجموع الثلاثة وبهذا تعلم أن الخبر عن اسمه إنما هو مجموع الثلاثة من حيث المعنى لا كل واحد منها على حiale فهذا على حد الرمان حلوحاض وقال ابن مريم ولم يقل ابنك كما هو الظاهر إشارة إلى أنه يكنى بهذه الكنية المشتهلة على الإضافة للظاهر وخطبها بنسبته إليها تنبيه على أنها تلده بلا أب إذ عادة الناس نسبهم إلى آبائهم فأعلمت من نسبته إليها أنه لا ينسب إلا إلى أمه (وجها في الدنيا والآخرة) الوجيه ذو الوجاهة وهي القوة والمنعة ووجاهته في الدنيا النبوة وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة (ومن المقربين) عند الله يوم القيامة وفيه تنبيه على علو منزلته واندفعه إلى السماء (ويكلم الناس في المهد وكهلا) المهد مضجع النبي في رضاعه قاله ابن عباس ومهدت الأمر هيأته ووطأته والكهل هو من كان بين سن الشباب والشيخوخة أي يكلم الناس حال كونه رضيعا في المهد قبل وقت الكلام وحال كونه كهلا بالوحي والرسالة قاله الزجاج وقد ثبت في الصحيح أنه لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة منهم عيسى وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يتكلم في المهد إلا عيسى وشاهد يوسف وصاحب جريج وابن ماشطة فرعون وقال الخفافى الذين تكلموا في المهد أحد عشر نظمهم الجلال السيوطي في قوله

تكلم في المهد النبي محمد * ويحي وعيسى والخليل ومريم ومبري جريج ثم شاهد يوسف * وطفل لدى الأخدود ورويه مسلم وطفل عليه مر بالامة التي * يقال لها تزنى ولا تتكلم وماشطة في عهد فرعون طفلها * وفي زمن الهادي المبارك عثم

انتهى وقال قتادة في المهد وكهلا يعني يكلمهم صغيرا وكبيرا وقال ابن عباس الكهل هو من في سن الكهولة وعن مجاهد قال الكهل الخليم وعن ابن عباس قال تكلم عيسى ساعة ثم لم يتكلم حتى بلغ مبلغ النطق والذي تكلم به هو قوله انى عبد الله

عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال كان متجسرا الناس في الجاهلية عكاظ ومجنة وذو الحجاز فلما كان الإسلام كانوا كثرهم كهوا ذلك حتى نزلت هذه الآية وروى أبو داود وغيره من حديث يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن ابن عباس قال كانوا يبيعون البسوق والتجارة في الموسم والحج يقولون أيام ذكرا فنزل الله ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم وقال ابن جريج حدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشام أخبرنا حجاج عن عطاء عن ابن عباس أنه قال ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقال على ابن أبي طلحة عن ابن عباس في هذه الآية لا حرج عليكم في الشراء والبيع قبل الأحرار وبعده وهكذا روى العوفي عن ابن

عباس وقال وبيع خدتنا طلبة بن عمرو الحضرمي عن عطاء عن ابن عباس أنه كان يقرأ ليس عليكم جناح أن تتبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وقال عبد الرحمن بن ابن عيينة عن عبد الله بن أبي يزيد سمعت ابن الزبير يقرأ ليس عليكم جناح أن تتبغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج وهكذا أفسرها مجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة ومنصور بن العفر وقتادة وإبراهيم النخعي والريبع ابن أنس وغيرهم وقال ابن جرير حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا شعبة بن سوار حدثنا شعبة عن أبي أمية قال سمعت ابن عمر سئل عن الرجل يحج ويعد تجارة فقرأ ابن عمر (٤٤) ليس عليكم جناح أن تتبغوا فضلا من ربكم وهذا موقوف وهو قوري

جيد وقد روى مرفوعا قال أحمد حدثنا اسباط حدثنا الحسن بن عمرو الفقيمي عن أبي امامة التيمي قال قلت لابن عمر انا نكري فهل لنا من حج قال ليس تطوفون بالبيت وتأتون المعرف وترمون الجار ويحلقون رؤسكم قال قلنا بلى فقال ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني فلم يجبه حتى نزل عليه جبرائيل بهذه الآية ليس عليكم جناح أن تتبغوا فضلا من ربكم فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنتم حجاج وقال عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن العلاء ابن المسيب عن رجل من بني تميم قال جاء رجل الى عبد الله بن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن انا قوم نكري ويزعمون أنه ليس لنا حج قال أنستم تحرمون كما تحرمون وتطوفون كما تطوفون وترمون كما رمون قال بلى قال فأنت حاج ثم قال ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عما سألت عنه فزلت هذه الآية ليس عليكم جناح أن تتبغوا فضلا من ربكم

أتاني الكتاب الآية وتكلم ببراءة أمه عمارها به أهل القرية من القذف قال ابن قتيبة لما كان لعيسى ثلاثون سنة أرسل الله فكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله وقال وهب مكث ثلاث سنين قيل وفي الآية بشارت لمريم بأنه يبقى حتى يكتمل وفيه أنه يتغير من حال الى حال ولو كان الهام يدخل عليه التغير فقيه رد على النصارى وقال الحسن ابن الفضل يكلم الناس كهلا بعد نزولهم من السماء وفيه نص على أنه سينزل من السماء الى الارض (ومن) العباد (الصالحين) مثل ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء وانما ختم أوصافه بالصلاح لانه لا يسمى المرء صالحا حتى يكون مواظبا على التمسك بالصالح والطريق الاكل في جميع أحواله فذلك يتناول جميع المقامات في الدين والدينا في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح ولهذا قال سليمان بعد النبوة وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين (قالت) على طريقة الاستبعاد العادي (رب أني) كيف (يكون لي ولد ولم يعسى بشي بشر) أي والحال انه على حالة منافية للعالة المعتادة من كون له أب ولم يصبني رجل بتزوج ولا غيره (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) يعني هكذا يخلق الله منك ولدا من غير أن يسلك بشر وغيرهنا بالخلق وفي قصة يحيى بالنعل لمأن ولادة العذراء من غير أن يسم بأبشر أبوع وأغرب من ولادة عجزا قمر من شيخ فكان الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق النعل (إذا قضى أمرا) هو من كلام الله سبحانه وأصل القضاء الاحكام وقد تقدم وهو هنا الارادة أي اذا أراد أمرا من الامور (فإنما) يقول له كن فيكون من غير عمل ولا من اولة وهو تشل لكل قدرته (ويعلمه) بالنون والياء على كلتا القراءتين هو كلام مسنن لأن النعامة وأهل البيان نصوا على ان الواو تكون للاستئناف أو عطف على يشرك أو وجبها وقال النقاشاني انما يحسنان بعض الحسن على قراءة الماء وأما على قراءة النون فلا يحسن الابتداء القول أي ان الله يشرك بعيسى ويقول نعله أو وجبها ومثولا فيسند لعلمه (الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) الكتاب الكتابة أو جنس الكتب الالهية قال ابن عباس الكتاب الخط بالقلم وكان أحسن الناس خطا والحكمة العلم وقيل تهذيب الاخلاق (ورسولا الى بني اسرائيل) أي ويجعلهم رسولا أو يكلمهم رسولا أو أرسلت رسولا اليهم في الصمما أو بعد البلوغ وفي حديث أبي ذر الطويل وأول أنبياء بني اسرائيل موسى وآخرهم عيسى

ورواه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق به وهكذا روى هذا الحديث أبو حذيفة عن الثوري مرفوعا (اني) وهكذا روى من غير هذا الوجه مرفوعا فقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عباد بن العوام عن العلاء بن المسيب عن أبي امامة التيمي قال قلت لابن عمر انا أناس نكري في هذا الوجه الى مكة وان أناس يزعمون أنه لا حج لنا فهل ترى لنا حجا قال أنستم تحرمون وتطوفون بالبيت وتعضون المناسك قال قلت بلى قال فأنتم حجاج ثم قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألت فلم يدر ما يعود عليه أو قال فلم يرد عليه شيئا حتى نزلت ليس عليكم جناح أن تتبغوا فضلا من ربكم فدعا الرجل

قتلها عليه وقال أنتم حجاج وكذا رواه مسعود بن سعد وعبد الواحد بن زياد وشريك القاضي عن العلامة المسيب به مرفوعا وقال ابن جرير حدثني طليق بن محمد الواسطي حدثنا أسباط هو ابن محمد أخبرنا الحسن بن عمر وهو الفقيهي عن أبي أمية التيمي قال قلت لابن عمر أنا قوم نكرى فهل لناسم حج فقال أليس تطوفون بالبيت وتأولون المعرف وترمون الجمار وتحلقون رؤسكم قلنا بلى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الذي سألتني عنه فلم يدر ما يقول له حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآية ليس عليكم جناح أن تتبعوا فاضلا من ربكم إلى آخر الآية (٤٥) وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنتم حجاج

وقال ابن جرير حدثني أحمد بن اسحق حدثنا أبو أحمد حدثنا غندر عن عبد الرحمن بن المهاجر عن أبي صالح مولى عمر قال قلت يا أمير المؤمنين كنتم تعبرون في الحج قال وهل كانت معاشهم إلا في الحج وقوله تعالى فإذا أفضتم من عرفات فإذا كروا الله عند المشعر الحرام أنما صرف عرفات وإن كان علما على مؤنث لانه في الأصل جمع كسمات ومؤنثات سمي به بقعة معينة فروي في الأصل فصرف اختاره ابن جرير وعرفة موضع الوقوف في الحج وهي عمدة أفعال الحج ولهذا روى الامام أحمد وأهل السنن بإسناد صحيح عن الثوري عن بكير عن عطاء عن عبد الرحمن بن يعمر الديلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحج عرفات ثلاثا فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع النجر فتد أدرك وأيام منى ثلاثة فمن تجمل في يومين فلا ثم عليه ومن تأخر فلا ثم عليه ووقت الوقوف من الزوال يوم عرفة إلى طلوع النجر الثاني من يوم النحر لأن النبي

(أني قد جئكم بآية من ربكم) يعني بعلامة على صدق قولي ولما قال ذلك لهم قالوا وما هذه الآية قال (أني أخلق) أي أصور وأقدر (لكم) خلقا أو شيئا (من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه) أي في ذلك الخلق أو ذلك الشيء أو في الطين قيل أنه لم يخلق غير الخفاش لما فيه من عجائب الصنعة فإن له نابا واسنانا وأذنا والآنبي منه لثدي وتحمض وتظهر وتطير قيل أنهم طلبوا خلق الخفاش لما فيه من العجائب المذكورة ولكونه يطير بغير ريش ويولد كما يلد سائر الحيوان مع كونه من الطير ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع النجر ساعة وهو يضحك كما يضحك الإنسان وقيل إن سوء الهمة له كان على وجه التعنت قيل كان يطير مادام الناس ينظرونه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ليعتبر فعل الله من فعل غيره قال ابن عباس انما خلق عيسى طائرا واحدا وهو الخفاش وقال هنا فأنفخ فيه وفي المائدة فتنفخ فيها بأعاده الضمير هنا إلى الطير والطين وفي المائدة إلى هيئة الطير بحر يا علي عادة العرب في تنفخهم في الكلام وخص ما هنا بتوحيد الضمير مذكرا وما في المائدة بجمعه مؤنثا لأن ما هنا اخبار من عيسى قبل الفعل فوحده وما في المائدة خطاب من الله له في التسمية وقد سبق من عيسى التسعة مرات فجعله قاله الكرخي (فيكون طيرا) اسم جنس يقع على الواحد والاثني والجمع وقرئ طائرا على التوحيد (بإذن الله) فيه دليل على أنه لولا الأذن من الله عز وجل لم يقدر على ذلك وان خلق ذلك كان يشغل الله سبحانه أجزاء على يد عيسى عليه السلام قيل كانت تسوية الطين والنفخ من عيسى والخلق من الله عز وجل (وأبرئ الأكمة والأبرص) الأكمة هو الذي يولد أعشى كذا قال أبو عبيدة وقال ابن فارس الأكمة العمى يولد به الإنسان وقد يعرض يقال كمة يكمه كها إذا عمى وكهت عنه إذا عميته أو قيل الأكمة الذي يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل وقيل الأعمش وقيل هو الممسوح العين والبرص معروف وهو بياض يظهر في الجلد ولم تكن العرب تنفخ من شيء نفثها منه يقال برص يبرص برصا أصابه ذلك ويقال له الوضع وفي الحديث وكان بها وضع والوضع من ملوك العرب هابوا أن يقولوا له الأبرص ويقال للقمير أبرص لشدة بياضه واللوزع سام أبرص لبياضه والبرص الذي يباع لمعان البرص ويقارب البصيص وقد كان عيسى عليه السلام يبرئ من أمراض عدة كما اشتمل

صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع بعد أن صلى الظهر إلى أن غربت الشمس وقال لتأخذوا عني مناسككم وقال في هذا الحديث فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع النجر فقد أدرك وهذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله وهذا مذهب الامام أحمد إلى أن وقت الوقوف من أول يوم عرفة واحتجوا بحديث الشعبي عن عروة بن مضر بن حارثة بن لام الطائي قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمزدلفة حين خرج إلى الصلاة فقلت يا رسول الله اني جئت من جبل طيأ كملت راحلتي وأتعبت نفسي والله ما تركت من جبل الاوقفت عليه فهل لي من حج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد صلاتنا بهذه فوقف معنا حتى ندفع

وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً ونهاراً فقد سجدت بحجته وقضى نفسه برواه الامام أحمد وأهل السنن وصححه الترمذى ثم قيل انما سميت عرفات لما رواه عبد الرزاق أخبرني ابن جريج قال قال ابن المسيب قال علي بن أبي طالب بعث الله جبريل عليه السلام الى ابراهيم صلى الله عليه وسلم فحج به حتى اذا أتى عرفة قال عرفتك وكان قد أتاه امره قبل ذلك فلذلك سميت عرفة وقال ابن المبارك عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء قال انما سميت عرفات جبريل كان يرى ابراهيم المناسك فيقول عرفتك فسميت عرفات وروى نحوه عن ابن عباس وابن عمرو وأبي (٤٦) مجاز قاله أعلم وتسمى عرفات المشعر الحرام والمشعر الاقصى والال على

وزن هلال ويقال للجبل في وسطها جبل الرحمة قال أبو طالب في قصيدته المشهورة وبالمشعر الاقصى اذا قصدوا له الال الى ثلاث الشرايح القوابل وقال ابن أبي حاتم حدثنا جاد بن الحسن بن عيينة حدثنا أبو عامر عن زمعة هو ابن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يتفنون بعرفة حتى اذا كانت الشمس على رأس الجبال كأنها العمامة على رؤس الرجال دفعوا فأخروا رسول الله صلى الله عليه وسلم الدفعة من عرفة حتى غربت الشمس ورواه ابن مردويه من حديث زمعة بن صالح وزاد ثم وقف بالمزدلفة وصلى الفجر بغلس حتى اذا أسفر كل شيء وكان في الوقت الآخر دفع وهذا أحسن الاسناد وقال ابن جريج عن محمد بن قيس عن المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد وكان اذا خطب خطبة قال أما بعد فان هذا اليوم الحج

عليه الانجيل وانما خص الله سبحانه هذين المرضين بالذكرا ثم ما لا يبرآن في الغالب بالمداواة وقال السيوطي لانهم اذا آعوا وكان بعثته في زمن الطب فأبرأ في يوم خمسين ألفا بالدعاء بشرط الايمان ولم يبق في هذين باذن الله لانهم ليس فيهما كبير غرابة بالنسبة الى الآخرين فتوهم الألوهية فيهما بعيد فلا يحتاج الى التنبيه على نفيه خصوصاً وكان فيهم أطباء كثيرون (وأحي الموتى) أي وكذلك احياء الموتى قد اشتمل الانجيل على قصص من ذلك قال ابن عباس قد أحيى أربعة أنفس عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام ابن نوح وكلهم بقي وولده الاسام قيل وكان دعاؤه باحيائهم يحيى يا قيوم (باذن الله) كره لنتي توهم الألوهية فيهم لان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية فهو ورد على النصارى (وأنتكم عباداً) كون وما تدخرون في بيوتكم (أي عباداً) كلمت البارحة من طعام وما خبأتم منه عن عمار بن ياسر قال عباداً كون من المائدة وما تدخرون منها وكان أخذ عليهم في المائدة حين زلت أن يأكلوا ولا يدخروا فأكفوا واخروا واطنوا فجعلوا قردة وخنازير وفي هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى معجزة عظيمة له وهذا الخبر من المعجمات مع ما تقدم له من الآيات الباهرات واخباره عن الغيوب باعلام الله آياته بذلك وهذا الاسناد لا يحد من البشرية الى الانبياء عليهم السلام وأما اخبار المنجم والكاهن فلا بد لكل واحد منهم من مقدمات يرجع اليها يعتمد في اخباره عليها وقد يخطئ في كثير مما يخبر به (ان في ذلك) المذكور من خلق الطير وغيره (لاية لكم) أي عبرة ودلالة على صدق (ان كنتم مؤمنين) يعني مصدقين بذلك اتفتم بهذه الآية (ومصدقا) أي وحنسكم مصدقا (ما بين يدي من التوراة) وذلك لان الانبياء يصدق بعضهم بعضا وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة (ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم) أي لاجل أحل لكم بعض الذي حرم عليكم من الاطعمة في التوراة كالشعير وكل ذي ظفر كافي قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية وقوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وقيل انما أحل لهم ما حرمته عليهم الاخبار ولم تحرمه التوراة وقال أبو عبيدة يجوز ان يكون بعض معنى كل قال القرطبي وهذا القول غلط عند أهل النظر من أهل اللغة لان البعض والجزء لا يكونان بمعنى الكل ولان عيسى لم يحلل لهم جميع ما حرمته عليهم التوراة فأنه لم يحلل القتل ولا السرقة

ولا الاكبر الاوان أهل الشرك والوثان كانوا يدفعون في هذا اليوم قبل ان تغيب الشمس اذا كانت الشمس في رؤس الجبال كأنها عمامة الرجال في وجوهها وانما دفع بعد ان تغيب الشمس وكثا يدفعون من المشعر الحرام بعد ان تطاع الشمس اذا كانت الشمس في رؤس الجبال كأنها عمامة الرجال في وجوهها وانما دفع قبل ان تطلع الشمس مخالفاً لها ينهاه ي أهل الشرك هكذا رواه ابن مردويه وهذا الظن والحاكم في مستدركه كلاهما من حديث عبد الرحمن بن المبارك العنسي عن عبد الوارث بن سعيد عن ابن جريج وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد صح وثبت بما ذكرناه سماع المسور

من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكلموه رعا أصحابنا انه من له روية بلا سماع وقال وكيع عن شعبة عن اسمعيل بن رباح الزبيدي عن المعمر بن سويد قال رأيت عمر رضي الله عنه حين دفع من عرفة كأنني أنظر اليه رجل أصلع على بعيره يضع وهو يقول أنا وجدنا الأفاضة هي الإبضاع وفي حديث جابر بن عبد الله الطويل الذي في صحيح مسلم قال فيه فلم يزل واقفا يعني بعرفة حتى غربت الشمس وبدت الصفرة قليلا حتى غاب القرص وأردف أسامة خلفه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق للقصواء الزمام حتى أن رأسها ليصيب مورلا رحله ويقول بيده اليمنى (٤٧) أيها الناس السكينة السكينة كلما أتى جبلا

من الجبال أُرخي لها قله سلا حتى تصعد حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وأقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ثم انضطجع حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وأقامة ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا الله وكبر وهله ووحدته فلم يزل واقفا حتى أسفر جدا فدفع قبل أن تطلع الشمس وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد انه سئل كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دفع قال كان يسير العنق فإذا وجد خوة نص والعنق هو انبساط السير والنص فوقه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا أبو محمد بن بنت الشافعي فيما كتب الي عن أبيه وأعمه عن سفيان بن عيينة قوله فإذا أقضتكم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام وهي الصلاتين جميعا وقال أبو اسحق السبيعي عن عمرو بن ميمون سألت عبد الله بن عمرو عن المشعر الحرام فسكت حتى اذا هبطت أيدى رواحلنا بالمزدلفة قال ابن السائل

ولا الفاحشة وغير ذلك من المحرمات الثابتة في الإنجيل مع كونها ثابتة في التوراة وهي كثيرة يعرف ذلك من يعرف الكتابين ولكنه قد يقع البعض موقع الكل مع القرينة عن وهب أن عيسى كان على شريعة موسى وكان يسبب ويستقبل بيت المقدس وقال لبني اسرائيل اني لم أدعكم الى خلاف حرف مما في التوراة الا لاجل لكم بعض الذي حرم عليكم واطع عنكم الا صار وعن الربيع قال كان الذي جاء به عيسى ألين مما جاء به موسى وكان قد حرم عليهم فيما جاء به موسى لحوم الابل والثور فأحلها لهم على لسان عيسى وحرم عليهم الشحوم فأحل لهم فيما جاء به عيسى وفي أشياء من السمك وفي أشياء من الطير وفي أشياء أخر حرّمها عليهم وشرد عليهم فيما جاء به عيسى بالتخفيف منه في الإنجيل (وجئتكم بآية من ربكم) هي قوله ان الله ربي وربكم وانما كان ذلك آية لان من قبله من الرسل كانوا يقولون ذلك فنجته بما جاء به الرسل يكون علامة على نبوته ويحتمل ان تكون هذه الآية هي الآية المتقدمة فيكون تكرير القول اني قد جئتكم بآية من ربكم اني أخلق اسكنكم من الطين كهيمته الطير الآية وقيل هذه الجملة تأكيده للاولى وقيل تأسيس لا توكد (فاتقوا الله) يامعشر بني اسرائيل فيما أمركم به ونهاكم عنه (وأطيعون) فيما أدعوكم اليه لان طاعة الرسول من توابع تقوى الله (ان الله ربي وربكم فاعبدوه) وجميع الرسل كانوا على دين واحد وهو التوحيد ولم يختلفوا في الله وفيه حجة بالغت على نصارى وقد تجران ومن قال بقولهم (هدا صراط مستقيم) يعني التوحيد فكذبوه ولم يؤمنوا به (فلما أحس عيسى منهم الكفر) أحس علم ووجد قالة الزجاج وقال أبو عبيدة معنى أحس عرف وأصل ذلك وجود الشيء بالخاصة والاحساس العلم بالشيء قال تعالى هل تحس منهم من أحد والمراد بالاحساس هذا الادراك القوي الجارى مجرى المشاهدة وبالكفر اصراهم عليه وقيل سمع منهم كلمة الكفر وقال الفراء أرادوا قتله وعلى هذا فعنى الآية فلما أدرك منهم عيسى ارادة قتله التي هي كفر والذين أرادوا قتله هم اليهود وذلك أنهم كانوا عارفين من التوراة بأنه المسيح المبشر به في التوراة وانه ينسخ دينهم فلما أظهر عيسى الدعوة أشد ذلك عليهم وأخذوا في أذاه وظلموا قتله وكثروا به فاستنصر عليهم كما أخبر الله عنه بقوله (قال من أنصاري الانصار جمع نصير (الى الله) أى متوجها الى الله وملتجئا اليه وأذاه باليه وقيل الى بمعنى مع

عن المشعر الحرام هذا المشعر الحرام وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم قال قال ابن عمر المشعر الحرام المزدلفة كلها وقال هشام عن ججاج عن نافع عن ابن عمر انه سئل عن قوله فاذكروا الله عند المشعر الحرام قال فقال هذا الجبل وما حوله وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن المغيرة عن ابراهيم قال رآهم ابن عمر يزجون على فزح فقال على ما يزجون هؤلاء كل ما ههنا مشعر وروى عن ابن عباس وسعد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والسدي والربيع بن أنس والحسن وقتادة أنهم قالوا هو ما بين الجبلين وقال ابن جرير قلت لعطاء ابن المزدلفة قال اذا أقضت من مأزى عرفة فذلك الى محسر قال وليس المأزى مأزعا عرفة

من المزدلفة ولكن مفضاضا قال فقف بينهما ان شئت قال وأجب ان تقف دون فزح لهم البناء من أجل طريق الناس (قلت) والمشاعر هي المعالم الظاهرة وانما سميت المزدلفة المشعر الحرام لانها داخل الحرم وهـل الوقوف بها ركس في الحج لا يصح الا به كما ذهب اليه طائفة من السلف وبعض أصحاب الشافعي منهم القفال وابن خزيمة حديث عروبة مضرس أو واجب كما هو أحد قولي الشافعي يجبر بدم أو مستحب لا يجب بتركه شيء كما هو القول الآخر في ذلك ثلاثة أقوال للعلماء بسطها موضع آخر غير هذا والله أعلم وقال عبد الله بن المبارك عن سفيان (٤٨) الثوري عن زيد بن أسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرفته كلها

موقف وارفعو عن عرفته وجمع كلها موقف الا محسر هذا حديث مرسل وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو المعيرة حدثنا سعيد بن عبد العزيز حدثني سليمان بن موسى عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل عرفات موقف وارفعو عن عرفات وكل مزدلفة موقف وارفعو عن محسر وكل خباج مكة محسر وكل أيام التشريق ذبح وهذا أيضا منقطع فان سليمان بن موسى هذا وهو الاشدق لم يذكر جبير بن مطعم ولكن رواه الوليد بن مسلم وسويد بن عبد العزيز عن سعيد بن عبد العزيز عن سليمان فقال الوليد عن جبير بن مطعم عن أبيه وقال سويد عن نافع ابن جبير عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره والله أعلم وقوله واذكروه كما هذا كم تبنيه لهم على ما أنعم الله به عليهم من الهداية والبيان والارشاد الى مشاعر الحج على ما كان عليه من الهداية ابراهيم الخليل عليه السلام ولهذا قال وان كنتم من قبله لمن الضالين قيل من قبل هذا الهدى وقيل القرآن

كقوله تعالى ولاتأكلوا أموالهم الى أموالكم وقيل المعنى من أنصاري في السبيل الى الله وقيل المعنى من يضم نصرته الى نصرته الله وقيل لمابعث الله عيسى وأمره بإظهار رسالته والدعاء اليه ففوه وأخر جوه من بينهم فخرج هو وأمه يسحجان في الارض يقول من أنصاري الى الله (قال الخواريون) جمع حوارى وحوارى الرجل صفوته وخلسته وهو مأخوذ من الحور وهو البياض عند أهل اللغة حورت الثياب يصفها والحوارى من الطعام ما حورى أى بيض والحوارى الناصر ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزبير وهو في البخارى وغيره قال ابن عباس كانوا اصبياء من الضحالك هم قصارون مرهم عيسى فاستنابوه وعن قتادة قال الخواريون هم الذين تصلح لهم الخلافة وقيل هم أصفياء الانبياء وقيل الخوارى الوزير وقد اختلف في سبب تسميتهم بذلك فقيل لبياض ثيابهم وقيل لخلاص نياتهم وقيل لانهم خاصة الانبياء وكانوا اثني عشر رجلا وهم أول من آمن به (نحن أنصار الله) أى أنصار دينه ورسله (أمنّا بالله) استئناف جار مجرى العلة لما قبله فان الايمان يعث على النصره (واشهد) أنت يا عيسى انما يوم القيامة (بأننا مسلمون) أى مخلصون لا بعبادة منقادون لما تريد منا اذنا بان عرضهم السعادة الآخوية (ربنا آمنّا بما أنزلت) في كتبك تضرع الى الله سبحانه وعرض لحالهم عليه بعد عرضهم الى الرسول مبالغة في اظهار أمرهم (واتبعنا الرسول) أى عيسى وحذف المتعلق مشعر بالتعميم أى اتبعناه في كل ما أتى به (فأكتبنا مع الشاهدين) للشاهد والرسول بالرسالة فثبت أسماءنا باسمائهم واجعلنا في عدادهم ومعهم فيما ذكرهم به أو اكتبنا مع الانبياء الذين يشهدون لامهم وقيل مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمه انهم شهدوا له انه قد بلغ وشهدوا للرسول انهم قد بلغوا (ومكروا) أى الذين أحسن عيسى منهم الكفر وهم كفار بنى اسرائيل اذ كانوا به من يقتله غيلة أى خفية (ومكر الله) هو استدراجهم للعباد من حيث لا يعلمون قاله الفراء وغيره وقال الزجاج مكر الله مجازاتهم على مكرهم فسمى الجزاء باسم الابتداء كقوله تعالى الله يستهزئ بهم وهو خادعهم وأصل المكر في اللغة الاغتيال والخدع حكاه ابن فارس وعلى هذا فلا يسنده الى الله سبحانه الاعلى طريق المشاكلة وقيل مكر الله هنا القاء شبه عيسى على غيره ورفع عيسى اليه أخرج ابن جرير عن السدي قال ان بنى اسرائيل حصرنا

وقيل الرسول والكل متقارب ومتلازم وصح (ثم أقفوا من حيث أفاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم) عيسى ثم ههنا العطف خبر على خبر وترتيبه عليه كانه تعالى أمر الواقف بعرفات ان يدفع الى المزدلفة ليدكر الله عند المشعر الحرام وأمره ان يكون وقوفه مع جمهور الناس بعرفات كما كان جمهور الناس يصنعون يقفون بها الا قريشا فانهم لم يكونوا يخرجون من الحرم فيقفون في طرف الحرم عند أدنى الحبل ويقولون نحن أهل الله في بلدته وقطان بيته قال البخارى حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن حازم حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان قريش ومن دانيها يقفون بالمزدلفة وكان يسهون الحس وسائر

العرب يقفون بعرفات فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله من حيث أفاض الناس وكذا قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة والسدي وغيرهم واختاره ابن جرير وحكي عليه الاجماع وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمرو عن مجاهد عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال أضلت بعيري الى بعرفة فذهبت أطلبه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف قلت ان هذا من الحسن ماشأته ههنا أخرجه في الصحيحين ثم رواه البخاري من حديث موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس ما يقتضي ان المراد بالافاضة ههنا هي الافاضة (٤٩) من المزدلفة الى منى لرحي الجمار قالته

أعلم وحكاه ابن جرير عن الضحاك ابن مزاحم فقط قال والمراد بالناس ابراهيم عليه السلام وفي رواية عند الامام قال ابن جرير ولولا اجماع الحجة على خلافه لكان هو الارجح وقوله واستغفروا الله ان الله غفور رحيم كثيرا ما أمر الله بكراهة بعد قضاء العبادات ولهذا ثبت في صحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من الصلاة يستغفر الله ثلاثا وفي الصحيحين انه ذنب الى التسبيح والتحميد والتكبير ثلاثا وثلاثين وقد روى ابن جرير ههنا حديث ابن عباس بن مرداس السلمى في استغفاره صلى الله عليه وسلم لامته عشية عرفته وقد أوردناه في جزء جمعناه في فضل يوم عرفته وأورد ابن مردويه ههنا الحديث الذي رواه البخاري عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الاستغفار ان يقول العبد اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك

عيسى وتسعة عشر رجلا من الحواريين في بيت فقال عيسى لأصحابه من يأخذ صورتي فيقتل وله الجنة فأخذها رجل منهم وصعد بعيسى الى السماء فذلك قوله ومكروا ومكر الله (والله خير الماكرين) أى أقواهم مكرأوأفندهم كيدا وأقدرهم على ابطال الضرر بمن يريد اصاله من حيث لا يحتسب (اذ قال الله يا عيسى انى متوفيك ورافعت الى) قال القراء في الكلام تقديم وتأخير تأخيرها انى رافعت ومظهورك ومتوفيك بعد انزالك من السماء قال أبو يزيد متوفيك فأبضت وقيل الكلام على حاله من غير ادعاء تقديم وتأخير فيه والمعنى كما قال في الكشف مستوفى أجلك ومعناه انى عاصمك من ان يقتلك الكفار ومؤخر أجلك الى أجل كتبه لك وميمتك خفف أفتك لاقتلا بأيديهم عن مطر الوراق قال متوفيك من الدنيا وليس بوفاته موت وانما احتاج المنسرون الى تأويل الوفاة بما ذكر لان الصحيح ان الله تعالى رفعه الى السماء من غير وفاة كما رجحه كثير من المفسرين واختاره ابن جرير الطبري ووجه ذلك انه قد صح في الاخبار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزوله وقتله الدجال وقيل ان الله سبحانه توفاه ثلاث ساعات من نهار ثم رفعه الى السماء وفيه ضعف وقيل المراد بالوفاة هنا النوم ومثله هو الذي توفاه كمال الليل أى ينمىكم وبه قال كثيرون وقيل الواو في قوله ورافعت لا تفيد الترتيب لانها المطلق الجمع فلا فرق بين التقديم والتأخير قاله أبو البقاء وقال أبو بكر الواسطى المعنى انى متوفيك عن شهواتك وخطوط نفسك وهذا الخبر يشبه أشبه منه بالتفسير عن سعيد بن المسيب قال رفع عيسى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة رفعه الله من بيت المقدس ليلة القدر من رمضان وحملت بأمه ولها ثلاث عشرة سنة وولده به عيسى خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على أرض بابل وعاشت بعد رفعه ست سنين وأورد على هذا عبارة المواهب مع شرحها للزرقانى وانما يكون الوصف بالنسبة بعد بلوغ الموصوف بها أربعين سنة اذ هو سن الكمال ولها تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح فى زاد المعاد للحافظ ابن القيم رحمه الله تعالى ما يذكر ان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة لا يعرفه بآثره متصل بحب المصير اليه قال الشافعى وهو كما قال فان ذلك انما يروى عن التصارى والمصرح به في الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم قال الزرقانى وقع للحافظ الجلال السيوطى في تكمله تفسير الحلى وشرح النقاية

(٧ - فتح البيان لى) بنعمته على وأبوء ذنبي فاغفرلى فانه لا يغفر الذنوب الا أنت من قالها في ليلة فمات في ليلته دخل الجنة ومن قالها في يومه فمات دخل الجنة وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمران أبابكر قال يا رسول الله علمنى دعاء أدعوه به فى صلاتى فقال قل اللهم انى ظلمت نفسى ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفرلى مغفرة من عندك وارحمنى انك انت الغفور الرحيم والاحاديث في الاستغفار كثيرة (فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله بذكركم آباءكم وأشد ذكرا فى الناس من يقول ربنا آتانا فى الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق ومنهم من يقول ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار أولئك لهم

نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) يأمر تعالى بذكره والاكتنار منه بعد قضاء المناسك وفرغها وقوله كذكركم آباءكم اختلقوا في معناه فقال ابن جرير عن عطاء هو كقول الصبي أبة أمه يعني كما يلهم الصبي ذكر أبيه وأمّه فكذلك أنتم فالهجو بذكر الله بعد قضاء النسك وكذا قال الضحاك والريبع بن أنس وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس كان أهل الجاهلية يقفون في الموسم فيقول الرجل منهم كان أبي يطعم ويحمل الجمالات ويحمل الديات ليس لهم ذكر غير فعال آبائهم فأزل الله على محمد (٥٠) صلى الله عليه وسلم فاذكر والله كذكركم آباءكم أو أشدّ ذكرا قال ابن أبي حاتم

وروى السدي عن أنس بن مالك وأبي وائل وعطاء بن أبي رباح في أحد أقواله وسعيد بن جبير وعكرمة في أحد رواياته ومجاهد والسدي وعطاء الخراساني والريبع بن أنس والحسن وقتادة ومحمد بن كعب ومقاتل بن حيان نحو ذلك وهكذا حكاه ابن جرير عن جماعة والله أعلم والمتصور منه الحث على كثرة الذكركلّ عز وجل ولهذا كان انتصاب قوله أو أشدّ ذكرا على التميز وتقديره كذكركم آباءكم أو أشدّ ذكرا أو ههنا لتحقيق المماثلة في الخبر كقوله فهي كالجمرة أو أشدّ قسوة وقوله يخشون الناس كخشية الله أو أشدّ خشية فأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون فكان قاب قوسين أو أدنى فليست ههنا للشك قطعا وإنما هي لتحقيق الخبر عنه كذلك أو أزيد منه ثم انه تعالى أرشد إلى دعائه بعد كثرة ذكره فانه مظنة الاجابة وذم من لا يسأله الا في أمر دنياه وهو معرض عن آخره فقال فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلق

وغيرهما من كتبه الحزم بان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ويكث بعد نزوله سبع سنين وما زلت أتعجب منه مع مزيد حفظه واتقائه وجمعه للمعقول والمنقول حتى رأيته في مرقة الصعود رجع عن ذلك انتهى قلت وفي حديث أبي داود الطيالسي بدل سبع سنين أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه قال السيوطي فيحتمل ان المراد مجموع لبشه في الأرض قبل الرفع وبعده انتهى وفيه ما تقدم وأورد على قوله ليلة القدر انهما من خصائص هذه الامة وربما يقال في الجواب لعل الخصوصية على الوجه الذي هي عليه الآن من كون العمل فيها خيرا من العمل في ألف شهر ومن كون الدعاء فيها مجابا لالابيين المطلوب وغير ذلك فلا ينافي انها كانت موجودة في الامم السابقة لكن على حزية وفضل أقل مما هي عليه الآن (ومظهره) أي مبعده ومخرجك (من الذين كفروا) أي من خبث جوارهم وسوء صحبتهم وندس معاشرتهم يرفعك الى السماء وبعده عنهم قال الحسن طهره من اليهود والنصارى والمجوس ومن كفار قومه لان كونه في جملتهم بمنزلة التجنيس لهم قاله الكرخي (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا) أي الذين اتبعوا ما حثت به وهم ملحقون بأصحابه الذين لم يلغوا في الغلو فيه الى ما بلغ من جعله الها ومنهم المسلمون فانهم اتبعوا ما جاء به عيسى عليه السلام ووصفوه بما يستحقه من دون غلو فلم يفرطوا في وصفه كما فرطت اليهود ولا فرطوا كما فرطت النصارى وقد ذهب الى هذا كثير من أهل العلم وقيل المراد بالآية ان النصارى الذين هم اتباع عيسى لايزالون ظاهرين على اليهود غالبين لهم فظاهرين لمن وجد منهم فيكون المراد بالذين كفروا هم اليهود خاصة وقيل هم الروم لايزالون ظاهرين على من خالفهم من الكافرين وقيل هم الخواريون لايزالون ظاهرين على من كفر بالمسيح وقيل هم المسلمون والنصارى وعلى كل حال فغلبة النصارى لطائفة من الكفار ولكل طوائف الكفار لا ينافي كونهم مقهورين مغلوبين لطوائف المسلمين كما يفيد الآيات الكثيرة بان هذه الملة الاسلامية ظاهرة على كل الملل فاعزة لهم واستعالية عليها وقد أفرد الشوكاني هذه الآية بمؤلف سماه وبطل الغمامة في تفسيره وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة في أراد استيفاء ما في المقام فليرجع الى ذلك وحاصل ما ذكره أن صيغة الذين اتبعوك من صيغ العموم وكذلك صيغة الذين كفروا من صيغ العموم والواجب ان يعمل بما دل عليه النظم

أي من نصيب ولا حظ وتضمن هذا الذم والتنفير عن التشبه بمن هو كذلك قال سعيد بن جبير عن ابن عباس القرآني

كان قوم من الاعراب يجيئون الى الموقف فيقولون اللهم اجعله عام غيث وعام خصب وعام ولاد حسن لا يذكرون من أمر الآخرة شيئا فأزل الله فيهم فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلق وكان يبي بعدهم آخرون من المؤمنين فيقولون ربنا آتنا في الدنيا احسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فأزل الله أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب ولهذا مدح من يسأله الدنيا والاخرة فقال ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا احسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

جمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا وصرفت كل شرفان الحسنة في الدنيا لتشمل كل مطلوب دنيوي من عافية ودار راحة وزوجة حسنة ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب هين وثنا جليل الى غير ذلك مما اشتملت عليه عبارات المفسرين ولا منافاة بينها فانها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا وأما الحسنة في الآخرة فأعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الامن من القرع الاكبر في العرصات وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة الصالحة وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم والالتزام وترك الشهوات والحرام وقال القاسم أبو عبد الرحمن من (٥١) أعطى قلبا شاكرًا ولسانًا ذا كرا ووجدنا

صابرا فقد أوفى في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ووفى عذاب النار ولهذا وردت السنة بالترغيب في هذا الدعاء فقال البخاري حدثنا معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس ابن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وقال أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا عبد العزيز بن سفيان قال سألت قتادة انسا أي دعوة كان أكثر ما يدعوها النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وكان أنس اذا أراد ان يدعو بدعوة دعا بها واذا أراد ان يدعو بدعاء دعا بها فيه ورواه مسلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد السلام ابن شاذان يعني أبا طلوت قال كنت عند أنس بن مالك فقال له ثابت ان اخوانك يحبون ان تدعولهم فقال اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

القرآني واذا ورد ما يقتضي تخصيصه أو تقييده أو صرفه عن ظاهره وجب العمل به وان لم يرد ما يقتضي ذلك وجب البقاء على معنى العموم وظاهره شمول كل متبوع وانه مجعول فوق كل كافر وسواء كان الاتباع بالحجة أو بالسيف أو بهما وفي كل الدين أو بعضها وفي جميع الأزمنة والامكنة والاحوال أو في بعضها والمراد بالكافر الذي جعل المتبوع فوقه كل كافر سواء كان كفرا بالاستسلام يعرفه من نبوة عيسى أو بالمكبرية أو بالخالفقة لدينه اما بعدم التسليم بدين من الاديان قط كعبدة الاوثان والنار والشمس والقمر والباحدين لله والمنكرين للشرائع واما مع التسليم بدين يخالف دين عيسى قبل بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم كاليهود وسائر الملل الكفرية فالمتبعون لعيسى بأى وجه من تلك الوجوه هم المجعولون فوق من كان كافرا بأى تلك الانواع ثم بعد البعثة الخمدية لاشك أن المسلمين هم المتبعون لعيسى لاقراره بنبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتبشيرها كما في القرآن الكريم والانجيل بل في الانجيل الامر لا يتبع عيسى باتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم فالمتبعون لعيسى بعد البعثة الخمدية هم المسلمون في أمر الدين ومن بقي على النصرانية بعد البعثة الخمدية فهو وان لم يكن متبع لعيسى في أمر الدين ومعظمه لكنه متبوع له في الصورة وفي الاسم وفي جزئيات من أجزاء الشريعة العيسوية فقد صدق عليهم انهم متبعون له في الصورة وفي الاسم وفي شيء مما جاء به وان كانوا على ضلال ووبال وكثر فذلك لا يوجب خروجهم عن العموم المذكور في القرآن الكريم ولا يستلزم اندراجهم تحت هذا العموم أنهم على شيء بل هم هالكون في الآخرة وان كانوا مجعولين فوق الذين كفروا فذلك انما هو في هذه الدار ولهذا يقول الله جل وعلا بعد قوله وجعل الذين آمنوا والآية ثم الى مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون الى قوله لا يحب الظالمين فالخلاص ان المجعولين فوق الذين كفروا هم اتباع عيسى قبل النبوة الخمدية وهم النصارى والحواريون وبعد النبوة الخمدية هم المسلمون والنصارى والحواريون والاولون هم الاتباع حقيقة وغيرهم هم الاتباع في الصورة وقد جعل الله الجميع فوق الذين كفروا من اليهود وسائر الطوائف الكفرية وقد كان الواقع هكذا فان الملة النصرانية قبل البعثة الخمدية كانت قاهرة لجميع الملل الكفرية ظاهرة عليها غالبة لها وبعد البعثة الخمدية صارت جميع الامم الكفرية تنهى بين الملة الاسلامية والملة

وتحدوا ساعة حتى اذا أرادوا القيام قال يا ابا ناجة ان اخوانك يريدون القيام فادع الله لهم فقال آتريدون ان أشق لكم الامور اذا آتاكم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ووفاكم عذاب النار فقد آتاكم الخير كله وقال أحمد أيضا حدثنا محمد بن أبي عدي عن حميد عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاصر رجلا من المسلمين قد صار مثل القرخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدعو الله بشيء أو تسأله آية قال نعم كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فنجح لي في الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله لا تطعمه أو لا تستطعمه فهلا قلت ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال فدعا

الله فشفاه انفرادا بخرجه بمثل فرواه من حديث ابن أبي عدي به وقال الامام الشافعي أخبرنا سعيد بن سالم القداح عن ابن جريج عن يحيى بن عبيد مولى السائب عن أبيه عن عبد الله بن السائب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيما بين ركني جمع والركن الأسود بنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ورواه الثوري عن ابن جريج كذلك وروى ابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو ذلك وفي سننه ضعف والله أعلم وقال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي أخبرنا أحمد بن القاسم بن مساور (٥٢) حدثنا سعيد بن سليمان عن عبد الله بن هر مزن عن مجاهد عن ابن عباس قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مرت على الركن الأرايت عليه ملكا يقول آمين فإذا مررت عليه فقولوا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وقال الحاكم في مستدركه حدثنا أبو بكر بن أبي العزيم حدثنا محمد بن عبد السلام حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جابر عن الاعمش عن مسلم بن عبيد بن جابر قال جاء رجل الى ابن عباس فقال اني أجزت نفسي من قوم على ان يحملوني ووضع لهم من أجرني على أن يدعوني أجز معهم أفجزني ذلك فقال أنت من الذين قال الله أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سرير الحساب ثم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (واذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه لمن اتقى واتقوا الله واعلموا أنكم اليه تحشرون) قال ابن عباس والايام المعدودات أيام التشريق والايام المعلومات أيام العشر وقال عكرمة واذكروا الله في أيام

النصرانية ما بين قتيل وأسير ومسلم للجزية وهذا يعرفه كل من له امام بأخبار العالم ولكن الله تعالى قد جعل الملة الإسلامية قاهرة الملة النصرانية مستظهرة علمها وقابو عده في كتابه العزيز كما في الآيات المشتملة على الاخبار بان جندهم الغالبون وخر بهم المنصورون ومن ذلك قوله تعالى فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين والله العزوة ورسوله والمؤمنين وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وقد أخبر الصادق المصدوق بظهور أئمة على جميع الامم وقهر ملة لجميع الامم وبالجملة اناذا جردنا النظر الى الملة الإسلامية والملة النصرانية فقد ثبت في الكتاب والسنة ما يدل على استظهار الملة الإسلامية على الملة النصرانية وان نظرنا الى جميع الملل فالله الإسلامية والملة النصرانية هما فوق سائر الملل الكفرية لهذه الآية ولا ملجئ الى جعل الضمير المذكور في الآية وهو الكافر لنيبنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما نكفنه جماعة من المفسرين لان جعله لعيسى كإيدل عليه السابق بل هو الظاهر الذي لا ينبغي العدول عنه لا يستلزم اخراج الملة الحمديية بعد البعثة اذ هم متبعون لعيسى كما عرفت سابقا ولا خلاف بين أهل الاسلام ان الملة النصرانية كانت قبل البعثة الحمديية هي القاهرة لجميع الملل الكفرية فلم يبق في تحويل الضمير عن مرجعه الذي لا يحتمل السياق غيره فائدة الاتفكيك النظم القرآني والاخراج له عن الاساليب البالغة الى حد الإعجاز ومن تدبر هذا الوجه الذي حررناه علم انه قد أعطى التركيب القرآني ما يليق ببلاغته من بقاء عموم الموصول الاول والموصول الثاني وعدم التعرض لتخصيصه بما ليس بمخصص وتقييده بما ليس بمقيّد وعدم الخروج عن مقتضى الظاهر في مرجع الضمير وعدم ظن التعارض بين ما هو متحد الدلالة انتهى وقد ثبت في الاحاديث الصحيحة ان عيسى عليه السلام ينزل في آخر الزمان فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويحكم بين العباد بالشرعية الحمديية ويكون المسلمون أنصاره وأتباعه اذ ذلك فلا يبعد أن يكون في هذه الآية إشارة الى هذه الحالة (الى يوم القيامة) غاية للجعل أولا لاستقرار المقدر في الطرف لا على معنى أن ذلهم ينتهي يوم القيامة بل على معنى ان المسلمين يعلونهم الى تلك الغاية فأما بعده فانه فعل الله بهم ما يريد كما ذكره بقوله فأما الذين كفروا الخ وأخرج ابن أبي حاتم وابن عساكر عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تزال طائفة من

معدودات يعني التكبير في أيام التشريق بعد الصلوات المكتوبات الله أكبر الله أكبر وقال الامام أحمد أئمتي حدثنا وكيع حدثنا موسى بن علي عن أبيه قال سمعت عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام أكل وشرب وقال أحمد أيضا حدثنا هشام أخبرنا خالد عن أبي المليح عن نبيشة الهذلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أيام أكل وشرب وذكر الله ورواه مسلم أيضا وقد قدم حديث جابر ابن مطعم عرفة كلها موقف وأيام التشريق كلها ذبح وتقديم أيضا حديث عبد الرحمن بن يعمر الديلمي وأيام منى ثلاثة فمن تعجل في

يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم وخرالد بن أسلم قال حدثنا هشام عن عمرو بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيام التشريق أيام طعم وذكر الله وحدثنا خالد بن أسلم حدثنا روح حدثنا صالح حدثني ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن حذافة يطوف في منى لاتصوموا هذه الايام فانهم أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل وحدثنا يعقوب حدثنا هشام عن سفيان بن حسين عن الزهري قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن حذافة (٥٣) فتأدى في أيام التشريق فقال ان هذه أيام

أكل وشرب وذكر الله الا من كان عليه صوم من هدى زيادة حسنة ولكن مرسله وبه قال هشام عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عمرو بن دينار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بشير بن بهيم فتأدى في أيام التشريق فقال ان هذه أيام أكل وشرب وذكر الله وقال هشيم عن ابن أبي ليلى عن عطاء عن عائشة قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق قال وهى أيام أكل وشرب وذكر الله وقال محمد بن اسحق عن حكيم بن حكيم عن مسعود بن الحكم الزرقى عن أمه قالت لكأنى أنظر الى على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم السضاء حتى وقف على شعب الأنصار وهو يقول يا أيها الناس انهم ليست بأيام صيام انما هي أيام أكل وشرب وذكر الله وقال مقسم عن ابن عباس الانيام المعدودات أيام التشريق أربعة أيام يوم النحر وثلاثة بعده وزوى عن ابن عمرو بن الزبير وأبي موسى وعطاء ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير

أمتى على الحق ظاهرين لا يبالون بمن خالفهم حتى يأتي أمر الله قال النعمان من قال انى أقول على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لم يقل فان تصديق ذلك في كتاب الله وجاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وأخرج ابن عساكر عن معاوية مرفوعا نحوه ثم قرأ معاوية الآية عن ابن زيد قال النصارى فوق اليهود الى يوم القيامة ليس بلفظه أحد من النصارى الا وهم فوق اليهود في شرق ولا غرب وهم في البلدان كلها مستدلون (ثم الى مرجعكم) أى مرجع الفريقين الذين اتبعوا عيسى والذين كفروا به والمرجع الرجوع وتقديم الظرف للقصر (فأحكم بينكم فيما كنتم تختلفون) أى من أمور الدين (فأما الذين كفروا فعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة) تفسير للحكم الواقع بين الفريقين الى آخر الآية وتعديبهم في الدنيا بالقتل والسبي والحزبة والصغار وأما في الآخرة فعذاب النار (ومالهم من ناسرين) يمنعونهم من عذابنا من مقابلة الجمع بالجمع (وأما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فيوفيههم) بالآباء والنون (أجورهم) أى يعطيهم اياها كاملة موفوة (والله لا يحب الظالمين) نفي الحب كناية عن بغضهم واستعمال عدم محبة الله في هذا المعنى شائع في جميع اللغات جار مجرى الحقيقة وهى جلة تذييلية مقررة لما قبلها (ذلك) إشارة الى ما سلف من تباعيسى وغيره (تلوهم عليكم من الآيات والذكر الحكيم) المشتل على الحكم أو المحكم الذى لا خلل فيه (ان مثل عيسى عند الله) أى شأنه الغريب والجله مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها تعلقا صناعيا بل تعلقا معنويا وزعم بعضهم انها جواب قسم وذلك القسم هو قوله والذكر الحكيم قالوا حرف جر لا حرف عطف وهذا بعيد أو متنع اذ فيه تفكيك انظم القرآن واذهاب لرونقه وفصاحته (كأنل آدم) فى الخلق والانشاء تشبيه عيسى بآدم فى كونه مخلوقا بغیر اب كآدم ولا يقدح فى التشبيه اشتغال المشبهة على زيادة وهو كونه لآدم لانه لا أب له فذلك أمر خارج عن الأمر المراد بالتشبيه وان كان المشبهة به اشد غرابة من المشبهة وأعظم عجبا وأغرب أسلوبا وعبرة الكرخى هو من تشبيهه الغرب بالاعرب ليكون أقطع للخصم وأوقع فى النسيب وبه قال السيوطى (خلقه من تراب) جلة مفسرة لما أبهم فى المثل وخبر مستأنف على جهة التفسير لخال خلق آدم أى ان آدم لم يكن له أب ولا أم بل خلقه الله من تراب وقدره حسدا من طين وفى ذلك دفع لانكار من أنكر خلق عيسى من غير أب مع اعترافه بأن آدم خلق من غير أب

وأبي مالك وابراهيم النخعي ويحيى بن أبي كثير والحسن وقتادة والسدى والزهري والربيع بن أنس والخالد ومقاتل بن حبان وعطاء الخراسانى ومالك بن أنس وغيرهم مثل ذلك وقال على بن أبي طالب هى ثلاثة يوم النحر ويومان بعده اذ يبع فى أيهن شت وأفضلها أولها والقول الاول هو المشهور وعليه دل ظاهر الآية الكريمة حيث قال فن تجل في يومين فلا اثم عليه ومن تأخر فلا اثم عليه فدل على ثلاثة بعد النحر وتعلق بقوله واذا كروا الله فى أيام معدودات ذكر الله على الاضاحى وقد تقدم ان الراجح فى ذلك مذهب الشافعى رحمه الله وهو ان وقت الاضحية من يوم النحر الى آخر أيام التشريق ويتعلق به أيضا الذكر الموقت خلف الصلوات

والمطلق في سائر الاحوال وفي وقته آقوال للعلماء أشهرها الذي عليه العمل انه من صلاة الصبح يوم عرفة الى صلاة العصر من آخر أيام التشريق وهو آخر النفر الآخر وقد جاء فيه حديث رواه الدارقطني ولكن لا يصح مرفوعا والله أعلم وقد ثبت ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يكبر في قبته فيكبر أهل السوق تكبيره حتى ترجع منى تكبيرا وتعلق بذلك أيضا التكبير وذكرا لله عنا رمي الجرات كل يوم من أيام التشريق وقد جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وغيره انما جعل الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار لاقامة ذكر الله عز وجل (٥٤) ولما ذكر الله تعالى النفر الاول والثاني وهو تفرق الناس من موسى

الحج الى سائر الاقاليم والاتفاق بعد اجتماعهم في المشاعر والمواقف قال وانقوا الله واعلموا انكم اليه تجشرون كما قال وهو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون (ومن الناس من ينجح قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم خفيه جهنم ولبئس المهاد ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله روف بالعباد) قال السدي نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظهر الاسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن ابن عباس انها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خيب وأصحابه الذين قتلوا بالرجيع وعابوهم فأنزله الله في ذم المنافقين ومدح خبيب وأصحابه ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله وقيل بل ذلك عام في المنافقين كلهم وفي المؤمنين كلهم وهذا قول

وأما (ثم قال له كن) بشر أي أنشأ خلقا بالكلمة وكذلك عيسى أنشأ خلقا بالكلمة وقيل الضمير يرجع الى عيسى (فيكون) أي فكان بشرا أريد بالمستقبل الماضي أي حكاية حال ماضية عن ابن عباس أن رهطاً من أهل نجران قدموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان فيهم السيد والعاقب فقالوا ما شألك تذكرنا صاحبنا قال من هو قالوا عيسى تزعم أنه عبد الله قالوا فهل رأيت مثل عيسى رأيت به فخرجوا من عنده فجاوبوا بل فقال قل لهم اذا أتوك ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية وقد رويت هذه القصة على وجوه عن جماعة من الصحابة والتابعين وأصلها عند البخاري ومسلم وحكي ان بعض العلماء أسرف في بعض بلاد الروم فقال لهم لم تعبدون عيسى قالوا لانه لأب له قال فآدم أولى لانه لأب له ولآدم قالوا وكان يحيى الموقى فقال خزيق لآدم لان عيسى أحيا أربعة نفر وأحيا خزيق لآدم قالوا وكان يبرئ الأكمه والابرص قال فخرجيس أولى لانه طيب وأحرق ثم قام سليمان (الحق من ربك) أي جاءك الحق من ربك يعني الذي أخبرتك به من تمثيل عيسى بآدم هو الحق والجملة على هذا خبر مبتدأ محذوف وقيل مستأنفة برأسها والمعنى أن الحق الثابت الذي لا يضل هو من ربك ومن جملة ما جاء من ربك قصة عيسى وأمه فهو حق ثابت (فلا تكن من الممترين) الخطاب اما لكل من يصلح له من الناس أي لا يكن أحد منهم متمرباً أو للرسول صلى الله عليه وآله وسلم ويكون النهي له لزيادة التثبيت لانه لا يكون منه شك في ذلك (فن) شرطية وهو الظاهر أو موصولة (حاجك فيه) أي في عيسى وهو الاظهر وقيل في الحق وهو الاقرب والحاجة منعالة وهي من الاثنين وكان الامر كذلك (من بعد ما جاءك من العلم) بأن عيسى عبد الله ورسوله ومن التبع بعض أوليائنا الجندس (فقل تعالوا) العامة على فتح اللام لانه أمر من تعالى يتعالى كترامى يترامى وأصل الله ياء وأصل هذه اليا عوا ولانه مشتق من العلو وهو الارتفاع تقول في الواحد تعالى يازيد وفي الجمع المذكر تعالوا وتقول يازيدان تعالوا ياهندان تعالوا ويانسوة تعالين قال تعال فتعالين أمتعكن وقرأ الحسن تعالوا بضم اللام وتعال فعل أمر صريح وليس باسم فعل لاتصال الضمائر المرفوعة البارزة قبل وأصله طلب الاقبال من مكان مرتفع تنفع تفاعولاً وبذلك واذا لاندعولانه من العلو والرفعة ثم توسع فيه فاستعمل في مجرد طلب المجي حتى تقول ذلك لمن تريد اهاتمه كقولك للعدو تعال ولمن لا يعقل كالبهايم

قناة ومجاهد والربيع بن أنس وغير واحد هو الصحيح وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرنا ابن وهب ونحوها

أخبرني الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن القرظي عن نوف وهو البكالي وكان ممن يقرأ الكتب قال اني لا جد صفقة ناس من هذه الامة في كتاب الله المتزل قوم يحثون على الدنيا بالدين ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أعمر من الصبر يلبسون للناس مسوك الضان وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله تعالى فعلى يجترؤن ويغترون حلفت بنفسى لا بعتن عليهم قسنة تترك الحليم فيها حيران قال القرظي تدبرها في القرآن فاذا هم المنافقون فوجدتها ومن الناس من ينجح قوله في الحياة الدنيا

وبشهادته على ما في قلبه الآية وخدثنى محمد بن أبي معشر أخبرني أبو معشر نجيح قال سمعت سعيد المقبري يذكر محمد بن كعب القرظي فقال سعيد ان بعض الكتب ان عباد الله ألسنتهم أحنى من العسل وقلوبهم أمر من الصبر لبسوا الناس مسوك الضان من اللين يجتروا الدنيا بالدين قال الله تعالى على تجتروا وبني تغترون وعزني لابعين عليهم ففسته تترك الحليم منهم حيران فقال محمد بن كعب هذا في كتاب الله فقال سعيد وأين هو من كتاب الله قال قول الله ومن الناس من يتجمل في الحياة الدنيا الآية فقال سعيد قد عرفت فين أنزلت هذه الآية فقال محمد بن كعب ان الآية تنزل (٥٥) في الرجل ثم تكون عامة بعد وهذا الذي قاله

القرظي حسن صحيح وأما قوله وبشهادته على ما في قلبه فترأه ابن محيصن وبشهادته بفتح الياء وضم الجلالة على ما في قلبه ومعناها ان هذا وان أظهر لكم الحيل لكن الله يعلم من قلبه القبيح كقوله تعالى اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون وقرأة الجمهور بضم الياء ونصب الجلالة وبشهادته على ما في قلبه ومعناها أنه يظهر للناس الاسلام وبيارز الله بمافي قلبه من الكفر والنفاق كقوله تعالى يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله الآية هذا معني مارواه ابن اسحق عن محمد بن أبي محمد عن عكرمة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقيل معناه انه اذا أظهر للناس الاسلام حلف وأشهد الله لهم ان الذي في قلبه موافق للسانه وهذا المعنى صحيح وقاله عبد الرحمن بن زبير بن أسلم واختاره ابن جرير وعزاه الى ابن عباس وحكاها عن مجاهد والله أعلم بقوله وهو ألد الخصام الا في

ونحوها وقيل هو الدعاء لمكان مرتفع ثم توسع فيه حتى استعمل في طلب الاقبال الى كل مكان حتى المنخفض (ندع أبناءنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) هذا وان كان عامافا لم ادره الخاص وهم النصارى الذين وفدوا اليه صلى الله عليه وآله وسلم من نجران كما أخرج الحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن جابر قال قدم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم العاقب والسيد فدعاهما الى الاسلام فتأسلمانيا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال كذبنا شتة اخبرتكما ما يمنعكم من الاسلام قالاهات قال حب الصليب وشرب الخمر وأكل لحم الخنزير قال جابر فدعاهما الى الملاعة فوآدها على ذلك الغد فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل اليهما فأبيا أن يجيباه وأقرأه فتال والذي بعثني بالحق لو فَعَلَا مطر الوادي عليهما نارا قال جابر فهم نزلت قل تعالوا ندع أبناءنا الآية قال جابر أنفسنا وأنفسكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلي وأبناءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة ورواه الحاكم من وجه آخر عن جابر وصححه وفيه أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم هل لك أن نلاعنك وأخرج مسلم والترمذي وابن المنذر والحاكم والبيهقي عن سعيد بن أبي وقاص قال لما نزلت هذه الآية قل تعالوا دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء أهلنا وأخرج ابن عساکر عن جعفر بن محمد عن أبيه تعالوا ندع أبناءنا الآية قال جابر بأبي بكر وولده وبعمرو وولده وبعثمان وولده وبعلي وولده ويمكن أن يقال هو على عموم جماعة أهل الدين وان كان السبب خاصا فيدل على جواز المبالهة منه صلى الله عليه وآله وسلم لكل من حازه في عيسى عليه السلام وأتمه اسوته وضمير فيه لعيسى كما تقدم والمراد بجي العلم هنا مجي سببه وهو الآيات البينات والمجادة المخاصمة والمجادلة وتعالوا أي هلموا أو أقبلوا وأصله الطلب لاقبال الذات ويستعمل في الرأي اذا كان المخاطب حاضرا كما تقول لمن هو حاضر عندك تعال تنظر في هذا الامر واكتفي بذلك البسيتين عن البنات اماله دخولهن في النساء أولئك ونهم الذين يحضرون مواقف الخصام دونهن ومعنى الآية ليدع كل منا ومنكم أبناءه ونساءه ونفسه الى المبالهة وفيه دليل على أن أبناء البنات يسمن أبناء لكونه صلى الله عليه وآله وسلم أراد بالبناء الحسنين كما تقدم وانما خاص البنات والنساء لانهم أعز الال والاعاقدهم في الذكر على نفسه اي به ذلك

اللغة الاعوج وتذربه قوم الاءى عوجا وهكذا المنافق في حال خصومته يكذب ويزور عن الحق ولا يستقيم معه بل يفترى ويفجر كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا احسم فجر وقال البخاري حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة ترفعه قال ان أبغض الرجال الى الله الا لال الخصم قال وقال عبد الله بن زبير حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أبغض الرجال الى الله الا لال الخصم وهكذا رواه عبد الرزاق عن معمر في قوله وهو ألد الخصام عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن

عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بغض الرجال الي الله الالاد الخضم وقوله واذا تولى سعي في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد أى هو أعوج المقال سبى الفعال فذلك قوله وهذا فعله كلامه كذب واعتقاده فاسد وأفعاله قبيحة والسعي ههنا هو التصد كما قال اخبارا عن فرعون ثم أدبر يسعى فحشر فنادى فقال أنا ربكم الاعلى فأخذته الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله أى اقصدا واعمدوا وانابن بذلك صلاة الجمعة فان السعي (٥٦) الحسى الى الصلاة ينهى عنه بالسنة النبوية اذا اتيت الصلاة فلا تأتوها

وأنتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة والوقار فهذا المنافق ليس له همة الا الفساد في الارض واهلاك الحرث وهو محل غناء الزرع والثمار والنسل وهو نتاج الحيوانات اللذين لا قوام للناس الا بهما وقال مجاهد اذا سعى في الارض افساداً منع الله القطر فهلاك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد أى لا يحب من هذه صفته ولا من يصدر منه ذلك وقوله واذا قيل له اتى الله أخذته العزة بالاثم أى اذا وعظ هذا الفاجر في مقاله وفعاله وقيل له اتى الله وانزع عن قولك وفعلك وارجع الى الحق امتنع وأتى وأخذته الحية والغضب بالاثم أى بسبب ما شتم عليه من الآثام وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشر من ذلك النار وعدوها الله الذين كفروا وبش المصير ولهذا قال في هذه الآية خسر جهنم وليس المهاد أى

على لطف مكانهم وقرب منزلتهم ان قاتل القصد من المباهلة تبين الصادق من الكاذب وهذا يختص به ومن يباهل فلم يضم اليه الانباء والنساء في المباهلة قلت ذلك أتم في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث تجرأ على تعريض أعزته وفي الدلالة على ثقته بكذب خصمه ولاجل أن يهلك خصمه مع أعزته جميعا ألومت المباهلة (ثم نبهت) تنزع الى الله وأصل الابتغال الاجتهاد في الدعاء باللعن وغيره يقال بهله الله أى لعنه والهل اللعن قال أبو عبيدو الكسائي نبهت نلعن ويطلق على الاجتهاد في الهلاك قال في الكشف ثم استمع في كل دعاء يجتهد فيه وان لم يكن التعاناً أخرج الحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال هذه الاخلاص يشير باصبعه التي تلى الايهام وهذا الدعاء فرغ يديه حذو من كيبه وهذا الابتغال فرغ يديه مداً قال في المجلس وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكتب رسالة في شروطها المستنبطة من الكتاب والسنة والآثار وكلام الأئمة وحاصل كلامه فيها انها لا تجوز الا في أمر مهم شرعا وقع فيه اشتباه وعندنا لا يتيسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجّة والسعي في ازالة الشبهة وتقديم النصيح والانذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها انتهى من تفسير الكاظمي انتهى (قلت) وقد دعا الخافض ابن القيم رحمه الله من خالقه في مسئلة صفات الرب تعالى شأنه واجرائه على ظواهرها من غير تأويل ولا تحريف ولا تعطيل الى المباهلة بين الركن والمقام فلم يجبه الى ذلك وخاف سوء العاقبة وتعمام هذه التهمة مذكور في أول كتابه المعروف بالونية وأتى سبحانه وتعالى هنا بثم تنبيههم على خطيئتهم في مباحلة كانه يقول لهم لا تمجلوا وتأنوا علان يظهر لكم الحق فلذلك انى بحرف التراخي (فجعل لعنة الله على الكاذبين) يعنى منّا ومنكم بان تقول اللهم العن الكاذب في شأن عيسى أى الذى يقول انه ابن الله ويقول انه اله هذه جملة مبينة لعنائه وفي الآية دليل قاطع وبرهان ساطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه لم يروأ أحد من موافق ومحالف انهم أجابوا الى المباهلة لانهم عرفوا صحة نبوته وما يدل عليها في كتبهم (ان هذا) أى الذى قصه الله على رسوله من نبأ عيسى (لهو القصص الحق) القصص التابع يقال فلان يتبع أثر فلان أى يتبعه فأطلق على الكلام الذى يتبع بعضه بعضا وضمير الفصل

هى كافيته عقوبة في ذلك وقوله ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله الله أخبر عن المنافقين للخصر

بصفاتهم الذميمة ذكر صفات المؤمنين الحميدة فقال ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله قال ابن عباس وأنس وسعيد بن المسيب وأنس عثمان النهدي وعكرمة وجاعة تركت في صهيبن سنان الرومي وذلك انه لما أسلم عكة وأراد الهجرة منعه الناس أن يهاجر بماله وان أحب أن يجرد منه ويهاجر فعلى فخلص منهم وأعطاهم ماله فأقر الله فيه هذه الآية فقتلناه عمر بن الخطاب وجاعة الى طرف الحرة فقالوا له بيع البع فقال وأنتم فلا أخسر الله تجارتكم وما ذاك فأخبره وه أن الله أنزل فيه هذه

الله عليه وسلم في أن يسبوا وأن يقوموا بالتوراة ليلافأ من هم الله بالقامة شعائر الاسلام والاستغفار بها عما عداها وفي ذكر عبد الله بن سلام مع هؤلاء نظرا ذبيحاً في إقامة السبت وهو مع تمام إيمانه يتحقق نسجه ورفعته وبطلانه والتعويض عنه بإعلاء الاسلام ومن المفسرين من يجعل قوله كافة حالاً من الداخلين أي ادخلوا في الاسلام كلهم والصحيح الاول وهو أنهم أمروا كلهم أن يعملوا بجميع شعب الايمان وشرائع الاسلام وهي كثيرة جداً ما استطاعوا منها كما قال ابن أبي حاتم أخبرنا علي بن الحسين أخبرنا أحمد بن الصباح أخبرني الهيثم بن عمار حدثنا اسمعيل بن زكريا حدثني محمد بن عون عن عكرمة عن ابن عباس يأيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة كذا قرأها بالنصب يعني مؤثني أهل الكتاب فانهم كانوا مع الايمان بالله مستسكين ببعض أمور التوراة والشرائع (٥٨) التي أنزلت فيهم فقال الله ادخلوا في السلم كافة يقول ادخلوا في شرائع

دين محمد صلى الله عليه وسلم ولا تدعوا منها شيئاً وحسبكم الايمان بالتوراة وما فيها وقوله ولا تتبعوا خطوات الشيطان أي اعزلوا بالطاعات واجتنبوا ما أمركم به الشيطان فانما يأمركم بالوء والفحشاء وان تقولوا على الله مالا تعملون وانما يدعوا حربه ليكونوا من أصحاب السعير ولهذا قال انه لكم عدو مبين قال مطرف أغش عباد الله لعبد الله الشيطان وقوله فان زللت من بعد ما جاءتمكم البينات أي علمتم عن الحق بعد ما قامت عليكم الحجج فاعلموا أن الله عزيز أي في انتقامه لا يذوته هارب ولا يغلبه غالب حكيم في احكامه وتنزه وابعاده ولهذا قال أبو العالمة وقتادة والربيع ابن أنس عزيز في تقمته حكيم في أمره وقال محمد بن اسحق العزيز في نصرته من كفر به اذ شاء الحكيم في عذره وحجته الى عباده

بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا يوم المدينة الى ما في هذه الآية فأتوا عليه فجاهدوهم حتى أقروا بالجزية وعن قتادة قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا يوم أهل المدينة الى الكلمة السواء (ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) تبكى لمن اعتقد بربوبية المسيح وعزير وإشارة الى أن هؤلاء من جنس البشر وبعض منهم وأزراء على من قلد الرجال في دين الله فخلل ما حلوه وحرم ما حرموه عليه فان من فعل ذلك فقد اتخذ من قلدوه ومنه اتخذوا وأخبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله قال ابن جرير لا يطيع بعضنا بعضاً في معصية الله ويقال ان تلك الرواية أن يطيع الناس سادتهم وقادتهم في غير عبادة وان لم يصلوا لهم وعن عكرمة قال سجد بعضهم بعضاً (فان تقولوا) أعرضوا عن التوحيد قال أبو البقاء هو ماض ولا يجوز ان يكون التقدير فان تولوا الفساد المعنى وهذا الذي قاله ظاهر حديثه قاله السمين (فقولوا) أي أنت والمؤمنون (اشهدوا بأننا مسلمون) موحدون لما لم تتمكم الحجج فاعتزوا بأننا مسلمون دونكم (يا أهل الكتاب لم تحتاجوا في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الامن بعده) لما دعت كل طائفة من طائفتي اليهود والنصارى أن ابراهيم عليه السلام كان على دينهم رد الله سبحانه ذلك عليهم وأبان بان الملة اليهودية والملة النصرانية إنما كانتا من بعده قال الزجاج هذه الآية آية بين حجة على اليهود والنصارى أن التوراة والانجيل نزلتا من بعده وليس فيهما اسم لواحد من الاديان واسم الاسلام في كل كتاب وفيه نظران الانجيل مشحون بالآيات من التوراة وذكر شريعة موسى والاحتجاج بها على اليهود وكذلك الزبور فيه في مواضع ذكر شريعة موسى وفي أوائل التبتشير عيسى ثم في التوراة ذكر كثير من الشرائع المتقدمة يعرف هذا كل من يعرف هذه الكتب المنزلّة وقد اختلف في قدر المدة التي بين ابراهيم وموسى والمدة التي بين موسى وعيسى قال القرطبي يقال كان بين ابراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة وكذا في الكشف

(شمل ينظرون الآن يأتيهم الله في ظل من الغمام والملائكة وقضى الامر الى الله ترجع الامور) يقول تعالى مهتدا وقيل للكافرين بعدم صلوات الله وسلامه عليه هل ينظرون الآن يأتيهم الله في ظل من الغمام والملائكة يعني يوم القيامة لفصل القضاء بين الاولين والآخرين فيجزي كل عامل بعمله ان خبر اخبروا ان شرا فشر ولهذا قال تعالى وقضى الامر الى الله ترجع الامور كما قال الله تعالى كلا اذا دكت الارض دكا كارجاء ربك والملائكة صفا صفا وحي يومئذ ينجيهم يومئذ يذكرك الانسان وأنى له الذكري وقال هل ينظرون الآن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك الآية وقد ذكر الامام أبو جعفر بن جرير هذه الحديث الصور بطوله من أوله عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حديث مشهور ساقه غير واحد من أصحاب المسانيد وغيرهم وفيه أن الناس اذا هموا الموقفهم في العزائم تشفعوا اليهم بالانبياء واحداً واحداً من آدم في بعده فكلهم يحيد عنها

حتى ينتهوا الى محمد صلى الله عليه وسلم فاذا جاؤا اليه قال أنا لها فيذهب فيسجد لله تحت العرش ويشفع عنده الله في أن يأتي
لفصل القضاء بين العباد فيشفعه الله ويأتي في ظلال من الغمام بعدما تنشق السماء الدنيا وينزل من فيها من الملائكة ثم الثانية ثم
الثالثة الى السابعة وينزل عليه العرش والكروبيون قال وينزل الجبار عز وجل في ظلال من الغمام والملائكة ولهم زجل من
تسبيحهم يقولون سبحان ذي الملك والمكوت سبحان ذي العزة والجبروت سبحان الحي الذي لا يموت سبحان الذي عيت الخلائق
ولا يموت سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبوح قدوس سبحان ربنا الاعلى سبحان ذي السلطان والعظمة سبحان سبحان
أبدا أبدا وقد أورد الخافض أبو بكر بن مردويه ههنا أحاديث فيها غرابة والله أعلم فنهأ ما رواه من حديث المنهال بن عمرو عن أبي
عبدة بن عبد الله بن ميسرة عن مسروق عن ابن مسعود عن النبي صلى الله (٥٩) عليه وسلم قال يجمع الله الاولين والآخرين

لمينات يوم معلوم قيا ما شاخصة
أبصارهم الى السماء ينتظرون
فصل القضاء وينزل الله في ظلال
من الغمام من العرش الى الكرسي
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة
حدثنا أبو بكر بن عطاء بن مقدم
حدثنا معمر بن سليمان سمعت
عبد الجليل القيسي يحدث عن
عبد الله بن عمرو هل ينظرون الا
أن يأتيهم الله في ظلال من الغمام
الآية قال يهبط حين يهبط ويهبط
وبين خلقه سبعون ألف حجاب
منه النور والظلمة والماء فيصوت
الماء في تلك الظلمة صوتا تنخلع له
القلوب قال وحدثنا أبي حدثنا
محمد بن الوزير الدمشقي حدثنا
الوليد قال سألت زهير بن محمد عن
قول الله هل ينظرون الآن يأتيهم
الله في ظلال من الغمام قال ظلال
من الغمام منظوم من الساقوت
مكمل بالجوهر والزبرجد وقال ابن
أبي نجيب عن مجاهد في ظلال من

وقيل كان بين ابراهيم وموسى خمسمائة سنة وخمس وسبعون سنة وبين موسى وعيسى
ألف وستمائة واثنان وثلاثون سنة وقيل كان بين ابراهيم وموسى خمسمائة سنة وخمس
وستون سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة وعشرون سنة عن ابن عباس
قال اجتمعت نصارى نجران وأخبارهم وودعند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فتنازعوا عنده فقالت الاخبار ما كان ابراهيم الا يهوديا وقالت النصارى ما كان
ابراهيم الا نصرانيا فنزل فيهم بأهل الكتاب لم يحتاجون الآية وقدرى نحو هذا عن
جماعة من السلف (أفلا تعقلون) أي تفكرون في دحوض جنتكم وبطلان قولكم
حتى لا تجدوا مثل هذا الجدال المحال (ها أنتم يا هؤلاء) الرجال الحق (حاججتم) هاللتبسيه
وهو موضع النداء والمراد بهم أهل الكتابين والمعنى جادلتم وخاصةم وفي هؤلاء لغتان المد
والنصر (فبما لكم به علم) المراد هو ما كان في التوراة وان خالفوا مقتضاه وجادلوا فيه
بالباطل (فلم يحتاجون فيما ليس لكم به علم) وهو زعمهم أن ابراهيم كان على دينهم بجعلهم
بالزمن الذي كان فيه وفي الآية دليل على منع الجدال بالباطل بل ورد الترغيب في ترك
الجدال من الحق كما في حديث من ترك المراء ولو محققا ناضم منه على الله بيت في روض
الجنة وقد وردتسويغ الجدال بالتي هي أحسن كتوله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن
ولا تجدوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن ونحو ذلك فينبغي أن يقصر جواره على
المواطن التي تكون المصلحة في فعله أكثر من المنسدة أو على المواطن التي الجب دلة فيها
بالحسنة لا بالخاشنة (والله يعلم) أي كل شيء فيدخل في ذلك ما حاججتم به دخولا وأما
(وأنتم لاتعلمون) أي محل النزاع وأشيأ من الأشياء التي من جملتها ذلك (ما كان ابراهيم
يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما) يعني مائلا عن الأديان كلها الى الدين
المستقيم وهو الاسلام وقيل الحنيف الذي يوحد ويختن ويضحي ويستقبل الكعبة في
صلاته وهو أحسن الأديان وأسلمها وأحبها الى الله عز وجل قال الشعبي أ كذبهم الله

الغمام قال هو غير السحاب ولم يكن قط الا لبي اسرائيل في يهيم حين تاهوا وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن
أبي العالصة هل ينظرون الآن يأتيهم الله في ظلال من الغمام والملائكة يقول والملائكة يحيون في ظلال من الغمام والله تعالى
يحيي فيما يشاء وهي في بعض القراآت هل ينظرون الآن يأتيهم الله والملائكة في ظلال من الغمام وهي كقوله يوم تشقق
السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا (سبحي اسرائيل كم آتيناهم من آية بيّنة ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد
العقاب زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب)
يقول تعالى مخبرا عن بني اسرائيل كم شاهدوا مع موسى من آية بيّنة أي حجة قاطعة بصدقه فيما جاءهم به كيدوه وعصاه ولفظه
البحر وضر به الحجر وما كان من تظليل الغمام عليهم في شدة الحر ومن أنزل الأمن والسلاوى وغير ذلك من الآيات الدالات على

وجود القاعل المختار وصدق من جرت هذه الخوارق على يده ومع هذا أعرض كثير منهم عنها وبدلوا نعمة الله كفرأى استبدلوا بالآيمان الكفر بها والأعراض عنها ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب كما قال تعالى أخبرا عن كفر قريش ألم ترأى الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دارالبوار جهنم يصلونها وبئس القرار ثم أخبر تعالى عن تزيينه الحياة الدنيا للكافرين الذين رضوا بها وأطاعوا فيها وجعلوا الأموال ومنعوها عن مصارفها التي أمر وأنها مما يرضى الله عنهم وسخر ومن آمنوا الذين أعرضوا عنها أنفقوا ما حصل لهم منها في طاعة ربهم وبدلوه ابتغاء وجه الله فلهذا فازوا بالمقام الأسعد والخط الاوفر يوم معادهم فكانوا فوق أولئك في محشرهم ومنشرهم ومسيرهم ومأواهم فاستقرروا في الدرجات في أعلى عليين وخلد أولئك في الدرجات في أسفل السافلين (٦٠) ولهذا قال تعالى والله يرزق من يشاء بغير حساب أى يرزق من

يشاء من خلقه ويعطيه عطاء كثيراً بلا بالاحصر ولا تعداد في الدنيا والآخرة كما جاء في الحديث ابن آدم اتفق أنفق عليك وقال النبي صلى الله عليه وسلم اتفق بالآلا ولا تخش من ذي العرش إقلالا وقال تعالى وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وفي الصحيح ان ملكين ينزلان من السماء صبيحة كل يوم فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً وفي الصحيح يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت فأفنت وما لبست فأبليت وما تصدقت فأفنت وما سوى ذلك فذهب وتاركه للناس وفي مسند الامام أحمد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا دار من لادار له وما من لامل له ولها ما يجمع من لاعقل له (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأُنزل

وأدحض حججهم في هذه الآية (وما كان من المشركين) فيه تعريض بكون النصارى مشركين لقولهم بان المسيح ابن الله وكذلك اليهود حيث قالوا عزير ابن الله (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه) أى أحقه بهم وأخصهم الذين اتبعوا ملته واقبلوا دينه (وهذا النبي) يعنى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أفرد بالذكر تعظيماً له وتشريفاً ولو يشتهى صلى الله عليه وآله وسلم إلهية من جهة كونه من ذريته ومن جهة موافقته لدينه في كثير من الشريعة المحمدية (والذين آمنوا) معه من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (والله ولي المؤمنين) بالنصر والمعوذة أخرج الترمذى والحاكم وصححه وابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان لكل نبي ولادة من النبيين وان ولي منهم أبى خليل ربي ثم قرأ هذه الآية وأخرج ابن أبي حاتم عن الحكم بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يا معشر قريش ان أولى الناس بالنبي المتقون فكيف كانوا انتم سبيل ذلك فانظروا ان لا يلتقي الناس يحملون الاعمال وتلقوني بالدينات تحملونها فاصدعكم بوجهي ثم قرأ ان أولى الناس بابراهيم الآية وقال الحسن كل مؤمن ولى ابراهيم ممن مضى ومن بقى (ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم) الطائفة هم يهود بنى النضير وقريظة وبنى قينقاع حين دعوا لاجاعة من المسلمين الى دينهم وقيل هم جميع أهل الكتاب فتسكون من البيان الجذس ولو مصدرية أى تمت وأحب اضلالكم وأحرقت امتناع لامتناع والجواب محذوف أى اسروا بذلك وفرحوا قاله السمين (وما يضلون الا أنفسهم) جلة حاله للدلالة على ثبوت قدم المسلمين في الايمان فلا يعود وبال من أراد فتنتهم الاعليه (وما يشعرون) أن وبال الاضلال يعود عليهم عن سفيان كل شئ في آل عمران من ذكر أهل الكتاب فهو في النصارى ويدفع هذا ان كثير من خطابات أهل الكتاب المذكورة في هذه السورة لا يصح حملها على النصارى البتة ومن ذلك هذه الآيات التي نحن بصدد تفسيرها فان

الطائفة

معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم

البيانات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذن الله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو داود أخبرنا همام عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان بين نوح وآدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين قال وكذلك هي قرأة عيسى الله كان الناس أمة واحدة فاختلفوا ورواه الحاكم في مستدركه من حديث بندار عن محمد بن بشر ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وكذا روى أبو جعفر الرازي عن أبي العباس عن أبي بن كعب أنه كان يقرؤها كان الناس أمة واحدة فاختلفوا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وقال عبد الرزاق أخبرنا عمر عن قتادة في قوله كان الناس أمة واحدة قال كانوا على الهدى جميعاً فاختلفوا فبعث الله النبيين فكان

اول من بعث نوحا وهدهدا قال مجاهد قال ابن عباس والاعورى عن ابن عباس كان الناس امه واحدة يقول كانوا كفارا فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين والقول الاول عن ابن عباس أصح سنداً ومعنى لان الناس كانوا على مله آدم حتى عبدوا الاصنام فبعث الله اليهم نوحا عليه السلام فكان أول رسول بعثه الله الى أهل الارض ولهذا قال تعالى وأرسل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم أى من بعد ما قامت عليهم الحجة وما حملهم على ذلك الا البغي من بعضهم على بعض فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن سليمان الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في قوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه الآية قال قال النبي صلى الله عليه (٦١) وسلم نحن الآخرون الاولون يوم

القيامة نحن أول الناس دخولا الجنة يسدانهم أو في الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذان الله لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهذان الله له فالناس انما فيه تبع فغدا لليهود وبعد غد للنصارى ثم رواد عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة وقال ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن أبيه في قوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فاختلوا في يوم الجمعة فاختلوا اليهود يوم السبت والنصارى يوم الاحد فهدى الله أمة محمد ليوم الجمعة واختلفوا في القبلة فاستقبلت النصارى المشرق واليهود بيت المقدس فهدى الله أمة محمد بالقبلة واختلفوا في الصلاة فنهى عن ركع ولا يسجد ومنهم من يسجد ولا يركع ومنهم من يصلي

الطائفة التي وددت اضلال المسلمين وكذلك الطائفة التي قالت آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار كما سأتى من اليهود خاصة (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) المراد بآيات الله ما في كتبهم من دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأنتم تشهدون) ما في كتبكم من ذلك ثم تكفرون به وتكفرون به ولا تؤمنون به وأنتم تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل النبي الامي أو تشهدون بملها من آيات الانبياء الذين تقررون بنبوتهم أو المراد كنتم كل الآيات عنادا وأنتم تعلمون انها حق وعن ابن جريج قال رأيت تشهدون على أن الدين عند الله الاسلام ليس لله دين غيره (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) لبس الحق بالباطل خاطه بما يتبعه مدونه من التعريف قال الربيع لم تخطون اليهودية والنصرانية بالاسلام وقد علم ان دين الله الذي لا يقبل من أحد غيره الاسلام (وتكتمون الحق) شأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم (وأنتم تعلمون) أى تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة والانجيل وعن قتادة مثله (وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون) هم رؤسائهم وأشرفهم قالوا للسفلة من قومهم هذه المقالة ووجه النهار أوله وسعى وجهه لانه أحسنه أمر وهم بذلك لا دخال الشك على المؤمنين لكونهم يعتقدون أن أهل الكتاب لديهم علم فاذا كفروا بعد الايمان وقع الريب لغيرهم واعتراه الشك وهم لا يعلمون ان الله قد ثبت قلوب المؤمنين ويمكن أقدامهم فلا تزلزلهم أراجيف أعداء الله ولا تحركهم ريج المعاندین عن ابن عباس قال قال عبد الله بن الصيف وعدى بن زيد والحريث بن عوف بعضهم لبعض تعالوا نؤمن بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه غدوة ونكفر به عشيمة حتى نلبس عليهم دينهم لعلهم يصنعون كما نضع فيرجعون عن دينهم فأمر الله فيهم هذه الآية الى قوله واسمع عليهم وقدرى نحو هذا عن جماعة من السلف (ولا تؤمنوا) هذا من كلام اليهود بعضهم لبعض أى قال الرؤساء للسفلة لا تصدقوا تصديقنا حجة (الامن تبع

وهو يتكلم ومنهم من يصلي وهو عيسى فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك واختلفوا في الصيام فنهى عن بعض النهار ومنهم من يصوم عن بعض الطعام فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك واختلفوا في ابراهيم عليه السلام فقالت اليهود كان يهوديا وقالت النصارى كان نصريا وجعله الله حنيفا مسلما فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك واختلفوا في عيسى عليه السلام فكذبت به اليهود وقالوا له يا مبعوثنا عظيمنا وجعلته الها وولدا وجعله الله روحه وكلته فهدى الله أمة محمد صلى الله عليه وسلم للحق من ذلك وقال الربيع بن أنس في قوله فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه أى عند الاختلاف أنهم كانوا على ما جاء به الرسل قبل الاختلاف أقاموا على الاخلاص لله عز وجل وحده وعبادته لا شريك له واقام الصلاة وآتوا الزكاة فأقاموا على الامر الاول الذي كان قبل الاختلاف واعتزلوا الاختلاف وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة شهداء على قوم نوح

وقوم هو دوقوم صالح وقوم شعيب وآل فرعون أن رسلهم قد بلغوهم وأنهم قد كذبوا رسلهم وفي قراءة أي بن كعب وليكونوا شهداء على الناس يوم القيامة والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وكان أبو العالصة يقول في هذه الآية المخرج من الشبهات والضلالات والفتن وقوله باذن أي بعلمهم وبما هداهم له قاله ابن جرير والله يهدي من يشاء أي من خلقه إلى صراط مستقيم أي وله الحكمة والحجة البالغة وفي صحيح البخاري ومسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يصلي يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك أنت تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم وفي الدعاء المأثور اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا (٦٢) وارزقنا اجتنابه ولا تجعله ملتبسا علينا فنضل واجعلنا للامتنين إماما (أم حسبتم

أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا أن نصر الله قريب) يقول تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة قبل أن تبطلوا وتخسروا وتخننوا كما فعل بالذين من قبلكم من الأمم ولهذا قال ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وهي الأمور المضرة والاسقام والآلام والمصائب والنوائب قال ابن مسعود وابن عباس وأبو العالصة ومجاهد وسعيد بن جبير ومرة الهمداني والحسن وقادة والخدك والريبع والسدي ومقاتل بن حيان البأساء الفقير والضراء السقيم وزلزلوا خوفوا من الأعداء زلزالا شديدا وامتننوا امتنانا عظيما كما جاء في الحديث الصحيح عن خباب بن الارت قال قلنا يا رسول الله

دينكم من أهل الملة التي أنتم عليها وأما غيرهم ممن أسلم فأظهرهم والهم ذلك خدا عاوجه النهاروا كفروا آخره ففتنوا والمعنى أن ما بكم من الحسد والبغى أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من فضل العلم والكتاب دعاكم إلى أن قلتم ما قلتم أو لا تؤمنوا إيماننا صحيحا وتقرروا بما في صدوركم أقرارا صادقا فغير من تبع دينكم فعملتم ذلك ودرتموه أن المسلمين يحاجوكم يوم القيامة عند الله بالحق وقال الاخفش المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولا تصدقوا أن يحاجوكم وقيل المراد لا تؤمنوا وجه النهاروا تكفروا آخره إلا لمن تبع دينكم أي لمن دخل في الإسلام وكان من أهل دينكم قبل إسلامه لأن إسلام من كان منهم هو الذي قبلهم غيظا وأما هم حسرة وأمضا وقيل لا تؤمنوا أي لا تطهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أي أسروا وتصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا من كتب الله مثل ما أوتيتم ولا تنشؤوا إلا لتابع دينكم وقيل المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم بالمعنى لا تأسفهم تأكيذا للأنكار الذي قالوه أنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم وقال ابن جرير المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كراهة أن يؤتى وقيل المعنى لا تخبروا بما في كفا بكم من صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم إلا لمن تبع دينكم لأن لا يكون ذلك سببا لإيمان غيركم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم واختلف الناس المفسرون والمعربون في هذه الآية على أوجه وذكرها منها تسعة أوجه وأقربها ما ذكرناه وقال النراي يجوز أن يكون قد انقطع كلام الله ودعده قوله إلا لمن تبع دينكم ثم قال الله سبحانه لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم (قل إن الهدى هدى الله) أي أن البيان الحق بيان الله بين (أن) لا (يؤتى أحد مثل ما أوتيتم) على تقدير لا كتولة تعالى بين الله لكم أن تضلوا أي للأنضلوا (أو يحاجوكم عند ربكم) أو بمعنى حتى كذلك قال الكسائي وهي عند الاخفش عاطفة وقد قيل إن هذه الآية أعظم أي هذه السورة اشكالا وذلك صحيح قال الواحدي وهذه الآية من مشكلات القرآن

الاستنصر لنا ألا تدعوا لله لنا فقال إن من كان قبلكم كان أحدهم يوضع الميشار على مفترق رأسه واضعبه فيخلص إلى قدميه لا يصرفه ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد ما بين لحمه وعظمه لا يصرفه ذلك عن دينه ثم قال والله ليقين الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم قوم تجهلون وقال الله تعالى ألم حسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين وقد حصل من هذا جانب عظيم للصعابة رضي الله عنهم في يوم الأحزاب كما قال الله تعالى إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا زلزلت الأرض زلزالا شديدا وظننوا بالله الظنون فأنالك إلى المؤمنين وزلزلوا زلزالا شديدا وأذيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا والآيات ولما سأل هرقل أباسفيا هل قالتهموه قال

قال نعم قال وسيف ٥ من الحرب يسلم قال سبحانه يذال عليا وذل عليه قال لذلك الرسل نبلي ثم محبوب لها العاجبه ووجه من الذين خلوا من قبلكم أي سنتهم كما قال تعالى فأهلك أشد منهم بطشا ومضى مثل الأولين وقوله وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله أي يستفتحون على أعدائهم ويدعون برب الفرج والخروج عند ضيق الحال والشدة قال الله تعالى ألا أن نصر الله قريب كما قال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا وكأن تكون الشدة تنزل من النصر منها ولهذا قال الان نصر الله قريب وفي حديث أبي رزين عجب ربك من قنوط عبادته وقرب غيظه فيمنظر اليهم قنطين فيظل يبكي يعلم ان فرجهم قريب الحديث (يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فقلوا الدين والاقرين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما تنفعوا من خير فان الله به عليم) قال مقاتل بن حيان هذه الآية في نفقة التطوع وقال (٦٣) السدي نسختم الزكاة وفيه نظر ومعنى الآية يسألونك كيف ينفقون

قاله ابن عباس ومجاهد فبين لهم تعالى ذلك فقال قل ما أنفقتم من خير فقلوا الدين والاقرين واليتامى والمساكين وابن السبيل أي اصرفوها في هذه الوجوه كما جاء الحديث أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك أدناك وتلا ميمون بن مهران هذه الآية ثم قال هذه مواضع النفقة ماذكر فيها طبا ولا مؤرا ولا تصاوير الخشب ولا كسوة الحيطان ثم قال تعالى وما تنفعوا من خير فان الله به عليم أي مهما صدر منكم من فعل معروف فان الله يعلمه وسيجزى بكم على ذلك أو فر الجزاء فانه لا ينظلم أحدا مثقال ذرة (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) هذا الإيجاب من الله تعالى للجهاد على المسلمين ان يكفوا شر

وأصعبه تنسأ اعرابا ولقد تدبرت أقوال أهل التفسير والمعاني في هذه الآية فلم أجد قولا يطرد في الآية من أولها الى آخرها مع بيان المعنى وصحة النظم انتهى وقد تلخصه من كلام الناس الشيخ سليمان الجلي مع اختلافه في شاء فليرجع اليه (قل ان الفضل) يعني التوفيق للايمان والهداية للاسلام (بيد الله يؤتيه من يشاء) أي من أراد من خلقه وفيه تكذيب لليهود في قولهم ان يؤتى أحد مثل ماؤيتكم (والله واسع) أي ذو سعة يتفضل على من يشاء (عليم) بمن هو أهله (يختص برحمته من يشاء) قيل هي الاسلام وقيل هي القرآن وقيل هي النبوة وقيل أعم منها وهو ردعهم ودفع لما قالوه ودبره وفيه دليل على ان النبوة لا تحصل بالاختصاص والتفضل لا بالاستحقاق (والله ذو الفضل العظيم) أصل الفضل في اللغة الزيادة وأكثر ما يستعمل في زيادة الاحسان والفاضل الزائد على غيره في خصال الخير (ومن أهل الكتاب من ان تآمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان تآمنه بدينار لا يؤده اليك) هذا شروع في بيان خيانة اليهود في المال بعد بيان خيانتهم في الدين وقد تقدم تفسير القنطار والدينار معروف قالوا لم يختلف وزنه أصلا وهو أربعة وعشرون قراط كل قيراط ثلاث شعيرات معتدلات فالخروج اثنتان وسبعون شعيرة ومعنى الآية ان أهل الكتاب فيهم المؤمنين الذي يؤدى أمانته وان كانت كثيرة وفيهم الخائن الذي لا يؤدى أمانته وان كانت حقيرة ومن كان آمنا في الكثير فهو في القليل أمين بالاولى ومن كان خائفا في القليل فهو في الكثير خائفا بالاولى قال عكرمة المؤدى النصارى والذي لا يؤدى اليهود (الامامت عليه قائما) استثناء مفرغ أي لا يؤده اليك في حال من الاحوال الامامت مطالبه بالمضيقة عليه متقاضيا لرد (ذلك) أي ترك الاداء المدلول عليه بقوله لا يؤده (بأنهم قالوا ليس علينا في المؤمنين سبيل) الاميون هم العرب الذين ليسوا باهل كتاب أي ليس علينا فيما أصبنا من مال العرب سبيل قال قتادة وعن السدي نخوة أو ليس علينا في ظلمهم حرج لخالفتهم لنا في دينا وادعوا لعنهم الله ان

الاعداء عن حوزة الاسلام وقال الزهري الجهاد واجب على كل أحد غزا أو قعدا لقاعد عليه اذا استعين أن يعين واذا استعيت ان يغيب واذا استنفر ان ينفر وان لم يتحج اليه قعد (قلت) ولهذا ثبت في الصحيح من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات ميتة جاهلية وقال عليه السلام يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنذرتهم فانفروا وقوله وهو كره لكم أي شديد عليكم ومشقة وهو كذلك فانه اما أن يقتل أو يجر مع مشقة السفر ومجالد العدو ثم قال تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم أي لان القتال يعقبه النصر والظفر على العدو والاستيلاء على بلادهم وأموالهم وذرائعهم وأولادهم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم وهذا عام في الامور كلها فيجب المرشيا وليس له فيه خيرة ولا مصلحة ومن ذلك القعود عن القتال قد يعقبه استيلاء العدو على البلاد والحكم ثم قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون أي هو أعلم بعواقب الامور منكم وأخبر عاقبة صلاحكم

في دنياكم وأخراكم فاستحيوا له وانقادوا لأمره لعليكم ترشدون (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر به والمسيح الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرددكم عن دينكم عني لعن الله وولئك حبسوا في الدنيا والآخرة أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون إن الذين آمنوا والذين هاجروا وواجهوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي حدثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه حدثني الحضرى عن أبي السوار عن جندب بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رهطاً وبعث عليهم أبا عبيدة بن الجراح فلما ذهب ينطلق بكى صابئة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعت عليهم مكانة عبد الله بن جحش وكتب له كتاباً وأمره أن لا يقرأ الكتاب حتى يبلغ مكاناً كذا وكذا وقال

لا تنكرهن أحداً على السير معك من أصحابك فلما قرأ الكتاب استرجع وقال سمعاً وطاعة لله ولرسوله فخبّرهم الخبر وقرأ عليهم الكتاب فرجع رجلان وبقي بقيتهم فلقوا ابن الحضرى فقتلوه ولم يدروا أن ذلك اليوم من رجب أو من جادى فقال المشركون للمسلمين قتلتم في الشهر الحرام فأنزل الله يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وقال السدى عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية وكانوا سبعة نفر عليهم عبد الله بن جحش الأسدى وفيهم عمار بن ياسر وأبو حذيفة ابن عتبة بن ربيعة وسعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان السلمى حليف لبني نوفل وسهيل بن بيضاء وعامر بن فهيرة وواقظ بن عبد الله

ذلك في كتابهم فرد الله سبحانه عليهم بقوله (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) عن سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي هاتين إلا الأمانة فانها موداة إلى البر وانفاجر أخرجه الطبراني وغيره مرسل (بلى) عليهم سبيل يكذبهم واستحلوا لهم أموال العرب فقوله بلى أثبت لما نفوه من السبيل قال الزجاج تم الكلام بقوله بلى ثم قال (من أوفى بعهدته) الذي عهد إليه في التوراة من الأيعان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبالأقران وبأداء الأمانة إلى من اتقته وقيل الضمير راجع إلى الموفى وقيل إلى من أوفى الله تعالى (واتقوا الشرك) أي فليس هو من الكاذبين (فإن الله يحب المتقين) الذين يتقون الشرك وعموم المتقين قائم مقام العائدين إلى من أوفى الله بحبه وفيه وضع الظاهر موضع المضمر للإعانة بشأنهم وإشارة إلى عمومهم لكل متق (إن الذين يشترون) أي يستبدلون كأنهم تحققة غير مرة (بعهد الله) هو ما عهدوه عليه من الإيمان بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم (وأيمانهم) هي التي كانوا يحلفون أنهم يؤمنون به وينصرونه (ثمناً قليلاً) أي شيئاً يسيراً من حطام الدنيا وذلك أن المشتري يأخذ شيئاً يعطى شيئاً فكل واحد من المعطى والمأخوذ ثمن للآخر فهذه معنى الشراء قال عكرمة زيات في أخبار اليهود ورؤسائهم وقيل الأقرب جل الآية على الكل ويدخل فيه جميع ما أمر الله به وجميع العهود والمواثيق المأخوذة من جهة الرسل وما يلزم الرجل لنفسه من عهد وميثاق فكل ذلك يجب الوفاء به وهو الأولى (أولئك) الموصوفون بهذه الصفة (لأخلاق) نصيب (الهم) نعيم (الآخرة) لا يكلمهم الله) بشيء أصلاً كما ينمده حذف المتعلق من التعميم ولا يكلمهم الله عابسهم وقيل هو بمعنى الغضب (ولا ينظر إليهم يوم القيامة) نظر راحة (ولا يزيهم) يظهرهم من دنس الذنوب بالعذاب المنقطع ولا يثني عليهم بحمائل بل يسخط عليهم ويعذبهم بذنوبهم كما يفيد قوله (ولهم عذاب أليم) مولم أخرج البخارى ومسلم وأهل السنن عن ابن

وقاص وعتبة بن غزوان السلمى حليف لبني نوفل وسهيل بن بيضاء وعامر بن فهيرة وواقظ بن عبد الله البر بوي حليف لعمر بن الخطاب وكتب لابن جحش كتاباً وأمره أن لا يقرأه حتى ينزل بطن نخلة فلما نزل بطن نخلة فتح الكتاب فإذا فيه إن سر حتى تنزل بطن نخلة فقال لأصحابه من كان يريد الموت فامض وليوص فأتى موص وماض لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار فختلف عنه سعد بن أبي وقاص وعتبة أصلاً راحلة لهما فختلفا يطلبانها وسارا بن جحش إلى بطن نخلة فإذا هو بالحكم بن كيسان وعثمان بن عبد الله بن المغيرة (٣) وانفلت وقتل عمر وقله واقظ بن عبد الله فكانت أولى غنيمة غنمها أصحاب

(٣) قوله عبد الله بن المغيرة وانفلت الخ هكذا بالنسخ التي بأيدينا وفيه سقط فاحش يعلم من المواهب وغيره خرق المقام والبحث عن النسخ الصحيحة ونعوذ بالله من سقم النسخ اه صححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجعو الى المدينة باسرين وما اصابوا من المال راذاهل مكة ان يعادوا الاسيرين (٧) عليه
المشركون وقالوا ان محمد ايزعم انه يتبع طاعة الله وهو أول من استحل الشهر الحرام وقتل صاحبنا في رجب فقال المسلمون انما
قتلناه في جمادى وقتل في أول ليلة من رجب وآخر ليلة من جمادى وغدا المسلمون سيرفهم حين دخل شهر رجب وأزل الله بعير
أهل مكة يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتل فيه كبير لا يحل وما صنعتم أنتم يا معشر المشركين أكبر من القتل في الشهر
الحرام حين كنتم بالله وصدتم عن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأخرج أهل المسجد الحرام منه حين أخرجهوا محمد صلى الله
عليه وسلم وأصحابه أكبر من القتل عند الله وقال العوفي عن ابن عباس يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قتل فيه كبير
وذلك ان المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وردوه عن المسجد (٦٥) في شهر حرام قال فتفتح الله على نبيه في شهر حرام

من العام المقبل فعاب المشركون
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
القتال في شهر حرام فقال الله وصد
عن سيد الله وكنز به والمسيح
الحرام وأخرج أهله منه أكبر
عند الله من القتال فيه وان محمد
صلى الله عليه وسلم بعث سرية
فلحقوا عمرو بن الحضرمي وهو مقبل
من الطائف في آخر ليلة من جمادى
وأول ليلة من رجب وان أصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم كانوا
يظنون ان تلك الليلة من جمادى
وكانت أول رجب ولم يشعر واقتله
رجل منهم وأخذوا ما كان معه
وان المشركين أرسلوا يعبرونه بذلك
فقال الله تعالى يسألونك عن الشهر
الحرام قتال فيه قتل فيه كبير
وصد عن سيد الله وكنز به
والمسجد الحرام وأخرج أهله منه
أخرج أهل المسجد الحرام أكبر
من الذي أصاب أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم والشر أن أشد منه

مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حلف على عين هو فيه أفاجر لية قطع
بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فقال الأشعث بن قيس في ثلاث وقد روى
ان سبب نزول الآية ان رجلا كان يحلف بالسوق لقد أعطى ما لم يعطهم أخرجه البخاري
وغیره وقيل غير ذلك وقد ورد في عيدين الكاذبة أحاديث كثيرة في الصحاح والسنن
لان طول بذكرها (وان منهم لفرقتا) أي طائفة من اليهود (يلوون ألسنتهم بالكتاب)
أصل اللسان الذي يلقى القتل تقول لوى برأسه اذا أماله ولويت عنقه أي قتله وانصدرا الى
والليان ثم يطلق اللوى على المراوغة في الحجج والخصومة تشبها للمعاني بالاجرام قاله السمين
أي يميلون ويحرفون ويعدلون به عن التصدد ويعطفون وتحريف الكلام تقليبه عن
وجهه لان الحرف يلوى لسانه عن سنن الدواب بما يأتي به من عند نفسه واللسنة جمع
لسان وهذا على لغة من يذكره وأما على لغة من يؤثقه فيقول هذه لسان فانه يجمع على
ألسن وقال النرازمي سمع من العرب الامذكر ويعبر باللسان عن الكلام لانه ينشأ منه
وفيه ويجرى فيه أيضا التذكير والتأنيث (لتحسبوه) أي انتظموه أن الحرف الذي جاوبه
(من الكتاب) الذي أنزله الله على أنبيائه (وما هو) أي الذي حرفوه ونبأوه (من الكتاب)
في الواقع وفي اعتقادهم أيضا والجملة حالية (ويقولون) على طريقة التصريح بالالتورية
والتعريض مع ما ذكر من اللوى والتحريف (هو) أي الحرف (من عند الله) الحال
انه (ما هو من عند الله) انما كرهذا بلفظين مختلفين مع اتحاد المعنى لاجل التأكيد
(ويقولون على الله الكذب) أي الاعم بما ذكر من التحريف واللوى (وهم يعلمون) انهم
كاذبون منه يترون قال ابن عباس نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك انهم حرفوا
التوراة والانجيل وألحقوا في كتاب الله ما ليس منه (ما كان) أي ما ينبغي ولا يستقيم
(لبشر) أي جميع بني آدم ولا واحد للفظ بشر كالقوم والرهط بيان لافتراءهم على الانبياء
اثريان افتراءهم على الله وانما قيل لبشر اشعارا بعله الحكيم فان البشرية منافية للامر

(٩ - فتح البیان فی) وهكذا روى أبو سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس انها نزلت في سرية عبد الله بن جحش وقتل
عمرو بن الحضرمي وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال نزل فيما كان من مصاب
عمرو بن الحضرمي يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه إلى آخر الآية وقال عبد الملك بن هشام راوى السيرة عن زياد بن عبد الله
البكائي عن محمد بن اسحق بن يسار المدني رحمه الله في كتاب السيرة انه قال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش بن
رباب الاسدي في رجب مقفله من بدر الاولى وبعث معه غنمية تهبط من المهاجرين ليس فيهم من الانصار أحد وكتب له كتابا وأمره

(٧) قوله ان يفادوا الاسيرين عليه المشركون كذا في النسخ التي بأيدينا وفيه سقط بين الاسيرين وبين عليه الخ يعلم من سياق
القصة فراجع المواهب وغيره وحرر وانظر النسخ الصحيحة اه معجمه

أن لا يتطرق فيه حتى يسير يومين ثم يتطرق فيه فيمضي كما أمره به ولا يستكره من أصحابه أحدا وكان أصحاب عبد الله بن جحش من المهاجرين ثم من بني عبد شمس بن عبد مناف أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف ومن خلفائهم عبد الله بن جحش وهو أمير القوم وعكاشة بن محصن أحد بني أسد بن خزيمه حليف لهم ومن بني نوفل بن عبد مناف عتبة بن غزوان بن جابر حليف لهم ومن بني زهرة بن كلاب سعد بن أبي وقاص ومن بني كعب عدى بن عامر بن ربيعة حليف لهم من غير ابن وائل وواقد ابن عبد الله بن عبد مناف بن عرس بن ثعلبة بن يربوع أحد بني عيم حليف لهم وخالد بن البكير أحد بني سعد بن لث حليف لهم ومن بني الحارث بن فهر مهيل بن بياض فلما سار عبد الله بن جحش يومين فتح الكتاب فنظر فإذا فيه إذا انتظرت في كافي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف ترصد (٦٦) بها قريشا وتعلم لنا من أخبارهم فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب قال سمعوا طاعة

ثم قال لأصحابه قد أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أمضي إلى نخلة أُرصد بها قريشا حتى آتية منهم يخبر وقد نهاني أن أستكره أحدًا منكم فمن كان منكم يريد الشهادة ويرغب فيها فليطلق ومن كره ذلك فليرجع فأما أنا فامض لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد فسلكت على الحجاز حتى إذا كان بعدن فوق الفرع يقال له نجران أضل سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان بعير الهما كأناب عتبة فبانه فتخلنا عليه في طلبه ومضى عبد الله بن جحش وبقية أصحابه حتى نزل نخلة فرت به عير اقربش تحمل زيتا وأدما وتجارة من تجارة قريش فيها عمرو بن الحضرمي واسم الحضرمي عبد الله ابن عباد أحد الصدف وعثمان ابن عبد الله بن المغيرة واخوه نوفل ابن عبد الله الخزرمي والحكم

الذي تقولوه عليه (أن يؤتية الله الكتاب) الناطق بالحق (والحكم) يعني الفهم والعلم وقيل هو امضاء الحكم من الله والاول أولى (والنبوة) يعني المنزلة الرفيعة (ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) أي هذه المقالة وهو متصف بتلك الصفة وفيه بيان من الله سبحانه لعباده أن النصراري افتروا علي عيسى ما لا يصح عنه ولا ينبغي ان يقولوه (ولكن) يقول (كونوا ربايين) قال سيبويه الرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون للمبالغة كما يقال لعظيم المحبة الحبانى ولعظيم الجعة الجعاني ولعلظ الرقة الرقباني وقيل الرباني الذي يرى الناس بصغار العلم قبل بكاره فكأنه يقتدى بالرب سبحانه في تسير الامور وقال المبرد الربانيون ارباب العلم واحدهم رباني من قوله ربي ربه فهو ربان اذا دره وأصلحه والماء للنسب فعني الرباني العالم بدين الرب القوى التسلك بطاعة الله وقيل العالم الحكيم أي كونوا ربايين بسبب كونكم عالمين فان حصول العلم للانسان والدراسة له يتسبب عنهما الربانية التي هي التعليم للعلم وقوة التسلك بطاعة الله قال ابن عباس معناه حكماء علماء وقيل الرباني العالم الذي يعمل بعلمه وقيل العالم بالحلل والحرام والامر والنهي وقيل الجامع بين علم البصيرة والسياسة والمات ابن عباس قال محمد بن الحنفية اليوم مات رباني هذه الامة وقيل هم ولادة الامر والعلماء وقال أبو عبيدة أحسب ان هذه الكلمة عبرانية أو سريانية (بما كنتم تعلمون الكتاب) بالتخفيف والتشديد قال سكي التشديد أبلغ لان العالم قد يكون عالما غير معلم فالتشديد يدل على العلم والتعليم والتخفيف انما يدل على العلم فقط ويؤيد الاولى (وبما كنتم تدرسون) بالتخفيف والحاصل ان من قرأ بالتشديد لزمه ان يحمل الرباني على أمر زائد على العلم والتعليم وهو ان يكون مع ذلك مخلصا وحكيما وأولما حتى تظهر السببية ومن قرأ بالتخفيف جازله ان يحمل الرباني على العالم الذي يعلم الناس فيكون المعنى كونوا معلمين بسبب كونكم علماء وبسبب كونكم تدرسون العلم وفي هذه الآية أعظم باعث لمن علم على ان يعمل وان من أعظم العمل بالعلم

ابن كيسان مولى هشام بن المغيرة فلما راهم القوم هابوهم وقد نزلوا قريبا منهم فأشرف لهم عكاشة بن محصن تعليمه وكان قد خلق رأسه فلما رأوه آمنوا وقالوا اعمارا لأس عليكم منهم وتشاور القوم فيهم وذلك في آخر يوم من رجب فقال القوم والله لن نتركهم القوم هذه الليلة ليدخلن الحرم فليستن منكم ولئن قتلتموهم انقتلتم في النهار الحرام فتردد القوم وهابوا الاقدام عليهم ثم شجعوا أنفسهم عليهم وأجبعوا قتل من قدروا عليه منهم وأخذوا معهم فرمى واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله واستأمر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان وأقلت القوم نوفل بن عبد الله فأعجزهم وأقبل عبد الله بن جحش وأصحابه بالهرو الاسيرين حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال ابن اسحق وقد ذكر بعض آل عبد الله بن جحش ان عبد الله قال لأصحابه ان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما غنمنا الخس وذلك قبل أن يفرض الله الخس من المغنم فعزل لرسول الله

صلى الله عليه وسلم خمس العير وعسم سا رها بين أصحابه قال ابن اسحق مما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما امرتكم
بقتال في الشهر الحرام فوقف العير والاسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أسقط في أيدي
القوم وظنوا أنهم قد هلكوا وعنفهم أخوانهم من المسلمين فيما صنعوا وقال قريش قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفكوا
فيه الدم وأخذوا فيه الأموال وأسروا فيه الرجال فقال من يريد عليهم من المسلمين ممن كان بمكة أنما أصابوا مأصباؤنا في شعبان
وقالت اليهود تفتاؤا بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن الحضرمي قتله واقد بن عبد الله عمرو بن عكرت الحرب والحضرمي
حضرت الحرب وواقد بن عبد الله وقدت الحرب فجعل الله عليهم ذلك لالههم فلما أكثر الناس في ذلك أنزل الله على رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن (٦٧) سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام واخراج

أهله منه أكبر عند الله والفتنة
أكبر من القتل أي إن كنتم قتلتم
في الشهر الحرام فقد صدوكم
عن سبيل الله مع الكفر به وعن
المسجد الحرام واخراجكم منه
وأنتم أهلأكبر عند الله من قتل
من قتلتم منهم والفتنة أكبر من
القتل أي قد كانوا يفتنون المسلم
في دينه حتى يردوه إلى الكفر
بعد إيمانهم فذلك أكبر عند الله
من القتل ولا يزالون يقتلونكم
حتى يردوكم عن دينكم إن
استطاعوا أي ثم هم مقيمون على
أخبث ذلك وأعظمه غير تأسين
ولا نازعين قال ابن اسحق فلما نزل
القرآن بهذا من الأمر وفرج الله
عن المسلمين ما كانوا فيه من الشدة
قبض رسول الله صلى الله عليه
وسلم العير والاسيرين وبعث
إليه قريش في فداء عثمان بن
عبد الله والحكم بن كيسان فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

تعلمه والاخلص لله سبحانه والدراسة هذا كرامة العلم والنفقة فدللت الآية على أن العلم
والتعليم والدراسة توجب كون الإنسان ربانياً فمن اشتغل به ألهذا المقصود فقد ضاع
علمه وخاب سعيه (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) أي ليس له أن يأمر
بعبادة نفسه ولا أن يأمر بالتخادم الملائكة والنبيين أرباباً بل ينهى عنه والمعنى يقول
ويأمر وقيل ولا أن يأمركم وقرئ على الاستئذان برفع الراء أي لا يأمركم الله وأن محمد
أو عيسى أو الأنبياء (أ يأمركم بالكفر بعد إذا أنتم مسلمون) قاله على طريق التعجب
والانكسار يعني لا يقول هذا ولا يفعلوه وقد استدل به من قال إن سبب نزول الآية
استئذان من استأذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المسلمين أن يسجدوا له (وإذا أخذ
الله ميثاق النبيين لما يفتح الالام للابتداء وتوكلتكم على القسم الذي في أخذ الميثاق
وبكسر هامته بآخذكم ما موصولة على الوجهين أي للذي (أ أتيتكم من كتاب وحكمة
ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) وجواب القسم (لتؤمنن به ولتنصرنه) قد اختلف في
تفسير هذه الآية فقال سعيد بن جبيرة وقنادة وطاوس والحسن والسدي أنه أخذ الله
ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً بالآيمان ويأمر بعضهم بعضاً بذلك فهذا معنى
التصرة له والآيمان به وهو ظاهر الآية فإصله أن الله أخذ ميثاق الأول من الأنبياء أن
يؤمنن بما جاء به الآخر وينصره أن أدركوه وأن لم يدركه يأمر قومه بتصرة أن أدركوه فأخذ
الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم
وقال الكسائي يجوز أن يكون معناها وإذا أخذ الله ميثاق الذين مع النبيين ويؤيده قراءة
ابن مسعود وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب وقيل في الكلام حذف والمعنى وإذا
أخذ الله ميثاق النبيين لمع على الناس ما جاءهم من كتاب وحكمة وليأخذن على الناس أن
يؤمنوا وليأخذن على هذا الحذف قوله وأخذتم على ذلكم أصري قيل إنما أخذ الميثاق في أمر
محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وبه قال علي وابن عباس وقنادة والسدي وقيل أخذ

لا تفديكموهما حتى يقدم صاحبنا يعني سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان فأنانحساكم عليهم ما فإن قتلوهما تقتل صاحبكم
فقدم سعد وعتبة ففداهما رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم فأما الحكم بن كيسان فأسلم وحسن إسلامه وأقام عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى قتل يوم بئر معونة شهيداً أو ما عثمان بن عبد الله فالحق بمكة فقات بها كافراً قال ابن اسحق فلما تجلى عن
عبد الله بن جحش وأصحابه ما كان حين نزل القرآن طمعو أن لا يكونوا يارسول الله أنطمع أن تكون لنا غزوة نعطى فيها أجر
المجاهدين فأمر الله عز وجل أن الذين آمنوا والذين هاجروا واجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم فوضع
الله من ذلك على أعظم الزجاء قال ابن اسحق والحديث في هذا عن الزهري ويزيد بن رومان عن عروة وقد روى يونس بن بكير عن
محمد بن اسحق عن زيد بن رومان عن عروة بن الزبير عن سفيان بن عيينة عن الزهري نفسه نحو ذلك

وروى شعيب بن أبي خزيمة عن الزهري عن عروة بن الزبير عن حماد بن عمار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من قتل مسلماً من المسلمين والمسلمين فماتوا من كفر قريش حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة فقالوا: لا يحل القتال في الشهر الحرام فأنزل الله يسألونك عن الشهر الحرام الآية وقد استقصى ذلك الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب دلائل النبوة ثم قال ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق وقد ذكر عن بعض آل عبد الله أن عبد الله قسم النبي بين أهله فجعل أربعة أشخاص لمن آفاه وخسأ إلى الله ورسوله فوقع على ما كان عبد الله بن جحش صنع في تلك العير قال ابن هشام وهي أول غنمية غنمها المسلمون وعروة بن الحضرمي أول من قتل المسلمون وعثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان أول من أسير المسلمون قال ابن اسحق فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في غزوة عبد الله بن جحش ويقال (٦٨) بل عبد الله بن جحش قالها حين قالت قريش قد أحل محمد وأصحابه الشهر الحرام

فسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه المال وأسروا فيه الرجال قال ابن هشام هي عبد الله بن جحش تعدون قتلاً في الحرام عظيمة وأعظم منه لو يرى الرشداً صدودكم عما يقول محمد وكفر به والله راء وشاهد واخر احكمكم من مسجد الله أهله لئلا يرى الله في البيت ساجداً فأنوا وان عيرتونا بقتله وأرجف بالاسلام باغ وحاسد سقيماً من ابن الحضرمي رماحنا بخلة لما أوقد الحرب واقد دما وابن عبد الله عثمان بيننا ينارعه غل من القدعائد يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها ما اثم كبير ومنافع للناس وانهم ما أكبر من نفعها ويسألونك ماذا ينفعون قل العفو كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تتذكرون في الدنيا والآخرة ويسألونك عن السامى قل اصلاح لهم خير وان

المشاق على الانبياء وأجمعهم جميعاً في أمره صلى الله عليه وآله وسلم فاكثفي بذكر الانبياء لأن العهد مع المتبوع عهد مع الاتباع وبه قال علي بن أبي طالب والاول وأولى وبه قال كثير من المفسرين والرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم الذي ذكر في التوراة والانجيل وصفه وشرح فيه ما أحواله قال البغوي أخذ الله هذا المشاق منهم حين استخرج الذرية من صلب آدم وقال الرازي هذا المشاق ما قرئ في عقولهم من الدلائل الدالة على ان الانقياد لله واجب والاول وأولى وهو الظاهر من الآية (قال) الله تعالى للنبيين (أأقررتكم) بالايان به والنصر له وأقال كل نبي لامته أأقررتكم والاول وأولى (وأخذتم على ذلكم أصري) أي عهدي والاصر في اللغة النقل سمي العهد اصراً لما فيه من التشديد (قالوا) أأقررتنا بما أأمرتنا من الايمان برسلك (قال) الله تعالى (فأشهدوا) أي أنتم على أنفسكم أولي شهد بعضكم على بعض وقيل الخطاب للملائكة والاول وأولى (وأنا معكم) أي على اقراركم وشهادة بعضكم على بعض (من الشاهدين) هذا هو الخبر لانه محط الفائدة (فن نولي) أي أعرض عما ذكر (بعد ذلك) المشاق (فأولئك هم الفاسقون) أي الخارجون عن الطاعة والغائصون في الكفر وأعاد التضمين في نولي مفرداً على لفظ من وجع أولئك جلاً على المعنى (أفغير دين الله يغون) عطف على مقدر أي تتولون فبغون غير دين الله وتقديم المنعول لانه المقصود بالانكار وقرأ أبو عمرو وحده يغون بالتحسة وترجعون بالفوقية قال لان الاول خاص والثاني عام ففريق بينهما لا افتراقهما في المعنى وكيف يغون غير دينه (و) الحال ان (له أسلم) أي خضع وانقاد (من في السموات والارض طوعاً وكرهاً) أي طائعين ومكرهين والطوع الانقياد والاتباع بسهولة والكره ما فيه مشقة وهو من أسلم مخافة القتل واسلامه استسلام منه أخرج الطبراني بسند ضعيف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله وله أسلم قال أمان في السموات فالملائكة وأمان في الارض فن ولد على الاسلام وأما كراهي أتى به من سبابا الامم في السلاسل والاغلال يقادون الى الجنة وهم

تخاطبهم فاحوا انكم والله يعلم المنفسد من المصلح ولو شاء الله لاغنى عنكم ان الله عز وجل حكيم قال الامام أحمد كارهون حدثنا خلف بن الوليد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عمار أنه قال لما نزل تحريم الخمر قال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت هذه الآية التي في البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيها اثم كبير فدمي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت الآية التي في النساء يا أيها الذين آمنوا اتقوا الصلاة وأنتم سكارى فكان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقام الصلاة نادى أن لا يقرب من الصلاة سكارى فدمي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا شافيا فنزلت الآية التي في المائدة فدمي عمر فقرئت عليه فلما بلغ فهل أنتم منتهون قال عمر انتبهنا انتبهنا وهكذار واه أوداود والترمذي والنسائي من طرق عن اسرائيل عن أبي اسحق وكذار واه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق النوري عن أبي اسحق عن أبي

ميسرة واسمه عمرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي عن عمرو بن لیس له غنة سواء لكن قد قال أبو زرعة لم يسمع منه والله أعلم وقال علي بن الندي هذا اسناد صالح صحيح وصححه الترمذي وزاد ابن أبي حاتم بعد قوله انهم ينالون المال وتذهب العقل وسألت هذا الحديث أيضا مع ما رواه أحد من طريق أبي هريرة أيضا عند قوله في سورة المائدة انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون الآيات فتدله يسألونك عن الخمر والميسر أما الخمر فكما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كل ما ضار العقل كما سألتني يان في سورة المائدة وكذا الميسر وهو القمار وقوله قل فيه ما اثم كبير ومنافع للناس أما اثمها فهو في الدين وأما المنافع فدينية من حيث ان فيها تنفع البدن وتمضمض الطعام واخراج الفضلات وتشهيد بعض الاذهان ولذة الشدة المطربة التي فيها كما قال حسان بن ثابت في جاثليقه (٦٩) ونشرها فمتر كما ملوكا * وأسد الايمان هنا اللقاء

وكذا بيعها والاتفاق بينهما وما كان يمشيه بعضهم من الميسر فينفقه على نفسه أو عياله ولكن هذه المصالح لا توازي مضرتها وتفسدته الراجعة لعلها بالعقل والدين ولهذا قال الله تعالى وانهم ما أكبر من نفقتهما ولهذا كانت هذه الآية تمهدة لتحريم الخمر على البتة ولم تكن مصرحة بل معرضة ولهذا قال عمر رضي الله عنه لما قرئت عليه اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا حتى نزل التصريح بقرعها في سورة المائدة يأياها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وسألت الكلام على ذلك في سورة المائدة ان شاء الله تعالى وبه الثقة

كارهون وأخرج الديلمي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية الملائكة أطاعوه في السماء والانصار وعبد القيس أطاعوه في الارض قال ابن عباس أسلم من في السموات والارض حين أخذ عليهم الميثاق وعن قتادة قال أما المؤمن فأسلم طاعة فأنذعه ذلك وقيل منه وأما الكافر فأسلم حين رأى بأس الله فلم ينفعه ولم يقبل منه فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وأخرج الطبراني في الاوسط عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ساء خلقته من الرقيق والدواب والصبيان فاقروا في أذنه أفغير دين الله يغيثون وأخرج ابن السني في عمل يوم وليلة عن يونس بن عبيد قال ليس رجل يكون على دابة صعبة فيقرأ في أذنها أفغير دين الله يغيثون الآية الاذلت باذن الله عز وجل (والله يرجعون) أي مرجع الخلق كلهم الى الله يوم القيامة ففيه وعيد عظيم لمن خالفه في الدنيا (قل آمن بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبون من ربهم) اخباره صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه وعن أمته وانما خص هؤلاء بالذكر لان أهل الكتاب يعرفون بوجودهم ولم يحتجوا في نبوتهم وعدى الانزال هنا بعلي وفي البقرة بالانه يصح تعديته بكل فله جهة علوية اعتبارا بآبائه وانتهى باعتبار آخره وهو باعتبار آبائه متعلق بالنبى وباعتبار انتهائهم متعلق بالمكائين ولما خص الخطاب هنا بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم ناسب الاستعلاء ولما عمهم هناك جميع المؤمنين ناسب الانتهاء والاسباط كانوا اثني عشر وهم أولاد يعقوب وهم بالنسبة لابراهيم احنادهم لانهم أولاد ولدته فالمراد بالاسباط هذا الاحناد لا المعنى اللغوي وهم أولاد البنات (لانفريق بين أحد منهم) كافرقت اليهود والنصارى فآمنوا ببعض وكفروا ببعض وقد تقدم تفسير هذه الآية (ونحن له مسلمون) أي منقادون مخلصون موجدون (ومن يبتغ غير الاسلام) العامة على اظهار هذين المثلين لان بينهما فاصلا وهو الماء فلم يلتقيا في الحقيقة وروى الادغام من اعاد اللفظ وليس هذا مخصوصا

قال ابن جرير والشعبي ومجاهد وقتادة والريعي عن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ان هذه أول آية نزلت في الخمر يسألونك، عن الخمر والميسر قل فيه ما اثم كبير ثم نزلت الآية التي في سورة النساء ثم نزلت الآية التي في المائدة فخرمت الخمر وقوله ويسألونك ماذا ينفقون قل العنقوبى بالنصب وبالرفع وكلاهما حسن متجه قريب قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبان حدثنا يحيى انه بلغه ان معاذ بن جبل وثعلبة أمياري رسول الله صلى الله عليه وسلم قفا لا يرسل الله ان لنا أرقاء وأهلين من أمواتنا فأزل الله ويسألونك ماذا ينفقون وقال الحكم عن مقسم عن ابن عباس ويسألونك ماذا ينفقون قل العنقوبى قال ما ينفصل عن أهلك وكذا روى عن ابن عمرو ومجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب والحسن وقتادة والقاسم وسالم وعطاء الخراساني والريعي عن أنس وغير واحد انهم قالوا في قوله قل العنقوبى الفضل وعن طاوس اليسير من كل شيء وعن الربيع أبينا

ابن آدم انك ان تبذل الفضل خير
للك وان عسكه شركك ولا تلام على
كفاف ثم قد قيل انها منسوخة
بآية الزكاة كما رواه علي بن أبي طلحة
والعوفي عن ابن عباس وقاله عطاء
الخراساني والسدي وقيل مبينة
بآية الزكاة قاله مجاهد وغيره وهو
أوجه وقوله كذلك يبين الله لكم
الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا
والآخرة أي كما فصل لكم هذه
الاحكام وبينها وأوضحها كذلك
يبين لكم سائر الآيات في أحكامه
ووعده ووعده لعلكم تتفكرون
في الدنيا والآخرة قال علي بن أبي
طلحة عن ابن عباس يعني في زوال
الدنيا وفنائها واقبال الآخرة
وبقائها وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي
حدثنا أبو أسامة عن الصعق
التميمي قال شهدت الحسن
وقرأ هذه الآية من البقرة لعلكم
تتفكرون في الدنيا والآخرة قال

بهذه الآية بل كلما التقي فيه مثلان يجري فيه الوجهان نحو يخل لكم وان يك كاذبا وقد استشكل على هذا نحو يا قوم مالي ويا قوم من ينصرني فانه لم ير وعن أبي عمرو خلاف في ادغامهما وكان القياس يقتضي جواز الوجهين لان ياء المتكلم فاصله تقدير اقاله السمين (دينافلن يقبل منه) يعني ان الدين المقبول عند الله هو دين الاسلام وان كل دين سواه غير مقبول لان الدين الصحيح ما رضى الله عن فاعله وشيبه عليه (وهو في الآخرة من الخاسرين) أي الواقعين في الخسران يوم القيامة وهو حرمان النواب وحصول العقاب أخرج أحمد والطبراني في الاوسط عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تقي الأعمال يوم القيامة فتقي الصلاة فتقول يا رب أنا الصلاة فيقول انك على خير وتقي الصدقة فتقول يا رب أنا الصدقة فيقول انك على خير ويحيي الصيام فيقول انك على خير ثم يحيي الاسلام فيقول يا رب أمت السلام وأنا الاسلام فيقول انك على خير بك اليوم أخذوك أعطى قال الله تعالى في كتابه يعني هذه الآية (كيف يهدي الله) هذا الاستثناء مفعله المعناه الجداى لا يهدي الله ونظيره قوله تعالى كيف يكون للمشركين عهد عند الله أي لأعهد لهم ويجوز ان يكون الاسـثناء لهم للتعظيم لكفرهم بعد الأيمان ولا يستبعد والتوبيخ فان الجاحد عن الحق بعدما وضح له منهم ذلك في الضلال بعيد عن الرشاد فليس للإنكار حتى يستدل به على عدم توبة المرتدان كان انكارا فالاسـثناء ينعنه قاله الكرخي (قوما) الى الحق (كفروا بعد ايمانهم) بعدما (شهدوا أن الرسول حق) بعدما (جاءهم البينات) من كتاب الله سبحانه ومجزات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي كيف يهدي المرتدين والحال انه لا يهدي من حصل منهم مجرد الظالم لانفسهم ومنهم السابقون على الكفر ولا ريب ان ذنب المرتد أشد من ذنب من هو باق على الكفر لان المرتد قد عرف الحق ثم أعرض عنه عند اوترداع ابن عباس

هي والله لمن فسدها فبما يعلم ان الدنيا
وابن جريج وغيرهما وقال عبد الرزاق
الاولى وقوله ويسألونك عن اليتامى
لاعتكم الآية قال ابن جريج حدثني
قال لما نزلت ولا تقربوا مال اليتيم الا
يسهلون سعيرا انطلق من كان عنده
أكله أو يفسده فاستد ذلك عليهم فذ

وان تخاطبهم فاخوانهم والله يعلم المفسد من المصلح فخطبوا طعامهم بطعامهم وشربهم بشربهم وهذاردواه ابوداود والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طرق عن عطاء بن السائب به وكذا رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وكذا رواه السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود عنه وهكذا ذكر غير واحد في سبب نزول هذه الآية كجاهد وعطاء والشعبي وابن أبي ليلى وقائدة وغير واحد من السلف والخلف قال وكيع بن الجراح حدثنا هشام صاحب الدستوائى عن جاهد عن ابراهيم قال قالت عائشة رضى الله عنها انى لا كره ان يكون مال اليتيم عندى حدة حتى أخلط طعامه بطعامى وشربه بشربى فقله قل اصلاح لهم خيرا أى على حدة وان تخاطبهم فاخوانكم أى وان خلطتم طعامكم بطعامهم وشربكم بشربهم فلا بأس عليكم لانهم اخوانكم في الدين (٧١) ولهذا قال والله يعلم المفسد من المصلح أى يعلم من

فسده وثبته الافساد أو الاصلاح وقوله ولو شاء الله لاعتبكم ان الله عزز حكيم أى ولو شاء الله لضيق عليكم وأخرجكم ولكنه وسع عليكم وخفف عنكم وأبلىح لكم مخاطبتهم بالى هى أحسن قال تعالى ولا تقر بوامال اليتيم الابالتي هى أحسن بل جوزا لا كل منه للفتنة بالمعروف اما بشرط ضمان البذل لمن أيسر أو بخمانا كما سيأتى بيانه في سورة النساء ان شاء الله وبه الثقة ولا تسكعوا المشركات حتى يؤمن ولا تمؤمنه خير من مشركة ولو أعجبتكم ولا تسكعوا المشركين حتى يؤمنوا ولا تعبدوا من خير من مشرك ولو أعجبتكم أولئك يدعون الى النار والله يدعوا الى الجنة والمغفرة باذن و بين آياته للناس لعلهم يتذكرون هذا تحريم من الله عز وجل على المؤمنين ان يتزوجوا المشركات من عبدة الاوثان ثم ان كان عموهما مردا

قال كان رجل من الانصار أسلم ثم ارتد ولحق بالمشركين ثم ندم فإرسل الى قومه ان سلوا لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل لى من نوبة فنزلت هذه الآية الى قوله غفور رحيم فأرسل اليه قومه وأسلم وروى هذا من طرق وعنه أيضا هم أهل الكتاب من اليهود عرفوا محمد اسلى الله عليه وآله وسلم ثم كفروا به وروى نحوه عن الحسن (أولئك) أى الممنصتون بتلك الصفات السابقة (جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها) أى اللعنة أو النار المدلول بها عليها وقد ندم نفسه بهذه الآية في سورة البقرة (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) يؤخرون ويعملون ثم استثنى التائين فقال (الا الذين تابوا من بعد ذلك) الارتداد (وأصلحوا) بالاسلام ما كان قد أفسدوه من دينهم بالردة وفيه دليل على قبول نوبة المرتد اذا رجع الى الاسلام مخلصا ولا خلاف في ذلك فيما أحفظ وقيل ضموا الى التوبة الاعمال الصالحة لان التوبة وحدها لا تكفى حتى يضاف اليها العمل الصالح وقيل أصلحو باطنهم بمع الحق بالمراقبات وظواهرهم مع الحق بالعبادات والطاعات والاول أصق بظاهر الآية (فان الله غفور) لقباً بحبهم في الدنيا بالستر وقيل بازالة العذاب (رحيم) في الآخرة بالغفر وقيل باعطاء الثواب (ان الذين كفروا) بعيسى (بعد ايمانهم) عيسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم قال قتادة وعطاء الخراساني والحسن نزلت في اليهود والنصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بعد ايمانهم بنعمته وصفته ثم ازدادوا باقامتهم على كفرهم كفر بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ازدادوا كفر بالذنوب التي اكتسبوها ورجع ابن جرير الطبري وجعلها في اليهود خاصة وقيل نزلت في جميع الكفار وذلك انهم اشركوا بالله بعد اقرارهم بان الله خلقهم ثم ازدادوا كفرا يعنى باقامتهم على الكفر حتى هلكوا وقيل زيادة كفرهم هو قولهم يتربص بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ريب المنون وقيل نزلت في احد عشر رجلا من اصحاب الخثر بن سويد الذين ارتدوا عن الاسلام فلما رجع الخثر أقاموا على

والله دخل فيها كل مشركة من كناية وثبته فسد خص من ذلك نساء أهل الكتاب بقوله والمحصنات من الذين أولوا الكتاب من قبلكم اذا آتيتهمهن أجورهن محصنين غير مسافحين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تسكعوا المشركات حتى يؤمن استثنى الله من ذلك نساء أهل الكتاب وهكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير ومكحول والحسن والنخاع وزيد بن أسلم والربيع بن أنس وغيرهم وقيل بل المراد بذلك المشركون من عبدة الاوثان ولم يرد أهل الكتاب بالكلية والمعنى قريب من الاول والله أعلم فأما ما رواه ابن جرير حدثني عبيد بن آدم بن أبي اياس العسقلاني حدثنا أي حدثنا عبد الحميد بن بهرام القزاري حدثنا شهر بن حوشب قال سمعت عبد الله بن عباس يقول سمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصناف النساء الاما كان من المؤمنات المهاجرات وحرم كل ذات دين غير الاسلام قال الله عز وجل ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وقد نكح طلحة بن عبد الله

يهودية ونكح حذيفة بن اليمان نصرانية فغضب عمر بن الخطاب غضباً شديداً حتى هم أن يسطو عليهم ما فاقوا لئلا ينطلقوا من المؤمنين ولا تغضب فقال لئن حل طلاقهن لقد حل نكاحهن ولكني أترعهن منكم صغرة فآه فهو حديث غريب جداً وهذا الاثر غريب عن عمر أيضاً قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله بعد حكاية الاجماع على اباحة تزويج الكتابيات وانما كره عمر ذلك لثلاث هذه الناس في المسلمات أولاً - من ذلك من المعاني كما حدثنا أبو كريب حدثنا ابن ادريس حدثنا الصلت بن بهرام عن شقيق قال تروح حذيفة يهودية فكتب اليه عمر خذل سبيلها فكتب اليه أنزعهم انهم احرام فأخلى سبيلها فقال لأزعم انها احرام ولكني أخاف (٣) أن تعاطوا المؤمنين منهم وهذا اسناد صحيح وروى الخلال عن محمد بن اسمعيل عن وكيع عن الصلت بنحوه وقال ابن جرير حدثني موسى بن عبد الرحمن (٧٢) المسروقي حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسفيان بن سعيد عن يزيد بن أيوب عن

زيد بن وهب قال قال عمر بن الخطاب المسلم يتزوج النصرانية ولا يتزوج النصراني المسلمة قال وهذا أصح اسناد من الاول ثم قال وقد حدثنا عيسى بن المنتصر اخبرنا اسحق الأزرق عن شريك عن أشعث بن سوار عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تتزوج نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نساءنا ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناده ما فيه فالقول به لاجماع الجميع من الأمة عليه كذا قال ابن جرير رحمه الله وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن اسمعيل الاجسي حدثنا وكيع عن جعفر بن برقان عن ميمون بن مهران عن ابن عمر انه كره نكاح أهل الكتاب وتناول ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن وقال البخاري وقال ابن عمر لا أعلم شر كائن من ان تقول ربه عيسى وقال أبو بكر الخلال

كفرهم بمكة وقد استشكل جماعة من المتسمرين قوله تعالى (ان تقبلوا بآياتهم) مع كون التوبة مقبولة كما في الآية الاولى وكافي قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وغير ذلك ففيل المعنى ان تقبل بآياتهم عند الموت قال النحاس وهذا قول حسن كما قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن وبه قال الحسن وقتادة وعطاء والسدي ومنه حديث ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر وقيل المعنى ان تقبل بآياتهم التي كانوا يعملون قبل ان يكفروا لان الكفر احرطها وقيل ان تقبل بآياتهم اذا تابوا من كفرهم الى كفر آخر وقال ابن عباس انهم الذين ارتدوا وعزموا على اظهار التوبة لستراحوالهم والكفر في ضمائرهم وقال أبو العالية هم قوم تابوا من ذنوب عملوها في حال الشرك ولم يتوبوا من الشرك وقال مجاهد ان تقبل بآياتهم اذا تابوا على الكفر وقال ابن جرير هو الازداء على الكفر بعد الكفر لا يقبل الله منه توبة ما قام على كفره (وأولئك هم الضالون) أي هم الذين ضلوا عن سبيل الحق وأخطوا منها جبهه والمراد هؤلاء الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفراً والاولى ان يحمل عدم قبول التوبة في هذه الآية على من مات كافراً غير تائب فكانه عبر عن الموت على الكفر بعدم قبول التوبة ويكون قوله (ان الذين كفروا وما تابوا وهم كفار) في حكم البيان لها قال ابن عباس نزلت فيمن مات من أصحاب الحرب على الكفر وقيل نزلت فيمن مات كافراً من جميع أصناف الكفار من أهل الكتاب وعبداء الاصنام فالآية عامة فيهم (فلن يقبل من أحدكم ملء الارض ذهباً) الملء بالكسر مقدار ما يملأ الشيء والملء بالفتح مصدر ملأ الشيء والمعنى مقدار ما يملأ الارض مشرقها ومغربها ذهباً مع انداء الاشياء وقيمة كل شيء أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجاء بالكافري يوم القيامة فيقال له أرايت لو كان لك ملء الارض ذهباً كنت منتهياً فيقول نعم فيقال له لقد سئلت ما عوايسر من ذلك فذلك قوله تعالى ان الذين كفروا

الحنبلي حدثنا محمد بن هرون حدثنا اسحق بن ابراهيم ح وأخبرني محمد بن علي حدثنا صالح بن أحمد انهما سألا الآية أبا عبد الله أحمد بن حنبل عن قول الله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن قال مشركات العرب الذين يعبدون الاصنام وقوله ولا مئة خير من مشركة ولو أعجبتكم قال السدي نزلت في عبد الله بن رواحة كانت له أمة سوداء فغضب عليها فاططمها ثم فرغ فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبرهما فقال له ماهي قال تصوم وتصل وتحسن الوضوء وتشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فقال يا ابا عبد الله هذه مؤمنة فقال والذي بعثت بالحق لا اعتقنها ولا تزوجنها ففعل فطعن عليه ناس من المسلمين وقالوا تنكح أمته وكافوا يريدون ان ينكحوا الى المشركين وينكحوا هم رغبة في احسانهم فأنزل الله ولا مئة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم (٣) قوله ان تعاطوا الخ كذا في النسخ التي بأيدينا وحرر الرواية اه صححه

ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم وقال عبد بن حميد حدثنا جعفر بن عون حدثنا عبد الرحمن بن زياد الأهرقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكحوا النساء المحسنين فعمى سمن أن يردين ولا تنكحوهن على أموالهن فعمى أموالهن أن تطعن وإنكحوهن على الدين فلامته سوداء مجردا ذات دين أفضل والأفرقي ضعيف وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فأظنن بذات الدين تربت يداك ولمسلم عن جابر مثله وله عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة وقوله ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا أي لا تزوجوا الرجال المشركين النساء المؤمنات كما قال تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن ثم قال تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم أي ولرجل مؤمن (٧٣) ولو كان عبدا حبشيا خير من مشرك ولو

كان رئيسا سر يا أولئك يدعون
الى النار أى معانرتهم ومخالطتهم
تبعث على حب الدنيا واقتنائها
واينارها على الدار الآخرة وعاقبة
ذلك وخيمة والله يدعوا الى الجنة
والمغفرة بآذنه أى بشره وما أمر
به وما نهى عنه وبين الله آياته
للناس اعلمهم بتذكرون (ويسألونك
عن الحميض قل هو اذى فاعتزلوا
النساء فى الحميض ولا تقربوهن
حتى يطهرن فاذا طهرن فأتوهن
من حيث أمركم الله ان الله يحب
التوابين ويجب المتطهرين نسأوكم
حراث لكم فأتوا حراثكم فى
شتم وقدموا الانفسكم واتقوا
الله واعلموا انكم ملاقوه وبشر
المؤمنين قال الامام أحمد حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جاد
ابن سلمة عن ثابت عن أنس ان
اليهود كانت اذا حاضت المرأة منهم
لم يواكلوها ولم يجامعوها فى
البيوت فسأل أصحاب النبى صلى

الآية (ولو افندى به) قيل الواو ائذ مقعمة وقيل الواو اللطف والمعنى وكذلك لو افندى من العذاب في الآخرة قبل ان يرضى ذهبان يقبل منه وهذا آكد في التغليظ لانه تصرح بنفي القبول في جميع الوجوه والمراد بالواو التعميم في الاحوال كانه قيل لن يقبل منهم في جميع الاحوال ولو في حال اقتدائه نفسه في الآخرة (أو لئن) إشارة الى من مات على الكفر (لهم) أى استقر لهم (عذاب أليم) مؤلم (ومألهم) أى ما استقر لهم (من ناصرين) ينعونهم من العذاب وأتى بناصرين جمعاً لما وافق القواصل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يقول الله عز وجل لا هون لأهل النار عذابا يوم القيامة لو أن لك مافي الارض من شيء أكنت تنفسي به فيقول نعم فيقول أردت منذ أنت أهون من هذا وانت في صلب آدم عليه السلام أن لا تشركي بشيء فأبيت الا الشراكه هذا النظر مسلم (لن تناووا البر) هذا كلام مستأنف خطاب للمؤمنين عقب ذكر ما لا يقع الكفار والنيل ادراك الشيء ولخوقه يقال نالتى من فلان معروف ينالى أى وصل الى والناو العطاء من قولك تولته تنويلا أى أعطيته وقيل هو تناول الشيء بالسيد يقال نلتة أنه ناله نيلا قال تعالى ولا يناولن من عدونا ولا النول بالواو فعناه تناول يقال نلتة أنوله أى تناولته وأنلتة زيدا أي ناله اياه وأولته اياه والبر فعل الخيرات والعمل الصالح فى الآية حذف المضاف أى ثوابه وهو الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس وعطاء ومجاهد وعروبن ميمون والسدي هو الجنة فعنى الآية لن تناولوا العمل الصالح أو الجنة وقيل التقوى وقيل الطاعة وقيل الثواب وأصل البر التوسع فى فعل الخير وقد يستعمل فى الصدق وحسن الخلق وعن النّوّاس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم محاكاة فى صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس أخرجه مسلم والمعنى لن تناولوا ثواب البر المؤدى الى الجنة (حتى تنفقوا) أى تصدقوا وحتى يعنى الى (كما يحبون) أى حتى تكون نفقتكم من أموالكم التى تحبونها ومن

(١٠ - فتح البيان في) الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن حتى فرغ من الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شيء إلا السكاح فبلغ ذلك اليهود فقالتوا ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه خافه أسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا يا رسول الله إن اليهود قالت كذا وكذا أفلا نجتمعن فغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أن قد وجد عليهم ما خرجنا فاستتبعه ما هدية من لبن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل في آثارهما فسقاهما فعرقا أن لم يجد عليهما ماروا وهم من حديث حماد بن زيد بن سلمة فقوله فاعتزلوا النساء في المحيض يعني الفرج لقوله اصنعوا كل شيء إلا السكاح ولهذا ذهب كثير من العلماء أو أكثرهم إلى أنه يجوز مباشرة الخائض فيما عدا الفرج قال أبو داود أيضاً حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن أبوب عن عكرمة عن بعض

أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد من الحائض شيئاً أتى على فرجها ثوباً وقال أبوداود أيضاً حدثنا الشعبي حدثنا عبد الله بن عمر بن غانم عن عبد الرحمن بن عيسى بن زياد عن عمار بن غراب أن عمه حدثته أنها سألت عائشة قالت أحداً نا تحيض وليس لها ولزوجه فراش الا فراش واحد قالت أخبرك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل فغشى الى مسجده قال أبوداود نعتي مسجد بيتها فما انصرف حتى غلبتني عيني فأوجعه البرد فقال ادني مني ففقت اني حائض فقال اكشفي عن نفسك فكشفت فغذى فوضع خده وصدره على فغذى وحنيت عليه حتى دفئ ونام صلى الله عليه وسلم وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن كلب أني قلابة أن مسروقاً ركب الى عائشة فقال السلام على النبي وعلى أهلها فقالت عائشة مرحباً مرحباً (٧٤) فأذنوا له فدخل فقال اني أريد أن أسألك عن شيء وأنا أستحي فقالت انما أنا

أملك وأنت ابني فقال ما للرجل من امرأته وهي حائض فقالت له كل شيء الا فرجها ورواه أيضاً عن حميد بن مسعدة عن يزيد بن زريع عن عيينة بن عبد الرحمن ابن جوشن عن مروان الاصغر عن مسروق قال قلت لعائشة ما يحل للرجل من امرأته اذا كانت حائضاً قالت كل شيء الا الجماع وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وعكرمة وروى ابن جرير أيضاً عن أبي كريب عن ابن أبي زائدة عن حجاج عن ميمون ابن مهران عن عائشة قالت له ما فوق الازار (قلت) ويحبل مضاجعها ومواكبتها بخلاف قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني فأغسل رأسي وأنا حائض وكان يتكئ في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن وفي الصحيح عنها قالت كنت أتعرق العرق وأنا حائض فأعظمه النبي

بعضية وقيل بباية وما موصولة أو موصوفة والمراد النفقة في سبيل الخير من صدقة أو غيرها من الطاعات وقيل المراد الزكاة المفروضة قال البيضاوى أى من المال أو مما يعمه وغيره كبذل الجاه في معاونته الناس والبسطن في طاعة الله والمهجة في سبيله انتهت وكتعلم العلم وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس أن أبا طلحة لما نزلت هذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان أحب أموالى الى بئر حاء وانها صدقة الحديث وقد روى بالفاظ وعن ابن عمر لم أجده شيئاً أحب الى من ممر جانة جارية لى رومية فقلت هى حرة لوجه الله الحديث أخرجه البزار وعبد بن حميد وكذلك أعتق عمر جارية من سبي جلولا وجاز يزيد بن حارثة بفرس له يقال له سبل لم يكن له مال أحب اليه منها فقال هى صدقة (وما ننقوا من شيء) بيان لقوله ما تنفقوا أى ما تنفقوا من أى شيء سواء كان طبيباً أو خبياً جديداً أو رديئاً فيجوز لكم بحسبه وبشرطية جازمة (فان الله به عليم) تعليل لجواب الشرط واقع موقعه وفيه من الترغيب فى انفاق الجيد والتحذير عن انفاق الردى مما لا يخفى (كل الطعام) أى المطعوم (كان حلالاً) الحل مصدر يستوى فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث وهو الحلال كان الحرام لغته فى الحرام (لبنى اسرائيل) هو يعقوب كما تقدم تحقيقه يعنى ان كل المطعومات كانت حلالاً لبنى يعقوب لم يحرم عليهم شيء منها (الا ما حرم اسرائيل على نفسه) مستثنى من اسم كان وجوز أن البقاء ان يكون مستثنى من ضميره مستثنى من حلاله وفيه قولان أحدهما انه متصل والتقدير الا ما حرم اسرائيل على نفسه فحرم عليهم فى التوراة فليس منها ما زادوه من محرمات وادعوا صحة ذلك والثانى انه منقطع والتقدير لكن حرم اسرائيل على نفسه خاصة ولم يحرمه عليهم والاول هو الصحيح قاله السمين قد أخرج الترمذى وحسنه عن ابن عباس ان اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبرنا ما حرم اسرائيل على نفسه قال كان يسكن البدو فاشتكى عرق النساء فلم يجد شيئاً يلاعه الا تحريم الابل وألبانها فلذلك حرمها قالوا صدقت

وذكر

صلى الله عليه وسلم فيضع يده في الموضع الذى وضعت فيه وأشرب الشراب فأنا وله فيضع فيه في الموضع الذى كنت أشرب منه وقال أبوداود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن جابر بن صبيح سمعت خديجة بنت خويلد قالت سمعت عائشة تقول كنت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعراء الواحد وأنا حائض طامث فان أصابته مني شيء غسل مكانه لم يعده وان أصابته مني شيء غسل مكانه لم يعده وصلى فيه فأما ما رواه أبوداود حدثنا مسدد بن الجبار حدثنا عبد العزيز بن عيسى بن محمد عن أبي البيان عن أم ذرة عن عائشة أنها قالت كنت اذا حضرت نزلت عن المئال على الحصر فلم تقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تذن منته حتى تظهر فهو محمول على التنزه والاحتياط وقال آخرون انما تحل له مبائيرتها فاعدا ما نحت الازار كما ثبت فى الصحيحين عن ميمونة بنت الحارث الهلالية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد ان يبشرا امرأته من نسائه أمرها

فأثرت وهي حائض وهذا القطع الجازم ولهما عن عائشة نحوه وروى الامام احمد وداود والترمذي وابن ماجه من حديث
العلاء عن حزام بن حكيم عن عمه عبد الله بن سعد الانصاري انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحل لي من امرأتي وهي
حائض قال ما فوق الازار ولا يضاع معاذ بن جبل قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يحل لي من امرأتي وهي
حائض قال ما فوق الازار والتعفف عن ذلك أفضل وهو رواية عن عائشة كاتقدم وابن عباس وسعيد بن المسيب وشريح فهذه
الاحاديث وما شابهها حجة من ذهب الى انه يحل ما فوق الازار منها وهو أحد القولين في مذهب الشافعي رحمه الله الذي رحمه كثير
من العراقيين وغيرهم ومأخذهم انه حريم الفرج فهو حرام لثلاثي وصول الى تعاطي ما حرم الله عز وجل الذي أجمع العلماء على
بحرمة وهو المباشرة في الفرج ثم من فعل ذلك فقد أثم فيستغفر الله ويتوب (٧٥) اليه وهل يلزمه مع ذلك كفارة أم لا فيه

قولان أحدهما نعم لما رواه الامام
أحمد وأهل السنن عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم في
الذي يأتي امرأته وهي حائض
يتصدق بدينار أو نصف دينار وفي
لفظ للترمذي اذا كان دماً أجر
فدينار وان كان دماً أصفر فنصف
دينار وللإمام أحمد أيضاً عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
جعل في الحائض نصاب ديناراً
فإن أصابها وقد أدير الدم عنها ولم
تغتسل فنصف دينار والقول
الثاني وهو الصحيح الحديث من
مذهب الشافعي وقول الجمهور انه
لا شيء في ذلك بل يستغفر الله
عز وجل لانه لم يصح عندهم رفع
هذا الحديث فانه قد روى مر فوعا
كاتقدم وموقوفاً وهو الصحيح عند
كثير من أئمة الحديث فقوله تعالى
ولا تقربوهن حتى يطهرن تفسير
لقوله فاعزلوا النساء في الحيض
ونهي عن قربانهم بالجماع مادام

وذكر الحديث وأخرجه أيضاً أحمد والنسائي وفي رواية عنه الذي حرم إسرائيل على
نفسه زائد تالكبد والكليتان والشحم الاما كان على الظهر وعرق النساء يفتح النون
والقصر عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ قاله الكرخي ودواؤه ما ذكره القرطبي
ونصفه أخرجه الثعلبي في تفسيره من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في عرق النساء تؤخذ ألبه كبش عربي لاصغير ولا كبير فتقطع قطعاً غاراً وتسلأ
على النار ويؤخذ منها فيجعل ثلاثة أقسام يشرب المريض بذلك الداء على الربق كل يوم
ثلثاً قال أنس فوصفته لا أكثر من مائة كلهم يبرأ بأذن الله تعالى وفيه رد على اليهود لما
أنكروا ما قصه الله سبحانه على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من أن سبب ما حرمه عليهم
هو ظلمهم وبغيهم كافي قوله فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم سبباً ما حلت لهم الآية
وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم سبباً ما حرمنا على
قوله ذلك جزئناهم بغيهم وقالوا انها محرمة على من قبلهم من الانبياء نوح وإبراهيم ومن
بعدهما حتى انتهى الامر الينا كما حرمت على من قبلنا يريدون بذلك تكذيب ما قصه الله
سبحانه على نبينا صلى الله عليه وآله وسلم في كتابه العزيز (من قبل ان تنزل التوراة) فانها
ناطقة بان بعض أنواع الطعام انما حرم بسبب إسرائيل وذلك بعد إبراهيم بألف سنة ولم
يكن على عهده حراماً كما زعموا وانما قال من قبل لان بعد نزولها حرم الله عليهم أشياء من
أنواع الطعام ثم أمر الله سبحانه بان يحاجهم بكتابهم ويجعل بينه وبينهم حكماً ما أنزل الله
عليهم لا ما أنزل عليه فقال (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) حتى تعملوا صدق ما قصه الله في
القرآن من انه لم يحرم على بني إسرائيل شيء من قبل نزول التوراة الا ما حرمه يعقوب على
نفسه (ان كنتم صادقين) في دعواكم انه تحريم قديم روى انهم لم يجسروا على اخراج
التوراة فلم يأثروا بها وخافوا الفضيحة وبتوا في هذا من الانصاف للخصوم ما لا يتأدرون قدره
ولا تبلغ مداه وفيه من الحجة النيرة على صدق النبي وجواز النسخ الذي يجعله ما لا يخفى

الحيض موجوداً ومنه موهـ حله اذا انقطع قال الامام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل فيما أمله في الطاعة وقوله ويسألونك
عن الحيض قل هو أذى فاعزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن من حيث الآية الطهر يدل
على ان يقربها فلما قالت ميمونة وعائشة كانت احداً اذا حاضت اترت ودخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شعاره دل ذلك
على انه انما أراد الجماع وقوله فاذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله فيه نذب وإرشاد الى غشائهن بعد الاعتسال وذهب ابن
جزم الى وجوب الجماع بعد كل حيضة لقوله فاذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله وليس له في ذلك مستند لان هذا أمر بعد
الخطر وفيه أقوال العلماء الاصول منهم من يقول انه على الوجوب كالمطلق وهو لا يحتاجون الى جواب ابن جزم ومنهم من
يقول انه للإباحة ويجعلون تقدم النهي عليه فريضة صارفة له عن الوجوب وفيه نظروا الذي ينهض عليه الدليل انه يرد الحكم

الى ما كان عليه الامر قبل النسي فان كان واجبا فواجب كقوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين أو بما حلفوا على ان يقاتلوا
واذا حلفت فامطادوا فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وعلى هذا القول تجتمع الأدلة وقد حكاه الغزالي وغيره فاختره
بعض أئمة المتأخرين وهو الصحيح وقد اتفق العلماء على ان المرأة اذا انقطع حيضها لا تحل حتى تغتسل بالماء أو تيمم ان تعذر ذلك
عليها بشرطه الآن أباحه فخرجه الله يقول فيما اذا انقطع دمها لا كثر الحيض وهو عشرة أيام عندها تنحسل بمجرد الانقطاع
ولا تنفق حتى يغسل والله أعلم وقال ابن عباس حتى يظهرن أي من الدم فاذا أظهرن أي بالماء وكذا قال مجاهد وعكرمة
والحسن ومقاتل بن حيان والليث بن سعد وغيرهم وقوله من حيث أمركم الله قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني الفرج
قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (٧٦) فأتوهن من حيث أمركم الله يقول في الفرج ولا تعدوه الى غيره فن فعل شيئا من

(من افترى) الافتراء اختلاق الكذب والقذف والافساد أصله من فرى الاديم اذا قطعه
لان الكاذب يقطع القول من غير حقيقة تنقله في الوجود وقال البيضاوي افترى أي
ابتدع والجله استثنائية أو منصوبة المحل ومن شرطية أو موصولة (على الله الكذب من
بعد ذلك) أي احضار التوراة وتلاوتها متعلق بافترى وهذا هو الظاهر وأبال كذب وجوزة
أبو البقاء (فأولئك) فيه مراعاة معني من كما في افترى مراعاة لفظها (هم الظالمون) أي
المنظرون في الظلم المتألفون فيه فانه لا أعلم من حوكم الى كذبه وما يعتقده شرعا صحيحا ثم
جادل من بعد ذلك ففترى على الله الكذب ثم لما كان ما يفترى من الكذب بعد قيام الحجة
عليهم بكتابهم باطلا مدفوعا وكان ما قصه الله سبحانه في القرآن وصدقته التوراة صحيحا
صادقا وكان ثبوت هذا الصدق بالبرهان الذي لا يستطيع الخصم دفعه أمر الله سبحانه نبيه
صلى الله عليه وآله وسلم بأن ينادى لصدق الله بعد ان سجل عليهم بالكذب فقال (قل
صدق الله فآتوا عوالمه ابراهيم) أي مله الاسلام التي أنا عليها (حينفا) قد تقدم معنى
الحينف كانه قال لهم اذا تبين لكم صدقي وصدق ما جئت به فادخلوا في ديني فان من جلة
ما أنزله الله على ومن يتبع غير الاسلام ينافلني يقبل منه (وما كان) في أمر من أموري عنه
أصلا وفعرا (من المتركين) الذين يدعون مع الله الها آخرون بعدون سواء وفيه تعريض
بأشراك اليهود وتصریح بأنه صلى الله عليه وآله وسلم ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا
والغرض بيان ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم على دين ابراهيم في الاصول لانه لا يدعو
الا الى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى قاله الكرخي (ان أول بيت
هذا شروع في بيان شيء آخر مما جادلت فيه اليهود بالبطل وذلك انه سم قالوا ان بيت
المقدس أفضل وأعظم من الكعبة لكونه مهجر الانبياء وأرض المحشر وفي الارض
المتقدسة وقبلتهم فرد الله ذلك عليهم ونبه تعالى بكونه أول متعبد على انه أفضل من غيره
والاول هو الفرد السابق المتقدم على ما سواه وقيل هو اسم للشيء الذي يوجد ابتداء سواء

ذلك فتداعتدى وقال ابن
عباس ومجاهد وعكرمة من حيث
أمركم الله أي ان تعتزلوه وفيه
دلالة حنيفة على تحریم الوطء في
الدبر كما سيأتى تقريره قريبا شاء
الله تعالى وقال أبو رزين وعكرمة
والضحاك وغير واحد فأتوهن
من حيث أمركم الله يعني
طاهرات غير حيض ولهذا قال
ان الله يحب التوابين أي من
الذنب وان تكرر غشيانه ويجب
المتطهرين أي المتسترهين عن
الاقذار والاذى وهو ما نهوا عنه
من اتيان الحائض أو في غير المأني
وقوله نسأوكم حرث لكم قال
ابن عباس الحرث موضع الولد
فأتوا حرثكم أي شتم أي كيف
شتمت مقبلة ومدمرة في ضمام
واحد كما ثبت بذلك الاحاديث
قال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا
سفيان عن ابن المنكر قال سمعت
جابرًا قال كانت اليهود تقول اذا

جامعهم امن ورائها جاء الولد أحمر فترت نسأوكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني شتمت ورواه مسلم وأبو داود
من حديث سفيان الثوري به وقال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني مالك بن أنس وابن جريح
وسفيان بن سعيد الثوري ان محمد بن المنكر حدثهم ان جابر بن عبد الله أخبره ان اليهود قالوا للمسلمين من أتى امرأته وهي
مدبرة جاء الولد أحمر فأنزل الله نسأوكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني شتمت قال ابن جريح في الحديث فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم مقبلة ومدمرة اذا كان ذلك في الفرج وفي حديث يهزبن حكيم بن عمار بن حميدة القشيري عن أبيه عن جده انه
قال يا رسول الله نسأونا ما تأتي منها وما نذر قال حرثك انت حرثك اني شتمت غير ان لا تضرب الوجه ولا تنقب ولا تبهر الا في الميت
الحديث رواه أحمد وأهل السنن حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي

حبيب عن عامر بن يحيى عن عبد الله بن حنشل عن عبد الله بن عباس قال أتى ناس من حبر إلى رسول صلى الله عليه وسلم فسألوه عن أشياء فقال له رجل أنى أحب النساء فكيف ترى فى فأمر الله نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ورواه الامام أحمد حدثنا يحيى بن عثمان حدثنا رشدين حدثنى الحسن بن ثوبان عن عامر بن يحيى المعافى عن حنشل عن ابن عباس قال أنزلت هذه الآية نساؤكم حرث لكم فى أناس من الانصار أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أئتمها على كل حال اذا كان فى الفرج حديث آخر قال أبو جعفر الطحاوى فى كتابه مشكل الحديث حدثنا أحمد بن داود بن موسى حدثنا يعقوب بن كاسب حدثنا عبد الله بن نافع عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى شعيبه الخدرى ان رجلا أصاب امرأة فى دبرها فأنكر الناس عليه ذلك فأمر الله نساؤكم (٧٧) حرث لكم الآية ورواه ابن جرير عن يونس عن

يعقوب ورواه الحافظ أبو يعلى الموصلى عن الحرث بن شريح عن عبد الله بن نافع به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا وهيب حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم عن عبد الله بن سابط قال دخلت على حفصة بنت عبد الرحمن بن أبى بكر فقلت انى أسألك عن أمر وأنا أسألتى ان أسألك قالت فلا تستئى يا ابن أخى قال عن اتيان النساء فى أديارهن قالت حدثنى أم سلمة ان الانصار كانوا يحبون النساء وكانت اليهود تقول انه من أحبى امرأته كان ولده أحوال فلما قدم المهاجرون المدينة تكلموا فى نساء الانصار فخبوهن فأبى امرأة ان تطيع زوجها وقالت ان تفعل ذلك حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت على أم سلمة فذكرت لها ذلك فقالت اجلسى حتى يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما

حصل عقيبته شئ آخر ولم يحصل قال على كانت البيوت قبله ولكنه كان أول بيت وضع لعبادة الله قبل خلق آدم بالثاني عام ووضع بعده الاقصى وبينهما أربعون سنة كما فى حديث الصحيحين وهذا يقتضى ان الاقصى بنىته الملائكة أيضا وقد اختلف فى البانى له فى الابتداء فقيل للملائكة وقيل لآدم وقيل لإبراهيم ويجمع بين ذلك بان أول من بناه الملائكة ثم جددته آدم ثم إبراهيم (وضع للناس) أى جميعهم كما قال سواء العاكف فيه والباد وضعه الله موضعا للطاعات والعبادات وقبله للصلاة ومقصد للعبادة والعمرة ومكانا للطواف تزداد فيه الخيرات وثواب الحسنات وأجر الطاعات (الذى بيكة) بكة علم للبلد الحرام وكذلك مكة وهما لغتان فان العرب تعاقب بين الباء والميم كالأزب ولازم ونبت ونبت اسم موضع ورأى وراى وقيل ان بكة اسم لموضع البيت ومكة اسم للبلد الحرام وقيل بكة للمسجد ومكة للحرث كله قيل سميت بذلك لانها كانت تسمى أى تدق أعناق الجبارة وأما سميتها بكة فقيل سميت بذلك لقلة ماؤها وقيل لانها تسمى المخ من العظم بما ينال سكانها من المشقة ومنه مكنت العظم اذا أخرجت ما فيه وذلك النصيل ضرع أمه وامتك اذا امتصه وقيل سميت بذلك لانها تسمى من ظلم فيها أى تملكه وقيل لانها تسمى الذنوب أى تزيلها وتحوها (مباركا) يعنى ذابرة وأصل البركة التثنية والزيادة والبركة هنا كثرة الخير الحاصل لمن استقر فيه أو يقصده أى الثواب المتضاعف وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فى سواه من المساجد الا المسجد الحرام أخرجه البخارى ومسلم (وعدى للعالمين) أى لا تدركه للمؤمنين يهدون به الى جهنة صلاتهم وقيل لان فيه دلالة على وجود الصانع المختار لما فيه من الآيات التى لا يقدر عليها غيره وقيل هدى لهم الى الجنة أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى ذر قال قلت يا رسول الله أى مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أى قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة وعن ابن

جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم استحب الانصار ان تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت فسألت أم سلمة فقال ادعى الانصارية فدعيتها فلما عليها هذه الآية نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم فأتوا واحدا ورواه الترمذى عن بنى دار عن ابن مهدي عن سفيان عن أبى خيثمة وقال حسن (قلت) وقد روى من طريق حماد بن أبى حنيفة عن أبيه عن ابن خيثمة عن يوسف بن ماهك عن حفصة أم المؤمنين ان امرأة أتتها فقالت ان زوجها يأتى بحبيبة ومستقبله فكرهته فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا بأس اذا كان فى ضمما واحد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا يعقوب يعنى القمى عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال جاء عمر بن الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت قال ما الذى أهلكك قال حولت رجلى البارحة قال فلم يرد عليه شيئا قال فأوحى الله الى رسوله صلى الله عليه وسلم هذه الآية نساؤكم

نحوث لكم فأتوا حرككم أني شتم أقبل وأدبر واتق الدبر والحيسة ورواه الترمذي عن عبد بن حميد عن حسن بن موسى
 الاشيب به وقال حسن غريب وقال الحافظ ابو يعلى حدثنا الحرث بن شريك صح حدثنا عبد الله بن نافع حدثنا هشام بن سعد عن زيد
 ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد قال أنكر رجل امرأته على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أنكر فلان امرأته
 فأنزل الله عز وجل نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرككم أني شتم قال ابو داود حدثنا عبد العزيز بن يحيى ابو الاصمغ قال قال حدثني
 محمد يعني ابن سلمة عن محمد بن اسحق عن ابن بن صالح عن مجاهد عن ابن عباس قال ان ابن عمر قال والله يغفرله اوهم وانما كان هذا
 الحى من الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحى من يهود وهم اهل كذب وكناويرون لهم فضلا عليهم في العلم فكانوا يقتدون كثيرا
 من فعلهم وكان من امر اهل الكتاب لا يأتون (٧٨) النساء الاعلى حرف وذلك أستمر ما تكون المرأة فكان الحى من الانصار

قد اخذوا بذلك من فعلهم وكان
 هذا الحى من قريش يشرحون
 النساء شرحا منكرا ويتلذذون
 بهن مقبلات ومدبرات ومستلقيات
 فلما قدم المهاجرون المدينة
 تزوج رجل منهم امرأة من
 الانصار فذهب يصنع بها ذلك
 فانكرته عليه وقالت انما كنا
 نؤتى على حرف فاصنع ذلك والا
 فاجتنبى فسرى امره ما بلغ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأنزل الله نسأؤكم حرث لكم
 فأتوا حرككم أني شتم اى مقبلات
 ومدبرات ومستلقيات يعنى بذلك
 موضع الولد تفرد به ابو داود ويشهد
 له بالصحة ما تقدم له من الأحاديث
 ولا سيما روايتهم سلمة فانها مشابهة
 لهذا السياق وقد روى هذا
 الحديث الحافظ ابو القاسم
 الطبراني من طريق محمد بن اسحق
 عن ابن بن صالح عن مجاهد قال
 عرضت المصحف على ابن عباس

عمر قال خلق الله البيت قبل الارض بألفى سنة وكان اذا كان عرشه على الماء بيضاء
 وكانت الارض تحته كأنها حشفة فدحيت الارض من تحته أخرجه الطبراني والبيهقي
 في الشعب وابن جرير وابن المنذر (فيه آيات بينات) أى دلالات واشارات على حرمة
 ومنه بفضل واحترامه منها الصفاء والمروة ومنها أثر القدم في الصخرة الصماء ومنها ان
 الغيث اذا كان بناحية الركن اليماني كان الخصب في العين وان كان بناحية الشامي كان
 الخصب في الشام واذا اعم البيت كان في جميع البلدان ومنها انحراف الظهور عن ان ترق
 على هوائه في جميع الأزمان ومنها اهلاك من يقصده من الجبابرة ومنها الحجر الاسود
 والمترم وزمزم ومشاعر الحج ومنها ان الامر ببناء هذا البيت هو الله الخليل والمهندس
 له جبريل والباقي هو ابراهيم الخليل والمساعد في بنيانه هو اسمعيل وهذه فضيلة عظيمة له
 وغير ذلك من الآيات وقد أوضحتها في كتابي رحلة الصديق الى البيت العتيق فليرجع
 اليه وهذه الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب (مقام ابراهيم) يعنى الحجر الذى كان
 يقوم عليه عند بناء البيت وكان فيه أثر قدمي ابراهيم فأندرس من كثرة المسح بالأيدي
 وقد استشكل صاحب الكشاف بيان الآيات زهى جمع بالمقام وهو فرد وأجاب بان المقام
 جعل وحده بمنزلة آيات لقوم مشائنة وأنه مشتمل على آيات قال ويجوز ان يراد فيه آيات بينات
 مقام ابراهيم وأمن من دخله لان الاثنين نوع من الجمع وقال ابن عطية والراجح عنده
 ان المقام وأمن الداخلين جعل امثالا لما في حرم الله تعالى من الآيات وخصا بالذكر
 اعظمهما وانهما تقوم بهما الحجة على الكفار اذ هم مدركون لهاتين الآيتين بجوابهم
 (ومن دخله كان آمنا) جملة مستأنفة من حيث اللفظ لبيان حكم من أحكام الحرم وهو
 ان من دخله كان آمنا ومن حيث المعنى معطوفة على مقام ابراهيم الذى هو مبتدأ
 محذوف الخبر أى ومنها أمن من داخله ومن شرطية أو موصولة وبه استدلل من قال ان من
 لجأ الى الحرم وقد وجب عليه حدة من الحدود فانه لا يقام عليه الحد حتى يخرج منه وهو

من فاتحته الى خاتمة أو وقفه عند كل آية منه واسأله عنها حتى انتهت الى هذه الآية نسأؤكم حرث لكم فأتوا
 حرككم أني شتم فقال ابن عباس ان هذا الحى من قريش كانوا يشرحون النساء بمكة ويتلذذون بهن فذكر القصة بتمام سياقها
 وقول ابن عباس ان ابن عمر والله يغفرله أوهم كانه يشري الى ما رواه البخاري حدثنا اسحق حدثنا النضر بن شميل أخبرنا ابن عون عن
 نافع قال كان ابن عمر اذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه فأخذت عنه يوما فقرا سورة البقرة حتى انتهت الى مكان قال أتدرى
 فيم أنزلت قلت لا قال أنزلت في كذا وكذا مضى وعن عبد الصمد قال حدثني ابي حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر فأتوا
 حرككم أني شتم قال أن يأتيها في هكذا رواه البخاري وقد تفرد به من هذا الوجه وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا بن
 عيسى حدثنا ابن عون عن نافع قال قرأت ذات يوم نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرككم أني شتم فقال ابن عمر أتدرى فيم نزلت قلت لا

قال نزلت في آيات النساء في أدبارهن وحدثني أبو قلابة حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي عن أيوب عن نافع عن ابن عمر فاتوا حركم أني شتمت قال في الدبر وروى من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر ولا يصح وروى النسائي عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم عن أبي بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم عن ابن عمر أن رجلاً أتى امرأته في دبرها فوجد في نفسه من ذلك وجداً شديداً فأنزل الله نساؤكم حرث لكم فاتوا حركم أني شتمت قال أبو حاتم الرازي لو كان هذا عند زيد بن أسلم عن ابن عمر لأولع الناس بنافع وهذا تعليل منه لهذا الحديث وقد رواه عبد الله بن نافع عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عمر فذكره وهذا الحديث شمول على ما تقدم وهو أنه يأتيها في قبلها من دبرها لما رواه النسائي عن علي بن عثمان الزميلي عن سعيد بن عيسى عن الفضل بن فضالة عن عبد الله بن سليمان (٧٩) الطويل عن كعب بن علقمة عن أبي النضر

أنه أخبره أنه قال لنافع مولى ابن عمر أنه قد أكره علي ذلك القول أنك تقول عن ابن عمر أنه قال أني شتمت النساء في أدبارهن قال كذبوا على ولكن سأحدثك كيف كان الأمر أن ابن عمر عرض المصحف يوماً وأخذه حتى بلغ نساؤكم حرث لكم فاتوا حركم أني شتمت فقال يا نافع هل تعلم من أمر هذه الآية قلت لا قال أنا كما معشر قريش فحجبوا النساء فلم يدخلنا المدينة ونكحنا نساء الانصار أرادنا منهم مثل ما كنا نريد فآذاهن فكرهن ذلك وأعظم منه وكانت نساء الانصار قد أخذن بحال اليهود انما يؤتين على جنوبهن فأنزل الله نساؤكم حرث لكم فاتوا حركم أني شتمت وهذا الإسناد صحيح وقد رواه ابن مردويه عن الطبراني عن الحسين بن اسحق عن زكريا ابن يحيى كاتب لعمر عن مفضل بن فضالة عن عبد الله بن عباس عن

قول أبي حنيفة ومن تابعه ونالقه الجهور وقالوا اتقام عليه الحدود في الحرم وبه قال الشافعي وقد قال جماعة أن الآية خبري معني الأمر أي ومن دخله فأمناه كقوله فلارفت ولا فسوق ولا جدال أي لا ترفثوا ولا تنسقوا ولا تجادلوا أخرجه عبد بن حميد وغيره عن قتادة قال كان هذا في الجاهلية كان الرجل لو جر كل جريرة على نفسه ثم لجأ إلى الحرم يتناول ولم يطلب فاما في الاسلام فإنه لا يمنع من حدود الله من سرق فيه قطع ومن زنى فيه أقيم عليه الحد ومن قتل فيه قتل وعن عمر بن الخطاب قال لو وجدت فيه قاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه وعن ابن عباس من عاذ بالبيت أعاده البيت ولكن لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى فاذا خرج أخذ بذنبه وروى عنه هذا المعنى من طرق أخرجه ابن جرير وغيره وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي شريح العدوي قال قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم الغد من يوم الفتح فقال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحمل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دم ولا يعصدها شجرة فان أحدث شخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقولوا ان الله قد آذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما آذن لي في ساعة من نهار ثم عادت حرمها اليوم كحرمها بالأمس وقيل المعنى من دخله عام عمرة القضاء مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان آمناً وقيل من دخله عظماله مستقر بذلك إلى الله كان آمناً من العذاب يوم القيامة وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً وعنه الجحون والبقيع يؤخذ بأطرافهما ويستران في الجنة وهما تبترا مكة والمدينة ذكرهما أبو السعود ولم يخرجهما وقيل آمنان الذنوب التي اكتسبها قبل ذلك والاول أولى (ولله على الناس حج البيت) اللام في قوله لله هي التي يقال لها الام الايجاب والالزام ثم زاد هذا المعنى تأكيدها عرف على فانه من أوضح الدلالات على الوجوب عند العرب كما اذا قال القائل فلان على كذا فذكره الله سبحانه بأبلغ ما يدل على الوجوب تأكيده الحق وتعليقاً لحرمته وهذا الخطاب

كعب بن علقمة فذكره وقد روي نافع عن ابن عمر خلاف ذلك صريحاً وأنه لا يباح ولا يحل كما سألني وان كان قد نسب هذا القول إلى طائفة من فقهاء المدينة وغيرهم وعزاه بعضهم إلى الامام مالك في كتاب السرايا كثر الناس يشكرون بصح ذلك عن الامام مالك رحمه الله وقد وردت الاحاديث المروية من طرق متعددة بالزجر عن فعله وتعاطيه فقال الحسن بن عوفة حدثنا اسمعيل بن عياش عن اسمعيل بن أبي صالح عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيوا ان الله لا يستحي من الحق لا يحل ان تأوا النساء في حشوشهن وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن شدد عن خزيمة بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يأتي الرجل امرأته في دبرها طريق أخرى قال أحمد حدثنا يعقوب سمعت أبي يحدث عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد أن عبيد الله بن الحصين الوالبي حدثه ان عبد الله الوافي حدثه ان خزيمة بن ثابت الخطمي

لحديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استحيوا ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أعجازهن ورواه النسائي وابن ماجه من طرق عن ابن خزيمة بن ثابت وفي اسناده اختلاف كثير حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي والنسائي حدثنا أبو سعيد الانباري حدثنا أبو خالد الأحمر عن الضحاك بن عثمان عن مخزومة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل أتى رجلاً أو امرأة في الدبر ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وهكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه وصححه ابن حزم أيضاً ولكن رواه النسائي أيضاً عن هناد عن وكيع عن الضحاك به موقوفاً وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل في صحيحه معمر عن ابن طاوس عن أبيه ان رجلاً سأل ابن عباس عن اتيان المرأة في دبرها قال تسألني عن الكفر اسناده صحيح وكذا رواه النسائي من طريق ابن المبارك عن معمر به (٨٠) نحوه وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل في صحيحه حديثنا ابراهيم بن الحارث عن أبيه عن

عكرمة قال جاء رجل الى ابن عباس وقال كنت أتى أهلي في دبرها وسعت قول الله نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم فظننت ان ذلك لي حلال فقال بالكع اغماقوله فأتوا حرثكم أنى شئتم فائمة وقاعدة ومقبلة ومدبرة في أقبالهن لا تعدوا ذلك الى غيره حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا

شامل الجميع الناس لا يخرج عنه الامن خصه الدليل كالصبي والعبد والمعنى والله على الناس فرض حج البيت والناس عام مخصوص بالمسطة طيع قد خصص بيد البعض وهو قوله من استطاع لانه من الخصصات عند الأصوليين والحج بكسر الحاء وفتحها القتان سبعينان في مصدر حج بمعنى قصد والحج احداً ركان الاسلام عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بي الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله واقام الصلاة واتيء الزكاة والحج وصوم رمضان أخرجه البخاري ومسلم فعند النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحج من أركان الاسلام الخمسة وقدر في فضله وفضل البيت والعمرة أحاديث منها عن أبي سعيد الخدري قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى أخرجه الشيخان وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة أخرجه البخاري ومسلم وفي الباب أحاديث لا تطيل بذكرها وقد ذكرنا طرفاً منها في كتابنا رحلة الصديق (من استطاع اليه سبيلاً) يعني من وجد السبيل الى حج البيت الحرام من أهل التكليف لانه الحديث عنه وان كان يحتمل رجوع الضمير للبيت لكن الاول أولى وقد اختلف أهل العلم في الاستطاعة ماذا هي فقيل الزاد والراحلة وبه فسر صلى الله عليه وآله وسلم رواه الحارث وغيره واليه ذهب جماعة من الصحابة وحكاها الترمذي عن أكثر أهل العلم وهو الحق وقال مالك ان الرجل اذا وثق بقوته لممه الحج وان لم يكن له زاد وراحلة اذا كان بقدر على التكسب وبه قال ابن الزبير والشعبي وعكرمة وقال الضحاك ان كان شاب قوياً صحيحاً وليس له مال فعليه ان يؤاجر نفسه حتى يقضى حجه ومن جملة ما يدخل في الاستطاعة دخولا أولاً ان تكون الطريق الى الحج آمنة بحيث يأمن الحاج على نفسه وماله الذي لا يجد زاد غيره أملوا كانت غير آمنة فلا استطاعة لان الله سبحانه يقول من استطاع اليه

سبيلاً

الدرء قال وهل يفعل ذلك الا كافر وقد روى هذا الحديث يحيى بن سعيد الطائفي عن سعيد بن أبي

هريرة عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قوله وهذا أصح والله أعلم وكذلك رواه عبد بن حمزة عن يزيد بن هرون عن حميد الاعرج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قوله طريق أخرى قال جمعنا القرياني حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ويقول ادخلوا النار مع الداخلين الفاعل والمفعول به والناس كيديه وناكح البهيمة وناكح المرأة في دبرها وجامع بين المرأة وابنتها والرائي بجليله جاره ومؤذى جاره حتى يلغنه ابن لهيعة وشيخه ضعيفان حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفيان عن عاصم عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن علي بن طلق

قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تولى النساء في ادبارهن قال الله لا يستحي من الحق واخرج عنه احمد ابضا عن ابي معاوية وابي عيسى الترمذى من طريق ابي معاوية ايضا عن عاصم الاحول به وفيه زيادة وقال هو حديث حسن ومن الناس من يورد هذا الحديث في مسند علي بن ابي طالب كما وقع في مسند الامام احمد بن حنبل والصحيح انه علي بن طلق حديث آخر قال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن سهيل بن ابي صالح عن الحرث بن مخلد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الذي يأتى امرأته في دبرها لا ينظر الله اليه وقال احمد ايضا حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا مهيل عن الحرث بن مخلد عن ابي هريرة رفعه قال لا ينظر الله الى رجل جامع امرأته في دبرها وكذا رواه ابن ماجه من طريق سهيل وقال احمد ايضا حدثنا وكيع عن سهيل بن ابي صالح عن الحرث بن مخلد عن ابي هريرة قال قال (٨١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من أتى امرأته في دبرها وهكذا رواه

أبو داود والنسائي من طريق وكيع به طريق أخرى قال الحافظ أبو ذعيم الاصماني اخبرنا احمد بن القاسم بن الربان حدثنا أبو عبد الرحمن النسائي حدثنا هناد ومحمد بن اسمعيل والنظله قال حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن مهيل بن ابي صالح عن أبيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملعون من أتى امرأته في دبرها ليس هذا الحديث هكذا في سنن النسائي وانما الذي فيه عن سهيل عن الحرث بن مخلد كما تقدم قال شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي ورواية احمد بن القاسم بن الربان هذا الحديث بهذا السند وهم منه وقد ضعفوه طريق أخرى رواها مسلم بن خالد الزنجي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ملعون من

سبيلا وهذا الخائف على نفسه وماله لم يستطع اليه سبيلا بلا شئ وشبهة وقد اختلف أهل العلم اذا كان في الطريق من الظلمة من يأخذ بعض الاموال على وجه لا يحجب زنا الحاج فقال الشافعي لا يعطى حبة ويسقط عنه فرض الحج ووافقه جماعة وخالفه آخرون والظاهر ان من تمكن من الزاد والراحلة وكانت الطريق آمنة بحيث يتمكن من مرورها ولو تصانعة بعض الظلمة يدفع ثمن المال يسكن منه الحاج ولا ينقص من زاده ولا يحجب به فالج غير ساقط عنه بل واجب عليه لانه قد استطاع السبل يدفع ثمن المال ولكنه يكون هذا المال المدفوع في الطريق من جملة ما يتوقف عليه الاستطاعة فلو وجد الرجل زادا وراحلة ولم يجد ما يدفعه لم يأخذ المكس في الطريق لم يجب عليه الحج لان لم يستطع اليه سبيلا وهذا لا بد منه ولا يشافى تفسير الاستطاعة ل زاد والراحلة فانه قد تعذر المرور في طريق الحج لم وجد الزاد والراحلة الا بذلك التدر الذي يأخذه المكاسون واعل وجه قول الشافعي انه يستقط الحج ان أخذ هذا المكس منكرو فلا يجب على الحاج ان يدخل في منكرواته بل لا غير مستطاع ومن جملة ما يدخل في الاستطاعة ان يكون الحاج صحيح البدن على وجه يمكنه الركوب فلو كان زنا بحيث لا يقدر على المشي ولا على الركوب فهذا وان وجد الزاد والراحلة فهو لم يستطع السبل وتدرى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في تفسير الاستطاعة انها الزاد والراحلة بطريق كثيرة عن جماعة من الصحابة عند أهل السنن وغيرهم وأقل أحوال هذا الحديث ان يكون حسنا لا غيره فلا يضره ما وقع الكلام على بعض طرقه كما هو معروف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم النهي للمرأة ان تسافر بغير ذي رحم محرم واختلفت الاحاديث في قدر المدة ففي النظم ثلاثة أيام وفي النظم يوم وليس له وفي النظم بريد وقد ذكر بعض المنسرين ههنا أحكاما متعلق بالحج وأطال في ذكرها ومحمليا كتب الفروع فلان ذكرها (ومن كفر) من شرطية وهو الظاهر أو موصولة قيل انه عبر بالنظم الكفر عن ترك الحج تأكيد للوجوب وتشديدا على

(١١ - فتح البیان فی) أتى النساء في ادبارهن ومسلم بن خالد فيه كلام والله أعلم طريق أخرى رواها الامام احمد وأهل السنن من حديث حماد بن سلمة عن حكيم الاثر عن ابي تيمة الهجيمي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضا أو امرأته في دبرها أو كافها فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد وقال الترمذي ضعف البخاري هذا الحديث والذي قاله البخاري في حكيم الترمذي عن ابي تيمة لا يتابع على حديثه طريق أخرى قال النسائي حدثنا عثمان بن عبد الله حدثنا سليمان بن عبد الرحمن من كتابه عن عبد الملك بن محمد الضمعي عن سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن أبيه سلمة عن أبي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال استحيوا من الله حق الحياء لا تأتوا النساء في ادبارهن تشربن النساء من هذا الوجه قال حمزة بن محمد الكوفي الحافظ هذا حديث منكرو باطل من حديث الزهري ومن حديث أبي سلمة ومن حديث سعيد فان كان عبد الملك معه

من سعيد فاعلم بعد الاختلاط وقدره الترمذي عن أبي سلمة انه كان ينهى عن ذلك فاما عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا انتهى كلامه وقد أجادوا أحسن الاتقاد الآن عبد الملك بن محمد الصنعاني لا يعرف انه اختلط ولم يدرك ذلك أحد غير جزء عن السكاني وهو ثقة ولكن تكلم فيه دحيم وأبو جاتم وابن حبان وقال لا يجوز الاحتجاج به والله أعلم وقد تابعه زبد بن يحيى ابن عبيد عن سعيد بن عبد العزيز وروى من طريقين آخرين عن أبي سلمة ولا يصح منها شيء طريق أخرى قال النسائي حدثنا المتحقي بن منصور حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن أبي هريرة قال اتيان الرجال النساء في أدبارهن كسر ثم رواه عن سعد بن عبد الرحمن به قال من أتى امرأة في دبرها وتلك كفر هكذا رواه النسائي من طريق الثوري عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة (٨٢) موقوفاً وكذا رواه من طريق علي بن نديم عن مجاهد عن أبي هريرة

موقوفاً ورواه بكر بن خنيس عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى شياً من الرجال والنساء في الأدبار فقد كذب الموقوف أصح وبكر بن خنيس ضعفه غير واحد من الأئمة وتركه آخرون حديث آخر قال محمد بن أبيان البلخي حدثنا وكيع حدثني زعمته بن صالح عن ابن طاروس عن أبيه وعن عمرو ابن دينار عن عبد الله بن يزيد بن الهاد قال قال عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن وقد رواه النسائي حدثنا سعيد بن يعقوب الطائفي عن عثمان بن ليان عن زعمته بن صالح عن ابن طاروس عن أبيه عن ابن الهاد عن عمر قال لا تأتوا النساء في أدبارهن وحدثنا اسحق بن إبراهيم حدثنا بن يزيد بن أبي حكيم عن زعمته بن صالح عن عمرو بن دينار عن طاروس عن عبد الله بن الهاد الميثي قال قال عمر رضي الله عنه استحيوا من الله فإن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن والموقوف أصح حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا غندر ومعاذ بن معاذ قال حدثنا شعبة عن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن طلق بن يزيد بن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أستاهن وكذا رواه غير واحد عن شعبة ورواه عبد الرزاق عن معمر بن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن طلق بن علي والاشبه انه على بن طلق كما تقدم والله أعلم حديث آخر قال أبو بكر الأثرم في سننه حدثنا أبو مسلم الجرمي حدثنا أخوانا نيس بن إبراهيم بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن القعقاع أخبره عن أبيه أبي القعقاع عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال محاش النساء حرام وقد رواه اسمعيل بن علي وسفيان الثوري وشعبة

تاركة وقيل المعنى ومن كفر بفرض الحج ولم يره واجبا وقيل ان من ترك الحج وهو قادر عليه فهو كافر وعن ابن عمر من كفر بالله واليوم الآخر وعن ابن زيد من كفر بهذه الآيات وعن ابن مسعود ومن كفر فلم يؤمن فهو الكافر وقيل هو الذي ان حج لم يره را وان فقد لم يره انما وقيل نزلت في اليهود وغيرهم من أصحاب الملل قالوا الحج غير واجب وكفروا به وعلى هذا تكون الآية متعلقة بما قبلها وقيل انه كلام مستأنف كما تقدم عن ابن عمر (فان الله غنى عن العالمين) الانس والجن والملائكة وعن عبادتهم وبالجملة في قوله هذا من الدلالة على مقت تارك الحج مع الاستطاعة وخذلاناه وبعده من الله سبحانه ما يتعاطاه ساعده ويرجف له قلبه فان الله سبحانه انما شرع لعباده هذه الشرائع لنفعهم ومصلحتهم وهو تعالى شأنه وقد سئل عن الاستطاعة غنى لا تعود اليه طاعات عباده بأسرها ينتفع وقد وردت أحاديث في تشديد الوعيد على من ملك زاداً ورأه حلته ولم يخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ملك زاداً ورأه حلته تبلغه إلى بيت الله ولم يخرج بيت الله فلا عليه بان يوتيهم ودياراً لا نصراً وذللاً بان الله يقول ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين وفي أسناده هلال الخراساني أبو هاشم قال البخاري منكر الحديث وقيل هو مجهول وقال ابن عدي هذا الحديث ليس بمعروف وفي أسناده أيضاً الحرث الاعور وفيه ضعف وقد ذكره الشوكاني في الموضوعات ثم قال وقد حكى ابن الجوزي بضعة ودفعه الحافظ ابن حجر بما هو معروف وأخرج سعيد بن منصور وأحمد في كتاب الايمان وأبو يعلى والبيهقي عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات ولم يخرج حجة الاسلام لم يمنعه مرض حابس أو سلطان جائر أو حاجة ظاهرة فليت على أي حال شاءهم ودياراً ونصراً وذللاً وأخرج سعيد بن منصور وقال السيوطي بسند صحيح عن عمر بن الخطاب قال لقد هممت ان أبعث رجالاً

عن عمرو بن دينار عن طاروس عن عبد الله بن الهاد الميثي قال قال عمر رضي الله عنه استحيوا من الله فإن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أدبارهن والموقوف أصح حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا غندر ومعاذ بن معاذ قال حدثنا شعبة عن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن طلق بن يزيد بن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أستاهن وكذا رواه غير واحد عن شعبة ورواه عبد الرزاق عن معمر بن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام عن طلق بن علي والاشبه انه على بن طلق كما تقدم والله أعلم حديث آخر قال أبو بكر الأثرم في سننه حدثنا أبو مسلم الجرمي حدثنا أخوانا نيس بن إبراهيم بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن القعقاع أخبره عن أبيه أبي القعقاع عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال محاش النساء حرام وقد رواه اسمعيل بن علي وسفيان الثوري وشعبة

وعيرهم عن أبي عبد الله السعدي واسمه سلمة بن عامر ثقة عن أبي القعقاع عن ابن مسعود موقوفاً وهو أصح طريق أخرى قال ابن عدي حدثنا أبو عبد الله الحمالي حدثنا سعيد بن يحيى الثوري حدثنا محمد بن حزمة عن زيد بن ربيع عن أبي عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأتوا النساء في أعجازهن محمد بن حزمة هو الجزري وشيخه فيه ما يقال وقد روى من حديث أبي بن كعب والبراء بن عازب وعقبة بن عامر وأبي ذر وغيرهم وفي كل منهم ما يقال لا يصح معه الحديث والله أعلم وقال الثوري عن الصلت بن هرام عن أبي المعتمر عن أبي جوية قال سألت رجلاً عن آيات المرأة في دبرها فقال سألت سفيان بن عيينة قال سمعته يقول الله عز وجل ألقوا منها ما فيهم من أذى من العالمين وقد تقدم قول ابن مسعود وأبي الدرداء وأبي هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمرو في تحريم ذلك وهو الثابت بلاشك عن عبد الله بن (٨٣) عمر رضي الله عنهم ما أنه يحرمه قال أبو محمد

عبد الرحمن بن عبد الله الدارمي في مسنده حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث عن الحارث بن يعقوب عن سعيد بن يسار أبي الحباب قال قلت لابن عمر ما تقول في الجوارى التي يعضهن قال وما التعديض فذكر الدبر فقال وهل يفعل ذلك أحد من المسلمين وأذا رواه ابن وهب وقتيبة عن الليث به وهذا سند صحيح ونص صحيح منه بتحريم ذلك فكل ما ورد عنه مما يحتل ويحتل فهو مردود إلى هذا الحكم قال ابن جرير حدثني عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا أبو زيد أحمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن أبي العمر حدثني عبد الرحمن بن القاسم عن مالك بن أنس أنه قيل له يا أبا عبد الله إن الناس يروون عن سالم بن عبد الله أنه قال كذب العبد أو العلي على أبي عبد الله فقال مالك أشهد على زيد بن رومان أنه

إلى هذه الأمصار فلينظر وا كل من كان له جدة ولم يحج فيضربوا عليهم الجزية ما هم مسلمين ما هم مسلمين وأخرج الاسماعيلي عنه يقول من أطاق ولم يحج فسواء عليه يهوديات أو نصرانيا قال ابن كثير بعد أن ساق أسناده وهذا سند صحيح وعن ابن عمر من مات وهو موسر ولم يحج جاء يوم القيامة وبين عينيه مكتوب كافر وعنده من وجد إلى الحج سيلاً سنة ثم سنة ثم سنة ثم مات ولم يحج لم يصل عليه ولا يدري مات يهودياً أو نصرانياً وعن عمر بن الخطاب قال لو ترك الناس الحج لقاتلهم عليه كما قاتلهم على الصلاة ومن شاء استبداء مسأله فليرجع إلى كتابي رحمه الله الصديق إلى البيت العتيق (قل يا أهل الكتاب) خطاب لليهود والنصارى وقيل العلماء منهم الذين علموا صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتخصيصهم بالخطاب دليل على أن كفرهم أوضح وأن زعموا أنهم مؤمنون بالنبوة والانجيل فهم كفرون بهما (لم تكفرون بآيات الله) الله على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيما يدعيه من محبب الخج وغيره وقيل المراد به القرآن وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاستفهام للانكار والتوبيخ لأن يكون ليكنفرهم بهما من الامم باب (والله شهد على ما تعملون) هذه الجملة الحالية مؤكدة للتوبيخ والانكار وهكذا النبي بصيغة المبالغة في تهديد فيهدم زيد التشديد والتويل (قل يا أهل الكتاب) أمر بتوبيخهم باضلال غيرهم بعد توبيخهم بضلالاتهم (لم تصدقوا عن سبيل الله) الاستفهام بتهديم ما أفاده الاستفهام الاول وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون في صدقهم عن الاسلام ويقولون ان صفة محمد ليست في كتابنا ولا تقدمت ببشارة وصدوا وأصدعتنا بمعنى تغيروا عن سبيل الله دينه الذي ارتضاه لعباده ويهودين الاسلام (من آمن) منهم بالفعول أو من أراد الايمان من الكفار (تبعوها عوجاً) بأن تلبسوا على الناس وتوهموا ان فيه ميلاً إلى الحق بنقي النسخ وتغير صفة الرسول عن وجهها وغير ذلك أي تبعوا لاجلها عوجاً والعوج الميل والزيف يقال عوج بالكسر اذا كان في الدين والقول والعمل وبالفتح في الاجسام

أخبرني عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر مثل ما قال نافع فقيل له فان الحارث بن يعقوب يروي عن أبي الحباب سعيد بن يسار أنه سأل ابن عمر فقال له يا أبا عبد الرحمن اننا نشتري الجوارى فنعضهن فقال وما التعميض فذكر له الدبر فقال ابن عمر أف وهل يفعل ذلك مؤمن أو قال مسلم فقال مالك أشهد على ربيعة لا أخبرني عن أبي الحباب عن ابن عمر مثل ما قال نافع وروى النسائي عن الربيع بن سليمان عن أصبغ بن الفرج النخعي حدثنا عبد الرحمن بن القاسم قال قلت لمالك ان عندنا بصير الليث بن سعد يحدث عن الحارث بن يعقوب عن سعيد بن يسار قال قلت لابن عمر اننا نشتري الجوارى فنعضهن فقال وما التعميض فقلت نأتهن في أدبارهن فقال أف أف أو يعمل هذا مسلم فقال لي مالك فأشهد على ربيعة فحدثني عن سعيد بن يسار أنه سأل ابن عمر فقال لا بأس به وروى النسائي أيضاً من طريق زيد بن رومان عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن عمر كان لا يرى بأساً أن يأتي الرجل المرأة

في دبرها وروى معمر بن عيسى عن مالك ان ذلك حرام وقال أبو بكر بن زياد النيسابوري حدثني اسمعيل بن حسين حدثني اسرائيل بن روح سألت مالك بن أنس ما تقول في آيات النساء في أدبارهن قال ما أنتم الا قوم عرب هل يكون الحرث الاموضع الزرع لا تعدوا الشرج قلت يا أبا عبد الله انهم يقولون انك تقول ذلك قال يكذبون على يكذبون على فهذا هو الثابت عنه وهو قول ابي حنيفة والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم قاطبة وقول سعيد بن المسيب وأبي سابة وعكرمة وطاوس وعطاء وسعيد بن جبيرة وعروة بن الزبير وأحمد بن حنبل والشافعي وغيرهم من السلف انهم أنكروا ذلك أشد الانكار ومنهم من يطلق على فعله التكفر وهو مذهب جمهور العلماء وقد حكى في هذا شيء عن بعض فقهاء المدينة حتى حكوه عن الامام مالك وفي صحته نظر قال الطحاوي روى أصبغ بن الفرج عن عبد الرحمن بن القاسم (٨٤) قال ما أدركت أحدا أتقدي بد في ديني يشك أنه حلال يعني وطء

المرأة في دبرها ثم قرأ أنساؤكم حرث لكم ثم قال فأي شيء أبين من هذا هذه حكاية الطحاوي وقد روى الحاكم والدارقطني والخطيب البغدادي عن الامام مالك من طرق ما يقتضي اباحة ذلك ولكن في الاسناد ضعف شديد وقد استقصاها شيخنا الحفاظ أبو عبد الله الذهبي في جزء جمعه في ذلك والله أعلم وقال الطحاوي حكى لنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكي ان سمع الشافعي يقول ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في محالته ولا تحريمه شيء والقياس انه حلال وقد روى ذلك أبو بكر الخطيب عن أبي سعيد الصيرفي عن أبي العباس الاصم سمعت محمد بن عبد الله بن عبد الحكي سمعت الشافعي يقول فذكره قال أبو نصر الصباغ كان الربيع يخلف بالله الذي لا اله الا هو لقد كذب يعني ابن عبيد الحكي على

كالخدار ونحوه روى ذلك عن أبي عبيدة وغيره والمعنى تطلبون لها اعوجاجا وميلا عن التصديق والاستقامة بما يهاكم على الناس بانهم كذلك تفنية فالتحرر بشككم وتقويما لدعائكم الباطلة والهاء في تبغونها عائد على السبيل والسبيل يذكرون ومن التأييد هذه الآية وقوله تعالى هذه سبيلي (وأنتم شهداء) جله حالية أي والحال انكم عالمون بان الدين المرئي القيم هو دين الاسلام كما في كتابكم يعني كيف تطالبون ذلك بجملة الاسلام والحال انكم تشهدون انهم ادین الله الذي لا يبدل غيره وان فيها نعت محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المراد انهم العقلاء وقيل المعنى وأنتم شهداء بين أهل دينكم مقبولون عندهم فكيف تأتون بالباطل الذي يخالف ما أنتم عليه بين أهل دينكم وقيل وأنتم تشهدون المعجزات التي تظهر على يد محمد صلى الله عليه وآله وسلم الدالة على نبوته (والله بالغافل عما تعملون) فيه وعيد شديد وتهديد لهم وذلك انهم لما كانوا يجتهدون ويبحثون بالقضاء الشبهة في قلوب الناس لصدهم عن سبيل الله والتصديق بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم بطريق الخفية ختم الآية الكريمة بما يحسم مادة حيلتهم من احاطة علمه تعالى باعمالهم كما ان كفرهم بايات الله لما كان بطريق العلانية ختم الآية السابقة بشهادته تعالى على ما يعملون ثم توعدهم سبحانه بقوله (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) خاطب سبحانه المؤمنين مخذرا لهم عن طاعة اليهود والنصارى مبينا لهم ان تلك الطاعة تنفض الى ان يردوهم ويصيروهم بعد ايمانهم كافرين والكفر يوجب الهلاك في الدنيا ووقوع العداوة والبغضاء وهيجان الفتنة والحرب وسفك الدماء في الآخرة النار (وكيف تكفرون وأنتم تلي عليكم آيات الله وفيكم رسوله) الاستفهام للانكار والاستبعاد أي من أين يأتيكم ذلك ولديكم ما يمنع منكم ويقطع أثره وهو تلاوة آيات الله عليكم أي القرآن الذي فيه بيان الحق والباطل وكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي بين الحق ويدفع الشبهة بين أظهركم

الشافعي في ذلك لان الشافعي نص على تحريمه في ستة كتب من كتبه والله أعلم وقوله وقدموال انفسكم وقيل أي من قبل الطاعات مع ادخال ما أنتم عنه من ترك المحرمات ولهذا قال واتقوا الله واعلموا انكم ملاقوه أي فيحاسبكم على أعمالكم جميعها وبشر المؤمنين أي المطيعين لله فيما أمرهم التاركين ما عندهم من زجرهم وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني محمد بن كثير عن عبد الله بن واقد عن عطاء قال أراه عن ابن عباس وقدموال انفسكم قال تقول بسم الله التسمية عند الجماع وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم اذا أراد ان يأتي أهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإنه ان يقدر بينه وما ولد في ذلك لم يضره الشيطان أبدا (ولا تجعلوا الله عرضة لامعانكم ان تبرؤوا وتتواصموا بين الناس والله سميع عليم لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت

قلوبكم والله غفور رحيم) يقول تعالى لا تجعلوا أيمانكم بالله تعالى مانعة لكم من البرود - له الرحم اذا حلستم على تركها كنوه
تعالى ولا تأمل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا أولى القرى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وليعنفوا وليصنعوا
الأتحيون ان يغفر الله لكم فلا تستمروا على اليقين اثم اصحابها من الخروج منهم بالكثير كما قال البخاري حدثنا اسحق بن
اراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن
الآخرين الساعة يوم القيامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأن يلج أحدكم بميمته في أهله أتم له عند الله من ان
يعطى كنارته التي افترض الله عليه وهكذا رواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق بهور وأما أحمد عنه به ثم قال البخاري
حدثنا اسحق بن منصور حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية بهوابن سلام (١٥٠) عن يحيى وهو ابن أبي كثير عن عكرمة عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استلج في أهله بعين فهو أعظم أغما ليس بعيني الكفارة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم قال لا تجعلن عرضة أيئذ أن لا تصنع الخير ولكن كثر عن عيني وأضع الخير وكذا قال مسروق والشعبي وأبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس وسعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومكحول والزهري والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والخلد وعطاء الخراساني والسدي رحمهم الله ويؤيد ما قاله هؤلاء الجمهور ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني والله إن شاء الله لأحلف علي عين فأرى غير ما خبرتم منها ألا أتيت الذي هو خير وتحللتم وثبت فيهما أيضا إن رسول الله صلى الله عليه

وقيل كيف كلمته تعجب وتوبيخ والمراد منه المنع والتغليظ قال قتادة في هذه الآية علمان
بينان كذب الله تعالى ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم فأما النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فتد مضى وأما كتاب الله فقد أبقاء الله بين أظهركم رحمة منه ونعمة قال الزجاج يجوز أن
يكون هذا الخطاب لأصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لأن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم كان فيهم وهم يشاهدونه ويجوز أن يكون الخطاب للجميع الامتداد أناراه
وعلامته والقرآن الذي أوتيه فمنا فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فينا وإن لم
نشاهده انتهى ثم أرشدهم إلى الاعتصام بالله ليحصل لهم بذلك الهداية إلى الصراط
المستقيم الذي هو الإسلام فقال (ومن يعتصم بالله) أي يمتنع بالله ويستعين به
وطاعته وقيل بالقرآن وأصل العصمة الامتناع من الوقوع في آفة يقال اعتصم به
واستعصم وتعتك واستمسك إذا امتنع به عن غيره وعصمة الطعام منع الجوع منه وفيه
حث لهم في الالتجاء إلى الله في دفع شر الكفار عنهم (فقد هدى إلى صراط مستقيم) أي
طريق واضح وطريق الحق المؤدى إلى الجنة وفي وصف الصراط بالاستقامة رد على
مادعوه من العوج (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) أي التقوى التي تحقق له
وهي أن لا تترك العبد شيئاً مما يلزمه فعل ولا يشعل شيئاً مما يلزمه تركه ويبدل في ذلك جهده
ومستطاعه قال القرطبي ذكر المفسرون أنهم الم نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم من يقوى على هذا وشق عليهم ذلك فأ نزل الله تعالى فاتقوا الله
ما استطعتم فنسخت هذه الآية روى ذلك عن قتادة والربيع وابن زيد قال مقاتل
وليس في آل عمران من المنسوخ شيء إلا هذا وقيل إن قوله اتقوا الله مبين لقوله فاتقوا
الله ما استطعتم والمعنى اتقوا الله حق تقاته ما استطعتم قال وهذا أصوب لأن النسخ إنما
يكون عند عدم الجمع والجمع ممكن فهو أولى قال ابن عباس في الآية هو أن بطاع فلا يعصى
ويشكر فلا يكفر ويؤد كرفلا ينسى وقال مجاهد هو أن يجاهدوا في الله حتى جهاده ولا

وسلم قال لعبد الرحمن بن سمرة يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة فانك ان أعطيتهم من غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيتهم بـ
مسئلة وكلت اليها وانما حلفت على عين فرايت غير ها خيرا منها فانت الذي هو خير وكنت عن عينك وروى مسلم عن أبي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين فراى غير ها خيرا منها فليكفر عن عيئه وامنع فعل الذي هو خير وقال الامام احمد
حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا خزيمة بن خياط حدثني عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من حلف على عين فراى غير ها خيرا منها فتركها كفارتها وراه أبو داود من طريق أبي عبيد الله بن الاخنس عن عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذر ولا يمين فيما لا يملك ابن آدم ولا في معصية الله ولا في
قطيعة رحم ومن حلف على عين فراى غير ها خيرا منها فليدعها وليأت الذي هو خير فان تركها كفارتها ثم قال أبو داود والاحاديث

عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها فليكثر عن يمينه وهي الصالح وقال ابن جرير حدثنا علي بن سعيد الكندي حدثنا علي ابن مسهر عن حارثة بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على غير قطعة زحمة ومعصية فبهر ان يجنث فيها ويرجع عن يمينه وهذا حديث ضعيف لان حارثة هذا هو ابن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن متروك الحديث ضعيف عند الجميع ثم روى ابن جرير عن ابن عباس وسعيد بن المسيب ومسرور والشعبي انهم قالوا لا يمين في معصية ولا كثارة عليها وقوله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم أي لا يعاقبكم ولا يلزمكم بما صدر منكم من الايمان الا لاغية وهي التي لا يقصد بها الخلف بل تجرى على لسانه عادة من غير تنقيد ولا تأكيد كما ثبت في الصحيحين من حديث الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله في هذا قاله لقوم حديثه

تأخذكم في الله لومة لائم وتقوموا بالله بالقسط ولو على أنفسكم وآباءكم وأبنائكم وقال أنس لا يتقى الله عبد حتى تقائه حتى يحزن لسانه وقيل حق تقائه واجب تقواه وهو القيام بالواجب واجتناب المحرم وقيل غير ذلك وتقاة مصدر وهو من باب اضافة الصفة الى موصوفها اذا اصل اتقوا الله التقاة الحق أي الثابتة (ولا توتن الاوتن متمسلمون) الاستثناء من شرط من أعم الاحوال أي لا تكونوا على حال سوى حال الاسلام وبيات الحال جملة اسمية لانها أبلغ وأكدر ولوقيل الامس لم يند هذا التأكيد قال السيبوطي في التجميع من عجيب ما اشتهر في نفسه بمسلمون قول العوام أي متزوجون وهو قول لا يعرف له أصل ولا يجوز الاقدام على تفسير كلام الله بمجرد ما يحدث في النفس أو يسمع عن لا عمدة عليه انتهى وقد تقدم في البقرة مثل هذه الآية وهو نهي في الصورة عن موتهم الاعلى هذه الحالة والمراد واما هم على الاسلام وذلك ان الموت لا بد منه فكانه قيل دوموا على الاسلام الى الموت وقرئ منه ما حكى عن سيبويه لا يند هذا أي لا تمكن بالحضرة فيتعلم عليكم روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فقال لو أن قطر من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الارض معاشهم فكيف به يكون طعامه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (واعصوا بحبل الله جميعا) الحبل لفظ مشترك وأصله في اللغة السبب الذي يتوصل به الى البغية وهو امتثال أو استعارة مصدرية أصلية تحقيقية أمرهم سبحانه بان يجتمعوا على التمسك بدين الاسلام أو بالقرآن وقد وردت أحاديث بان كذب الله هو حبل الله وان القرآن هو حبل الله المتين قال أبو العالية بالاخلاص لله وحده وعن الحسن بطاعته وعن قتادة بعهد وأمره وعن ابن زيد بالاسلام (ولا تفرقوا) بعد الاسلام كما تفرقت اليهود والنصارى أو كما كنتم في الجاهلية متدابرين وقيل لا تتحدوا ما يكون عنه التفرق ويزول معه الاجتماع والمعنى نهاهم عن التفرق الناشئ عن الاختلاف في الدين وعن التفرقة لان كل ذلك عادة أهل

اللات في هذا قاله لقوم حديثه عهد بجاهلية قد أسلموا وأسلمتم قد ألفت ما كانت عليه من الخلف باللات من غير قصد فأمر وان يتلفظوا بكلمة الاخلاص كما تلفظوا بكلمة الحكمة من غير قصد لتكون هذه بهذه ولهذا قال تعالى ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم الآية وفي الآية الاخرى جماعة تتم الايمان قال أبو داود باب لغو اليمين حدثنا حميد بن مسعدة الشامي حدثنا حبان يعني بن ابراهيم حدثنا ابراهيم يعني الصائغ عن عطاء اللغوي في اليمين قال قالت عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللغوي في اليمين هو كلام الرجل في بيته كالأول والله وبلى والله ثم قال أبو داود رواه داود بن أبي الثورات عن ابراهيم الصائغ عن عطاء عن عائشة موقوفا ورواه الزهري وعبد الملك بن مغول كلهم

عن عطاء عن عائشة موقوفا أيضا (قات) وكذا رواه ابن جرير وابن أبي ليلى عن عطاء عن عائشة موقوفا الجاهلية رواه ابن جرير عن هناد عن وكيع وعبد الوهاب عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم والله وبلى والله ثم رواه عن حميد بن حميد عن سلمة عن ابن اسحق عن هشام عن أبيه عنها وبه عن ابن اسحق عن الزهري عن القاسم عنها وبه عن ابن اسحق عن ابن أبي نجیح عن عطاء عنها وقال عبد الرزاق أخرنا من الزهري عن عروة عن عائشة قوله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم قالت هم القوم يتدارون في الامر فيقولون هذا الا والله وبلى والله وكلا والله يتدارون الامر لا تعتد عليه قلوبهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن اسحق الهمداني حدثنا عبد الله بن سليمان عن هشام بن عروة بن أبيه عن عائشة في قول الله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم قالت هو قول الرجل لا والله وبلى والله وحديثنا أبي حدثنا

ابو صالح كاتب الليث حدثني ابن الهبة عن أنى الأسود عن عروة قال كانت عائشة تقول انما اللغو في المزا حه والهزل وهو قول الرجل لا والله وبلى والله فذلك لا كفارة فيه انما الكفارة فيما عقد عليه قلبه ان ينسأه ثم لا ينعله ثم قال ابن أبي حاتم وروى عن ابن عمر وابن عباس في أحد أقواله والشعبي وعكرمة في أحد أقواله وعروة بن الزبير وأبو صالح والبخاري في أحد أقواله وأبو قلابه والزهرى فذلك الوجه الثاني قرئ على يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني الثقة عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها كانت تقول هذه الآية بمعنى قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أعيانكم وتقول هو الشيء يخلف عليه أحدكم لا ينسأه الا الصدق فيكون على غير ما خلف عليه ثم قال وروى عن أبي هريرة وابن عباس في أحد أقواله وسليمان بن يسار وسعيد بن جبيرة ومجاهد في أحد أقواله وإبراهيم التيمي في أحد أقواله والحسن و زرارة بن أوفى (٨٧) وأبي مالك وعطاء الخراساني وبكر بن

عبد الله وأحد قولي عن كريمة وجيب

ابن أبي ثابت والسدي ومكحول

ومقاتل وطاوس وقنادة والربيع

ابن أنس ويحيى بن سعيد وربيعه شعوب

ذلك وقال ابن جرير حدثنا محمد

ابن موسى الجرجسي حدثنا عبد الله

ابن ميمون المرادي حدثنا عوف

الاعرابي عن الحسن بن أبي الحسن

قال مر رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقوم ينتسبون يعني يردون

ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم

رجل من أصحابه فتسام رجل من

القوم فقال أصبت والله وأخطأت

والله فقال الذي مع النبي صلى الله

عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم

حدث الرجل يا رسول الله قال كذا

أيمان الرامة لغولا كفارة فيها

ولا عقوبة هذا مرسل حسن عن

الحسن وقال ابن أبي حاتم وروى

عن عائشة القولان جميعا حدثنا

عصام بن رواد أنبأنا آدم حدثنا

شيبان عن جابر عن عطاء بن أبي

ريحاب عن عائشة قالت هو قوله لا والله وبلى والله وهو يرى انه صادق ولا يكون كذلك أقوال أخر قال عبد الرزاق عن هشيم عن

مغيرة عن إبراهيم هو الرجل يخلف على الشيء ثم ينسأه وقال زيد بن أسلم هو قول الرجل أعمى الله بصري ان لم أفعل كذا وكذا

أخر جنى الله من مالي ان لم أتك عدا فهو هذا قال ابن أبي حاتم وحدثنا علي بن الحسين حدثنا مسدد بن خالد حدثنا خالد حدثنا

عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال لغوا اليمن ان تخلف وأنت غضبان وأخبرني أبي حدثنا أبو الجاهر حدثنا سعيد بن بشير حدثني

أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لغوا اليمن ان تحرم ما أحل الله لك فذلك ما ليس عليك فسه كفارة وكذا روى عن

سعيد بن جبيرة وقال أبو داود باب اليمن في الغضب حدثنا محمد بن المنهال أنبأنا يزيد بن زريع حدثنا حبيب المعلم عن عمرو بن

شعب عن سعد بن المسدد ان أخوين من الانصار كان بينهما امرأت فدألهما صاحبهما القسمة فقال ان عدت تسألني

الجاهلية (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة
أخوانا) أمرهم بان يذكروا نعمة الله عليهم لان الشكر على النعم على أبلغ من الشكر على
أثره وبين لهم من هذه النعمة ما يناسب المقام وهو انهم كانوا أعداء مختلفين يقتل بعضهم
بعضا وينهب بعضهم بعضا فأصبحوا بسبب هذه النعمة اخوانا في الدين والولاية ومعنى
أصبحتم صرتم وليس المراد به معناه الاصل وهو الدخول في وقت الصباح وعن ابن جريج
في الآية قال ما كان بين الاوس والخزرج في شأن عائشة قال ابن عباس كانت الحرب بين
الاوس والخزرج عشرين ومائة سنة حتى قام الاسلام وأطنا الله ذلك وألف بينهم (وكنتم)
يامعشر الاوس والخزرج (على شفا) طرف (حفرة من النار) يعني ليس يشكموهم وبين
الوقوف في النار الا ان تنوبوا على كفركم ففي الكلام تشبيه وشكاي شيء حرفة وهو متصور
من ذوات الواوجهه أشدنا وني بالواو نحو شفوان ويستعمل مضافا الى أعلا الشيء
وأسفله فن الأول شفا نجرف ومن الثاني هذه الآية وأشنى على كذا أى قاربه ومنه
أشنى المريض على الموت قال يعقوب يقال للرجل عند موته وللمرء عند انجافه وللشمس
عند غروبها ما بقي منه أو منها الا شفا أى الا قليل (فانقذكم منها) أى من هذه الحفرة
بالاسلام وهو تمثيل للعالمة التي كانوا عليها في الجاهلية قال السدي يقول كنتم على طرف
النار من مات منكم وقع في النار فبعث الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم واستنقذكم به من
تلك الحفرة وقيل منها أى من الشفالة المحدث عنه وتأنيت الضمير لاكتساب المضاف
التأنيث من المضاف اليه (كذلك) اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده أى مثل ذلك
البيان البليغ (بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) ارشادهم الى النبات على الهدى
والازدياد منه (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير) كلمة من التبعية وقيل لبيان
الجنس وقيل للتبيين وقيل رائدة ورجح القرطبي الاول بان الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر من فروض الكفايات يختص بأهل العلم الذين يعرفون كون ما يأمرون به معروفا

رياح عن عائشة قالت هو قوله لا والله وبلى والله وهو يرى انه صادق ولا يكون كذلك أقوال أخر قال عبد الرزاق عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم هو الرجل يخلف على الشيء ثم ينسأه وقال زيد بن أسلم هو قول الرجل أعمى الله بصري ان لم أفعل كذا وكذا أخر جنى الله من مالي ان لم أتك عدا فهو هذا قال ابن أبي حاتم وحدثنا علي بن الحسين حدثنا مسدد بن خالد حدثنا خالد حدثنا عطاء عن طاوس عن ابن عباس قال لغوا اليمن ان تخلف وأنت غضبان وأخبرني أبي حدثنا أبو الجاهر حدثنا سعيد بن بشير حدثني أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لغوا اليمن ان تحرم ما أحل الله لك فذلك ما ليس عليك فسه كفارة وكذا روى عن سعيد بن جبيرة وقال أبو داود باب اليمن في الغضب حدثنا محمد بن المنهال أنبأنا يزيد بن زريع حدثنا حبيب المعلم عن عمرو بن شعب عن سعد بن المسدد ان أخوين من الانصار كان بينهما امرأت فدألهما صاحبهما القسمة فقال ان عدت تسألني

اقسمه فكل مالى فى رتاج الكعبة فقال له عمران الكعبة غنية عن مالك كذبر عن عيذك وكلهم أخاك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا عين عليك ولا نذرى معصية الرب عز وجل ولا فى قطيعة الرحم ولا فى الاثقال وقوله ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد هو أن يحلف على الشئ وهو يعلم أنه كاذب قال مجاهد وغيره هو كقوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان الآية والله غفور رحيم أى غفور لعبادته حليم عليهم (للذين يؤولون من نسائهم تر بص أربعة أشهر فان فاقوا فان الله غفور رحيم وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم) الايلاء الحلف فاذا حلف الرجل ان لا يجامع زوجته مدة فلا يتخلو اما ان يكون أقل من أربعة أشهر أو أكثر منها فان كانت أقل فله ان ينتظر انقضاء المدة ثم يجامع امرأته وعليها ان تصبر وليس لها مطالبة بالنسبة فى هذه المدة وهذا كما ثبت (٨٨) فى الصحيحين عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آلى من نسائه شهرا

فقبل تسع وعشرين وقال الشهر يكون تسع وعشرون وله اثنان وعربن الخطاب نحوه فاما ان زادت المدة على أربعة أشهر فلا زوجة مطالبة الزوج عند انقضاء أربعة أشهر اما ان يبي أى يجامع واما ان يطلق فيجبره الخاكم على هذا وهذا لئلا يضربها ولهذا قال تعالى للذين يؤولون من نسائهم أى يحلفون على ترك الجماع من نسائهم فيه دلالة على ان الايلاء يختص بالزوجات دون الاماء كما هو مذهب الجمهور تر بص أربعة أشهر أى ينتظر الزوج أربعة أشهر من حين الحلف ثم يوقف ويطالب بالنسبة أو الطلاق ولهذا قال فان فاقوا أى رجعوا الى ما كانوا عليه وهو كناية عن الجماع قاله ابن عباس ومسروق والشعبي وسعيد بن جبير وغير واحد ومنهم ابن جرير رحمه الله فان الله غفور رحيم لما سلف من التقصير فى حقهن بسبب اليمن

وما ينهون عنه من ذكر او قد عيّنهم الله سبحانه بقوله الذين ان مكّهم فى الارض أقاموا الصلاة الآية وروى ابن مردويه عن أبى جعفر الباقر عنه صلى الله عليه وآله وسلم الخير اتباع القرآن وسنّى وعن أبى العالية قال كل آية ذكرها الله فى القرآن فى الامر بالمعروف فهو الاسلام والنهى عن المنكر فهو عبادة الاوثان والشيطان انتهى وهو تخصيص بغير شخص فليس فى لغة العرب ولا فى عرف الشرع ما يدل على ذلك وقال مقاتل بن حيان يدعون الى الاسلام ويأمرون بطاعة ربهم وينهون عن معصية ربهم وعن الضالّ فى الآية قال هم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم خاصة وهم الرواة انتهى ولا أدرى ما رجه هذا التخصيص فان الخطاب فى هذه الآية كخطاب بسائر الامور التى شرعها الله لعباده وكشفهم بها وفى الآية دليل على وجوب الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ووجوبه ثابت بالكتاب والسنة وهو من أعظم واجبات الشريعة المطهرة وأصل عظيم من أصولها وركن مشد من أركانها وبذلك يكمل نظامها ويرتفع شأنها (وبأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر) هذا من باب عطف الخاص على العام اظهار الشرف فيما وانهم الفردان الكاملان من الخير الذى أمر الله به عباده بالدعاء اليه كما قيل فى عطف جبريل وميكائيل على الملائكة وحذف متعلق الافعال الثلاثة أى يدعون ويأمرون وينهون لتعمد التعميم أى كل من وقع منه سبب يقتضى ذلك والمعروف اسم لكل فعل يعرف بالعقل والشرع حسنه والمنكر ضد ذلك وهو ما عرف بالعقل والشرع فجّه (وأولئك) إشارة الى الامة باعتبار اتصافها بما ذكر بعدها (هم المفلحون) أى المختصون بالفلاح الكاملون فيه الفائزون وتعرف المفلحين للعهد وللحقيقة التى يعرفها كل أحد (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) هم اليهود والنصارى عند جمهور المفسرين فقد تفرق كل منهم فرقا واختلف كل منهم باستخراج التأويلات الرائعة وكنتم الآيات النافعة وتحرّفتها لما أخلدوا اليه من حطام الدنيا وقيل هم المستدعة من هذه الامة وقيل

وقوله فان فاقوا فان الله غفور رحيم فيه دلالة لاحد قولى العلماء فهو والتقديم عن الشافعى ان المولى اذا فاء بعد الحرورية الاربعة الاشهر انه لا كفارة عليه ويعتد بما تقدم فى الحديث عند الآية التى قبلها عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين فرأى غير ما خيرا منها فتركها كفارتها كما رواه احمد وابوداود والترمذى والنسائي وغيرهم وهو الجديد من مذهب الشافعى ان عليه التكفير لعموم وجوب التكفير على كل حالف كما تقدم أيضا فى الاحاديث الصحاح والله اعلم وقوله وان عزموا الطلاق فيه دلالة على ان الطلاق لا يقع بمجردضى الاربعة اشهر كقول الجمهور من المتأخرين وذهب آخرون الى انه يقع بضمي اربعة اشهر تطليقة وهو مروي بأسانيد صحيحة عن عمر وعثمان وعلى وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه قول ابن سيرين ومسروق والقاسم وسالم والحسن وابوسلمة وقتادة وشريح القاسمى وقبيصة بن ذؤيب وعطاء

وأبو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن طرخان التيمي وأبراهيم النخعي والربيع بن أنس والسدي ثم قيل انها تطلق بمعنى الاربعة أشهر
طلقة رجعية قاله سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومكحول وربيعة والزهرى ومروان بن الحكم وقيل
انها تطلق طلقة بائنة روى عن علي وابن مسعود وعثمان وابن عباس وابن عمرو زيد بن ثابت وبه يقول عطاء وجابر بن زيد ومسروق
وعكرمة والحسن وابن سيرين ومحمد بن الحنفية وأبراهيم وقبيصة بن ذؤيب وأبو حنيفة والثوري والحسن بن صالح فكل من قال
انها تطلق بمعنى الاربعة أشهر أوجب عليها العدة الاماروى عن ابن عباس وأى الشعة انما ان كانت ماضت ثلاث حيض
فلا عدة عليها وهو قول الشافعى والذى عليه الجمهور من المتأخرين أن يوقف فيطالب امها إذا ما به ذوا لا يتبع عليها بمجرد ذمها
طلاق وروى مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال اذا أتى الرجل من امرأته (٨٩) لم يتبع عليه طلاق وان مضت أربعة

أشهر حتى يوفت فاما أن يطلق
وأما أن يني وأخرج عبد الصاري
وقال الشافعي رحمه الله أخبرنا
سفيان بن عيينة عن يحيى بن
سعيد عن سليمان بن يسار قال
أدركت بضعة عشر من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم كلهم
يوفت المولى قال الشافعي وأقل
ذلك ثلاثة عشر ورواه الشافعي
عن علي بن رضى الله عنه أنه يوفت
المولى ثم قال وشكذا يقول وهو
موافق لكار وماده عن عمرو بن عمر
وعائشة وعثمان بن زيد بن ثابت
وبضعة عشر من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم شكذا قال
الشافعي رحمه الله قال ابن جرير
حدثنا ابن مريم حدثنا يحيى حدثنا
يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن عمر
عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه
قال سألت أثنى عشر رجلا من
الصحابة عن الرجل يولى من
امرأته فكلمهم يقول ليس عليه شيء

الحرورية والظاهر الاول قيل وهذا النهى عن التفرقة والاختلاف يخص بالمسائل
الاصولية وأما المسائل الفروعية والاجتهادية فالاختلاف فيها جائز وما زال الصحابة في
بعدهم من التابعين وتابعيهم مختلفين في أحكام الحوادث وفيه نظر فانه ما زال في تلك
العصور المنكر للاختلاف موجودا وتخصيص بعض المسائل بمجاوز الاختلاف فيها
دون البعض الآخر ليس بصواب فالمسائل الشرعية متساوية الاقدام في انتسابها الى
الشرع أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وفتفرقت
النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وفتفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة وأخرج أحمد
وأبو داود والحاكم عن معاوية بن قرة أنهما زادا كلها في النار الواحدة وهي الجماعة
وأخرج الحاكم عن ابن عمر بن قرة أنهما زادا كلها في النار الواحدة واحدة فتقبل له
ما الواحد قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي وأخرج ابن ماجه عن عوف بن مالك عن قرة
أنهما زادا كلها في الجنة وثلاث وسبعون في النار قيل يا رسول الله فمن هم قال الجماعة
وأخرجه أحمد من حديث أنس وفيه قيل يا رسول الله من تلك الفرقة قال الجماعة وقد
وردت آيات وأحاديث كثيرة في الأمر بالعرف والنهي عن المنكر وفي الأمر بالكون في
الجماعة والنهي عن الفرقة (من بعد ما جاءهم الميثاق) يعني الحجج الواضحات المبينات
للعق المجوبات لعدم الاختلاف والفرقة فعلا وعاشم بالقول ولم يقل جاءتكم بل جاز حذف
علامة التأنيث من الفعل في التقديم تشبيها بعلامة التنسية والجمع (وَأُولَئِكَ لَهُمْ) أي
لهؤلاء الذين تفرقوا واختلصوا (عَذَابٌ عَظِيمٌ) في الآخرة وفيه بحر عظيم للمؤمنين عن
التفرق والاختلاف عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تفرق
الجماعة شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه أخرجه أبو داود وعن عمر بن الخطاب ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من سره ان يسكن بحبوة الجنة فعليه بالجماعة

(١٢ - فتح البيان في) حتى مضى الأربعة عشر فيوقف فان فاء والاطلاق ورواه الدارقطني من طريق سهيل (قلت) وهو يروى عن عمرو وعثمان وعلي وأبي الدرداء وعائشة أم المؤمنين وابن عمر وابن عباس وبه يقول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومجاهد ووطاوس ومحمد بن كعب والقاسم وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم رحمهم الله وهو اختيار ابن جرير أيضاً وهو قول الليث والحق بن راهويه وأبي حميد وأبي ثور وداد وكل هؤلاء قالوا إن لم ينف أكرم بالطلاق فان لم يطلق طلق عليه الحاكم والطلاق تكون رجعية له رجعت في العدة وانفرد مالك بالثبات قال لا يجوز له رجعتها حتى يحكمها في العدة وهذا غريب جداً وقد ذكر الفقهاء وغيرهم في مناسبة تأجيل المولى بأربعة أشهر الاثر الذي رواه الامام مالك بن أنس رحمه الله في المواطن عبد الله ابن دينار قال خرج عمر بن الخطاب من الليل فسمع امرأة تقول تظاول هذا الليل رأسود جانبيه * وأرقني الاخيل أناعبه

فوالله لو لا الله انى أراقبه * لحرك من هذا السرير جوائبه فسأل عمر ابنته حفصة رضی الله عنها كم أكثر ما تصبر المرأة عن زوجها فقالت ستة أشهر وأربعة أشهر فقال عمر لا أحبس أحدا من الحيوش أكثر من ذلك وقال محمد بن اسحق عن السائب بن جبير مولى ابن عباس وكان قد أدرك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال ما زلت أسمع حديث عمر انه خرج ذات ليلة يطوف بالمدينة وكان يفعل ذلك كثيرا اذ مر بأمرأة من نساء العرب مغلقة بابها تقول

تطارل هذا الليل وازور جانيه * وأرقنى الاضياع الأعبه * ألا عبه طورا وطورا كأنما * بد اقرانى ظلمة الليل حاجبه يسري من كان يلهو بقربه * لطيف الحشا لا يحتويه أقاربه فوالله لو لا الله لاشئ غنم * لنقض من هذا السرير جوائبه وانكنى أخشى رقيبا موكلا * بانفاسنا لا يتر الدهر كاتمه (٦٠) مخافة ربى والحياء يصدنى * واكرام بعلى ان تنال مراكبه

ثم ذكر بقيقة ذلك كما تقدم وأنفوه وقد روى هذا من طرق وهو من المشهورات والمطلقات يترى بعض بانفسهم ثلاثة قروء ولا يحل لهم أن يصكبن ما خلق الله في أرحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ويعواتهن أحق بردهن في ذلك ان أرادوا اصلاحا ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم) هذا أمر من الله سبحانه وتعالى للمطلقات المدخول بهن من ذوات الأقراء بان يترى بعض بانفسهم ثلاثة قروء أى بان تكث احداهن بعد طلاق زوجها لها ثلاثة قروء ثم تتزوج ان شئت وقد أخرج الأئمة الاربعة من هذا العموم الامة اذا طلقت فانها تعتد عندهم بقرين لانها على النصف من الحررة والفسر لا يتبع بعض فأكمل لها قرآن ولما رواه ابن جرير عن مظاهر بن أسلم الخزرجي

فان الشيطان مع الفذوه ومن الاثنين بعد رواه البغوى بسنده (ثم تبيض وجهه وتسود وجهه) أى اذ كريوم القيامة حين يبعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبيضة ووجوه الكافرين مسودة ويقال ان ذلك عند قراءة الكتاب اذ اقرأ المؤمن كتابه رأى حسنة فاستبشر وابيض وجهه واذ اقرأ الكافر كتابه رأى سيئة فحزن واسود وجهه والتسكير في وجهه للتكثير أى وجهه كثرة عن ابن عباس قال تبيض وجهه أهل السنة والجماعة وتسود وجهه أهل البدعة والضلالة وروى نحوه عن ابن عمر وأبي سعيد قيل ان البياض نناية عن الفرح والسرور والسواد كناية عن الغم والحزن وقيل هما حقيقة تحصلان في الوجه (فأما الذين اسودت وجوههم) تفصيل لاحوال القرينين بعد الإشارة اليها اجمالاً وتقديم بيان حال الكفار لما ان المقام مقام التحذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الاجمال والتفصيل والافضاء الى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدأ بذلك عند الاجمال في الآية حسن ابتداء وحسن اختتام قيل هم أهل الكتاب وقيل المرتدون وقيل المبغضون وقيل الكافرون فيلقون في النار ويقال لهم (أكثرتم) الهزل للتعجب والتعجب من حالهم (بعد ايمانكم) قال أبو السعود وانما ظاهر ان الخاطئين بهذا القول أهل الكتابين وكفرهم بعد ايمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ايمان أسلافهم وأيمان أنفسهم به قبل مبعثه أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما أقرأ بالتوحيد يوم أخذ المشاق في عالم الذرا وبعد ما كنوا من الايمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والايات البينة انتهت وقال الحسن هم المنافقون وقال عكرمة هم أهل الكتاب آمنوا بعمد صلى الله عليه وآله وسلم قبل مبعثه ثم كفروا به وقيل الذين ارتدوا من أبي بكر (فدوقوا العذاب) أمر امانة وهو من باب الاستعارة في فذوقوا استعارة تبعية تخيلية وفي العذاب استعارة كناية حيث شبه العذاب بشئ يدرى بحاسة الاكل والذوق تصورا بصورة ما يذوق وأثبت له الذوق تخيلا قاله الكرخي (عما كنتم

المدينى عن القاسم عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتهما (تكفرون)

حيث ان رواد أبو داود والترمذى وابن ماجه ولكن مظاهر هذا ضعيف بالكلية وقال الحافظ الدارقطنى وغيره الصحيح انه من قول القاسم بن محمد نفسه ورواه ابن ماجه من طريق عطية العوفى عن ابن عمر مرفوعا قال الدارقطنى والصحيح ما رواه سالم ونافع عن ابن عمر قوله وهكذا روى عن عمر بن الخطاب قالوا ولم يعرف بين الصحابة خلاف وقال بعض السلف بل عدتها كعدة الحر لعدم الآية ولان هذا أمر جليل فكان الحرأروا الاماء في هذا سواء حكى هذا القول الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن محمد ابن سيرين وبعض أهل الظاهر وضعفه وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو اليان حدثنا اسمعيل يعني ابن عياش عن عمر بن مجاهد عن أبيه ان أسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية قالت طلقت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن

للمطلقة عدة فانزل الله عز وجل حين طلقت أسماء العدة للطلاق فكانت اول من نزلت فيها العدة للطلاق يعني والمطلقات
يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقد اختلف السلف والخلف والائمة في المراد بالاقراء ما هو
على قولين أحدهما أن المراد بها الاطهار وقال مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها التقت حفصة بنت
عبد الرحمن بن أبي بكر حين دخلت في الدم من الحيضة الثالثة فذكرت ذلك لعمة بنت عبد الرحمن فقالت صدق عروة وقد جادلها
في ذلك ناس فقالوا ان الله تعالى يقول في كتابه ثلاثة قروء فقالت عائشة صدقتم وتروون ما الاقراء انما الاقراء الاطهار وقال مالك
عن ابن شهاب سمعت ابا بكر بن عبد الرحمن يقول ما أدركت أحدا من فقهاءنا الا وهو يقول ذلك يريد قول عائشة وقال مالك عن
نافع عن عبد الله بن عمر انه كان يقول اذا طلق الرجل امرأته فدخلت في الدم (٩١) من الحيضة الثالثة فقد برئت منه وبرئ
منها قال مالك وهو الامر عندنا

وروى مثله عن ابن عباس وزيد
ابن ثابت وسالم والقاسم وعروة
وسليمان بن يسار وأبي بكر بن عبد
الرحمن وأبان بن عثمان وعطاء بن
أبي رباح وقتادة والزهرى وبنية
الفتهاء السبعة وهو مذهب مالك
والشافعي وغير واحد وداد وأبي
ثور وشرواية عن أحمد واستدلوا
عليه بقوله تعالى فطلقوهن
لعدتهن أي في الاطهار ولما كان
الطهر الذي يطلق فيه محتسبا
على انه أحد الاقراء الثلاثة
المأووية ولهذا قال هؤلاء ان
المعتمدة تنقض عدتها وتبين من
زوجها بالطعن في الحيضة الثالثة
وأقل مدة تصدق فيها المرأة في
انقضاء عدتها اثنان وثلاثون يوما
ولحظتان واستشهد أبو عبيد وغيره
على ذلك بقول الشاعر وهو
الاعشى

فنى كل عام أنت جانهم غزوة *

تكتسرون صريح في ان نفس الذوق معال بذلك فهو مسبب عنه بخلاف دخول الجنة
الآتي فلم يذكروا سبب اشارة الى انه يجمع فضل الله (وأما الذين يبيض وجوههم) يعني
المؤمنين المطيعين لله عز وجل (في رحمة الله) أي فهم مستقرون في جنه وداركرامته عبر
عن ذلك بالرحمة اشارة الى ان العمل لا يستقل بدخول صاحبه الجنة بل لابد من الرحمة
ومن حديث ان يدخل أحد الجنة بعمله وهو في الصحيح (هم فيها خالدون) جملة استثنائية
بيانها كانه قبل فاحاطهم فيها عن أبي بن كعب قال صاروا فرقتين يوم القيامة يقال لمن
اسود وجهه أكثر بعد ايمانكم فهو الايمان الذي كان في صلب آدم حيث كانوا أمة
واحدة وأما الذين يبيض وجوههم فهم الذين استقاموا على ايمانهم وأخلصوا له الدين
فبيض الله وجوههم وأدخلهم في رضوانه ورحمته وقدرى غير ذلك (تلك آيات الله) أي
القرآن المشتمل على نعيم الابرار وعذيب الكفار والتي تقدمت (تلك آيات الله) أي
متلخصة (بالحق) وهو العدل جملة حالية (وما الله يريد ظلم للعالمين) جملة تنذرية مقرررة
لمضمون ما قبلها وفي توجه النفي الى الارادة الواقعة على النكرة دليل على انه سبحانه لا يريد
فردا من أفراد الظلم الواقعة على فرد من أفراد العالم فضلا ان يفعل وفاعله محذوف أي ظلمه
للعالمين وأما ظلم بعضهم بعضا فواقع كثيرا وكل واقع فهو بارادته واللام في العالمين زائدة
لا تتعلق لها بشئ (ولله) وحده (ما في السموات وما في الارض) أي خلقه وقادته سبحانه تصرف
فيها كيف يشاء وعلى ما يريد وعبر عما تغيب الغير العقل على العقل الكثيرها وأول تنزيل
العقلاء منزلة غيرهم اظهارا لاختلافهم في بيان مقام عظمتهم تعالى قال الله يدري وجه
اتصال هذا بما قبله انه لما ذكر أحوال المؤمنين والكافرين وان لا يريد ظلم للعالمين وصله
بذكر اتساع قدرته وغناه عن الظلم لكون ما في السموات والارض في قبضته وقبيل هو
ابتداء كلام يتضمن البيان لعباده بان جميع ما في السموات والارض لله ملكا وخلقا
وعبيدا حتى يسألوه ويعبدوه ولا يعبدوا غيره (والى الله) أي الى حكمه وقضائه لا الى غيره

تشديدا لقصاصهم عزاء كما مورثه ما لا في الاصل رفعة * لما ضاع فيها من قروء نسائها كما
اثر الغزوة على المقام حتى ضاعت أيام الطهر من نساء لم يواقعهن فيها والقول الثاني ان المراد بالاقراء الحيض فلا تنقض العدة
حتى تطهر من الحيضة الثالثة زاد آخرون وتغتسل منها وأقل وقت تصدق فيه المرأة في انقضاء عدتها ثلاثة وثلاثون يوما ولحظة
قال الثوري عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال كاعند عمر بن الخطاب رضى الله عنه فجاءته امرأة فقالت ان زوجي فارقتني
بواحدة أو اثنتين فجاءني وقد نزع ثيبي وأغلقت بابي فقال عمر لعبد الله بن مسعود أراها امرأته مادون ان تحمل لها الصلاة
قال وأنا أرى ذلك وهكذا روى عن أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى وأبي الدرداء وعبد الله بن الصامت وأبى بن مالك وابن
مسعود ومعاذ وأبي بن كعب وأبي موسى الأشعري وابن عباس وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وابراهيم وحجاج وعطاء

وطاوس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة والشعبي والريبع ومقاتل بن حيان والسدي ومكحول
والفخالي وعطاء الخراساني انهم قالوا الاقراء الخيض وهذا مذهب أبي حنيفة وأصحابه وأصح الروايتين عن الامام أحمد بن
حنبل وحكي عنه الاثر انه قال الاكارم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون الاقراء الخيض وهو مذهب الثوري
والاوزاعي وابن أبي ليلى وابن شبرمة والحسن بن صالح بن حي وأبي عبيد وأسحق بن زاهويه ويؤيد هذا ما جاء في الحديث الذي
رواه أبو داود والنسائي من طريق المنذر بن المغيرة عن عروة بن الزبير عن فاطمة بنت أبي حبيش ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ليهادى الصلوات أيام أقرائك فهذا الوجه لكان صحيحا في ان القرء هو الخيض ولكن لم ندره هذا قال فيه أبو حاتم
مجهول ليس بشهرور وذكره ابن حبان (٩٢) في الثقات وقال ابن جرير أصل القرء في كلام العرب الوقت لحجى الشيء

المعتاد مجيء في وقت معلوم ولا ديار
الشيء المعتاد ادبار له وقت معلوم
وهذه العبارة تقتضى ان يكون
مشتراكا بين هذا وهذا وقد ذهب
اليه بعض الاصوليين والله أعلم
وهذا قول الاصمعي ان القرء هو
الوقت وقال أبو عمر بن العلاء
العرب تسمى الخيض قرأ وتسمى
الظهر قرأ وتسمى الظهر والخيض
جميعا قرأ وقال الشيخ أبو عمر
ابن عبد البر لا يختلف أهل العلم
بلسان العرب والفقهاء ان القرء
يراد به الخيض ويراد به الظهر
وانما اختلفوا في المراد من الآية
ما هو على قولين وقوله ولا تبطل
لهن ان يكتفن ما خلق الله في
أرحامهن أى من حبل أو خيض
قاله ابن عباس وابن عمر وجهاد
والشعبي والحكم بن عيسى
والريبع بن أنس والفخالي وغير
واحد وقوله ان كن يؤمن بالله
واليوم الاخر تهديد لهن على

لاشركه ولا استقلا لا (ترجع) أى تصير (الامور) أى أمورهم (كنتم خيرا أمة) هذا كلام
مستأنف يتضمن بيان حال هذه الامة في الفضل على غيرها من الامم سبق لتثبيت المؤمنين
على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة الى الخير وكان قيل هى التامة أى وجدت
وخلقتم خيرا أمة ومنه قوله تعالى كيف تكلم من كان فى المهد صبيا وقوله واذكروا اذ
كنتم قليلا فكثركم وقيل ناقصة قال الاخفش يريد أهل مكة أى خير أهل دين وقيل
معناه كنتم فى اللوح المحفوظ وقيل كنتم منذ أسستم وقيل كنتم فى علم الله خيرا أمة
وقيل كنتم مذكورين فى الامم الماضية بانكم خيرا أمة وقيل كنتم بمعنى أنتم وقيل يقال
لهم عند دخول الجنة كنتم خيرا أمة وقيل المعنى صرتم خيرا أمة وفيه دليل على ان هذه
الامة الاسلامية خير الامم على الاطلاق وان هذه الخيرة مشتركة بين أول هذه الامة
وأخرها بالنسبة الى غيرها من الامم وان كانت متفاضلة فى ذات بينها كما ورد فى فضل
العبادة على غيرهم (أخرجت) أى أظهرت (للناس) أى لنفعهم وصدالحهم فى جميع
العصا حتى تميزت وعرفت (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) كلام
مستأنف يتضمن بيان كونهم خيرا أمة مع ما يشتهل عليه من انهم خيرا أمة ما أقاموا على
ذلك واتصفوا به فاذا تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر زال عنهم ذلك ولهم هذا قال
مجاهد انهم خيرا أمة على الشرائط المذكورة فى الآية وهذا يقتضى ان يكون تأمرهم وما
بعد فى محل النصب على الحال أى كنتم خيرا أمة طال كونكم أمراء بالمعروف وناهين
عن المنكر ومؤمنين بالله وبما يجب عليكم الايمان به من كتابه ورسوله وما شرعه لعباده
فانه لا يتم الايمان بالله سبحانه الا بالايمان بهذه الامور قال ابن عباس فى الآية هم الذين
هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال عمر بن الخطاب لو شاء الله لقال أنتم
فكنا كلنا ولكن قال كنتم فى خاصة أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن صنعهم
مثل صنعهم كانوا خيرا أمة وفى اللفظ عنه يكون لا ونالوا يكون لا آخرنا وأيضا قال يا أيها

خلاف الحق دل هذا على ان المرجع فى هذا اليهن لانه امر لاي علم الامن جهتهن ويتعدا رقابة البيعة الناس
غالب على ذلك فرد الامر اليهن وتوعدن فيه لئلا يتخيرن بغير الحق اما استجبالا منها لانتفاء العدة أو رغبة منها فى تطويلها لما لها
فى ذلك من المقاصد فأمرت ان تعجز بالحق فى ذلك من غير زيادة ولا نقصان وقوله ويعولن أى أحق بردهن فى ذلك ان أرادوا اصلاحا
أى وزوجها الذى طلقها أى أحق بردها مادامت فى عدتها اذا كان مراده بردها الاصلاح والخير وهذا فى الرجعات فاما المطلقات
البوائق فلم يكن حال نزول هذه الآية مطلقة بائن وانما كان ذلك لما حصر وفى الطلاق الثلاث فاما حال نزول هذه الآية فكان
الرجل أحق برجعة امرأته وان طلقها مائة مرة فلما قصر وفى الآية التى بعدها على ثلاث تطبيقات صار للناس مطلقة بائن
وغير بائن واذا تأملت هذا تبين لك ضعف ما سلكه بعض الاصوليين من استشهادهم على مسئلة عود الضمير هل يكون مخصصا

لما تقدمه من لفظ العموم أم لا بهذه الآية الكريمة فإن التمثيل بها غير مطلق لما ذكره والله أعلم وتوله ولهن مثل الذي عليهم بالمعروف أي ولهن على الرجال من الحق مثل ما للرجال عليهم فليؤد كل واحد منهم - ما إلى الآخر ما يجب عليه بالمعروف كما ثبت في صحيح مسلم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته في حجة الوداع فأتتهوا الله في النساء فانكم أخذتوهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحد أذكره هو نه فان فعلن ذلك فاستريوهن ضربا غير مبرح ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف وفي حديث بهز بن حكيم عن معاوية بن حيدة التميمي عن أبيه عن جده أنه قال يا رسول الله ما حق زوجة أحدنا فقال إن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت وقال وكيع عن بشير بن سليمان عن عكرمة عن ابن عباس قال إنني لأحب أن أزين (٩٣) للمرأة بما أحب أن تعتري لي المرأة

الناس من ماله ان يكون من تلك الامة فليؤثر شرط الله منها وقال عكرمة نزلت في ابن مسعود وعمار بن ياسر وسالم مولى ابي حذيفة واُبي بن كعب ومعاذ بن جبل وقال ابو هريرة خبير الناس يا تون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام فخرجوا التجارى وغيره وعن معاوية بن حيدة انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في الآية انكم تتون سبعين أمية انتم خيرها وأكرمها واد الترسى وحسنه وأحدواين ماجه والحاكم وصححه والطبراني وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وروى من حديث معاذ وأبي سعيد نحوه وقد وردت أحاديث كثيرة في الحديثين وغيرهما انه يدخل من هذه الامة الجنة سبعون ألفا غير حساب ولا عذاب وعثمان بن قوائد كونه اخيرا الامة (ولو آمن أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى ايماننا كإيمان المسلمين بالله ورسوله وكتبه (لكان خيرا لهم) من الرياسة التي هم عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه والكنهم لم يشعروا ذلك بل قالوا انهم يعض الكتاب وتكفر ببعض واتماحلهم على ذلك حب الرياسة واستنباع العوام فالخيرية انما هي باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم ولم تعرض للمؤمن به اشعارا بشهرته قاله أبو السعود وقال الكرخي لكان هذا الايمان خيرا لهم من الايمان بعيسى وعيسى فقط وحينئذ فافعل التفضيل على بابيه أو هو لبيان ان الايمان بفضل كفى قوله تعالى أفن يلقى في النار خير ثم بين حال أهل الكتاب بقوله (منهم المؤمنون) وهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منهم فأنهم آمنوا بما أنزل عليه وما أنزل من قبله تكلم بسلام وأصحابه من اليهود والنصارى وأصحابه من النصارى (وأكثرهم الناسقون) أى الخارجون عن طريق الحق المتحدون في باطلهم المكذبون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولما جابه فيكون هذا التفضيل على هذا كلاما مستأنفا جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل هل منهم من آمن واستحق ما وعده الله وعبر عن كثيرهم بالنسب إشارة الى أنهم فسقوا في دينهم أيضا فليسوا أعدوا ولا فيه فخرجوا عن الاسلام وعن دينهم (ان يضربوكم) أى اليهود

جناح عليهما أن يتراجعا نظما أن يسيما حدود الله وتلك حدود الله بينم القوم يعلمون هذه الآية الكريمة رافعة لما كان عليه الأمر في ابتداء الإسلام من أن الرجل كان أحق برجعة امرأته وإن طلقها مائة مرة ثم ادست في العدة فلما كان هذا فيه ضرر على الزوجات قصرهم الله إلى ثلاث طلاقات وأباح الرجعة في المرة وثنتين وأبأنها بالكلية في الثالثة فقال الطلاق مرتان فامسك بجمع روف أو تسرع بإحسان قال أبو داود وجهه الله في سننه باب نسخ المراجعة بعد الطلاقات الثلاث حدثنا أحمد بن محمد المروزي حدثني علي بن حسين بن واقد عن أبيه عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قرو ولا يعمل لهن أن يكن ما خلق الله في أرحامهن الآية وذلك أن الرجل كان إذا طلق امرأته فهو أحق برجعته أو أن طلقها ثلاثا فأنفسه ذلك فقال الطلاق مرتان الآية وقرواه النساء عن زكريا بن يحيى عن اسحق بن ابراهيم عن علي بن الحسين بن علي بن أبي حمزة حدثنا

هرون بن اسحق حدثنا عبدة يعني بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه أن رجلا قال لامرأته لا أطلقك أبدا ولا أؤيك أبدا قالت وكيف ذلك قال أطلق حتى إذا دنأ أجلك راجعت فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فأنزل الله عز وجل الطلاق مرتان وهكذا رواه ابن جرير في تفسيره من طريق جرير بن عبد الحميد وابن ادریس ورواه عبد بن حميد في نفسه يرويه عن جعفر بن عون كلهم عن هشام عن أبيه قال كان الرجل أحق برجعة امرأته وان طلقها ما شاء مادامت في العدة وان رجلا من الانصار غلب على امرأته فقال والله لا أؤيك ولا أفارقك قالت وكيف ذلك قال أطلقك فإذا دنأ أجلك راجعت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل الطلاق مرتان قال فاستقبل الناس الطلاق من كان طلق ومن لم يكن طلق وقد روى (٩٤) أبو بكر بن مردويه من طريق محمد بن سليمان عن يعلى بن شبيب مولى الزبير

عن هشام عن أبيه عن عائشة فذكره بضم السين ورواه الترمذي عن قتيبة عن يعلى بن شبيب ثم روى عن أبي كريب عن ابن ادریس عن هشام عن أبيه مرسلًا وقال هذا أصح ورواه الحسائي في مسنده من طريق يعقوب بن حميد بن كاسب عن يعلى بن شبيب وقال صحيح الاسناد ثم قال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بن الفضل عن محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لم يكن للطلاق وقت يطلق الرجل امرأته ثم يراجعها ما لم تنقض العدة وكان بين رجل من الانصار وبين أهله بعض ما يكون بين الناس فقال والله لا تركك لأب ولا ذات زوج فجعل يطلقها حتى إذا كادت العدة ان تنقضي راجعها ففعل ذلك

يادعثر المسلمين بنوع من أنواع الضرر (الا) بنوع (أذى) وهو الكذب والتخريف والبهت ولا يتسددون على الضرر الذي هو الضرر في الحقيقة بالحرب والنهب ونحوهما فالاستثناء مفرغ قال الحسن تسعون منهم كذبوا على الله يدعونكم الى الضلالة وهذا وعدم الله لرسوله وللمؤمنين ان أهل الكتاب لا يغلبونهم وانهم ممنورون عليهم وقيل الاستثناء منقطع والمعنى ان يضروكم البتة لكن يؤذونكم بمعنى باللسان من طعنهم في دينكم أو تهديد أو القاء شبهة وتشكيك في القلوب وكل ذلك يوجب الاذى والغم ثم بين سبحانه ما تنفاه من الضرر بقوله (وان يقاتلوكم يولوكم الادبار) أي يهزمون ولا يقدرتون على مساومتكم فصلا عن ان يضروكم (ثم لا يضرون) أي لا يوجبون لهم نصرا ولا يثبت لهم غلب في حال من الاحوال بل شأنهم الخذلان ماداموا اولكم النصر عليهم وقد وجدنا ما وعدنا سبحانه حقا فان اليهود لم يحقق لهم راية نصر ولا اجتمع لهم جيش غلب بعد نزول هذه الآية فهي من معجزات النبوة (ضربت عليهم الذلة أين ما تنفقوا) تدقهم في البقرة معنى هذا التركيب والمعنى صارت الذلة محيطية بهم في كل حال وعلى كل تقدير في أي مكان وجدوا كالشيء يضرب على الشيء فيلحق به والمراد بالذلة قتلهم وسبيهم ونهبة أموالهم وقيل الذلة شرب الجزية عليهم لانهم اذلة وضعوا وقيل ذل التسلط بالباطل وقيل ذلتهم انك لا ترى في اليهود ملكا قاهرا ولا رياسة معتبرا بل هم مستضعفون بين المسلمين والنصارى في جميع البلاد (الا) ان يعتصموا (بحبل من الله) قاله النراء أي بدمه والله أو بحبه قال الزجاج هو استثناء منقطع وقيل هو استثناء مفرغ من الاحوال العامة قال الزمخشري هو استثناء من أعم الاحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا في حال اعتصامهم بحبل من الله انتهى أي بعهد من الله وهو ان يسلموا فترول عنهم الذلة (وحبل) أي بدمه (من الناس) وهم المسلمون يذل الجزية وقيل المراد بالناس النبي صلى الله عليه وآله وسلم خاصة (وبأوا) رجعوا وقيل احتلوا وأصل معناه في اللغة اللزوم

مرارا فأنزل الله عز وجل فيه الطلاق مرتان فامسالك معروفة أو تسريح باحسان فوق الطلاق والاستحقاق ثلاثا لارجعة فيه بعد الثلاث حتى تسكن زوجا غيره وهكذا روى عن قتادة مرسلًا ذكره السدي وابن زيد وابن جرير كذلك واختار ان هذا تفسير هذه الآية وقوله فامسالك معروفة أو تسريح باحسان أي اذا طلقها واحدة أو اثنتين فأنت مخير فيها مادامت عدتها باقية بين ان تردها اليك ناويا الاصلاح بها والاحسان اليها وبين ان تتركها حتى تنقضي عدتها فتبين منك وتطلق سراحتها محسنا اليها لا تظلمها من حقها شيئا ولا تضاربها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال اذا طلق الرجل امرأته طليقتين فليقلق الله في ذلك أي في الثالثة فاما ان يسكنها بعرف فيحسن صحابته أو يسرحها باحسان فلا يظلمها من حقها شيئا وقال ابن أبي حاتم أخبرنا يونس بن عبد الأعلى قراءة أخبرنا ابن وهب أخبرني سفيان الثوري حدثني اسمعيل بن أبي سميع قال سمعت ابا

رزين يقول جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت قول الله عز وجل فامسا للذي يعرف أو تسمع به يا حسبان
 أين الثالثة قال التسميع يا حسبان ورواه عبد بن حمزة في تفسيره ووافقه أخيرنا رزق بن أي حكيم عن سفيان عن اسمعيل بن أي
 سميع أن أبا رزق الأسدي يقول قال رجل يا رسول الله أ رأيت قول الله الطلاق مرة ثاين الثالثة قال التسميع يا حسبان الثالثة
 ورواه الامام أحمد أيضا وهكذا رواه سميد بن منصور عن خالد بن عبد الله عن اسمعيل بن زكريا وثاني معاوية عن اسمعيل بن سميع
 عن أي رزق بن بهوكذا رواه ابن مردويه أيضا من طريق قيس بن الربيع عن اسمعيل بن سميع عن أي رزق بن بهو سبلا ورواه ابن
 مردويه أيضا من طريق عبد الواحد بن زناد عن اسمعيل بن سميع عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ثم قال
 حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد الرحيم حدثنا أحمد بن يحيى حدثنا عبد الله بن جرير بن حملة حدثنا ابن عائشة حدثنا حماد بن
 سلمة عن قتادة عن أنس بن مالك قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم (٩٥) فقال يا رسول الله ذكر الله الطلاق مرة ثين
 فأي الثالثة قال السالك بعرف

والاستحقاق (بغضب) أي لزمهم غضب (من الله) وهم مستحقون له (وسررت عليهم
 المسكنة) أحاطت بهم من جميع الجوانب قال الحسن المسكنة هي الجزية وعن قتادة
 والحسن قال لا يعطون الجزية عن يدهم صاغرون وعن الضحاك فتوه وقيل المعنى
 ان اليهودي يظهر من نفسه القنوتان كان سوراوه كذا جعل اليهود فيهم نعمت القنوت
 المدفع والمسكنة الشديدة الا انصارا لشارفهم (ذلك) أي ما تقدم من ضرب الدلة
 والمسكنة والغضب وقع عليهم (بانهم) أي بسبب انهم (كلوا الاثرون) يأثم الله
 وبقتلون الانبياء استناد القتل اليهم مع ان يفعل أسلافهم لمصالحهم فكان القتل بسبب
 كونه فعل أخبارهم ينسب الى كل من يسير بسيرتهم (يعبر حتى) أي في اعتقادهم أيضا
 (ذلك) أي الكفر وقتل الانبياء (بما عملوا وكنوا يعتدون) أي بسبب عصيانهم لله
 واعتدائهم لحدوده ومعنى الآية ان الله ضرب عليهم الذلة والمسكنة والنوازل فطلب منه
 لكونهم كفروا بآياته وقتلوا انبياءه بسبب عصيانهم واعتدائهم لحدوده الله على الاستمرار
 فان الاصرار على الصغائر ينضى الى الكثرة وهي تنضى الى الكفر عن اس جرح قال
 اشرا كههم في عزير وعيسى والصليب (اي سواسية) أي ثم غير مستويين بل مستويين
 والجملة مستأنفة تسميت لبيان التفاوت بين أهل الكتاب وقوله (من أهل الكتاب) قاله
 هو استئناف أيضا يتضمن بيان الجهة التي تفارقت فيها كون بعضهم أمة قائمة في نوازل
 من الصالحين قال الاخفش التقدير من أهل الكتاب وأمة أي بوطر يقسمه بسموه
 قال الزجاج وقيل في الكلام حذف والتقدير من أهل الكتاب أمة قائمة وأخرى غير
 قائمة فقيل الأخرى اكنة بالاولى وقال السراة التقدير ليس تستوي أمة من أهل
 الكتاب قائمة بآيات الله وأمة كفرة وقال الحاسن هذا القول خطأ انتهى وعمدى
 ان ما قاله الفراء نوى قومه وحاصله ان معنى الآية لا تستوي أمة من أهل الكتاب شأنها
 كذا وأمة أخرى شأنها كذا والتامة المستقيمة العادلة من قواهم أقت العود فقام أي

أو تسمع به يا حسبان أو تسمع به يا حسبان وقوله ولا يحل
 لكم أن تأخذوا مما آتيتهم من شيء
 أي لا يحل لكم ان تأخذوا من
 وتسمية علي بن أبي طالب منكم
 بما أعطيتهم من الامانة
 أو من الله تعالى ولا
 أعطيتهم من الله تعالى
 ما آتيتهم من الله تعالى
 سميت ما ان وهبته لغير شيء
 طيب الله سميت ما ان وهبته
 فان طيب لكم عن شيء سميت
 فكلوه هنيئا مريئا وما اذا انشأ
 الربوبان ولم تقم المسرات
 الرحيل وأبغضت ولم تقدر على
 معاشرته فلها أن تقضى من
 بما أعطاهوا لا حرج عليها في بذلها
 له ولا حرج عليه في قبول ذلك منها
 ولهذا قال تعالى ولا يحل لكم أن
 تأخذوا مما آتيتهم من شيء الا أن
 يحلفوا فاني بما حدود الله فان خفت
 الاية بما حدود الله فلا جناح عليهما

فيما افتدت به الآية فاما اذا لم يكن لها عذر وسأت الا فتد اعنته فقد قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب وحديثي
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية قال اجتمعوا حديثا أيوب عن أي قلابة عن حماد بن عيسى عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أيما امرأة سألت زوجها طلاقا في غير ما بأس فحرام عليها ان تراجعه وهكذا رواه الترمذي عن بشار عن عبد الوهاب بن عبد الحميد
 التقي به وقال حسن قال ويروى عن أيوب عن أي قلابة عن أي اسماعيل عن ثوبان ورواه بعضهم عن أيوب هذا الاسناد ولم يرفعه
 وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أي قلابة قال وكرأنا أي سمعنا أو كرونا بان قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس فحرام عليها ان تراجعه وهكذا رواه أبو داود وابن ماجه
 وابن جرير من حديث حماد بن زيد به (طريق أخرى) قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا المعمر بن سفيان عن ثوبان

أبي إدريس عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أيما امرأة سألت زوجها الطلاق في غير ما بأس حرم الله عليها راحة الجنة وقال المختلعات من المنافقات ثم رواه ابن جرير والترمذي جميعا عن أبي كريب عن هزاحم بن داود بن عيسى عن أبيه عن ليث هو ابن أبي سليم عن أبي الخطاب عن أبي زرعة عن أبي إدريس عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المختلعات من المنافقات ثم قال الترمذي غريب من هذا الوجه وليس أسنده بالقوى (حديث آخر) قال ابن جرير حدثنا أيوب حدثنا حفص بن بشير حدثنا قيس بن الربيع عن أشعث بن سوار عن الحسن بن ثابت بن يزيد عن عتبة ابن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المختلعات المنفقات من المنافقات غريب من هذا الوجه ضعيف (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن الحسن بن علي عن هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم المختلعات والمنفقات من المنافقات (حديث آخر) (٩٦) قال ابن ماجه حدثنا بكر بن خلف أبو بشر حدثنا أبو عامر عن جعفر بن

يحيى بن ثوبان عن عمه عمارة بن ثوبان عن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسأل امرأة زوجها الطلاق في غير كنهه فحبس درج الجنة وان ربيها بالوجد من سيرة أربعين عاما ثم قد قال طائفة كثيرة من السلف وأئمة خلف أنه لا يجوز الخلع إلا أن يكون الشقاق والنشوز من جانب المرأة فيجوز للرجل حينئذ قبول الفسدية واحتجوا بقوله تعالى ولا يعمل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا أن يتفأأا ليقما حدود الله قالوا فلم يشرع الخلع الا في هذه الحالة فلا يجوز في غيرها لا بدليل والاصل عدمه وعن ذهب الى هذا ابن عباس وطاوس وابراهيم وعطاء والحسن والجمهور حتى قال مالك والاوزاعي لو أخذ منها شيئا وهو مضارها وجب رده اليها وكان الطلاق رجعا قال مالك

استقام عن ابن عباس يقول مهتدية فائتة على أمر الله لم تنزع عنه ولم تتركه كما تركه الآخرون وضعوه وقيل فائتة على كتاب الله وحدوده وقيل فائتة في الصلاة (يتلون آيات الله) أي يقرؤون كتابه (آنا الله يل) أي ساعاته وقال ابن عباس جوف الليل وأحدها أي يفتح الهمة والنون بزنة عصا وأني بكسر الهمة بزنة ففتح النون بوزن معي أو أني بالفتح والسكون بوزن ظي أو أني بوزن حل أو أني بزنة جرو وكل واحد من هذه المنفردات الخمس يطلق على الساعة من الزمان كما يؤخذ من القاموس (وهم يسجدون) ظاهره ان التلاوة كانت منهم في حال السجود لا يصح ذلك اذا كان المراد به هذه الامة الموصوفة في الآية هم من قد أسلم من أهل الكتاب لأنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم التماسي عن قراءة القرآن في السجود فلا بد من تأويل هذا الظاهر بان المراد بقوله وهم يسجدون وهم يصليون كما قاله النراء الزجاج وإنما عبر بالسجود عن مجموع الصلاة لما فيه من الخشوع والتذلل وظاهر هذا أنهم يتلون آيات الله في صلاتهم من غير تخصيص لتلك الصلاة بصلاة معينة وقيل المراد بها الصلاة بين العشاءين وقيل صلاة الليل. طلقنا (يؤمنون بالله) وكتبه ورسله ورأس ذلك الايمان عباسا به محمد صلى الله عليه وآله وسلم (واليوم الآخر) والايمان به يستلزم الحمد من فعل المعاصي وهم لا يحتزرون منها فلم يحصل الايمان الخاص بالله وباليوم الآخر (وبأمر من بالعرف وبنهون عن المنكر) صدق ان آية الامة أي ان هذا من شأنهم وصفهم وظاهره بغير انهم بأمر من وبنهون على العموم وقيل المراد أمرهم باتباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ونهيمهم عن مخالفته (ويسارعون في الخيرات) أي يبادرون بها غير متساقطين عن تأديتها لمعرفتهم بقدر ثوابها والسرعة في الخيرات بغير ما ينبغي تقديمه والعجلة بغير مضمرة بان يقدم ما لا ينبغي تقديمه وان العجلة ليست مذمومة على الإطلاق قال الله تعالى وعملت اليك رب لترضى (وأولئك) أي الامة الموصوفة بتلك الصفات (من الصالحين) أي من جملتهم وقيل من

وهو الامر الذي أدركت الناس عليه وذهب الشافعي رحمه الله الى أنه يجوز الخلع في حال الشقاق وعند الاتفاق بمعنى بطريق الاولى والاخرى وهذا قول جميع أصحابه فاطمة وحكي الشيخ أبو عمر بن عبد البر في كتاب الاستدلال عنه عن بكر بن عبد الله المزني انه ذهب الى أن الخلع منسوخ بقوله وآتيتهم احدا عن قنطار فلا تأخذوا منه شيئا رواه ابن جرير عنه وهذا قول ضعيف وما أخذ مني رد على قائله وقد ذكر ابن جرير رحمه الله ان هذه الآية نزلت في شأن ثابت بن قيس بن شماس وامرأته حبيسة بنت عبد الله بن أبي بن سلوان ولذا كثر طرق حديثها واختلاف الفاظه قال الامام مالك في موطنه عن يحيى بن سعيد عن عمر بن عبد الرحمن بن سعيد بن زرارة انها أخبرته عن حبيسة بنت سهيل الانصاري انها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس وان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى الصبح فوجد حبيسة بنت سهيل عند بابها في الغلس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه قالت

أنا حبيبة بنت سهل فقال ما شأنك فقالت لا أنا ولا ثابت بن قيس لزوجها فلما جاء زوجها ثابت بن قيس قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه حبيبة بنت سهل قد ذكرت ما شاء الله أن تذكر فقالت حبيبة يا رسول الله كل ما أعطاني عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ منها فأخذ منها وجلست في أهلها وهكذا رواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بإسناداه مثله ورواه أبو داود عن الثعلبي عن مالك والنسائي عن محمد بن مسلمة عن ابن القاسم عن مالك حديث آخر عن عائشة قالت أبو داود وابن جرير حدثنا محمد بن عمر حدثنا أبو عامر حدثنا أبو عمرو السدوسي عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة عن عائشة ان حبيبة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس ففرض بها فانكسر بعضها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الصبح فاشتد كتمه اليه فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابته فقال خذ بعض مالها (٩٧) وفارقها قال ويعلم ذلك يا رسول الله قال نعم

قال فاني أصدقهما حديثين فهما
يصدقهما فقال النبي صلى الله عليه
وسلم خذهما وفارقهما فصدق
وهذا النظار بن جريز وأبو عمرو
السددوسي هو سعد بن سالم بن
أبي الحسام حديث آخر فيه عن
ابن عباس رضي الله عنه قال
الجناري حديثنا أن زر بن جميل
أخبرنا عبد الوهاب الثقفي حديثنا
خالد عن عكرمة عن ابن عباس أن
امرأة ثابت بن قيس بن شماس
أنت النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله ما أعيب عليه
في خلق ولادين ولكن أكره الكفر
في الإسلام فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتريدن عليه
حديثه قالت نعم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أقبل الحديث
وطلقها تطليقة وكذا رواه النسائي
عن أنس بن مالك عن زر بن جميل
ورواه الجناري أيضا عن إسحق
النواطي عن خالد هو أن عمدا لله

يعني مع وهم الصحابة والظاهران المراد كل صالح (وما تفعلوا من خير) أي خير كان (فلن يكفروه) أي لن تعدوا ثوابه كأنه قيل فلن تحرموه كما قاله الزمخشري بل يشكروه لكم ويجازيكم به وفيه تعريض بكفرهم وأنه تعالى لا يفعل مثل فعلهم وحتى به على لفظ المبني للمفعول لترده عن اسناد الكفر اليه وقرئ بالياء التخيصة في الفعلين (والله عليم بالمتقين) أي كل من ثبت له صفة التقوى وقيل المراد من تقدم ذكره وهم الامة الموصوفة بتلك الصفات ووضع الظاهر موضع المضمرة لهم ورفع اسماؤهم وفيه بشارة لهم بحزب الشواب ودلالة على انه لا يفوز عنده الا اهل الايمان والتقوى (ان الذين كفروا) قيل هم بنو قريظة والنضير قال مقاتل لما ذكر تعالى سؤني اعمل الكتاب ذكر كفارهم في هذه الآية وقيل نزلت في مشركي قريش فان ابا جهل كان كثير الافتخار بالاموال وانفق اوسع شيان مالا كثيرا في يومى بدر وأحد على المشركين والظاهران المراد بذلك كل من كفر عما يجب الايمان به لان اللفظ عام ولا دليل يوجب التخصيص فوجب اجراء اللفظ على عمومه (ان تعنى) أي لن تدفع (عنهم أموالهم) بالفعلة ولو افندوا بها من عذاب الله (ولأولادهم) بالنصر وانما خص الاولاد لانهم أحب القرابة وأرجاهم لدفع ما ينوبهم (من الله شيأ) أي لا ينفعهم شيء من ذلك في الآخرة ولا تخلص لهم من عذاب الله وخصهم بما لا بد كل ان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يخرجون منها ولا ينارقونها (مثل ما ينفعون في هذه الحياة الدنيا) بيان ان الكفنة عدم اغناء أموالهم التي كانوا يوعولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار قيل أراد نفعه أي سفيان وأصحابه يدروا أحد في معاداة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل أراد نفعه اليهود على علمائهم ورؤسائهم وقيل أراد نفعات جميع الكفار وصدقاتهم في الدنيا وقيل أراد نفعه المرأى الذي لا يريد بها وجه الله (كمثل ريح فيها سر) الصر البرد الشديد وهو قول أكثر المفسرين وفيه قال ابن

(١٣ - فتح البيان في) الطعان عن خالد بن مهران الخداع عن عكرمة عن ابن عباس به نحوه وهكذا رواه البخاري أيضا من طرق عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وفي بعضها أنها قالت لأطيقه يعني بغضا وهذا الحديث من أفراد البخاري من هذا الوجه ثم قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة أن جملة رضى الله عنها كذا قال والمشهور أن أمها حبيبة كما تقدم لكن قال الإمام أبو عبد الله بن بطه حدثني أبو يوسف يعقوب بن يوسف الطيالسي حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي حدثنا عبيد الله بن عمر التماري حدثني عبد الأعلى حدثنا سعيد عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن جملة لتهبت سلولي أقت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت والله ما أعتب على ثابت بن قيس في دين ولا خلق وليكني أكره الكفر في الإسلام لأأطيقه بغضا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم تردين علمه حديثه قالت نعم فأمره

النبي صلى الله عليه وسلم ان يأخذ ماساق ولا يزاد . وقد رواه ابن مردويه في تفسيره عن موسى بن هرون حدثنا أزهر بن مروان
 حدثنا عبد الأعلى مثله . وهكذا رواه ابن ماجه عن أزهر بن مروان باسناده مثله سواء هو اسناد جديد مستقيم . وقال ابن جرير
 حدثنا ابن جهم حدثنا يحيى بن واضح حدثنا الحسين بن واقد عن ثابت عن عبد الله بن رباح عن جندب بن عبد الله بن أبي اسلول
 انها كانت تحت ثابت بن قيس فنشزت عليه فأرسل اليها النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا جندب ما كرهت من ثابت قالت والله
 ما كرهت منه ديناً ولا خلقاً الا أني كرهت دمايته فقال لها أتردين عليه الحديثة قالت نعم فردت الحديثة وفرق بينهم ما قال ابن
 جرير أيضاً حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعتمر بن سليمان قال قرأت علي فضيل عن أبي جرير أن سأل عكرمة هذا كان للخلع أصل
 قال كان ابن عباس يقول ان أول خلع (٩٨) كان في الاسلام في أخت عبد الله بن أبي انها أتت رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال يا رسول الله لا يجمع
 رأسي ورأسه شيء أبداً اني رفعت
 جانب الخباء فرأيتُه أقبل في عدة
 فاذا غواشدهم سوانداً وأقصرهم
 قائمة وأقبجهم وجهاً فقال زوجها
 يا رسول الله اني قد أعطيتها أفضل
 مالي حديثه الى فان ردت علي
 حديثي قال ما تقولين قالت نعم
 وان شاء زنته قال ففرق بينهما
 حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا
 أبو كريب حدثنا أبو خازم الاحمر
 عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن
 أبيه عن جده قال كانت حبيبة
 بنت سهل تحت ثابت بن قيس بن
 شماس وكان رجلاً دميماً فقالت
 يا رسول الله والله لولا شفاعتي لكان
 دخل علي بتمت في وجهه فقتل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أتردين عليه حديثه قالت نعم
 فردت عليه حديثه قال ففرق
 بينهما رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد اختلف الأئمة رحيمهم

عباس وقتادة والسددي وابن زيد وأصله من الصير الذي هو الصوت فهو صوت الريح
 الشديد البارد . وقال الزجاج الصر صوت لهب النار التي في تلك الريح . وبه قال ابن
 الأنباري من أهل اللغة . وقيل هو الحر الشديد المحرق فظرفية الريح له وأخذه والتشبيه
 على الوجهين صحيح . والمقصود منه حاصل لانها سواء كان فيها ريح فهو مهلكة أو حر فهو
 محرقة (أصاب حرق قوم ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي (فاهلكته) أي الريح الزرع
 ومعنى الآية تمثل نفقة الكافرين في بطلانهم اذ نهاهم اوقت الحاجة اليها وعدم منفعتها
 كمثل زرع أصابه ريح باردة أو نار فاحرقته أو أهلكته فلم ينتفع أصحابه بشيء منه بعد
 ان كانوا على طمع من نفعه وفائدته وعلى هذا فلا بد من تقدير في جانب المشبهة به فيقال
 كمثل زرع أصابه ريح أو مثل اهلال (ما ينفقون) كمثل اهلال ريح (وما ظلمهم الله)
 بان لم يقبل نفقاتهم (ولكن أنفسم يظلمون) أي بالكفر المانع من قبول النفقة التي
 أنفقوها وتقسيم المنعول لرعاية التواضع لا للتخصيص لان الكلام في الفعل باعتبار
 تعلقه بالفاعل لا بالمفعول وهذا في جانب المشبهة وهم الكفار وقوله سبحانه ظلموا أنفسهم
 في جانب المشبهة به وهم أصحاب الزرع فلا تكرار (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة)
 البطانة مصدر يسمى به الواحد والجمع وبطانة الرجل خاصته الذين يستعطفون أمره
 وأصله البطن الذي هو خلاف الظهر وبن فلان بفلان يطن بطونا وبطانة اذا كان
 خاصاً به (من دونكم) أي سواكم قاله النخعي أي من دون المسلمين وهم الكفار أي بطانة
 كائنة من دونكم أي من غيركم وقدرة المخشري من غير أبناء جنسكم وهم المسلمون
 وقيل من زائدة أي دونكم في العمل والامان قال ابن عباس كان رجال من المسلمين
 يواصلون رجالاً من يهود ولما كان بينهم من الجوار والخلف في الجاهلية فازل الله فيهم
 بينهم عن مباظمتهم لخوف النفس على علمهم منهم هذه الآية وعنه قال هم المنافقون
 وأخرج الطبراني وابن أبي حاتم عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال

الله في الله على يجوز للرجل ان يفاديها بأكثر مما أعطاها فذهب الجمهور الى جواز ذلك لعموم قوله تعالى فلا جناح
 عليهم ما فاعيا اقتدت به . وقال ابن جرير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه أخبرنا أيوب عن كثير مولى بن سمرة ان عمر أتى بأمرأة
 ناشز فأمر بها الى بيت كثير الزبل ثم دعاهم افعال كيف وجدت فقالت ما وجدت راحة منذ كنت عنده الا هذه الليالي التي كنت
 حبستني فقال لزوجه اخلعيها ولوم قرطها ورواه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن كثير مولى بن سمرة فذكر مثله وزاد قدسها
 فيه ثلاثة أيام . وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن حميد بن عبد الرحمن ان امرأة أتت عمر بن الخطاب فشكت زوجها فأبانتها
 في بيت الزبل فلما أحببت قال لها كيف وجدت مكانك قالت ما كنت عنده ليلة أقول لعيني من هذه الليلة فقال خذو لوعتاقها
 وقال البخاري وأجاز عثمان الخلع دون عقاس رأسها . وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عبد الله بن محمد بن عقيل ان الربيع بنت

معوذ بن عمرو أحدثته قالت كان لي زوج يقل على الحبر إذا حضرنى ويجرحنى إذا غاب عني قالت فكانت مني زلة يوما فقلت له
أختلع منك بكل شيء أملكه قال نعم قالت ففعلت قالت فخاصم عني معاذ بن عمرو إلى عثمان بن عفان فأجاز الخلع وأمره أن يأخذ
عقاص رأسي فيأدونه أو قالت مادون عقاص الرأس ومعنى هذا أنه يجوز أن يأخذ منها كل ما يريد ما من قليل وكثير ولا يترك لها
سوى عقاص شعرها وبه يقول ابن عمرو وابن عباس ومجاهد وعكرمة وإبراهيم النخعي وقيصة بن ذؤيب والحسن بن صالح
وعثمان بن أبي وهب وهذا مذهب مالك والليث والشافعي وأبو ثور واختاره ابن جرير وقال أصحاب أبي حنيفة أن كان الانصرار من قبلها
جاز أن يأخذ منها ما أعطاها ولا يجوز الزيادة عليه فإن ازداد جاز في القضاء وإن كان الانصرار من جهة لم يجز أن يأخذ منها شيئا فإن
أخذ جاز في القضاء وقال الامام أحمد وأبو عبيدواصم بن راحويه لا يجوز (٩٦) أن يأخذ أكثر مما أعطاها وهذا قول

سعيد بن المسيب وعطاء وعمر بن
شعيب والزهرى وطاوس والحسن
والشعبي وحاج بن أبي سليمان
والربيع بن أنس وقال معمر
والحاجم كان علي يقول لا يأخذ
من الختلة فوق ما أعطاها
وقال الاوزاعي القضاة لا يجزون
أن يأخذ منها أكثر مما ساق إليها
(قلت) ويستدل لهذا القول بما
تقدم من رواية قتادة عن عكرمة
عن ابن عباس في قصة ثابت بن
قيس فأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يأخذ منها الخديعة
ولا يزداد وبما روى عبد بن حميد
حيث قال أخبرنا قيسمة عن
سفيان عن ابن جريج عن عطاء
أن النبي صلى الله عليه وسلم كره أن
يأخذ منها أكثر مما أعطاها يعني
الختلة وحملوا معنى الآية على
معنى فلا جناح عليهم ما فيها اشتدت
به أي من الذي أعطاها لتقدم قوله
ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا

هم الخوارج قال السيوطي وسنده جيد وقيل المراد بهذه جميع أصناف الكفار وهو
الأولى ويدخل فيه من هو سبب النزول دخولا أوليا (لا لأنكم خبالا) مستأنفة مميّنة
لحالهم داعية إلى الاجتناب عنهم أو صفة لبطانة أي لا يتصرفون ولا يتركون جهدهم فيما
يؤثر فيكم الشر والنسابة لا أولئك جهدهم أي لا أقصر والمراعاة فيكم خبالا
والخبال والخليل النسابة في الأفعال والأيدان والعقول (ودواما عزم) أي ما يشق عليكم
من الضرر والشر والهلاك والغت المشقة وشدة الضرر قال الراغب هنا المعاندة
والمعاندة متقاربان لكن المعاندة هي الممانعة والمعاندة هي أن يتجرى مع الممانعة المشقة
والجدة مستأنفة مؤكدة للنهي (فدبت البغضاء) هي شدة البغض كالضرر الشدة الضرر
(من أفواههم) الأفواه جمع فم والمعنى أنهم أقد ظهرت البغضاء في كلامهم لأنهم لما
خامرهم من شدة البغض والحسد أظهرت ألسنتهم ما في صدورهم فتركوها التقيّة
وصرحوا بالكذب أماليد وفلا مرفى ذلك واضح وأما المتأفقون فكانوا يظهر من
فلمات ألسنتهم ما يكشف عن خبث طويبتهم وهذه الجلة مستأنفة لبيان حالهم (وما تحقّ
صدورهم) من العداوة والغيط (أكبر) مما يظهر منه لأن فلمات اللسان أقل مما تحفه
الصدور بل قلت الفلمات بالنسبة إلى ما في الصدور قلدها جذاثم أنه سبحانه ما من عليهم ببيان
الآيات الدالة على وجوب الاخلاص إن كانوا من أهل العقول المدركة لذلك البيان فقال
(قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون) أي تعظون به (ها أنتم أولاء) الخاطئون في
موالاتهم ثم بين خطأهم بتلك الموالات بهذه الجلة التذليعية فقال (تحبونهم ولا يحبونكم)
قيل تحبونهم لما أظهرهم لكم الإيمان أو لما بينكم وبينهم من القرابة ولا يحبونكم لما قد
استحكم في صدورهم من الغيط والحسد (وتؤمنون بالكذاب كله) أي جنس الكذاب
جميعا أي لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكذب الله سبحانه التي من جعلها كتابهم فما
بالكم تحبونهم ولا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ لهم شديد لأن من بيده الحق أحق بالتمسك بالآية

أن يخافا لا يتيمحا حدود الله فإن خفتم لا يتيمحا حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به أي من ذلك وهكذا كان يقرؤها الربيع
ابن أنس فلا جناح عليهما فيما اقتدت به منه رواد ابن جرير ولهذا قال بعده تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك
هم الظالمون (فصل) قال الشافعي اختلف أصحابنا في الخلع فأخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس في رجل
طلق امرأته تطليقتين ثم اختلفت منه بعد عن يتروجها أن شاء الله تعالى يقول الطلاق مرتان قرأ إلى أن يتراجعا قال الشافعي
وأخبرنا سفيان عن عمرو بن عكرمة قال كل شيء أجازها المال فليس بطلاق وروى غير الشافعي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن طاوس عن ابن عباس أن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص سأله فقال رجل طلق امرأته تطليقتين ثم اختلفت منه أترجها قال
نعم ليس الخلع بطلاق ذكر الله الطلاق في أول الآية وآخرها والخلع فيما بين ذلك فليس الخلع بشيء ثم قرأ الطلاق مرتان فاسأله

بمعروف أو نسيه بريح باحسان وقرأ أن طلقها فلا محل له من بعد حتى تمسك زوجا غيره وهذا الذي ذهب إليه ابن عباس رضي الله
 عنهم من أن الخلع ليس بطلاق وإنما هو فسخ هو رواية عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان وابن عمرو وهو قول طاوس وعكرمة وبه
 يقول أحد بن حنبل وإسحق بن راهويه وأبو ثور وأبو داود بن علي الظاهري وهو مذهب الشافعي في القديم وهو ظاهر الآية الكريمة
 والقول الثاني في الخلع أنه طلاق بائن إلا أن ينوي أكثر من ذلك قال مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن جهيمان مولى الأسلمين
 عن أم بكر الأسلمية أنها اختلعت من زوجها عبد الله بن خالد بن أسيد فأبى عثمان بن عفان في ذلك فقال تطليقة الآن تكون سميت
 شيئا فهو ما سميت قال الشافعي ولا أعرف جهيمان وكذا ضعف أحد بن حنبل وهذا لا أثر والله أعلم وقد روى نحوه عن عمرو على
 وابن مسعود وابن عمرو وبه يقول سعيد (١٠٠) بن المسيب والحسن وعطاء وشريح والشعبي وإبراهيم وجابر بن زيد واليه
 ذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابه

والشدة ممن دعو على الباطل (وإذا التزمتم قالوا) نفاقا وتقية (أمننا وإذا خلوا عضوا عليكم)
 أي لا جلدكم والعصا بالاسم بالاسنان أي تحامل الأسنان بعضها على بعض والعص
 كله بالضاد إلا في قولهم عذ الزمان أي اشتد وعظمت الحرب أي اشتدت فأنه ما بالطاء
 أخت الطاء (الأنامل) جمع أمثلة وهي طرف الأصبع (من الغيظ) أي تأسفا وتبسرا
 حيث عجزوا عن الانتقام منهم والعرب تصف النادم والغماظ مجازا بعض الأنامل
 والبناء ومن لا بداء الغاية أو بمعنى اللام أي من أجل الغيظ والغليظ مصدر غاظه غيظه
 أي أغضبته والتغيظ اظهار الغيظ وقد يكون مع ذلك صوت قال تعالى سمعوا لها تغيظا
 وزفيرا قاله السمين ثم أمره الله سبحانه بأن يدعو عليهم فقال (قل موتوا بغيظكم) وهو دعاء
 يتضمن استمرار عيظهم ماداموا في الحياة بتضاعف قوة الاسلام وأهله حتى يأقيم الموت
 وهم عليه والياء له لا بسنة أي متلبسين بغيظكم (إن الله عليهم ذات الصدور) أي
 الخواطر الشاغبة والدواعي والصوارف الموجودة فيها وهو كلام داخل تحت قوله قل
 فهو من جملة المقول ثم سأنفثه أخبر الله بذلك لأنهم كانوا يخفون غيظهم ما مكثوا فذكر
 ذلك لهم على سبيل التوعيد وذات هنا تأتي بمعنى صاحبة الصدور وجعلت صاحبة
 لها الملامزتها لها وعدم انفسكا ككها عنها نحو أصحاب الجنة وأصحاب النار والمراد بها
 المصدرات (إن تمسككم حسنة تسوءهم وإن تصبكم سيئة يفرحوا بها) هذه الجملة
 مستأنفة لبيان تنافي عدوتهم إلى كل حسنة وأصل المس الحسن باليد ثم يطلق على كل
 ما يصل إلى الشيء على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وتعبه قاله الخازن وحسنة وسيئة
 تعمان كل ما يتحسن وما يسوء وعبر بالمس في الحسنة وبالإصابة في السيئة للدلالة على أن
 مجرد مس الحسنة تحصل به المساة ولا يفرحون بالإصابة السيئة وقيل إن المس مستعار
 بمعنى الإصابة قال مسائل الحسنة النصر على العدو والرزق والخير ومنافع الدنيا
 والسيئة القتل والهزيمة والجهد والجدب ومعنى الآية أن من كانت هذه حاله لم يكن

ابن سعد وأبو عبيد قال الترمذي وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم وما أخذهم في هذا أن الخلع
 طلاق فتمتد كسائر المطلقات والقول الثاني أنها تعد بحضة واحدة تسمى بها راجعها قال ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن
 سعيد عن نافع عن ابن عمر أن الربيع اختلعت من زوجها فأبى عنها عثمان رضي الله عنه فقال تعد بحضة قال وكان ابن عمر يقول
 تعد ثلاث حضة حتى قال هذا عثمان فكان ابن عمر يفتي به ويقول عثمان خيرة وأعلمنا وحدثنا عتبة عن عبيد الله عن نافع
 عن ابن عمر قال عدة الختلة حضة واحدة وحديثنا عبد الرحمن بن محمد المخاربي عن ليث عن طاوس عن ابن عباس قال عدةها حضة
 وبه يتول عكرمة وأبان بن عثمان وكل من تقدم ذكره من يقول أن الخلع فسخ يلزمه القول به إذا احتجوا بذلك بما رواه أبو
 داود والترمذي حيث قال كل منهما حديثنا محمد بن عبد الرحيم البغدادي حدثنا علي بن يحيى أخبرنا هشام بن يوسف عن معمر عن

أهلا

عمر بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس اختلعت من زوجها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تعتد بحبيضة ثم قال الترمذي حسن غريب وقدرناه عبد الرزاق عن معمر بن عمرو بن مسلم عن عكرمة مرسلا حديث آخر قال الترمذي حدثنا محمود بن غيلان حدثنا الفضل بن موسى عن سفيان حدثنا محمد بن عبد الرحمن وهو مولى آل طلحة عن سليمان بن يسار عن الربيع بنت معوذ بن عمرو انهم اختلعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أو أمرت ان تعتد بحبيضة قال الترمذي الحديث صحيح طريق أخرى قال ابن ماجه حدثنا علي بن سلمة النيسابوري حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن ابن اسحق أخبرني عماد بن الزناد بن عبادة ابن الصامت عن الربيع بنت معوذ بن عمرو قال قلت لهما حديثي (١٠١) حديثي قالت اختلعت من زوسي ثم جئت عثمان فسألت عثمان ماذا علي

من العدة قال لا عدت عدلت الان يكون حديث عهد بزوجك كمن عده حتى تصبني حبيضة قالت وانما اتبع في ذلك قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في من المأثلة وصككت تحت ثابت بن قيس فاختلعت منه وقد روى ابن الهيثم عن أبي الاسود عن أبي سلمة ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن الربيع بنت معوذ قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر امرأة ثابت بن قيس حين اختلعت منه ان تعتد بحبيضة (مسئلة) وليس للضالع ان يراجع المختلعة في العدة بغير رضاها عند الأئمة الأربعة وجهور العلماء لانها قد عدت نفسها بما بذلت له من العطاء وروى عن عبد الله بن أبي أوفى وماعان الحنفى وسعيد بن المسيب والزهرى انهم قالوا ان رد اليها الذي أعطها بائنه رجعها

أهل الان يتخذ بطنانة (وان تصبروا) على عداوتهم وأذا هم أو على التكليف الشاقة (وتقوا) الله في مواليتهم أو ما حرمه الله عليكم (لا يضركم) ذوقكم يكسروا الضاد وسكون الراء يقال ضاره يضيره ويضوره ضيراء بمعنى ضربه يضربه (كيدهم شيا) والكيد احتمالك لتوقع غيرك في مكروه والمعنى لا يضركم شيا من الضر بفضل الله وحفظه (ان الله يحب) يعملون من الكيد على قراءة الباء وعليها اتفاق العشرة أو من الضير والتقوى على قراءة التاء وهي شاذة للحسن البصري (تخيط) أى حافظ له لا يعزب عنه شئ منه (و) اذكر (اذ غدوت من أهلك) أى من المنزل الذى فيه أهلك أى عائشة وفيه منقمة عظيمة لم يرضى الله عنها القول من أهلك فنص الله تعالى على انها من أهله قد ذهب الجمهور روى ان غسده الآية نزلت في غزوة أحد وقال الحسن في يوم بدر وفي رواية عنه يوم الفيل قال ابن جرير الطبرى الاول الاصح للآية الثانية وقد اتفق العلماء على ان ذلك كان يوم أحد وروى قال عبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وابن عباس والزهرى وقيل ان الربيع وابن اسحق وقال مجاهد ومقاتل والكافى في غزوة الخندق (تسوى المرحمين) أى تتراهم أو تسوى وتسوى لهم (مقاعد القتال) وأصل التسوى اتخذ المنزل يقال يؤتمن على إذا استكنه أياه ومعنى الآية واذا كراذ خرجت من منزل أهلك تتخذ للمؤمنين مراكزا وأما من يتعدون ويتفنون فيم الأتال وعبر عن الخروج بالغزو الذى هو الخروج غدوة مع كونه صلى الله عليه وآله وسلم خرج بعد صلاة الجمعة لأنه قد يعبر بالعدو والفرار عن الخروج والدخول من غير اعتبار أصل معناها كما يقال أضفى وان لم يكن في وقت الضحى وقد ورد في كتب التاريخ والسيرة كيفية الاختلاف في المشورة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في يوم أحد فمن قائل يخرج اليهم ومن قائل نفي في المدينة فخرج وكان مما نزل من القرآن في يوم أحد ستون آية من آل عمران فيها صفة ما كان في يومه ذلك وسمايته من عاتب منهم بقول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم واذا غدوت من أهلك أى يوم أحد

في العدة بغير رضاها وهو اختيار أبي ثور رحمه الله وقال سفيان الثوري ان كان الخلع بغير لفظ الطلاق فهو فرق ولا سبيل له عليها وان كان يسمى طلاقا فهو أملا لرجعها مادامت في العدة وبه يقول داود بن علي الظاهري واتفق الجميع على ان المختلع ان يتزوجها في العدة وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر عن فرقة انه لا يجوز له ذلك الا يجوز له غيره وهو قول شاذ من دود (مسئلة) وهل له ان يقع عليها طلاقا آخر في العدة فيه ثلاثة أقوال للعلماء أحدها ليس له ذلك لانها قد ملكت نفسها وابتنت منه وبه يقول ابن عباس وابن الزبير وعكرمة وجابر بن زيد والحسن البصري والشافعى وأحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه وأبو ثور والثاني قال مالك ان أتدخ الخلع طلاقا من غير سكوت بينهما وقع وان سكنت بينهما لم يقع قال ابن عبد البر وهذا يشبه ما روى عن عثمان رضى الله عنه والثالث انه يقع عليها الطلاق بكل حال مادامت في العدة وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والاوزاعى وبه يقول سعيد بن

المسيب وشريح وطاوس و ابراهيم الزهري والحاكم والحكم وحماد بن أبي سليمان وروى ذلك عن ابن مسعود وأبي الدرداء قال ابن عبد البر وليس ذلك بثابت عنهما وقوله ثلاث حدود لله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون أي هذه الشرائع التي شرعها لكم هي حدوده فلا تتجاوزوها كما ثبت في الحديث الصحيح ان الله حدودا فلا تعتدوها وفرض فراشر فلا تنصيعوها وحرم محارم فلا تنكحوها ومكنت عن أشياء رجة لكم غير نسيان فلا تسألوا عنها وقد يستدل بهذه الآية من ذهب الى ان جمع الطلقات الثلاث بكلمة واحدة حرام كما هو مذهب المالكية ومن وافقهم وانما السنة عندهم ان يطلق واحدة لقوله الطلاق مرتان ثم قال تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون ويتوون ذلك بحديث محمود بن لبيد الذي رواه النسائي في سننه حيث قال حدثنا (١٠٢) سليمان بن داود أخبرنا ابن وهب عن محرم بن بكير عن أبيه عن محمود بن

لبيد قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاث طلقات جمعاً فقام غضبان ثم قال أيلعب بك يا الله وأنا بين أظهركم حتى قام رجل فقال يا رسول الله ألا أقدر فيه انتطاع وقوله تعالى فإن طلقها فلا يحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره أي أي انه اذا طلق الرجل امرأته طلقة ثالثة بعد ما أرسل عليها الطلاق مرتين فانها تحرم عليه حتى تنكح زوجاً غيره أي حتى يظأها زوج آخر في نكاح صحيح فلو وظأها واطئ في غير نكاح ولو في ملك الدين لم يحل للاول لانه ليس بزواج وهكذا لو تزوجت ولكن لم يدخل بها الزوج لم تحل للاول واشتهر بين كثير من الفقهاء ان سعيد بن المسيب رحمه الله أنه يقول يتصل المقصود من تحليلها للاول بمجرد العقد على الثاني وفي صحته عنه نظر على ان الشيخ أباعمر

(والله جميع) لا قوا لكم (علم) بذناتكم وما في ضمائركم (اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا) أي تحبنا وتضعنا عن القتال والطائفتان بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وكانا جنحا في العسكر يوم أحد والفشل الجبن وقيل عوفي الرأى العجز وفي البدن الاعياء وعدم النهوض وفي الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب تعب وتناشل الماء اذا سأل والهم من الطائفتين كان بعد الخروج والمراد باللهم هنا حديث النفس والله تعالى لا يؤاخذ به وبعضه قول ابن عباس انهم أضمروا ان يرجعوا لما رجع عبد الله بن أبي عن معه من المنافقين فحفظ الله قلوب المؤمنين فلم يرجعوا وذلك قوله (والله وليهما) أي ناصرهما وحافظهما وامتولى أمرهما بالتوفيق والعصمة (وعلى الله فاستوكل المؤمنون) التوكل التعلل من وكل أمره الى غيره اذا اعتمد عليه في كفايته والقيام به وقيل التوكل هو العجز والاعتماد على الغير وقيل هو تنويع الأمر الى الله ثقة بحسن تدبيره فأمرهم الله ان لا يقوضوا أمرهم الا اليه وتقديم الظرف للاختصاص والتناسر رؤس الآتى (ولقد نصركم الله يندر) جملة مستأنفة سبقت لتصريحهم بتذكير ما يترب على الصبر من النصر وهو العون وبدراسم الماء كان في موضع الوقعة وقيل هو اسم الموضع نفسه وقيل موضع بين مكة والمدينة وكانت وقعت في السابع عشر من شهر رمضان في السنة الثمانية وسأني سياق قصة بدر في الانفال ان شاء الله تعالى (وأنتم أذلة) جمع قلة ومعناه انهم كانوا بسبب قلةهم أذلة وهو جمع ذليل استعير للقلة اذ لم يكونوا في أنفسهم أذلة بل كانوا أعزة قال الحسن وأنتم قليل وهم يومئذ بضعة عشر وثلاثمائة وكان عدوهم من كفار قريش زهاء ألف مقاتل ومعهم مائة فرس وكان معهم السلاح والشوك وكان المؤمنون في ضعف الحال وقلة السلاح والمركوب وقلة المال خرجوا على نواضع وكان أكثرهم رجاله ولم يكن معهم الا فرس وكان النصر منهم يتعقب على البعير الواحد وقد شرح أهل التاريخ شيخ والسير غزوة بدر وأحداً ثم شرح فلا حاجة لنا في سياق

ابن عبد البر قد حكاها عنه في الاستدكار والله أعلم وقد قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن علقمة بن مرثد عن سالم بن رزين عن سالم بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يتزوج المرأة فيطلقها قبل أن يدخل بها البتة فيترجها ويترجها فيطلقها قبل أن يدخل بها أترجع الى الاول قال لا حتى تذوق عسلته ويذوق عسلتها هكذا وقع في رواية ابن جرير وقد رواه الامام أحمد فقال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن علقمة بن مرثد قال سمعت سالم بن رزين يحدث عن سالم بن عبد الله يعني ابن عمر عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل تكون له المرأة فيطلقها ثم يتزوجها رجل فيطلقها قبل أن يدخل بها أترجع الى زوجها الاول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تذوق العسلية وهكذا رواه النسائي عن عمرو بن علي الفلاس وابن ماجه

عن محمد بن بشار بن داركلاهما عن محمد بن جعفر عن زر بن شعبة به كذلك فهذا من رواية سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن فوعا على خلاف ما يحكي عنه فبعيد أن يخالف ما رواه بغير مستند والله أعلم وقد روى أحمد أيضا والنسائي وابن جرير هذا الحديث من طريق سفيان الثوري عن علقمة بن مرثد عن زر بن سليمان الأجرى عن ابن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يطلق امرأته ثلاثا فيزوجها آخر فيعلق الباب ويرخي الستة فطلقة قبل أن يدخل بها هل تحل للأول قال لا حتى تذوق العسيلة وهذا اللفظ أحمد وفي رواية لأحمد سليمان بن زر بن حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عثمان بن عيسى عن محمد بن دينار حدثنا يحيى بن زيد الهنائي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل كانت تحته امرأة فطلقة ثلاثا ففترجعت بعده رجلا فطلقة قبل أن يدخل بها التحل للأول فقال رسول الله (١٠٣) صلى الله عليه وسلم لا حتى يكون الآخر قد

ذاق من عسيلتها وذاق من عسيلته وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن إبراهيم الأنطاقي عن هشام بن عبد الملك حدثنا محمد بن دينار فذكره (قلت) ومحمد بن دينار ابن مسدد أبو بكر الأزدي ثم الطائي البصري ويقال له ابن أبي الثورات اختلغووا فيه فنهزم من ضعفه ومنهم من قواه وتجاهلوه وحسن له ودكره وأوداه فغير قبل موته فالتهم أعلم حديث آخر قال ابن جرير حدثنا عيسى بن آدم عن أبي إياس العسقلاني حدثنا أبي حدثنا شيكان حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي الحرث الغفاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرأة يطلقها زوجها ثلاثا ففترجعت غيره فطلقة قبل أن يدخل بها فيريد الأول أن يراجعها قال لا حتى تذوق الآخر عسيلتها ثم رواه من وجسه آخر عن شيكان وهو ابن عبد الرحمن به وأبو الحرث

ذلك ههنا (فاتقوا الله) في الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اعلمكم تشكرون) ما أنعم عليكم من نصرته (أذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يذكركم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) هذا لأنكار منه صلى الله عليه وآله وسلم عليهم عدم اكتفاءهم بذلك المدد من الملائكة وحج بان دون لآلهما بالبلغ في النبي ومعنى الكفاية سد الخلة والقيام بالأمور والأمداد في الأصل إعطاء الشيء ما لا بعد حال قال قتادة هذا كان يوم يراهم الله بالف ملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف وقيل كان هذا يوم أحد وهو قول عكرمة والخمائل ومقاتل والأول أولى وهو الأرجح (بل أن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا) أصل النور القصد إلى الشيء والاختصاص به وهو من قولهم فارت التدر نور فور إذا غلت والقور الغليان وقار غصه إذا جاش ورفع له من فوره أي قبل أن يسكن والفواردة ما يفور من التدر استعير للنسر عدأى أن يأتوكم من ساعته هذه (يذكركم بكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال أتيانهم لا يأتوا عن ذلك (مسومين) أي معلمين علامات أو معلمين أنفسهم بعلامة على المبي المنعول أو التسلل ورجح ابن جرير الأخير والتسويم اظهار سبب الشيء قال كثير من المفسرين مسومين أي مرسلين خيلهم في الغارة وقيل أن الملائكة اعقت بعمائم بيض وقيل خمر وقيل خضر وقيل صفرفهذه هي العلامة التي علموا بها أنفسهم حتى ذلك عن الزجاج وقيل كانوا على خيل بلق وقيل غير ذلك وفي بيان التسويم عن السلب اختلاف كثير لا يتعلق به كثير فائدة قال ابن عباس لم تقابل الملائكة في معركة إلا يوم بدر وعباسون ذلك يشهدون القتال ولا يقاتلون إنما يكونون عددا ومدا قال الحسن هؤلاء الخمسة آلاف رد للمؤمنين إلى يوم القيامة وقد سئل السبكي عن الحكمة في قتال الملائكة مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريحه من جناحه وأجاب بان ذلك لإرادة أن يكون الفضل للنبي وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة

غير معروف حديث آخر قال ابن جرير حدثنا يحيى بن عبيد الله حدثنا القاسم عن عائشة أن رجلا طلق امرأته ثلاثا ففترجعت رجلا فطلقة قبل أن يسلمها فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم التحل للأول فقال لا حتى تذوق من عسيلتها كذا قال الأول أخرجه البخاري ومسلم والنسائي من طريق عن عبيد الله بن عمر العمري عن القاسم بن أبي بكر عن عمة عائشة به طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا عبيد الله بن اسمعيل الهباري وشيبان بن وكيع وأبو هشام الرفاعي قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ففترجعت رجلا غيره فدخل بها ثم طلقة قبل أن يواقعها التحل للأول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل لأولها حتى تذوق الآخر عسيلتها وتذوق عسيلته وكذا رواه أبو داود وعن مسدد والنسائي عن أبي كريب كلاهما عن أبي معاوية وهو محمد بن حازم الضريبه طريق أخرى قال مسلم

في صحيحه حدثنا محمد بن العلاء الهمداني حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن المرأة تزوجها الرجل فبطلت فافتزوج رجلاً آخر فبطلت فقبل أن يدخل بها أحسّل لزوجها الأول قال لا حتى يذوق عسلتها قال مسلم وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو فضيل وحدثنا أبو بكر ي حدثنا أبو معاوية جميعاً عن هشام بهذا الاسناد وقد رواه البخاري من طريق أبي معاوية محمد بن حازم عن هشام به وتفرده مسلم من الوجهين الآخرين وهكذا رواه ابن جرير من طريق عبد الله بن المبارك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعة بغيره وهذا الاسناد جيد وكذا رواه ابن جرير أيضاً من طريق علي بن زيد بن جدعان عن امرأأة أبيه أمينة أم محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بغيره وهذا السياق مختصر من الحديث الذي رواه البخاري حدثنا عمرو بن (١٠٤) علي حدثنا يحيى عن هشام بن عروة حدثني أبي عن عائشة مرفوعة عن النبي

صلى الله عليه وسلم وحدثنا عثمان ابن أبي شيبة حدثنا عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رفاعة القرظي تزوج امرأة ثم طلقها فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له أنه لا يأتها وأنه ليس معه إلا مثل هدية الثوب فقال لا حتى تذوق عسلتها ويذوق عسلتك تفريده من هذا الوجه طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن علي عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخلت امرأأة رفاعة القرظي وأنا وأبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان رفاعة طلقني البتة وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وانما عنده مثل الهدية وأخذت هدية من جلبابها وخالد ابن سعيد بن العاص بالسبالم يؤذنه فقال يا أبا بكر ألا تنهى هذه عما تتجهر به بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زاد

الاسباب التي أجزاها الله تعالى في عباده والله فاعل الجميع انتهى (وما جعله الله) أي الامداد أو التسويم أو الانزال ورجح الاول صاحب الكشاف (الابشري لكم) استثناء مفرغ من أعم العام والابشري اسم من البشارة وهي الاخبار بما يسر (ولتطمئن قلوبكم به) أي لتسكن واللام لام كي جعل الله ذلك الامداد بشري بالنسبة وطمأنينة للقلوب وفي قصر الامداد عليها الإشارة الى عدم مباشرة الملائكة للقتال يومئذ (وما النصر الا من عند الله) لامن عنده غيره فلا يتبع كثرة المقاتلة وجودة العدة والغرض ان يكون قواكلهم على الله لا على الملائكة الذين أمدوا بهم وفيه تنبيه على الاعراض عن الاسباب والاقبال على مسببها (العزير الحسيم) فاستعينوا به وقواكلهم (ليقطع طرفا من الذين كفروا) الطرف الطائفة والمعنى نصركم الله ليدرك قطع ويهلك طائفة من الكفار ويهدم ركامن أركان الشرك بالقتل والاسرفقتل يوم بدر من قادتهم وسادتهم سبعون وأسر سبعون ومن حمل الآية على غزوة أحد قال قد قتل منهم ستة عشر وكان النصر فيل المسلمين حتى طافوا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (أو يكبتهم) يحزنهم والمكبوت المحزون وقال الكرخي يذللهم وأشار به الى ان الكبت من الذلة يقال كبت الله العدو كبتاً أي أذله وصرفه وقال بعض أهل اللغة معناه يكبدهم أي يصيبهم بالحزن والغيت في أكبادهم وهو غير صحيح فان معنى كبت أخرج وأعاظ وأذل ومعنى كبد أصاب الكبد وأصل الكبت في اللغة سرعة الشيء على وجهه والمراد منه القتل والهزيمة والاهلاك أو اللعن أو الخزي فينقلبوا خائبين أي غير ظافرين بطلهم عن قيادة قال قطع الله يوم بدر طرفا من الكفار وقتل صناديدهم ورووهم وقادتهم بالشر وعنه قال هذا يوم بدر قطع الله طائفة منهم وبقيت طائفة وعن السدي ذكر الله قتل المشركين باحدوا كانوا ثمانية عشر رجلاً فقال ليقطع طرفا ثم ذكر الشهداء فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كسرت ربا عيته يوم أحد وشج

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التيسم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانك تريد ان ترجعي الى رفاعة في لاحتى تذوق عسلتها ويذوق عسلتك وهكذا رواه البخاري من حديث عبد الله بن المبارك ومسلم من حديث عبد الرزاق والنسائي من حديث يزيد بن زريع ثلاثهم عن معمر به وفي حديث عبد الرزاق عن مسلم ان رفاعة طلقها آخر ثلاث طليقات وقد رواه الجماعة الأبودا ومن طريق سليمان بن عيسىم والبخاري من طريق عقيل ومسلم من طريق يونس بن زيد وعنده آخر ثلاث طليقات والنسائي من طريق أبي بن موسى ورواه صالح بن أبي الأخضر كما هم عن الزهري عن عروة عن عائشة به وقال مالك عن المسور بن رفاعة القرظي عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير ان رفاعة بن سمؤال طلق امرأأة فتمت بنت وهب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً فسكعت عبد الرحمن بن الزبير فاعترض عنها فلم يستطع ان يسمها فنارها فادار رفاعة بن سمؤال

أن ينكحها وهو زوجها الأول الذي كان طلقها فاذ كر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن تزويجها وقال لا تحلل لك حتى تذوق العسيلة هكذا رواه أصحاب الموطأ عن مالك وغيره انقطاع وقد رواه إبراهيم بن طهمان وعبد الله بن وهب عن مالك عن رفاعة بن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير عن أبيه فوصله (فصل) وهو المنصود من الزوج الثاني ان يكون راغباً في المرأة فاصداً للدواء عشرتها كما هو المشروع من التزويج واشترط الامام مالك مع ذلك ان يطأها الثاني وطأها بافلو وطأها وهي محترمة أو مسالمة أو معتكفة أو حائض أو نفساء أو أوزوج صائم أو محرم أو معتكف لم تحل للزوج الأول بهذا الوطء وكذلك كان الزوج الثاني ذميماً لم تحل للمسلم بنكاحه لان أنسجة الكفار باطلة عنده واشترط الحسن البصري فيما حكاه عنه الشيخ أبو عمر بن عبد البر أن ينزل الزوج الثاني وكانت عسل بمافهمه من قوله عليه الصلاة والسلام حتى تذوق (١٠٥) عسيلة ويذوق عسلتت ويلزم على هذا

ان تنزل المرأة أيضاً وليس المراد بالعسيلة المني لما رواه الامام أحمد والنسائي عن عائشة رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا ان العسيلة الجاع فأما اذا كان الثاني أنما قصده أن يحلها للاول فهذا هو الحال الذي وردت الاحاديث بهذه ولعنسه ومضى صرح بتقصوده في العقد بطل النكاح عند جمهور الائمة (ذكر الاحاديث الواردة في ذلك) الحديث الاول عن ابن مسعود رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن أبي قيس عن الهزيل عن عبد الله قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائمة والمستوصلة والمخل والمخللة وآكل الربا وموكله ثم رواه أحمد والترمذي والنسائي من غير وجه عن سفيان وهو الثوري عن أبي

في وجهه حتى سال الدم فقال كيف ينلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله (ليس لك من الامر شيء) أي استغلت اصلا حرم ولا تعذيبهم بل ذلك ملك الله فاصبر (أو يتوب عليهم) بالاسلام (أو يعذبهم) بالقتل والاسر والنهب (فانهم ظالمون) بالكفر وقد روى هذا المعنى في روايات كثيرة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد اللهم العن أباسديان اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فنزلت هذه الآية والعديد ألتناظ وطرق ومعنى الآية ان الله مالك الامر هم يصنع بهم ما يشاء من الاهلاك أو الهزيمة أو التوبة ان أسلموا أو العذاب ان أسروا وعلى الكفر وقال الثراء أو بمعنى الا والمعنى الان يتوب عليهم فتغفر بذلك أو يعذبهم فتستقي بهم وقال السيوطي أو بمعنى الى أن يعنى غاية في الصبر أى الى ان يتوب عليهم قيل نزلت في أهل بدر معونة وهم سبعون رجلاً من الغزاة عنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليعلموا الناس القرآن فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد من ذلك وجداً شديداً وقتت شهر في الصلوات كلها يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن وفي الباب أحاديث في الصحابة لان طول بدكرها (ولله ما في السموات وما في الارض) هذا كالدليل على قوله ليس لك من الامر شيء الخ (يعتزلن يشاءن ويعذب من يشاء) كلام مستأنف ليسان سعة ملكه أى يفعل في ملكه ما يشاء من المغفرة والعذاب ويحكم ما يريد لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وفي قوله (والله عذور رحيم) اشارة الى ان رحمة سبقت غضبه وتبشير لعباده بأنه المتصف بالمغفرة والرحمة على وجه المبالغة وما وقع هذا التذييل الجليل وأحبه الى قلوب العارفين بأسرار التنزيل (يا أيها الذين آمنوا لاتأكلوا الربا) قيل هو كلام مبتدأ للترهيب والترغيب فيما ذكر وقيل هو اعتراض بين اثناء قصة أحد وقوله (أضعافاً مضاعفة) ليس لتقييد النهي لما هو معلوم من تحريمه على كل حال ولكنه جنى به باعتبار ما كانوا عليه من العادة التي يعتادونها في الربا فانهم كانوا

(١٤ - فتح البيان في) قيس واسمه عبد الرحمن بن ثروان الاودى عن هذيل بن شرحبيل الاودى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال والعمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة منهم عمر وعثمان وابن عمر وهو قول الفقهاء من التابعين ويروى ذلك عن علي وابن مسعود وابن عباس طريق أخرى عن ابن مسعود قال الامام أحمد حدثنا زكريا بن عدي حدثنا عبيد الله بن عبد الكريم عن أبي الواصل عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله الخلل والمخلط والمخل والمخللة وآكل الربا وموكله ثم رواه أحمد والترمذي والنسائي من غير وجه عن سفيان وهو الثوري عن أبي عبيد الله بن مسعود قال آكل الربا وموكله وشاهداه وكتبه اذا علموا به والواصلة والمستوصلة ولاوى الصدقة والمتعدى فيها والمرتب على عقبيه أعرايا بعد هجرته والخلل والمخل له ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة الحديث الثاني عن علي

رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن جابر عن الشعبي عن الحرث عن علي قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وشاهداه وكاتبه والواشمة والمستوشمة للعسن ومانع الصدقة والخمل والخمل له وكان ينهي عن النوح وكذا رواه عن غندر عن شعبة عن جابر وهو ابن يزيد الجعفي عن الشعبي عن الحرث عن علي بن بكر كذا رواه من حديث اسمعيل بن أبي خالد وحصين بن عبد الرحمن ومجالدين سعيد بن عوف عن عامر الشعبي به وقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث الشعبي به ثم قال أحمد أخبرنا محمد بن عبد الله أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحق عن الحرث عن علي قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الربا وآكله وكاتبه وشاهداه والخمل والخمل له الحديث الثالث عن جابر رضي الله عنه قال الترمذي أخبرنا أبو سعيد الأشج أخبرنا أشعث بن عبد (١٠٦) الرحمن بن يزيد الأيحي حدثنا مجاهد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله وعن

الحرث عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الخمل والخمل له ثم قال وليس اسناده بالقائم ومجالد ضعفه غير واحد من أهل العلم منهم أحمد بن حنبل قال ورواه ابن غير عن مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله عن علي قال وهذا وهم من ابن غير والحديث الاول أصبح الحديث الرابع عن عقبه ابن عامر رضي الله عنه قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح المصري أخبرنا أبي سمعت الليث بن سعد يقول قال الليث بن الصعب مسرح هو ابن عمار قال قال عقبه بن عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بالبتيس المستعار قالوا بلى يا رسول الله قال هو الخمل لعن الله الخمل والخمل له فقرره ابن ماجه وكذا رواه ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني عن عثمان بن صالح عن الليث به ثم قال كانوا

يربون الى أجل فاذا حل الاجل زادوا في المال مقدارا يترضون عليه ثم يزيدون في أجل الذين فكأنوا يشعلون ذلك مرة بعد مرة حتى يأخذ المرء أضعاف دينه الذي كان له في الاستاء وفيه إشارة الى تكرار التضييع عما بعد عام والمبالغة في هذه العمارة فتد تأكيد التوبيخ وفي السمين اضعافا جع ضعفا ولما كان جمع قلة والمتصوذا الكثرة أتبعه بما يدل على ذلك وهو الوصف بضاعة (واتقوا الله) في أكل الربا ومضاعفاته فلا تأكلوه ولا تنعفوه (أعلمكم الخملون) أي لكي تسعدوا وفيه دليل على أن أكل الربا من الكبائر ولهذا عقبه بقوله (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) فيه الارشاد الى تجنب ما ينفله الكفار في معاملاتهم قال كثير من المفسرين وفيه انه يكفر من استحل الربا وقيل معناه اتقوا الربا الذي يترفع منكم الاعيان فتستوجبون النار وانما خاص الربا في هذه الآية لأنه الذي توعد الله بالحرب منه لقاعله قال ابن عباس هذا من حديث المؤمنين ان يستحلوا ما حرم الله عليهم من الربا وغيره مما أوجب الله فيه النار قال بعضهم ان هذه الآية أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه ويحجبوا شاربهم وقال الواحد في هذه الآية تقوى به لرجاء المؤمنين رحمة من الله لأنه قال أعدت للكافرين فجعلها معدة لهم دون المؤمنين (وأطيعوا الله والرسول) حذف المتعلق مشعر بالتعميم أي في كل أمر ونهي قال محمد بن اسحق في هذه الآية معاتبة للذين عصوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد (أعلمكم رجونا) أي راجين الرحمة من الله عز وجل (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) أي بادروا وسابقوا الى ما يوجب المغفرة من ربكم وهي الطاعات قرئ سارعوا بغير واو وبالواو قال أبو علي كلا الأمرين سائغ مستقيم والمسارة المبادرة قال ابن عباس الى الاسلام وعنه الى التوبة وقال علي بن أبي طالب الى أداء الفرائض وعن أنس بن مالك وسعيد بن جبير انها التكسيرة الاولى وقيل الى الاخلاص في الاعمال وقيل الى الهجرة وقيل الى الجهاد واللفظ

ينكرون علي عثمان في هذا الحديث انكارا شديدا (قلت) عثمان هذا أحد الثقات روى عنه البخاري في

صحيحه ثم تتابعه غيره فرواه جعفر الغرياني عن العباس المعروف بابن افریق عن أبي صالح عبد الله بن صالح عن الليث بن جبر عن عهده والله أعلم الحديث الخامس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ابن ماجه حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو عامر عن زمعة ابن صالح عن سلمة بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمل والخمل له طريق أخرى قال الامام الحافظ خطيب دمشق أبو اسحق ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني السعدي حدثنا أبي أن مريم حدثنا ابراهيم بن اسمعيل ابن أبي حنيفة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح الخمل قال لا النكاح رغبة لا نكاح داسة ولا استهزام بكتاب الله ثم ذوق عسلها ويتقوى هذا الاستنادان بما رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن

حميد بن عبد الرحمن عن موسى بن أبي القرات عن عمرو بن دينار عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو من هذا فيستقوى كل من هذا المرسل والذي قبله بالآخر والله أعلم الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال الإمام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عبد الله هو ابن جعفر عن عثمان بن محمد الملقبى عن أبي هريرة قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمل ولخلل له وهكذا رواه أبو بكر بن أبي شيبة والجوزجاني والبيهقي من طريق عبد الله بن جعفر القرشي وقد وثقه أحمد بن حنبل وعلى بن المديني ويحيى بن معين وغيرهم وأخرج له مسلم في صحيحه عن عثمان بن محمد الاخشبي وثقه ابن معين عن سعيد الملقبى وهو متفق عليه الحديث السابع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال الحاكم في مستدركه حدثنا أبو العباس الاصم حدثنا محمد بن اسحق الصنعاني حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا أبو يمان محمد بن مطرف المدني عن عمر بن (١٠٧) نافع عن أبيه انه قال جاء رجل الى ابن عمر

فسأله عن رجل طلق امرأته ثلاثاً فترجها فأخ له من غير مؤامرة منه ليحلها لآخيه هل تحل للاول فقال لا لا تسلك رغبة كأنه هذا سفاهاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال هذا حديث صحيح الاستاذ لم يخرجناه وقد رواه الثوري عن عبد الله بن نافع عن أبيه عن ابن عمر به وهذه الصيغة مشعرة بالرفع وهكذا روى أبو بكر ابن أبي شيبة والجوزجاني وحرب الكرماني وأبو بكر الأثرم عن حديث الأعمش عن المسيب بن رافع عن قبيصة بن جابر عن عمر أنه قال لا أوفى بعمل ولا محمل له إلا ربهما وروى البيهقي من حديث ابن أبي عمير عن بكر بن الأشج عن سليمان بن يسار أن عثمان بن عفان رفع اليه رجل تزوج امرأة ليحلها لزوجها ففرق بينهما وكذا روى عن علي وابن عباس وغير واحد من الصحابة

مطلق فيعم الكل وله وجه لتخصيص نوع دون نوع وهذا وجه من قال الى جميع الطاعات والاعمال الصالحات (وجنة) أى وسارعر الى الجنة وانما فصل بين المغفرة والجنة لان المغفرة هى ازالة العتاب والجنة هى حصول الثواب فجمع بينهما للاشعار بأنه لا بد للمكلف من تحصيل الامرين وتقسيم المغفرة على الجنة لما أن التحلية متقدمة على التولية (عرشها) أى عرض الجنة (السموات والارض) يعنى كعرشها لان نفس السموات والارض ليس عرضا للجنة والمراد سمواتها وانما يخص العرض للمباغسة لان الطول في العادة يكون أكثر من العرض يقول هذه صفة عرشها فكيف بطولها ومثله الآية الأخرى عرشها كعرش السماء والارض وقد اختلف في معنى ذلك فذهب الجمهور الى أنهم اتفقت السموات بعضها الى بعض كما تبسط الثياب ويوصل بعضها ببعض فذلك عرض الجنة وقيل ان هذا الكلام جاء على نهج كلام العرب من الاستعارة دون الحقيقة وذلك انها لما كانت الجنة من الاتساع والانتساح في غاية قصوى حسن التعبير عنها بعرش السموات والارض مباغسة لانهم ما أوسع مخلوقات الله سبحانه في علمه عباده ولم يقصد بذلك التحديد كما تقول العرب بلاد عريضة أى واسعة طويلة عظيمة فجعل العرض كناية عن السعة قال الزهري انما وصف عرشها بما طولها فلا يعلمه الا الله هذا على سبيل التمثيل لانها كالسموات والارض لا غير بل معناها كعرشها ما عند ظنكم كقولها تعالى خالدين فيها ما دامت السموات والارض أى عند ظنكم والافهموا ان ثلثان وسأل ناس من اليهم ودرع بن الخطاب اذا كانت الجنة عرشها ذلك فإين تكون النار فقال لهم رأيتم اذا جاء الليل فإين يكون النهار واذا جاء النهار فإين يكون الليل فقالوا ان مثلها في التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وسئل أنس بن مالك عن الجنة أى السماء أى فى الارض فقال وأى أرض وسئل سبع الجنة قيل فإين هى قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كانوا يرون الجنة فوق السموات السبع وجهن تحت اراضين السبع

رضى الله عنهم وقوله فان ظننها أى الزوج الثاني بعد الدخول بها فلا جناح عليهما ان يترابعا أى المرأة والزوج الاول ان ظننا أن يقيم احدهما أى يتعاشرا بالمعروف قال مجاهد ان ظننا أن نسكحهما على غير دلالة ذلك حدود الله أى شرأعه وأحكامه بينهما أى يؤخها القوم يعلمون وقد اختلف في عدد درجاتهم الله فيما اذا طلق الرجل امرأة طائعة أو طائفة حتى انتقضت عدتها ثم تزوجت بأخر فدخل بها ثم طلقها فانتقضت عدتها ثم تزوجها الاول هل تعود اليه بما بقى من الثابت كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وهو قول طائفة من الصحابة رضي الله عنهم أو يكون الزوج الثاني قد هدم ما قبله من الطلاق فاذا عادت الى الاول تعود بمجموع الثلاث كما هو مذهب أبي حنيفة وأصحابه رجعهم الله وحببتهم أن الزوج الثاني اذا هدم الثلاث فلائيم يهدم ما دونها بطريق الاولى والاخرى والله أعلم (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأسسكنوهن بما عرفن أو امرحوهن بمعروف

ولا تسكوهن ضرارا لاعتدوا ومن فعل ذلك فقد ظلم نفسه ولا تتخذوا آيات الله هزا واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به واتقوا الله وعلمو أن الله بكل شيء عليم هذا أمر من الله عز وجل للرجل إذا طلق أحدكم المرأة طلاقا له عليه الرجعة أن يحسر في أمرها إذا انتقضت عدتها ولم يبق منها إلا المقدار ما يمكنه فيه رجعتها فإما أن يسكها أي يرجعها إلى عصمة نكاحه معروف وهو أن يشهد على رجعتها أو ينوي عشرتها بالمعروف أو يسرحها أي يتركها حتى تنقض عدتها ويخرجها من منزله بالتي هي أحسن من غير شقاق ولا محاربة ولا تنجس قال الله تعالى ولا تسكوهن ضرارا لاعتدوا قال ابن عباس ومجاهد ومسروق والحسن وقتادة والضحاك والزبيعي ومقاتل بن حيان وغير واحد كان الرجل يطلق المرأة فإذا قارب انتضاء العدة راجعها نثر الرثلا (١٠٨) تذهب إلى غيره ثم يطلقها فتعد فإذا أشارت على انتضاء العدة طلق

لتمطول عليها العدة فنهاهم الله عن ذلك وتوعدهم عليه فقال ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه أى عذافته أمر الله تعالى وقوله تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزوا قال ابن جرير عنده هذه الآية أخبرنا أبو كريـب أخبرنا أبو حنـبـن منصور عن عبد السلام بن حرب عن يزيد بن عبد الرحمن عن أبي العلاء الأودى عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب على الأشعرين فأنه أبو موسى فقال يا رسول الله أغضبت على الأشعرين فقال يقول أحدكم قد طلقت قد راجعت ليس هذا طلاق المسـلمين طلاق المرأة في قبل عدتها ثم رواه من وجه آخر عن أبي خالد الدال وهو يزيد بن عبد الرحمن وفيه كلام وقال مسروق هو الذى يطلق في غير كنهه ويضار امرأته بطلاقها وارتجاعها

(أعدت للعتيق) أي هببت لهم وفيه دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان إلا أن وهو الحق خلافا لاعتزلة أخرج مبدن جيد وغيره عن عطاء بن أبي رباح قال قال المسلمون يا رسول الله أبنا إسرائيل كانوا أكرم على الله منا كانوا إذا أذنب أحدهم ذنبا أصبح كفارة ذنبه مكتوبة في عتبه عليه أجدهم أذنك أجدع أذنبك كذا كذا فسكت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فترت وسارعو الآية (الذين ينتقون في السراء والضراء) السراء اليسر والضراء العسر وقد تقدمت تفسيرهما وقيل السراء الرخاء والضراء الشدة وهو مثل الأول وقيل السراء في الحياة والضراء بعد الموت والمعنى لا يتركون الاتفاق في كلتا الحالين في الغنى والفقر والرخاء والشدة ولا في حال فرح وسرور ولا في حال محنة وبلاء سواء كان الواحد منهم في عرس أو حبس فأول ما ذكر الله من أخلاقهم الموجهة للجنة السخاء لأنه أشق على النفوس وقد وردت أحاديث كثيرة في منح المنفق وذم البخيل والممسك في الصالحين وغيرهما (والكاظمين الغيظ) أي الجارعين إياه عند امتلاء نفوسهم عنه والكافين عن امضاءه مع القدرة والكظم حبس الشيء عند امتلائه يقال كظم غيظه أي سكت عليه ولم يظهره ومنه كظمت السقاء أي ملأته والكظامة ما يسد به مجرى الماء وكظم البعير جرحه إذا ردها في جوفه وتدورت أحاديث كثيرة في ثواب كظم الغيظ منها عن أنس الجهني عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من كظم غيظا وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله يوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يجذبه في أي الخورشا أخرجه الترمذي وأبو داود وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب رواه الشيخان وعن عائشة أن خادما لها غاظها فقالت لله در التقوى ما تركت لذى غظ شفاء (والعافين عن الناس) أي التاركين عقوبة من أذنب اليهم واستحق المؤاخظة وذلك من أجل شروب الخمر وظاهر العموم سواء كان من الممالئ أم لا وقال الزجاج وغيره المراد

تطول عليها العدة. وقال الحسن وقتادة وعطاء الخراساني والربيع ومقاتل بن حيان هو الرجل يطلق
ويقول كنت لأعبأ ويعتق أو ينكح ويقول كنت لأعبأ فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزوا فألزم الله بذلك وقال ابن مردويه
حدثنا إبراهيم بن محمد حدثنا أبو أحمد الصيرفي حدثني جعفر بن محمد السمار عن السبعيل بن يحيى عن سفيان عن أبي ثعلبة عن مجاهد
عن ابن عباس قال طلق رجل امرأته وهو يلعب لا يريد الطلاق فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزوا فألزمه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الطلاق وقال ابن أبي حاتم حدثنا عاصم بن رواد حدثنا آدم حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن هو البصري قال
كان الرجل يطلق ويقول كنت لأعبأ ويعتق ويقول كنت لأعبأ وينكح ويقول كنت لأعبأ فأنزل الله ولا تتخذوا آيات الله هزوا
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلق أو أعتق أو أنكح أو أنكح جادا أو لا عباف قد جاز عليه وكذا رواه ابن جرير من طريق

لزهري عن سليمان بن أرقم عن الحسن مثله وهذا مرسل وقد رواه ابن مردويه عن طريق عمرو بن عبيد عن الحسن عن أبي الدرداء موقوفاً عليه وقال أيضاً حدثنا أحمد بن الحسن بن أيوب حدثنا يعقوب بن أبي يعقوب حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن سلمة عن الحسن عن عمادة بن الصامت في قول الله تعالى ولا تذكروا آيات الله هزوا قال كان الرجل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يقول للرجل زوجتك ابنتي ثم يقول كنت لأعيا ويقول قد أعقت ويقول كنت لأعيا فأمر الله ولا تتخذوا آيات الله هزوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من قالهن لأعيا أو غير لأعيا فنهى جازرات عليه الطلاق والعناق والنكاح والمشهور في هذا الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن طريق عبد الرحمن بن حبيب بن أدرك عن عطاء عن ابن ماله عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن (١٠٩)

والرجعة وقال الترمذي حسن غريب وقوله واذا كروا نعمة الله عليكم أي في إرساله الرسول بالهدى والبيان اليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة أي السنة يعظكم به أي يأمركم وبها كم ويتوعدكم على ارتكاب الحرام واتوا الله أي فيما تأمن وفيما تذكرون واعلموا أن الله بكل شيء عليم أي فلا يخفى عليه شيء من أموركم السرية والخرية وسيجازيكم على ذلك (واذا طلبتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن ان ينسكن أزواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف ذلك يوعدكم به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أركب لكم وأطهر والله يعلم وأنتم لا تعلمون) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس نزلت هذه الآية في الرجل يطلق امرأته طلاقاً أو طلاقين فتقتضي عدتها ثم يبدوا أن يتزوجها وان يرجعها

بهم المالك (والله يحب المحسنين) اللام يجوز ان تكون للنفس فيدخل فيه كل محسن من هؤلاء وغيرهم ويجوز ان تكون للعهد فيختص هؤلاء والاول أولى اعتباراً بعموم اللفظ لا بخصوص السياق فيدخل فيه كل من صدر منه مسمى الاحسان أي احسان كان (والذين اذا فعلوا فاحشة) أي فعله فاحشة وهي تطلق على كل معصية وقد أكثر اختصابها بالزنا وأصل النعش التبع والخروج عن الحد (أو ظلموا أنفسهم) باقتراف ذنب من الذنوب قيل هو ما دون الزنا مثل القسوة والمعاقبة واللمس والنظر وقيل أو جعى الواو والمراد ما ذكر وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة وقيل غير ذلك قال النخعي الظلم من الفاحشة والفاحشة من الظلم (ذكر والله) أي بالسنة عند الذنوب أو أخطروهم في قلوبهم أو ذكروا وعده ووعدوه أو جلالة المنوجب للعبادة منه (فاستغفروا لذنوبهم) أي طلبوا المغفرة لها من الله سبحانه وتفسر بالتوبة بخلاف المغفرة لغتة وفي الاستغفار بقوله (ومن يغفر الذنوب) من الانكار مع ما تضمنه من الدلالة على انه المختص بذلك سبحانه دون غيره ما لا يخفى أي لا يغفر حدس الذنوب أحد (والله) وفيه ترغيب لطلب المغفرة من الله سبحانه وتنشيط للمذنبين ان يقنوا في مواقف الخضوع والتذلل (ولم يصروا على ما فعلوا) أي لم يقموا على قبائح فعلهم ولكن استغفروا وقد تقدم تفسير الاسرار والمراد به هنا العزم على معاودة الذنوب وعدم الاقلاع عنه بالتوبة منه قال السدي في الآية فيسكتون ولا يستغفرون (وهم يعلمون) جلالة جلالة أي عالين بتبعه وانهم معصية وأن لهم رباً يغفرها وقيل يعلمون أن الاسرار ضار وقيل يعلمون ان الله يعلم مغفرة الذنوب وقيل يعلمون ان الله لا يعاظمه العنود عن الذنوب وان كثرت وقيل يعلمون انهم ان استغفروا غفر لهم وقيل يعلمون ان الله يتوب على من تاب قاله مجاهد وقيل يعلمون ان تركه أولى قاله الحسن وقيل يعلمون المؤاخذه بها وعنف الله عنها والمعاني متقاربة عن ابن مسعود قال ان في كتاب الله لايتين ما أذن به عبد ذنباً فقرأهما

وتريد المرأة ذلك فيمنعها وليأوها من ذلك فنهى الله أن ينعوها وكذا روى العوفي عنه عن ابن عباس أيضاً وكذا قال مسروق وابراهيم النخعي والزهري والخبياك انها أنزلت في ذلك وهذا الذي قالوه ظاهر من الآية وفيها دلالة على ان المرأة لا تعتك ان تزوج نفسها وأنه لا يفي النكاح من ولي كما قاله الترمذي وابن جرير عند هذه الآية كما في الحديث لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فان الزانية هي التي تزوج نفسها وفي الاثر الآخر لا نكاح الا بولي مرشد وشاهد عدل وفي هذه المسئلة نزاع بين العلماء محرفي موضع من كتب الفروع وقد قررنا ذلك في كتاب الاحكام والله الحمد والمنة وقد روى ان هذه الآية نزلت في معقل بن يسار المزني وأخته فقال البخاري رحمه الله في كتابه الصحيح عند تفسير هذه الآية حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا عبد بن راشد حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال كانت لي أخت تخطب الي قال البخاري وقال ابراهيم عن يونس

عن الحسن حدثني معقل بن يسار وحدثنا أبو معمر وحدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن الحسن ان أخت معقل بن يسار طلقها
زوجها فتركها حتى انتصت عدتها فخطبها فأبى معقل فنزلت فلا تعضوهن ان يتكهن أزواجهن وهكذا واه أبو داود والترمذي
وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه من طرق متعددة عن الحسن عن معقل بن يسار به وصححه الترمذي أيضا ولفظه
عن معقل بن يسار انه زوج أخته رجلا من المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت عندهما كانت ثم طلقها اطلاقا
لم يرجعها حتى انتصت عدتها فهو بها وهو يتسه ثم خطبها مع الخطاب فقال له يا كعب بن كعب أكرمتك بها وزوجتك فخطبها
والله لا ترجع إليك أبدا آخر ما عليك قال فعلم الله حاجته اليها وحاجتها اليه بعلمها فأنزل الله وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن الى قوله
وأنتم لا تعلمون فلما سمعها معقل قال (١١٠) سمع لربي وطاعة ثم دعاه فقال أزواجك وأكرمك زاد ابن مردويه وكثرت عن

عيسى وروى ابن جرير عن ابن
جرير قال هي جميل بنت يسار كانت
تحت أبي البداح وقال سفيان
الثوري عن أبي اسحق السبيعي
قال هي فاطمة بنت يسار وبكذا
ذكر غير واحد من السلف ان هذه
الآية نزلت في معقل بن يسار
وأخته وقال السدي نزلت في
سائر بن عبد الله وابنته
والصحيح الأول والله أعلم وقوله
ذلك يوخط بدم كان منكم يؤمن
بالله واليوم الآخر أي هذا الذي
نهييناكم عنه من منع الولايات
يتزوجن أزواجهن اذا تراضوا بينهم
بالمعروف باتم بوجوه عظمى يتنقل
لهم من كان منكم أيها الناس يؤمن
بالله واليوم الآخر أي يؤمن بشرع
الله ويخاف وعبد الله وعذابه في
الدار الآخرة وما فيها من الجزاء
ذلكم أزواجكم وأطهر رأي
اتباعكم شرع الله في رد المولات
الى أزواجهن وترك الجمعة في

فاستغفر الله الاغفر له والذين اذا فعلوا فاحشة الآية وقوله من يعمل سوءا أو يظلم
نفسه الآية عن ثابت البناني قال بلغني ان ابليس حين نزلت هذه الآية بكى وعن
عطاء بن خالد قال بلغني انه لما نزلت هذه الآية صاح ابليس بحمده وحمدا على رأسه
التراب ودعا بالويل والبور حتى جاءته جنوده من كل بر وجرح فقالوا مالك يا سيدنا قال آية
نزلت في كتاب الله لا يضرب بعدها أحد من بني آدم ذنب قالوا وما هي فأخبرهم قالوا انتقم
لهم باب الأهواء فلا يتوبون ولا يستغفرون ولا يرون الا أنهم على الحق فرضي منهم بذلك
وعن أبي بكر الصديق سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من رجل يذنب
ذنباً ثم يقوم عند ذنبه فيستظهر ثم يصلي ركعتين ثم يستغفر الله من ذنبه ذلك الا غفر
الله له ثم قرأوا الذين اذا فعلوا فاحشة الآية رواه أحمد وأهل السنن الأربعة وحسنه النسائي
وأخرج الترمذي وأبو داود والبيهقي في الشعب عن أبي بكر الصديق قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ما أكرم من استغفروا ن عادى اليوم سبعين مرة وقد وردت
أحاديث كثيرة في فضل الاستغفار (أولئك) المذكورون بقوله والذين اذا فعلوا فاحشة
على ما هو الاظهر والانصب ينظم المعقرة المنبئة عن سابقة الذنب في سلك الجزاء (جزاؤهم
مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار) أي ذلك دخلهم لا ينحس وأجر
لا يكس وقد تقدم تفسير الجنات وكيفية جري الأنهار من تحتها (خالدين فيها) أي
مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها (ونعم أجر العاملين) بطاعة الله والتخوص بالمح
مخدوف أي الجنة على ما قاله مقاتل وأجرهم أو ذلك المذكور (قد خلت من قبلكم سنن)
هذا رجوع الى وصف باقي قصة أحد بعد تهديد مبادئ الرشد والصلاح تسليمة للمؤمنين
على ما أصابهم من الحزن والكآبة وأصل الخلق في اللغة الانفراد والمكان الخالي هو
المفرد عن فيه ويستعمل أيضا في الزمان بمعنى الماضي لان ما مضى انفراد عن الوجود
وخلا عنه وكذا الامم الخالية والمراد بالسنن ماسنه الله في الامم الماضية من وقائعها أي قد

ذلك أركن لكم وأطهر لقلوبكم والله يعلم أي من المصالح فيما أمر به ونهى عنكم وأنتم لا تعلمون أي الخير فيما خلت
تأبون ولا فيما تذرون (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن
بالمعروف لا تكلف نفس الا وسعها الا تضار والدته بولدها ولا مولود له بولده وعلى الوارث مثل ذلك فان أراد افضالا عن تراض منه ما
وتشاور فلا جناح عليهما وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتم بالمعروف واتقوا الله واعلموا أن الله
بما تعملون بصير هذا الارشاد من الله تعالى للوالدات ان يرضعن أولادهن كمال الرضاعة وهي سنتان فلا اعتبار بالرضاعة بعد ذلك
ولهذا قال لمن أراد أن يتم الرضاعة وذهب أكثر الأئمة الى انه لا يحرم من الرضاعة الا ما كان دون الحولين فلوارضع المولود وعمره
فرقه ما يحرم قال الترمذي باب ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا في الصغردون الحولين حدثنا قتيبة حدثنا أبو عوانة عن هشام بن

عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضاع الا ما فتنق الامعاء في الثدي وكان قبل النظام هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عندنا كثر أهل العلم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الرضاعة لا تحرم الا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين الكلامين فانه لا يحرم شيئاً وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام وهي امرأة هشام بن عروة (قلت) تفرد الترمذي برواية هذا الحديث ورواه على شرط الصحيحين ومعنى قوله الاما كان في الثدي أى في مجال الرضاعة قبل الحولين كما جاء في الحديث الذي رواه أحمد عن وكيع وعند عن شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال لما مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابني مات في الثدي ان له مرضعاً في الجنة وهكذا أخرجه البخاري من حديث شعبة وانما قال عليه السلام ذلك لان ابنه ابراهيم عليه السلام (١١١) مات وله سنة وعشرة أشهر فقال ان له

مرضعاً يعني تكمل رضاعه ويؤيد ما رواه الدارقطني من طريق الهيثم بن جميل عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحرم من الرضاع الا ما كان في الحولين ثم قال ولم يسنده عن ابن عيينة غير الهيثم بن جميل وهو ثقة حافظ (قلت) وقد رواه الامام مالك في الموطأ عن ثور بن يزيد عن ابن عباس مرفوعاً ورواه الدراوردي عن ثور بن عكرمة عن ابن عباس وزاد وما كان بعد الحولين فليس بشيء وهذا أصح وقال أبو داود الطيالسي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رضاع بعد فصال ولا يتم بعد احتلام وتعمام الدلالة من هذا الحديث في قوته تعالى وفصله في عامين ان اشكر لي وقال وحده وفصله ثلاثون شهراً والقول بان الرضاعة لا تحرم بعد الحولين يروى عن علي وابن

خلت من قبل زمانكم وقائع سنه الله في الامم المكذبة بالهلال والاستتصال لاجل مخالفتهم الانبياء وأصل السنن جمع السنة وهي الطريقة المستقيمة والعادة والسنة الامم المتبع الموثقة والسنة الامم قاله المنفلوطي وقال الزجاج أهل سنن خذف الضاف قال مجاهد قد خلت سنن تداول من الكفار والمؤمنين في الخير والشر (فسيروا) أيها المؤمنون (في الارض) والمطلوب من هذا السير المأمور به هو حصول المعرفة بذلك فان حصلت بدونه فقد حصل المقصود وان كان لمشاهدة الآثار زيادة غير حاصله لم ينشأ عنها الأمر للتدب لا على سبيل الوجوب فافانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) فانهم خالفوا ورسولهم بالحرم على الدنيا ثم انقضوا فليس من دينهم التي آثروها أثره هذا قول أكثر المنسرين والعاقبة آخر الامور رغبتهم في تأمل أحوال الامم الماضية لتبصير ذلك داعيهم الى الايمان بالله ورسوله والاعراض عن الدنيا ولذا اتم الان النظر الى آثار المتقدمين له اثر في النفس وفي هذه الآية تسلية لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما جرى لهم في غزوة أحد (هذا بيان للناس) الاشارة الى قوله قد خلت الخ وقال الحسن الى القرآن ولا يخفى بعده والبيان التبيين وقيل هو الدلالة التي تنبذ ازالة الشبهة بعد ان كانت حاصله وتعرف الناس للعهد وهم المكذبون أو الجنس أى للمكذبين وغيرهم وفيه حث على النظرة في سوء عاقبة المكذبين وما انتهى اليه أمرهم (وهذا النظر مع كونه بياناً فيه هدى وموعظة) فعطف الهدى والموعظة على البيان يدل على التعميم ولو باعتبار المعلق وبيانه ان اللام في الناس ان كانت للعهد فالبيان للمكذبين والهدى والموعظة للمؤمنين وان كانت للجنس فالبيان لجميع الناس مؤمنهم وكافرهم والهدى والموعظة (للمؤمنين) من المؤمنين وهدى بيان طريق الرشاد المأمور بسلكه دون طريق الغي والموعظة هي الكلام الذي يفسد الزجر عما لا ينبغي في طريق الدين فالخامس ان البيان جنس تحتها نوعان أحدهما الكلام الهادي الى ما ينبغي في

عباس وابن مسعود وجابر وأبي هريرة وابن عمر وأم سلمة وسعيد بن المسيب وعطاء بن الجهم ورواه مذهب الشافعي وأحمد وأبو حنيفة والثوري وأبي يوسف وشهدوا ما في رواية وعنه ان مدته سنتان وشهران وفي رواية وثلاثة أشهر وقال أبو حنيفة سنتان وستة أشهر وقال زفر بن الهذيل مادام يرضع فالى ثلاث سنين وهذا رواية عن الاوزاعي قال مالك ولو فطم الصبي دون الحولين فأرضعته امرأة بعد فصاله لم يحرم لانه قد صار بمنزلة الطعام وهو رواية عن الاوزاعي وقد روى عن عمرو بن دينار قال لا لارضاع بعد فصال فيحتمل انه ما أراد الحولين كقول الجمهور سواء فطم أو لم يطم ويحتمل انه ما أراد النسل كقول مالك ولو فطم الصبي دون الحولين فأرضعته النحسين عن عائشة رضي الله عنها انها كانت ترى رضاع الكسبر يؤثر في التحريم وهو قول عطاء بن أبي رباح والديلم بن سعد وكانت عائشة تأمر بن تحتها ان يدخل عليها من الرجال لبعض نساها فترضعه وتحث في ذلك بحديث سالم مولى أبي حذيفة حيث

أمر النبي صلى الله عليه وسلم امرأة أبي حذيفة أن ترضعه وكان كبيراً فكان يدخل عليها تلك الرضاعة وأبى ذلك سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورأين ذلك من الخصائص وهو قول الجمهور رخصة الجمهور وهم الأئمة الأربعة والنهضة السبعة والأكابر من الصحابة يسائر أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى عائشة ماثبت في الصحيحين عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انظرون من أخوانكم فانما الرضاعة من الجماعة وسيأتي الكلام على مسائل الرضاع وفيما يتعلق برضاع الكبير عند قوله تعالى وأمهاتكم اللائي أرضعنكم وقوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف أي وعلى والد الطفل نسقة والدات وكسوتهن بالمعروف أي بما جرت به عادة أمهاتهن في بلدهن من غير اسراف ولا اقتار بحسب قدرته في يساره وتوسطه واقتاره كما قال تعالى لينفق ذو سعة من سعته (١١٢) ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً الاماراً ما يسبيل

الله بعد عسر يسرا قال الضحاك اذا ملق زوجته وله منها ولد فأرضعت له ولده وجب على الوالد نفقتها وكسوتها بالمعروف وقوله لا تضاروا الودعة أي بأن تدفعه عنها لا تضار أباه بتريته ولكن ليس لها دفعه ذلولته حتى تسقى اللبن الذي لا يعيش بدون تناوله غالباً ثم يمد هذا لها دفعه عنها اذا شئت ولكن ان كانت مضارة لا يدفعه يحل لها ذلك كما لا يحل له انتزاعه منها الحر الضرار لها ولهذا قال ولا مولود له بولده أي بان يريد أن ينزع الولد منها الضرار ابراهيم قاله مجاهد وقادة والضحاك والزهرى والسدي والثوري وابن زيد وغيرهم وقوله تعالى وعلى الوارث مثل ذلك قيل في عدم الضرار ابراهيم قاله مجاهد والشعبي والضحاك وقيل عليه مثل ما على والد الطفل من الاتفاق على والد الطفل والقيام بحقوقها وعدم الانحرابها وهو قول الجمهور وقد استقصى

الدين وهو الهدي والثاني الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعظة وانما خص المتقين بالهدي والموعظة لانهم المستمعون بهم ادون غيرهم قال سعيد بن جبير أول منازل من آل عمران هذا بيان للناس ثم أنزل بقتل يوم أحد (ولأنهم ولا تحزنوا) عزاهم وسلاهم لما نالهم يوم أحد من القتل والجراح وحثهم على قتال عدوهم وهما هم عن العجز والنشل والمعنى لا تضعنوا عن الجهاد ولا تحزنوا على من قتل منكم لانهم في الجنة ثم بين لهم أنهم الاعلنون على عدوهم بالنصر والظفر فقال (وأنتم الاعلنون) جمع أعلى والأصل أعلين هي جلة حاليتها أي والحال انكم الاعلنون عليهم وعلى غيرهم بعد هذه الوعدة وقد صدق الله وعده فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد وعدة أحد ظفر بعدوه في جميع وقعاته وقيل المعنى وأنتم الاعلنون عليهم بما أصبتم منهم في يوم بدر فانه أكثر مما أصابوا منكم اليوم أخرج ابن جرير وغيره عن ابن جريح قال انهم زعم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الشعب يوم أحد ففسأوا ما فعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وما فعل فلان فنعى بعضهم لبعض وتحدثوا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل فكانوا في هم وحرث فبينما هم كذلك علا خالد بن الوليد بخيل المشركين فوقهم على الجبل وكانوا على إحدى جنبتي المشركين وهم أسفل من الشعب فلما رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرحوا فقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم الله عليه وآله وسلم اللهم لا قوة لنا الا بك وليس أحد يدع بك بهذا البلد غير هؤلاء فلا تتركهم وتربى من المسلمين رماة فصعدوا فرموا خيل المشركين حتى هزمهم الله وعلا المسلمون الجبل فذلك قوله وأنتم الاعلنون وقال الضحاك أنتم الغالبون (ان كنتم مؤمنين) أي مصدقين بان ناصركم هو الله تعالى فصدقوا بذلك فانه حق وصدق (ان يسسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله) القرح بالضم والفتح الجرح وهما الغنان فيه قاله الكسائي والاختش ومعناها ما واحد وقال القرأ هو بالفتح الجرح وبالضم ألمه وقرئ قرح على المصدر والاية خطاب للمسلمين حين انصرفوا من أحد مع الحزن والكآبة

ذلك ابن جرير في تفسيره وقد استدلل بذلك من ذهب من الحنفية والحنبلية الى وجوب نفقة الاقارب بعضهم على بعض وهو مروي عن عمر بن الخطاب وجهه والسلف ويرشع ذلك بحديث الحسن عن سمرة مرفوعاً عن ملك دار حم محرم عتيق عليه وقد ذكر أن الرضاعة بعد الحواين ربما نضرت الولد اما في بدنه أو في عتقه وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابراهيم عن عائشة انه رأى امرأته ترضع بعد الحولين فقال لا ترضعه وقوله فان أراد افضالاً عن تراض منهن ما وتشاور فلا جناح عليهما أي فان اتفق والد الطفل على فطامه قبل الحولين ورأى في ذلك مصلحة له وتشاور في ذلك وأجمعاً عليه فلا جناح عليهما في ذلك فيؤخذ منه ان انفراد أحدهما بذلك دون الآخر لا يكفي ولا يجوز لواحد منهما ان يستبد بذلك من غير مشاورة الآخر قاله الثوري وغيره وهذا من احسان الظن والزام النظر في أمره وهو من رخصة الله بعباده حيث شجر على الوالد في تربية طفله ما أرشده - مالى

ما يصلحهما ويصلحه كما قال في سورة الطلاق فان أرضعن لكم فأتوهن أجورهن وأتمروا بينكم معروف وان تعاسرتن فسترضع
له أخرى وقوله تعالى وان أردتم ان تسترضعوا أولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتيتن بالمعروف أى اذا اتفقت الوالدة والوالد
على ان يستلم منها الولد اما بعد رضعتها أو بعد زلها فلا جناح عليهما في بذله ولا عليه في قبوله منها اذا سلمها أجزأتها الماضية بالتي هي
أحسن واسترضع لولده غيرهما بالاجرة بالمعروف قاله غير واحد وقوله واتقوا الله أى في جميع أحوالكم واعلموا أن الله بما
تعملون بصير أى فلا يخفى عليه شيء من أحوالكم واقوالكم (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة
أشهر وعشرا فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير) هذا أمر من الله
للنساء اللاتي يتوفى عنهن أزواجهن ان يعددن أربعة أشهر وعشرين لئلا (١١٣) وهذا الحكم يشمل الزوجات المدخول

بهن وغير المدخول بهن بالاجماع
ومستنده في غير المدخول بهن عموم
الاية الكريمة وهذا الحديث الذي
رواه الامام أحمد وأهل السنن
وصححه الترمذي ان ابن مسعود
سئل عن رجل تزوج امرأة فماتت
عنها ولم يدخل بها ولم يرض لها
فترددوا اليه مرارا في ذلك فقال
أقول فيها برأى فان يك صوابا فمن
الله وان يك خطأ فمني ومن الشيطان
والله ورسوله بريان منه لها
الصداق كاملا وفي لفظ لها صدق
مثلها لا وكس ولا شطط وعليها
العدة ولها الميراث فقام معقل
ابن يسار الاشجعي فقال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قضى به في بروع بنت واشق ففرح
عبد الله بذلك فرحاشدا وفي رواية
فقام رجل من أشجع فأتوا شهيد
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قضى به في بروع بنت واشق
ولا يخرج من ذلك الا المتوفى عنها

ان عيسكم أيها المسلمون فرح وبالا ومنكم يوم أحد فقد نلتهم منهم يوم بدر فلا تنوالموا
أصابكم في هذا اليوم فانهم لم ينوالموا أصابهم في ذلك اليوم وأنتم أولى بالصبر منهم وقيل
المراد ما أصاب المسلمين والكافرين في هذا اليوم فان المسلمين اتصروا عليهم في الاستداء
فاصابوا منهم جماعة ثم اتصروا الله الكفار عليهم فصابوا منهم والا قول أولى لان ما أصابه
المسلمون من الكفار في هذا اليوم لم يكن مثل ما أصابوه منهم فيه وكذا ما أصابه المشركون
في يوم أحد لم يكن مثل ما أصابه المسلمون منهم يوم بدر بل ضعفه كما قال تعالى قد أصبتم
مثلها فيما كن ان يكون المماثلة في القتلى من دون نظار الى الاسرى ويكون القول الاثر
أرجح كما سلف (وتلك الايام) الكائنات بين الامم في حروبها والائمية فيما بعد كالايام
الكائنات في زمن النبوة تارة تغلب هذه الطائفة وتارة تغلب الاخرى كواقع لكم أيها
المسلمون في يوم بدر وأحد وهو معنى قوله (نداولها بين الناس) فتدوله تلك مبتدأ والايام
صفتها والخبر نداولها أى نصر فيها بينهم ذيل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى كتدول من قال
فيوما علينا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر

وكقول حسان الهند السيد آزاد البحر ابحر رحمة الله تعالى

ورأيت معالما دارسة * رسمته مزاولة السبيل

وسألت رسوم الاربع ما * فعلت بك سابقة الازل

فاجابت قال الله لنا * وسؤالك من جهة الغفل

تلك الايام نداولها * لامكث لهن على رجل

وأصل المداولة المعاودة وأدلتسه بينهم معاودة والدولة الكثرة يقال تدولته الايى اذا
انتقل من واحد الى آخر ويقال الدنيا دول أى تنتقل من قوم الى آخرين ثم منهم الى غيرهم
وقيل المداولة المناوذة على الشيء والمعاودة وتعاهده مرة بعد أخرى قاله السمين والمعنى ان
أيام الدنيا هي دول بين الناس فيوم لهؤلاء ويوم لهؤلاء فكانت الدولة للمسلمين على

(١٥ - فتح البان في) زوجها وهى حامل فان عدتها بوضع الحمل ولولم تمكث بعده سوى خطبة لعموم قوله وأولات
الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن وكان ابن عباس يرى ان عليها ان تترص بأبعد الاجلين من الوضع أو أربعة أشهر وعشرا للجمع
بين الايتين وهذا مأخذ جديد ومسلك قوى لولا ما ثبتت به السنة في حديث سبيعة الاسمية اخرج في الصحيحين من غير وجه انها توفى
عنها زوجها سعد بن خولة وهى حامل فلم تشب ان وضعت حملها بعده وفاته وفي رواية فوضعت حملها بعده بليل فلما تعلمت من
نفسها انها تحمى للغطاب فدخل عليها أبو السنا بل بن بعكث فقال لها ما الى أراك محتججة لعلي ترجين النكاح والله ما أنت
بنا كح حتى يمر عامك أربعة أشهر وعشرا قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت فأتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسألته عن ذلك فأفتاني بانى قد حدثت حين وضعت حمل وأمرني بالتزويج ان بدالى قال أبو عمر بن عبد البر وقديروى

أن ابن عباس رجع إلى حديث سبعة يعني لما احتج عليه قال ويصح ذلك عنه أن أصحابه أفتوا بحديث سبعة كما هو قول أهل العلم قاطبة وكذلك يستثنى من ذلك الزوجة إذا كانت أمة فإن عدتها على النصف من عدة الحرة شهران وخمس ليال على قول الجمهور لأنهما كانت على النصف من الحرة في الحد فكذلك قلتهن على النصف منها في العدة ومن العلماء كعبد بن سيرين وبعض الظاهرية من يسوي بين الزوجات السراير والاماء في هذه الماتام اعموم الآية ولأن العدة من باب الامور الجبلية التي تستوي فيها الخلقة وقد ذكر سعيد بن المسيب وأبو العالية وغيرهما أن الحكمة في جعل عدة الوفاة أربعة أشهر وعشرا لاحتمال اشتغال الرحم على حمل فإذا انتظر به هذه المدة ظهر أن كان موجودا كما جاء في حديث ابن مسعود الذي في الصحيحين وغيرهما أن خلق آدم يجمع في بطن أمه أربعين يوما فانطفئت (١١٤) ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث إليه الملك فينفخ فيه الروح فهذه ثلاث أربعينات

بأربعة أشهر والاحتياط بعشر بعدها لما قد ينتص بعض الشهور ثم لظهور الحركة بعد نفخ الروح فيه والله أعلم قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة سألت سعيد بن المسيب ما بال العشر قال فيه نفخ الروح وقال الربيع بن أنس قلت لابي العالية لم صارت هذه العشر مع الأشهر الأربعة قال لأنه ينفخ فيها الروح رواها ابن جرير ومن ههنا ذهب الامام أحمد في رواية عنه إلى أن عدة أم الولد عدة الحرة ههنا لأنها صارت فراشا كالحرائر وللعديث الذي رواه الامام أحمد عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن العاص أنه قال لا تلبسوا علي ناسنة نيينا عدة أم الولد إذا توفى عنها سيدها أربعة أشهر وعشروا رواه أبو داود عن قبيصة عن غندر

المشركين في يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين رجلا وأسروا سبعين وأدبل المشركون من المسلمين يوم أحد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا نحو سبعين والقصة في البخاري بطولها عن البراء بن عازب وفي الباب أحاديث والمعنى ندوا ليهال الظهور أمركم قال ابن عباس أدال المشركين على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد والمعنى أن المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد بسبعة وسبعين رجلا عددا الاسارى الذين أسروا يوم بدر من المشركين وكان عددا الاسارى يوم بدر ثلاثة وسبعين رجلا أخرجه ابن جرير وغيره (وليعلم الله) علم ظهور (الذين آمنوا) أي انما جعل الدولة للكفار على المسلمين ليعلم المؤمن الخلف من يرتد عن الدين إذا أصابته نكبة وشدة وهو من باب التمثيل أي فعلمنا فعل من يريد أن يعلم لأنه سبحانه لم يزل عالما أولي علم الله الذين آمنوا به ثم علمنا يتبع عليه الجزاء كما علمه علم أزلما وقيل ليعرفهم بأعيانهم وقيل ليعلم أولي الله فاضاف علمهم إلى نفسه تنجيما وقيل غير ذلك (ويتخذ منكم شهداء) يعني ويكرمكم بالشهادة والشهداء جميع شهداء وهو من قتل من المسلمين بسيف الكفار في المعركة سمي بذلك لكونه مشهودا بالجنة أو جمع شاهد لكونه كالمشاهد للجنة ومن لا تبعيض وهم شهداء أحد وقال ابن عباس إن المسلمين كانوا يسألون ربهم اللهم ربنا أرنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبذل فيه خيرنا ونلقى فيه الشهادة فلقوا المشركين يوم أحد فاقتلهم شهداء (والله لا يحب الظالمين) يعني المشركين بجله معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لتقرر مرضون مقبله وقيل هم الذين ظلموا أنفسهم بالمعاصي وقيل هم المنافقون والاول أولى ونفى الخيبة كناية عن البعض وفي ايقاعه على الظالمين تعريض عيبه تعالى لمقابلتهم (وليحصر الله الذين آمنوا) التمهيص الاستلاء والاختيار وقيل التطهير والتنقية على حذف مضاف أي ليحصر ذنوب الذين آمنوا قاله الفراء وقيل يحصر يخلص قاله الخليل والزجاج أي ليخلص المؤمنين من ذنوبهم ويزيلها عنهم وفي القاسوس ومحض الذهب

وعن ابن مثنى عن عبد الأعلى وابن ماجه عن علي بن محمد عن الربيع ثلاثتهم عن سعيد بن أبي عروبة عن مطر بالنار الوراق عن رجاء بن حيوة عن قبيصة عن عمرو بن العاص فذكره وقد روى عن الامام أحمد أنه أنكر هذا الحديث وقيل إن قبيصة لم يسمع عمرا وقد ذهب إلى القول بهذا الحديث طائفة من السلف منهم سعيد بن المسيب ومجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن وابن سيرين وأبو عياض والزهري وعمر بن عبد العزيز وبه كان يأمر يزيد بن عبد الملك بن مروان وهو أمير المؤمنين وبه يقول الارزاعي والحق بن راهويه وأحمد بن حنبل في رواية عنه وقال طائوس وقتادة عدة أم الولد إذا توفى عنها سيدها نصف عدة الحرة شهران وخمس ليال وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن صالح بن حي تعتد بثلاث حيض وهو قول علي وابن مسعود وعطاء وبرايم النخعي وقال مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه عدةها خمسة وبه يقول ابن عمر والشعبي ومالك والليث وأبو عبيد

وأبو ثور والجهور وقال الليث ولومات وهي حائض أجزأها وقال مالك فلو كانت ممن لا تحيض فثلاثة أشهر وقال الشافعي والجهور شهر وثلاثة أحب إلى والله أعلم وقوله فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير يستفاد من هذا وجوب الاحداد على المتوفى عنها زوجها مدة المائتة في الصحيحين من غير وجه عن أم حبيبة وزينب بنت جحش أمي المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتحد على ميت فوق ثلاث الا على زوج أربع أشهر وعشر أو في الصحيحين أيضا عن أم سلمة أن امرأة قالت يا رسول الله ان ابنتي توفى عنها زوجها وقد اشتكت عيها أفنكحلها فقال لا كل ذلك يقول لامرأتين أو ثلاثا ثم قال انما هي أربع أشهر وعشر وقد كانت احدا كن في الجاهلية تنكث سنة قالت زينب بنت أم سلمة كانت المرأة اذا توفى عنها زوجها دخلت حفشا (١١٥) ولبست ثيابها ولم تسطيموا لاشياء حتى تمر بها سنة ثم يخرج فقعطى

بعدة فترحمي بها ثم توفى بدابة حمار أو شاة أو طير فتنقض به فقلما تنقض بشيء الامات ومن ههنا ذهب كثيرون من العلماء الى ان هذه الآية ناسخة للآية التي بعدها وهي قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم مائة الى الخول غير انخراج الآية كما قاله ابن عباس وغيره وفي هذا نظر كما سيأتي تقريره والغرض ان الاحداد هو عبارة عن ترك الزينة من الطيب ولبس ما يدعوها الى الأزواج من ثياب وحلى وغير ذلك وهو واجب في عدة الوفاة قولا واحدا ولا يجب في عدة الرجعة قولا واحدا وهل يجب في عدة البائن فيه قولا ولا ويجب الاحداد على جميع الزوجات المتوفى عنهن أزواجهن سواء في ذلك الصغيرة والايسة والحره والامة والمسلمة والكافرة لعدم الآية وقيل

بالنار من باب منع أخلاصه مما يشوبه والتمحيص التصفية (ويحق الكافرين) أى يستأصلهم بالهلال ويقينهم وأصل التمهيق نحو الأثار والمحق نقضها قليلا قليلا وقال ابن عباس يحص بتقليمهم ويحق ينقصهم (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) كلام مستأنف لبيان ما ذكر من التميز وأما هي المنقطة المقدره ليل والهزمة لانكار والمعنى لا تحسموا أيها المؤمنون ان تنالوا كرامتي وثوابي (ولما يعلم الله الذين يبهتوا منكم) قال الرازي أى ولما يصدر الجهاد عنكم وهذا ظاهر الآية والمراد ان العلم متعلق بالمعلوم وقال الواحدي المعنى على الجهاد دون العلم أى لما يكن المعلوم من الجهاد الذى أوجب عليكم وقال الطبري ولما يتبين لعبادى المؤمنين الجهاد منكم على ما أمرت به وقال أبو السعد نفى العلم كناية عن نفى المعلوم لما بينهما من اللزوم المبني على لزوم تحقق الاول لتحقيق الثانى ضرورة ان الله تعالى به وانما وجه النفي الى الموصوفين مع ان المنفى هو الوصف فقط وكان يكنى ان يقال ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما تجاهدوا والمبالغة في بيان انتهاء الوصف وعدم تحققه أصلا انتهى ولما معنى لم عند الجهور ورفق سبويه بينهما جعل لم نفى الماضى ولما نفى الماضى والمتوقع فنيه ايدان بان الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل الا أنه غير معتبر في تأكيد الانكار (ويعلم الصابرين) الواو للجمع قاله الخليل وغيره وقال الزجاج معنى حتى وقال الزخشري الحال والمعنى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة والحال انكم لا تحقق منكم الجهاد والصبر أى الجمع بينهما وفي الآية معان عدة بان انهزم يوم أحد والخطاب في قوله (ولقد كنتم تمنون الموت) لمن كان يتنى القتال والشهادة في سبيل الله ممن لم يحضر يوم بدر فانهم كانوا يمتنون يوم يكون فيه قتال فلما كان يوم أحد انهزم زوامع انهم الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخروج ولم يصبر منهم الا نسر يسير مثل أنس بن النضر عم أنس بن مالك وقد ورد النهى عن قتل الموت فلا بد من جلد هنا على الشهادة يعنى حالة الشهداء من رفع المنزلة في الجنة

الثورى وأبو حنيفة وأصحابه لاحداد على الكافرة به يقول أشهب وابن نافع من أصحاب مالك وجهه قائل هذه المقالة قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تتحد على ميت فوق ثلاث الا على زوج أربع أشهر وعشر قالوا جعله تعبد أو ألحق أبو حنيفة وأصحابه والثورى الصغيرة بعدم التكليف وألحق أبو حنيفة وأصحابه الامة المسلمة لنفسها ومحل تقرير ذلك كما في كتب الاحكام والقروع والله الموفق للصواب وقوله فإذا بلغن أجلهن أى انقضت عدتهن قاله الخليل والربيع بن أنس فلا جناح عليكم قال الزهري أى على أوليائهم فيما فعلن يعنى النساء اللاتي انقضت عدتهن قال الوفي عن ابن عباس اذا طلق المرأة ومات عنها زوجها فاذا انقضت عدتها فلا جناح عليها ان تتزين وتصفنع وتعرض للتزويج فذلك المعروف وروى عن مقاتل بن حيان نحوه وقال ابن جريج عن مجاهد فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف قال النكاح الحلال الطيب

وروى عن الحسن والزهرى والسدى نحو ذلك (ولاجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكروهن ولكن لا تواعدوهن سر إلا أن تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور رحيم) يقول تعالى ولا جناح عليكم إن تعرضوا لخطبة النساء في عدتهن من وفاة أزواجهن من غير تصریح قال الثوري وشعبة وجرير وغيرهم عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قوله ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء قال التعريض أن يقول إني أريد التزويج وإني أحب امرأته من أمرها ومن أمرها يعرض لها بالقول بالمعروف وفي رواية ووددت أن الله رزقني امرأة ونحو هذا ولا ينتصب للخطبة وفي رواية إني لأريد أن أتزوج غيرك إن شاء الله ولوددت أني وجدت (١١٦) امرأةصالحة ولا ينتصب لها مادامت في عدتها ورواه البخاري تعليقا فقال

وقال لي طلق بن غنم عن زائدة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء هو أن يقول إني أريد التزويج وإن النساء لمن حاجتني ولوددت أن يسر لي امرأةصالحة وهكذا قال مجاهد وطاوس وعكرمة وسعيد بن جبيرة وإبراهيم الخفي والشعبي والحسن وقادة والزهرى ويزيد بن قسيط ومقاتل ابن حيان والقاسم بن محمد وغير واحد من السلف والأئمة في التعريض أنه يجوز للموتى عنها زوجها من غير تصریح لها بالخطبة وهكذا حكم المطلقة المبتوتة يجوز التعريض لها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لاطمة بنت قيس حين طلقها زوجها أبو عمرو ابن حفص آخر ثلاث تطلاقات فأمرها أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم وقال لها فإذا حلت فاذنبي فلما حلت خطب عليها أسامة بن زيد

وغير ذلك ويكون المراد بالموت هنا ما يقول اليه لانفس الشهادة لأنها مستلزمة لتنى الموت وغلبة الكفار وعلى هذا التأويل يزول الاشكال لأن من طلب الجنة لا يقال أنه تنى الموت قال القرطبي وتنى الموت من المسلمين يرجع إلى تنى الشهادة المبينة على الثبات والصبر على الجهاد إلى قتل الكفار لهم لأنه معصية وكفر ولا يجوز إرادة المعصية وعلى هذا يحمل سؤال المسلمين من الله أن يرزقهم الشهادة فيسألون الصبر على الجهاد وأن أذى إلى القتل (من قبل أن تلقوه) أي القتال أو الشهادة التي هي سبب الموت أو العود على العدو والجهاد على كسر لأم من قبل لأنها معربة لاضافتها إلى أن أي من قبل لقائه وقراءة تلقوه ومعناه معنى تلقوه لأن لقي يستدعي أن يكون بين اثنين عداوة وإن لم يكن على المشاعلة (فقد رأيتوه) أي القتال أو ما هو سبب للموت يوم أحد أو انظاره ان الرؤية بصرية وقيل علمية أي فقد علمتمو الموت حاضر (وأنتم تنظرون) قيد الرؤية بالنظر مع اتحاد معناه للمبالغة أي قد رأيتوه معا بين له حين قتل دونكم من قتل منكم قال الاخفش إن التكرير يعني التأكيده مثل قوله ولا طائر يطير بجناحيه وقيل معناه بصراء ليس في أعينكم علل تأملون الحال كيف هي فلم أنزمت وقيل معناه وأنتم تنظرون إلى محمد صلى الله عليه وآله وسلم أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يقولون ليتنا نفقت كما قتل أصحاب بدر ونستشهد أوليت لنا يوما كيوم بدر نقاتل فيه المشركين ونبل فيه خيرا ونلتس الشهادة والجنة والحياة والرزق فأثمدهم الله أحدا فلم يشعروا إلا أن شاء الله منهم فقال الله ولقد كنتم تمنون الموت الآية وفيه توخي لهم على أنهم تمنوا الحرب وتسيبوا فيها ثم جبنوا وانهم زعموا عنها أو توخي لهم على الشهادة فإن في تمنياتهم غلبة الكافرين (وما محمد إلا رسول) سبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أصيب يوم أحد صاح الشيطان قائلا قد قتل محمد صلى الله عليه وآله وسلم فنشئ بعض المسلمين حتى قال قاتل

مولاده زوجها أياد فأما المطلقة فلا خلاف في أنه لا يجوز لغير زوجها التصريح بخطبتها ولا التعريض لها والله أعلم قد وقوله أو كنتم في أنفسكم أي أنتم في أنفسكم من خطبتن وهذا كقوله تعالى وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وكقوله وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمتم والله أعلم علم الله أنكم ستذكروهن أي في أنفسكم فرفع الحرج عنكم في ذلك ثم قال ولكن لا تواعدوهن سر قال أبو لزوم أبو الشعماء جابر بن زيد والحسن البصري وإبراهيم الخفي وقادة والضحاك والربيع بن أنس وسليمان التيمي ومقاتل بن حيان والسدى يعني الزنا وهو معنى رواية العوفي عن ابن عباس واختاره ابن جرير وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ولكن لا تواعدوهن سر لا تقل لها إني عاشق وعاهديني أن لا تتزوجي غيري ونحو هذا وكذا روى عن محمد بن حبيب والشعبي وعكرمة وأبي الخفي والضحاك والزهرى ومجاهد والثوري هو أن يأخذ منيها قها أن لا تتزوج غيره وعن

مجاهد هو قول الرجل للمرأة لا تفوتي بنفسك فاني ناكك وقال قتادة هو ان يأخذ عهد المرأة وهي في عدتها ان لا تنكح غيره
فنهى الله عن ذلك وقدم فيه وأحل الخطبة والقول بالمعروف وقال ابن زيد ولكن لا تؤاخذوهن سراهن أو يتزوجهن في العدة سرا
فاذا حلت أظهر ذلك وقد يحتمل ان تكون الآية عامة في جميع ذلك ولهذا قال الأبن ت تقولوا قولاً معروفاً قال ابن عباس ومجاهد
وسعيد بن جبيرة السدي والثوري وابن زيد يعني به ما تقدم من اباحة التعريض كقوله اني فيك لأرغب ونحو ذلك وقال محمد بن
سيرين قلت لعبد ماعني قوله الآن تقولوا قولاً معروفاً قال يقول لولم لا تنسبني بها يعني لا تزوجها حتى تعلمي رواه ابن أبي
حاتم وقوله ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله يعني ولا تعقدوا العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة قال ابن عباس
ومجاهد والشعبي وقتادة والريعي بن أنس وأبو مالك وزيد بن أسلم ومقاتل (١١٧) بن حبان والزهرى وعطاء الخراساني

والسدي والثوري والبخاري حتى
يبلغ الكتاب أجله يعني ولا تعقدوا
العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة
وقد أجمع العلماء على انه لا يصح
العقد في مدة العدة واختلفوا
فيمن تزوج امرأته في عدتها فدخل
بها فانه يشرق بينهما وهل تحرم
عليه أبداً على قولين الجمهور على
انها لا تحرم عليه بل له ان يخطبها
اذا انقضت عدتها وذهب الامام
مالك الى انها تحرم عليه على التأييد
واحتمج في ذلك بما رواه عن ابن
شهاب وسليمان بن يسار ان عمر رضي
الله عنه قال أيا امرأة نكحت في
عدتها فان كان زوجها الذي تزوج
بها لم يدخل بها فارق بينهما ثم اعتدت
بقية عدتها من زوجها الاول وكان
خطباً من الخطاب وان كان دخل
بها فارق بينهما ثم اعتدت بقية
عدتها من زوجها الاول ثم اعتدت
من الآخر ثم لم ينكحها أبداً قالوا
وما أخذ هذا الزوج لما استجمل

قد أصيب محمد فافطوا بأيديكم فانما هم اخوانكم وقال آخروا كن رسولاً ما قتل فرد
الله عليهم ذلك وأخبرهم بانه رسول (قد خلت من قبله الرسل) وسخّلوا كما خلووا هذه الجملة
صفته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والقصر قصر افراداً كأنهم استبعدوا هلاكه
فأثبتوا له صفتين الرسالة وكونه لا يهلك فرد الله عليهم ذلك بانه رسول لا يتجاوز ذلك الى
صفة عدم الهلاك وقيل هو قصر قلب ثم أنكر الله عليهم بقوله (أفأنت مات) الهمزة
للاستفهام الانكارى أى كيف تردون وتكفرون دينه اذ مات (أو قتل) مع علمكم ان
الرسل تخلو ويتسكأ أتباعهم يدينهم وان فقدوا عوت أو قتل وقيل الانكار لجلهم خلو
الرسل قبله سيما لانتلافهم بعونه أو قتله وانما ذكر القتل سبحانه مع علمه انه لا يقتل لكونه
مجتبوا عند الخاطئين (انقلبتم على أعقابكم) أى ترجعون الى دينكم الاول يقال لكل
من رجع الى ما كان عليه نكص على عقبه ورجع وراءه والخاص ان موته صلى الله عليه
وآله وسلم وأقبله لا يوجب ضعفاً في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت سائر الانبياء قبله وان
أتباعهم يتوالى دين أنبيائهم بعد موتهم فلا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ
لان محمد عبد مبلغ لا معبود وقد بلغكم والمعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق
ولمات من بلغكم اياه (ومن ينقلب على عقبيه) بادباره عن التمسك أو يارتداده عن
الاسلام (فلن يضمر الله شيئاً) وانما يضمر نفسه (وسيجزي الله الشاكرين) أى الذين
صبروا وافتلوا واستشهدوا لانهم بذلك شكروا نعمة الله عليهم بالاسلام ومن امثل
ما أمر به فقد شكر النعمة التى أنعم الله بها عليه وقال على الشاكرين الثابتين على دينهم
أيا بكرى وأحباً فبكان على رضى الله عنه يقول كان أبو بكر رضى الله عنه أمير الشاكرين
وكان أشكرهم وأحبهم الى الله تعالى وعنه انه كان يقول في حيازة رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم والله لا تنقلب على أعقابنا بعد اذ هدانا الله والله لئن مات أو قتل لأقاتلن
على ما قاتل عليه حتى أموت (وما كان للنفس أن تموت) هذا كلام مسأف يتضمن

ما أجل الله عوقب بنقيض قصده فحرمت عليه على التأييد كالتأنيل يحرم الميراث وقد روى الشافعى هذا الاثر عن مالك
قال البيهقي وذهب اليه في التديم ورجع عنه في الجديد لقول على انها تحل له (قلت) قال ثم هو منقطع عن عمر وقد روى الثوري
عن أشعث عن الشعبي عن مسروق ان عمر رجع عن ذلك وجعل لهما مهرها وجعلها ما يحتملها من وقوله واعلموا ان الله يعلم
ما فى أنفسكم فاحذروه تؤاخذهم على ما يقع في ضمائرهم من أم والنساء وأرشدهم الى انهم اذا خيروا دون الشر لم يؤيسرهم من
رحمته ولم ينظروهم من عاقبته فقال واعلموا ان الله غفور رحيم (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفضوا لهن
فريضة ومتموهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين) أباح تبارك وتعالى طلاق المرأة بعد العقد
عليها وقبل الدخول بها قال ابن عباس وطاوس وابراهيم والحسن البصرى المس النكاح بل ويجوز ان يطلتها قبل الدخول

بها وانرض لها ان كانت منقوضة وان كان في هذا انكسار لقلبها . ولهذا أمر تعالى بامتاعها وهو نوعي بضعها عما فاتها بشئ تعطاه من زوجها بحسب حاله على الموسع قدره وعلى المقتر قدره . وقال سفيان الثوري عن اسمعيل بن أمية عن عكرمة عن ابن عباس قال تمتعة الطلاق أعلاها الخادم ودون ذلك الورق ودون ذلك الكسوة . وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ان كان مؤسرا تمتعها بخادم أو نحو ذلك وان كان معسرا أمتعها بشئ لانه أثواب . وقال الشعبي أو وسط ذلك درع وخمار وحلقة وجلباب قال وكان شريح يمتع بخمسمائة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال كان يمتع بالخادم أو بالثقة أو بالكسوة قال وممتع الحسن بن علي عشرة آلاف ويروى ان المرأة قالت متاع قليل من حبيب مفارق . وذهب أبو حنيفة إلى انه متى تنازع الزوجان في مقدار المتعة وجب لها عليه نصف (١١٨) مهر مثلها . وقال الشافعي في الجديد لا يجبر الزوج على قدر معلوم الا على

أقل ما يقع عليه اسم المتعة وأحب ذلك الى أن يكون أقله ما تجزئ فيه الصلاة . وقال في القديم لا أعرف في المتعة قدرا الا اني أستحسن ثلاثين درهما كماروى عن ابن عمر رضي الله عنهما . وقد اختلف العلماء أيضا هل يجب المتعة لكل مطلق أو انما يجب المتعة لغير المدخول بها التي لم يرض لها على أقوال أحدها انها يجب للمتعة لكل مطلق لعدم قوله تعالى ولا سلطان متاع بالمعروف حقا على المتقين ولقوله تعالى أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسركن سرا حا جميلا وقد كن منروضا لهن ومدخولا بهن وهذا قول سعيد ابن جبير وأبي العالية والحسن البصري وهو أحد قول الشافعي ومنهم من جعله الجديد الصحيح والله أعلم والقول الثاني انها يجب

الحث على الجهاد والاعلام بان الموت لا بد منه (الاباذن الله) أى ما كان لها أن تقوت الادأون بالها فالاستمتاع مفرغ والباء للمصاحبة يعنى بقضاء الله وقدره وأمره . وقيل هذه الجملة متضمنة لانكار على من فشل بسبب ذلك الارجاف بقتله صلى الله عليه وآله وسلم . فين لهم ان الموت بالقتل أو بغيره منوط بأذن الله . واسناده الى النفس مع كونها غير مختارة له لا يذيان بانه لا ينبغي لاحد ان يقدم عليه الا بانه وفيه فخر يرض المؤمنين على الجهاد وتشجيعهم على لقاء العدو باعلامهم بان الجن لا ينفع وان الحذر لا يدفع والنبات لا يقطع الحياة وان أحد الموتى الأجل وان خاض المهالك واقترع المعارك واذا جاء الاجل لم يدفع الموت بحيلة فلا فائدة في الجن والخوف وفيه أيضا ذكر حفظ الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عند غلبة العدو وتخليصه منهم عند التفاهم عليه واسلام أصحابه فاتجاه الله من عدوه سالما مسلما لم يضر شئ (كتاب مؤجلا) معناه كتب الله الموت كتابا والمؤجل الموت الذي لا يتقدم على أجل ولا يتأخر يعنى موته لا أجل معلوم . وقيل الكتاب هو اللوح المحفوظ لان فيه آجال جميع الخلائق والاول أولى والغرض من هذا السياق توبيخ المنهزمين يوم أحد (ومن يرد) بعمله (ثواب الدنيا) كالغنيمة ونحوها نزات في الذين تركوا المركز وطلبوا الغنيمة واللفظ يعنى كل ما يسمى ثواب الدنيا وان كان السبب خاصا (ثوبه منها) أى من ثوابها ما نشاء على ما قدر الله فهو على حذف المضاف (ومن يرد) بعمله (ثواب الآخرة) وهو الجنة نزات في الذين يتوابع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكنهم اعامة في جميع الاعمال (ثوبه منها) أى من ثوابها ونضاعف له الحسنات أضعافا كثيرة (وسنجزى الشاكرين) أى نجزيهم بما يشاء مأمرناهم به كالقتال ومنيناهم عنه كالقرار وقبول الارجاف والمراد بهم اما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم واما جنس الشاكرين وهم داخلون فيه دخولا أوليا والى الاول أشار في التقرير والثاني أولى (وكان) قال الخليل وسيديويه أى الاستقهامية وكاف التشبيه يعنى كم التكثيرية

وهي

المؤمنات

للماطقة اذا طلقت قبل المسيس وان كانت مفروضا لغيره تعالى أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقوهن من قبل ان تسوهن فالحكم عليهن من عدة تعدونها فتعوهن وسرحوهن سرا حجيلا قال شعبه وغيره عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال نسخت هذه الآية التي في الاحزاب الآية التي في البقرة . وقد روى البخاري في صحيحه عن سهل بن سعد وأبي أسيد انهما قال لا تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بنت شرجيل فلما أدخلت عليه بسط يده اليها فكاها كرهت ذلك فأمر أبا أسيد ان يجهرها ويكسوها ثم بين أزرقين . والقول الثالث ان المتعة انما يجب للماطقة اذا لم يدخل بها ولم يرض لها فان كان قد دخل بها وجب لها مهر مثلها اذا كانت منقوضة وان كان قد فرض لها وطلقها قبل الدخول وجب لها عليه شطره فان دخل بها استتة الجمعة . وكان ذلك عوضا لها عن المتعة وانما المصاحبة التي لم يرض لها ولم يدخل بها فهذه التي دلت هذه الآية المكرومة على

وجوب متعتها وهذا قول ابن عمر ومجاهد ومن العلماء من استحبها الكل مطلقة من عدم المنوضة المفارقة قبل الدخول وهذا ليس بمنكور وعليه تحمل آية التخيير في الاحزاب ولهذا قال تعالى على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقاً على المحسنين وللمطلق متاع بالمعروف حقاً على المتقين ومن العلماء من يقول انها مستحبة مطلقاً قال ابن أبي حاتم حدثنا كثير بن شهاب الترمذي عن حدثنا محمد بن سعيد بن سابق حدثنا عمرو يعني ابن أبي قيس عن أبي اسحق عن الشعبي قال ذكر والله المتعة أئحس فيها فقرأ على الموسع قدره وعلى المقتر قدره قال الشعبي والله ما رأيت أحدا حبس فيها والله لو كانت واجبة لحبس فيها القضاة (وان طلقتوهن من قبل أن تسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الآن يعنون أو بعدوا الذي بيده عقدة النكاح وان تعنوا أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم ان الله بما تعملون بصير) وهذه الآية الكريمة مما يدل على اختصاص المتعة بما دلت عليه

الآية الاولى حيث انما أوجب في هذه الآية نصف المهر المرفوض اذا طلق الزوج قبل الدخول فانه لو كان ثم واجب آخر من متعة لبيها لاسيما وقد عرفنا بما قبلها من اختصاص المتعة بتلك الآية والله أعلم وتشطير الصداق والحالة هذه أمر شمع عليه بين العلماء

الاخلاف بينهم في ذلك فانه متى كان قد سمي لها صداقاً ثم فارقها قبل دخوله بها فانه يجب لها نصف ما سمي من الصداق الا عند الثلاثة أنه يجب جميع الصداق اذا خلاها الزوج وان لم يدخل بها وهو مذهب الشافعي في القديم وبه حكم الخلفاء الراشدون لكن قال الشافعي أخيراً ما سلم بن خالد أخبرنا ابن جريح عن ليث بن أبي سليم عن طاوس عن ابن عباس انه قال في الرجل يتزوج المرأة فيخلوها ولا يمسها ثم يطلقها ليس لها الا نصف الصداق لان الله يقول وان طلقتوهن من قبل أن تسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم قال الشافعي بهذا أقول وهو ظاهر الكتاب قال البيهقي وليث بن أبي سليم وان كان غير محتج به فقد روي عنه من حديث ابن أبي طلحة عن ابن عباس فهو مقوله وقوله الا ان يعنوا أي النساء عما أوجب لها على زوجها فلا يجب لها عليه شيء قال السدي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله الا ان يعنوا قال الا أن تعنوا النيب فتدع حقها قال الامام أبو محمد بن أبي حاتم رحمه الله وروى عن شريح وسعيد بن المسيب وعكرمة ومجاهد والشعبي والحسن ونافع وقتادة وجابر بن زيد وعطاء الخراساني والضحك والزهري ومقاتل ابن حيان وابن سيرين والربيع بن أنس والسدي نحو ذلك قال وخالفهم محمد بن كعب القرظي فقال الا أن يعنوا يعني الرجال وهو قول شاذ لم يتابع عليه انتهى كلامه وقوله أو يعنوا الذي بيده عقدة النكاح قال ابن أبي حاتم ذكر عن ابن لهيعة حديثي

وهي كناية عن عدمهم و (من نجي) تمييز لها وفي كآين خمس لغات ذكرها في الجمل واختار الشيخان كآين كلمة بسيطة غير مركبة وان آخرها فون هي من نفس الكلمة لاتنوين لان هذه الدعاوى لا يقوم عليها دليل والشيخ سلك في ذلك الطريق الاسهل والتخوين ذكرها هذه الاشياء محاذفة على أصولهم مع ما ينضم الى ذلك من التوائد وتشخيص الذهن وتترينه وأطال في الجمل الكلام على كآين من حيث الافراد والتركيب ليس في ذكره هنا كثير فائدة وقرئ (قتل) على البناء السجول واختارها أبو حاتم ولهها وجهاً أحدهما ان يكون في قتل ضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحينئذ يكون قوله (معهم ربيون) جملة حالية والثاني ان يكون القتل واقعاً على ربيون فلا يكون في قتل ضمير والمعنى قتل بعض أصحابه وهم الربيون ورجح الزمخشري هذا بقراءة قتادة قتل بالتشديد وقرئ قاتل واختارها أبو عبيد وقال ان الله اذا حدى من قاتل كان من قتل داخل فيه واذا حدى من قتل لم يدخل فيه من قاتل ولم يقتل فتأمل أعم وأمدح ويرجح هذه القراءة الاخرى والوجه الثاني من القراءة الاولى قول الحسن ما قتل في حرب قط وقيل قتل فارغ من الضمير مسند الى ربيون والربيون بكسر الراء وقراءة الجمهور وقرأ على بعضهم ابن عباس بنحوها قال ابن جني والتشع لغسة تميم وواحد دربي منسوب الى الرب والربى بضم الراء وكسرها منسوب الى الربة بكسر الراء وضمها وهي الجماعة ولهذا فسرهم جماعة من السلف بالجماعات الكثيرة وقيل هم الاتباع قال الخليل الربى الواحد من العباد الذين صبروا مع الانبياء وهم الرابيون نسبوا الى التالة والعبادة ومعرفه الربونية وقال الزجاج الربون بانضم الجماعة وقال النشاش هم المكثرون العلم من قولهم رباير يواذا كثر وقال ابن مسعود ربيون ألوف وعن الضحاك الربة الواحدة ألف وعن ابن عباس قال جوع وعلماء (كثير) والمعنى ان كثيرا من الانبياء قتلوا (فماوهنوا) قرئ بفتح الهاء بكسرها وهما لغتان والوهن انكسار الجسد بالخوف وهن الشيء من وهن

عمر بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولي عقدة النكاح الزوج وهكذا أسنده ابن مردويه من حديث عبد الله بن لهيعة وقد أسنده ابن جرير عن ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كره ولم يقل عن أبيه عن جده قاله أعلم ثم قال ابن أبي حاتم وحدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود وحدثنا جابر بن عبد الله عن أبي حاتم عن ابن عاصم قال سمعت شريحاً يقول سألتني علي بن أبي طالب عن الذي يسده عقدة النكاح فقلت له هو ولي المرأة فقال علي لا بل هو الزوج ثم قال وفي إحدى الروايات عن ابن عباس وجبير بن مطعم وسعيد بن المسيب وشريح في أحد قوليه وسعيد بن جبيرة ومجاهد والشعبي وعكرمة ونافع ومحمد بن سيرين والضحاك ومحمد بن كعب القرظي وجابر بن زيد وأبي مجلز والربيع بن أنس وإياس بن معاوية ومكحول ومقاتل بن حيان أنه الزوج (١٢٠) (قلت) وهذا هو الجدي من قول الشافعي ومذهب أبي حنيفة وأصحابه

والثوري وابن شبرمة والأوزاعي واختاره ابن جرير وما أخذ هذا القول أن الذي يسده عقدة النكاح عقدة الزوج فإن يسده عقدها وأبرامها ونقضها وانهدمها وكما أنه لا يجوز للولي أن يهب شيئاً من مال المولية للغير فكذلك في الصداق قال والوجه الثاني حدثنا أبي حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن مسلم حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس في الذي ذكر الله يسده عقدة النكاح قال ذلك أبوها أو أخوها أو من لا تنكح الأبائنه وروى عن علقمة والحسن وعطاء وطاوس والزهري وربيعة وزيد بن أسلم وأبراهيم النخعي وعكرمة في أحد قوليه ومحمد بن سيرين في أحد قوليه أنه الولي وهذا مذهب مالك وقول الشافعي في القديم وما أخذه أن الولي هو الذي أكسبها إياه فله التصرف فيه بخلاف سائر مالها وقال ابن جرير حدثنا سعيد بن الربيع الرازي حدثنا سفيان عن

كوعبده ووهن يوهن كوجل يوجل ضعه أي ما جنبوا عن الجهاد (لما أصابهم) أي نالهم (في سبيل الله) من ألم الجروح وقتل الأنبياء والأصحاب والقرى (وما ضغنوا) أي عن عدوهم بل استقروا على جهادهم لأن الذي أصابهم هو في سبيل الله وطاعته وإقامة دينه ونصرة نبيه فكان ينبغي أن يجهدوا في سبيل الله عليه وآله وسلم أن تنفعوا ما سئل ذلك قرئ ضغنوا بضم العين وفحتها وحكاها الكسائي لغت (وما استسكنوا) لما أصابهم في الجهاد والاستكانة الذلة والخضوع وقال ابن عباس الخشوع وعبارة السمين فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه استنفل من الكون والكون الذل وأصله استكون وقال الزهري وأبو علي الأصل استكين وقال الفراء وزنه افتعل من السكون انتهى وفي هذا أبو يعين لمن أنهم يوم أحد وذل واستكان وضعف بسبب ذلك الأراجاف الواقع من الشيطان ولم يصنع كما صنع أصحاب من خلا من قبلهم من الرسل (والله يحب الصابرين) في الجهاد على تحمل الشدائد (وما كان قولهم) أي قول أولئك الذين كانوا مع الأنبياء والاستئناس بمنع أي ما كان قولهم عند أن قتل منهم رباتيون أو قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم عند لقاء العدو واقتحام مضائق الحرب وإصابة ما أصابهم من فتون الشدائد والأحوال شيء من الأشياء (الآن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا) قيل هي الصغائر (واسر افنا في أمرنا) قيل هي الكبائر والظاهر أن الذنوب تعم كل ما يسمى ذنباً من صغيرة أو كبيرة والاسراف ما فيه مجاوزة للحد فهو من عطف الخاص على العام قالوا ذلك مع كونهم رباتين هضموا لأنفسهم واستقصوا لها واسناداً لما أصابهم إلى أعمالهم وبراءة من التوريط في جنب الله وقدموا الدعاء بغفرنا على ما هو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم (وَبِئْسَ أَقْدَامُنَا) أي في مواضع القتال ومواطن الحرب بالثبوت والتأييد من عندك أو بتساعدي دينك الحق (وانصربنا على القوم الكافرين) تقر بياله إلى حيز القبول فإن الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن زكاة وطهارة أقرب إلى الاستجابة والمعنى لم ير الوامو اظنين على هذا الدعاء من غير أن يصدر

عمر بن دينار عن عكرمة قال أذن الله في العفو وأمر بدفع أي امرأة عنت جاز عفوها فان شئت وعفا وليا جاز عنهم عفوهم وهذا يقتضي صحة عفو الولي وإن كانت رشيدة وهو مروي عن شريح لكن أنكر عليه الشعبي فرجع عن ذلك وصار إلى أنه الزوج وكان يباهل عليه وقوله وإن عفو أقرب للتقوى قال ابن جرير قال بعضهم خوطب به الرجال والنساء حدثني يونس أنبأنا ابن وهب سمعت ابن جريح يحدث عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس وأن عفو أقرب للتقوى قال أقربهم - ما للتقوى الذي يعفو وكذا روى عن الشعبي وغيره وقال مجاهد والنخعي والضحاك ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والثوري الفضل ههنا تعفو المرأة عن شطرها وأتمام الرجل الصداق لها ولهذا قال ولا تنسوا الفضل بينكم أي الإحسان قاله سعيد وقال الضحاك وقتادة والسدي وأبو وائل المعروف يعني لا تمألوهم بل استعملوهم بينكم وقد قال أبو بكر ابن مردويه جسدنا محمد بن أحمد بن إبراهيم

حدثنا موسى بن اسحق حدثنا عقبه بن مكرم حدثنا يونس بن بكير حدثنا عبد الله بن الوليد الرصافي عن عبد الله بن عبيد عن علي بن أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليا تين على الناس زمان عضو بعض المؤمن على مافي يديه وينسى الفضل وقد قال الله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم شرار يابيعون كل مضطوق قد نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطوق وعن بيع الغررفان كان عندك خير فعديبه على أخيك ولا تزده هلاكا الى هلاكا فان المسلم أخو المسلم لا يحرزونه ولا يحرمه وقال سفيان عن أبي هريرة قال رأيت عون بن عبد الله في مجلس القرطبي فكان عون يحدثنا وحيدته ترش من البكاء ويقول صحبت الاغنياء فكنت من أكثرهم هما حين رأيتهم أحسن ثيابا وأطيب ربحا وأحسن مراكبا وبالست الفقراء فاسترحتهم وقال ولا تنسوا الفضل بينكم اذا أتاه السائل وليس عنده شيء فليدع له رواه ابن أبي حاتم ان الله (١٢١)

من أموركم وأحوالكم وسجرتي كل عامل بعمله (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فان خنتهم فوجلا أروكنا فاذا آمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون) يأمر تعالى بالمحافظة على الصلوات في أوقاتها وحفظ حدودها وأدائها في أوقاتها كما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل قال الصلاة في وقتها قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قلت ثم أي قال روال الدين قال حدثني بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولواستزده لراذني وقال الامام أحمد حدثنا يونس حدثنا ليث عن عبد الله بن عمر بن حفص ابن عاصم عن القاسم بن غنم عن جده أم أيوبه الدينا عن جده أم فروة وكانت ممن يابيع رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم سمعت

عنهم قول يوحهم شاة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين وفيه من التعريض بالمتزمن ما لا يخفى (فاتاهم الله) بسبب ذلك الدعاء (بواب الدنيا) من النصر والغنية والعز وقهر الاعداء والثناء الجميل وغفران الذنوب والخطايا ونحوها (وحدثن أبواب الآخرة) من اضافة الصفة الى الموصوف أي ثواب الآخرة الحسن وهو نعيم الجنة جعلنا الله تعالى من أهلها والتفضل فوق الاستحقاق (والله يحب المحسنين) الذين يفعلون ما فعل هؤلاء وهذا تعليم من الله سبحانه لعباده المؤمنين ان يقولوا مثل هذا عند لقاء العدو وفيه دققة لطيفة وهي انهم لما اعترفوا بذنوبهم وكونهم مسيئين بمساهم الله تعالى محسنين ثم لما أمر سبحانه بالاعتداء بن تقدم من أنصار الانبياء حذر عن طاعة الكفار وقال (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) وهم مشركو العرب وقيل اليهود والنصارى وقيل المنافقون في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دين آبائكم وقيل عامة في مطاوعة الكثرة والتزول على حكمهم فانه يستجبر الى موافقتهم (يردوكم على أعقابكم) أي يخرجونكم من دين الاسلام الى الكفر (فتنقلبوا) ترجعوا (خاسرين) مغبونين فيهما أما خسران الدنيا فلان أشق الاشياء على العقلاء الانقياد الى العدو واطهار الحاجة اليه وأما خسران الآخرة فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع في العقاب المخلد (بل الله مولاكم) انضرب عن مفهوم الجملة الاولى أي ان تطيعوا الكافرين ينخذلوكم ولا ينصروكم بل الله ناصركم دون غيره (وهو خير الناصرين) فاستعينوا به وأطيعوه دونهم (سنلقى) بنون العظمة وهو التفات عن الغيبة في قوله وهو خير الناصرين وذلك للتنبية على عظم ما يلقيه تعالى وقرى بالياء جريا على الاصل (في قلوب الذين كفروا) قدم المجرور على المنعول به اهتما بما ذكره في الحال (الرعب) بضم الراء والعين وسكونها وهما الغتان ويجوز ان يكون مصدرا والرعب بالضم الاسم وبضم العين للتابع وأصله الملا يقال سليل راعب أي يعل الوادي ورعبت الحوض ملأته

(١٦ - فتح البيان ني) رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر العمل فقال ان أحب الاعمال الى الله تحجيل الصلاة لاهول وقتها وهكذا رواه أبو داود والترمذي وقال لا نعرفه الا من طريق العمري وليس بالقوى عند أهل الحديث وخص تعالى من بينها بمزيد التأكيد الصلاة الوسطى وقد اختلف السلف والخلف فيها أي صلاة في قيلول انها الصبح حكاه مالك في الموطأ بلاغا عن علي وابن عباس وقال هشيم وابن علية وغندروا بن أبي عدي وعبد الوهاب وشريك وغيرهم عن عوف الاعرابي عن أبي رجا العطاردي قال صليت خلف ابن عباس الفجر ففقت فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا ان نقيم فيها قانتين رواه ابن جبر ورواه أيضا من حديث عوف عن خلاص ابن عمرو عن ابن عباس مثله سواء وقال ابن جبر حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عوف عن أبي المنهال عن أبي العالقة عن ابن عباس انه صلى الغداة في مسجد البصرة ففقت قبل الركوع وقال هذه الصلاة

الوسطى التي ذكرها الله في كتابه فقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين وقال أيضا حدثنا محمد بن عيسى
 الدامغانى أخبرنا ابن المبارك أخبرنا الربيع بن أنس عن أبي العالية قال صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة صلاة الغداة فقلت
 لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جاني ما الصلاة الوسطى قال هذه الصلاة وروى من طريق أخرى عن الربيع
 عن أبي العالية أنه صلى مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الغداة فإبرغوا وقال قلت لهم أيتهن الصلاة الوسطى
 قالوا التي تدصنها قبل وقال أيضا حدثنا ابن بشار حدثنا ابن عثمة عن سعد بن بشير عن قتادة عن جابر بن عبد الله قال الصلاة
 الوسطى صلاة الصبح وحكاها ابن أبي حاتم عن ابن عمر وأبي أمامة وأنس وأبي العالية وعبيد بن عمير وعطاء ومجاهد وجابر بن زيد
 وعكرمة والربيع بن أنس ورواه (١٢٢) ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد بأبره وهو الذي نص عليه الشافعى رحمه

الله محبة بقوله تعالى وقوموا لله قانتين والقنوت عنده في صلاة الصبح ومنهم من قال هي وسطى باعتبار أنها لا تقصر وهي بين صلاتين رباعيتين متصورتين وترد المغرب وقيل لأنها بين صلاتي ليل جهريتين وصلاتي نهار سريتين وقيل أنها صلاة الظهر قال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا ابن أبي ذئب عن الزرقان يعني ابن عمرو عن زهرة يعني ابن معبد قال كان جالسا عند زيد بن ثابت فأرسلوا إلى أسامة فسألوه عن الصلاة الوسطى فقال هي الظهر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بها بغير وقال أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبه حدثني عمرو بن أبي حكيم سمعت الزرقان يحدث عن عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة

فالمعنى ستملا قلوب الكافر من رعبا أى خوفا ونزعا والاقاء يستعمل حقيقة في الأجسام ومجازا في غيرها كهذه الآية وذلك أن المشركين بعد وقتها حدثوا أن لا يكونوا أسما صلوا المسلمين وقالوا باسم ما صنعنا قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد تركناهم أرجعوا فأسما صلواهم فلما عزموا على ذلك ألقى الله في قلوبهم الرعب حتى رجعوا عما هموا به (بما أشركوا بالله) أى بسبب أشركا بهم به تعالى (ما لم ينزل به) أى بجعله شر يكاله (سلطانا) حجة وبياننا وربنا سميت الحق سلطانا لأنها على دفع الباطل أولو ضوحها وانارتها أولخدها ونفوذها والنفي توجه إلى القييد والمقيد لا لجة ولا انزال والمعنى أن الأشراك بالله لم يثبت في شيء من الملل (وما وأهم) مسكنهم (النار) بيان لأحوالهم في الآخرة ببيان أحوالهم في الدنيا (وبئس مثوى الظالمين) أى المسكن الذي يستقرون فيه وكله بئس تستعمل في جميع المذام وفي جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم رمز إلى خلودهم فيها فان المثوى مكان الإقامة المنبئة عن المكث والمأوى المسكن الذي يأوى إليه الإنسان وقدم المأوى على المثوى لانه على الترتيب الوجودى يأوى ثم يشوى قاله الكرخى (وقد صدقكم الله وعده) نزلت لما قال بعض المسلمين من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر وذلك أنه كان الظفر لهم في الآية دما حتى قتلوا أحبوا المشركين وتسعة نفر بدد فلما اشتغلوا بالغنمة وترك الرماة من كزمهم طلبا للغنمة كان ذلك سبب الهزيمة (أذبحسونهم) الحس الاستئصال بالقتل أى تستأصلونهم قتلا يقال جراد محسوس إذا قتل البرد وسنة محسوس أى جدبه نأكل كل شيء قبل وأصله من الحس الذى هو الإدراك بالحاسة فمعنى حسسه أذهب حسه بالقتل قال الكرخى المراد به هنا البصر ثم وضع موضع العلم والوجود ومنه قوله تعالى فلما أحس عيسى منهم الكفر رأى علم ومنه قوله هل تحس منهم من أحد أى ترى وبعنى الطلب ومنه قوله فتحسبوا من يوسف أى اطلبوا واخبره انتهى (بأذنه) أى بعلمه وأبتضاءه (حتى إذا قتلتم) أى جبنتم وضعفتم قيل جوابه مقدر

ولم يكن يصلى صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها نزل حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى واتهموا الله قانتين ورواه أبو داود في سننه من حديث شعبه وقال أحمد أيضا حدثنا زيد حدثنا ابن أبي وهب عن الزرقان أن رطمان قريش هربهم زيد بن ثابت وهم مجتمعون فأرسلوا إليه غلامين لهم يسألانه عن الصلاة الوسطى فقال هي العصر فقام إليه رجلان منهم فسألاه فقال هي الظهر ثم انصرفا إلى أسامة بن زيد فسألاه فقال هي الظهر إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الظهر بالهجرة فلا يكون وراءه إلا الصف والصفان والناس في قائمتهم وفي تجارتهم فانزل الله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتمن رجال أولاهم قن يوتهم والزرقان هو ابن عمرو بن أمية الضمري لم يدرك أحد من الصحابة والصحيح ما تقدم من روايته عن زهرة بن معبد وعروة بن الزبير وقال شعبه

وهمام عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن زيد بن ثابت قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر وقال أبو داود الطيالسي وغيره عن شعبة أخبني عن ابن مسعود عن عبد الرحمن بن أبيان بن عثمان يحدث عن أبيه عن زيد بن ثابت قال الصلاة الوسطى هي الظهر ورواه ابن جرير عن زكريا بن يحيى بن أبي زائدة عن عبد الصمد عن شعبة عن عمر بن سليمان عن زيد بن ثابت في حديث رفعه قال الصلاة الوسطى صلاة الظهر وعن روى عنه أنها الظهر ابن عمر وأبو سعيد وعائشة على اختلاف عنهم وهو قول عروة بن الزبير وعبد الله بن ثداد بن الهذيل ورواية عن أبي حنيفة رحمه الله وقيل أنها صلاة العصر قال الترمذي والبغوي رحمه الله وهو قول أكثر العلماء الحجابة وغيرهم وقال القاضي الماوردي هو قول جمهور التابعين وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر وهو قول أكثر أهل الأثر وقال أبو محمد بن عطية (١٢٣) في تفسيره وهو قول جمهور الناس

وقال الحافظ أبو محمد عبد الله بن مؤمن ابن خلدون الدمشقي في كتابه المهمل بكشف الغطاء في تبيين الصلاة الوسطى وقد نص فيه أنها العصر وحكاها عن عمرو بن علي وابن مسعود وأبي أيوب وعبد الله بن عمرو ومرة بن حنبل وأبي هريرة وأبي سعيد وحنيفة وأم حبيبة وأم سلمة وعن ابن عمر وابن عباس وعائشة على الصحيح عنهم وبه قال عبيدة وأبراهيم النخعي وروزي وزر بن حبيش وسعيد بن جبير وابن سيرين والحسن وقتادة والفضالة والكشي ومقاتل وعبيد بن مریم وغيرهم وهو مذهب أحمد بن حنبل قال القاضي الماوردي والشافعي قال ابن المنذر وهو الصحيح عن أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد واختاره ابن حبيب المالكي رحمه الله ذكر الدليل على ذلك قال الإمام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا

أحمد بن محمد بن عيسى (وإنما عثم) والواو مقعمة زائدة كقوله فبنا أسلم وتلاه للبعين وقال أبو علي جوابه صرفكم عنهم الآتي وقيل فيه قد عديم وتأخير أي حتى إذا تنازعتم (في الأمر وعصيتهم) فسلمت وقيل إن الجواب وعصيتهم والواو مقعمة وقد جوزوا لا خفيش مثله في قوله تعالى حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم وقيل حتى بمعنى إلى وحينئذ لا جواب لها وإذا هذمه على بابها والتنازع المذكور هو ما وقع بين الرماة حين قال بعضهم لنحق الغنائم وقال بعضهم ثبت في مكاننا كما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومعنى (من بعد ما أركم) ما وقع لهم من النصر في الابتداء في يوم أحد كما تقدم قال ابن عباس من بعد ما أركم بمعنى الغنائم وهزيمة القوم قال عروة كان الله وعدهم على الصبر والتتوي أن يدهم بخمسة آلاف من المراكمة تسومين وكان قد فعل فلما عصوا أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تركوا مصافهم وترك الرماة عهد الرسول إليهم أن لا يبرحوا من أماناتهم وأرادوا الدنيا رفع عنهم مدد المراكمة وقصة أحد مستوفاة في كتب السير والتواريخ فلا حاجة لأطالة الشرح هنا (متحججون) من النصر والظفر يامعشر المؤمنين (منكم من يريد الدنيا) يعني الغنية فتركوا المركز لها (ومنكم من يريد الآخرة) أي الأجر بالابتغاء في مركزه امتثالاً لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فثبت به حتى قتل كعب الله بن جبير وأصحابه (ثم صرفكم عنهم) أي ردكم عن المشركين بالهزيمة بعد أن استوليت عليهم (أيبتليكم) أي ليمتحنكم فيظهر الخالص من غيره وقيل لينزل عليكم البلاء لتتوبوا إليه وتستغفروا وهو الأول أولى (والقد عفا عنكم) ما ارتكبتموه تفضلنا عما عملتم من ذنوبكم فلم يستأصلكم بعد المعصية والخالفته والخطاب للجميع المنزعين وقيل للرماة فقط (والله ذو فضل على المؤمنين) بالعفو وفي الآية دليل على أن صاحب الكبيرة مؤمن (إذا تصعدون) متعلق بقوله صرفكم أو بقوله والقد عفا عنكم أو بقوله أيبتليكم قاله الزمخشري وقال أبو البقاء بقوله لعصيتهم أو تنازعتم أو فسلمت وكل هذه

شكل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة تلوح بهم ويوتهم ناراً ثم صلاها بين العشاءين المغرب والعشاء وكذا رواه مسلم من حديث أبي معاوية محمد بن حازم الضرير والشافعي عن طريق عيسى بن يونس كلاهما عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن أبي النخعي عن شتين بن شكل بن حميد عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقد رواه مسلم أيضاً من طريق شعبة عن الحكم بن عتيبة عن يحيى بن الجزار عن علي بن أبي طالب وأخرجه الشيخان وأبو داود الترمذي والنسائي وغير واحد من أصحاب المساند والسنن والصحاح من طرق بطول ذكرها عن عبيدة السلماني عن علي بن وهب ورواه الترمذي والنسائي من طريق الحسن البصري عن علي بن حاتم حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان عن عاصم عن زر قال قلت لعبيدة سل علياً عن الصلاة الوسطى

فَسأله فقال كَانَرَاهَا الْفَجْرَ أَوِ الصُّبْحَ حَتَّى سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَوْمَ الْأَحْزَابِ شَغُلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَأَجْوَأَهُمْ أَوْ يَوْمَ نَارَا وَرَوَاهُ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ بَنْدَارٍ عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ بِهِ وَحَدِيثُ يَوْمِ الْأَحْزَابِ وَشَغْلُ الْمُشْرِكِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ عَنْ أَدَاءِ صَلَاةِ الْعَصْرِ يَوْمَئِذٍ مَرُورٍ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْعُمَّالَةِ بِطُولِ ذِكْرِهِمْ وَأَنَّمَا الْمَقْصُودُ رَوَاةُ ابْنِ نَصْرِ مِنْهُمْ فِي رَوَايَتِهِ أَنَّ الصَّلَاةَ الْوَسْطَى هِيَ صَلَاةُ الْعَصْرِ وَقَدْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّازٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَدِيثٌ آخَرُ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَفَانُ حَدَّثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْوَسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ وَحَدَّثَنَا هَمَزُوعُفَانُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبَانُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْوَسْطَى وَسَمَّا هَاتَا نَهَا هِيَ صَلَاةُ الْعَصْرِ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ

وَرُوحٌ قَالَ أَحَدُهُمَا سَمِعَ عَنِ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هِيَ الْعَصْرُ قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ سَمِعَ عَنِ صَلَاةِ الْوَسْطَى وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ سَمِعَ مِنْهُ حَدِيثٌ آخَرُ وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَطَاءٍ عَنِ الثَّيْمِيِّ عَنِ أَبِي صَالِحٍ عَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ الْوَسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ طَرِيقٌ أُخَرَى بِلِ حَدِيثٍ آخَرَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا الثَّمَلِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ الْجَرَشِيُّ الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي صَدَقَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ دَهْقَانَ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَيْلَانَ عَنْ كَهَيْلِ بْنِ حَرْمَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى فَقَالَ اخْتَلَفْنَا فِيهَا كُلُّهُمْ اخْتَلَفْنَا فِيهَا وَخُفِّنَ

الْوُجُوهُ سَائِعَةً وَكَوْنُهُ ظَرْفُ الصَّرْفِ كَمُجِيدٍ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَلَعِنَا جَمِيدٌ مِنْ جِهَةِ الْقُرْبِ وَعَلَى بَعْضِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ تَكُونُ الْمَسْئَلَةُ مِنْ بَابِ التَّنَازُعِ وَتَكُونُ عَلَى أَعْمَالِ الْأَخِيرَةِ مِنْهَا لِعَدَمِ الْأَصْحَارِ فِي الْأَوَّلِ وَيَكُونُ التَّنَازُعُ فِي أَكْثَرِ مِنْ عَامِلَيْنِ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ يَقَالُ أَصْعَدْتُ إِذَا مَضَيْتُ حَيْثُ لَوَجْهْتُ وَصَعَدْتُ إِذَا ارْتَقَيْتُ فِي جَبَلٍ فَلَا أَصْعَادَ السَّيْرِ فِي مَسْتَوَى الْأَرْضِ وَبَطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَالصُّعُودُ الارتفاعُ عَلَى الْجِبَالِ وَالسُّطُوحِ وَالسَّلَامُ وَالدرجُ فَتَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ صُعُودُهُمْ فِي الْجَبَلِ بَعْدَ أَصْعَادِهِمْ فِي الْوَادِي وَقَالَ الْقَتِيبِيُّ أَصْعَدْتُ إِذَا أَبْعَدْتُ فِي الذَّهَابِ وَأَمْعَنَ فِيهِ وَقَالَ الثَّرَاءُ الْأَصْعَادُ الْإِبْدَاءُ فِي السُّفْرِ وَالانْخِدَارُ الرَّجُوعُ مِنْهُ يَقَالُ أَصْعَدْنَا مِنْ بَغْدَادَ إِلَى مَكَّةَ وَالْإِبْدَاءُ إِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا وَأَخْدَعْنَا فِي السُّفْرِ وَالْخِدْرُ إِذَا رَجَعْنَا وَقَالَ الْمُنْضِلُ صَعِدَ وَأَصْعَدَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَقُرِئَ تَصْعَدُونَ بِالتَّشْدِيدِ وَأَصْلُهَا تَصْعَدُونَ بِنَاءِ الْخَطَابِ وَقُرِئَ يَأْخُذُ الْغَيْبَةَ عَلَى الْإِتْنَاءِ وَهُوَ حَسَنٌ وَالضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (وَلَا تَلُونُ) وَقُرِئَ بَضْمُ التَّاءِ مِنْ أَلْوَى وَهِيَ لُغَةٌ فَعْدَلُ وَأَفْعَلُ بِمَعْنَى وَقُرِئَ يَوَارُ وَاحِدَةً أَيْ لَا تَعْرِجُونَ مِنَ التَّعْرِجِ وَهُوَ الْإِقَامَةُ عَلَى الشَّيْءِ فَإِنَّ الْمَعْرَجَ إِلَى الشَّيْءِ يُلَوَّى إِلَيْهِ عَقِبُهُ أَوْ عَمَّقَ دَابَّتُهُ وَكَذَلِكَ شَأْنُ الْمُنْتَظَرِ وَالْمَعْنَى لَا تَقِيمُونَ (عَلَى أَحَدٍ) عَنْ مَعَكُمْ وَقِيلَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَلْتَمِثُ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَلَا يَقِفُ وَاحِدٌ مِنْكُمْ لَوْ أَحَدٌ وَلَا يَنْتَظِرُهُ رِبَا (وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ) فِي الطَّائِفَةِ الْمُتَأَخِّرَةِ مِنْكُمْ يَقَالُ هَاءُ فُلَانٍ فِي أُخْرَى النَّاسِ وَآخِرَةُ النَّاسِ وَأُخْرَى النَّاسِ وَأَخْرِيَاتِ النَّاسِ وَقِيلَ مِنْ وَرَائِكُمْ وَقَالَ أَبُو السَّعُودِ فِي سَائِقَتِكُمْ وَجَاءَ تَكْمِلُ الْآخَرَى فَكَانَ دَعَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى آلِهِ عِبَادَ اللَّهِ أَيْ ارْجِعُوا (فَأَنَابَكُمْ) أَيْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ (وَنَعْمًا) حِينَ سَرَفَكُمْ عَنْهُمْ بِسَبَبِ غَمٍّ أَذَقَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِعَصِيَانِكُمْ أَوْ نَعْمًا مُوَصُولًا (بِغَمٍّ) بِسَبَبِ ذَلِكَ الْأَرْجَافِ وَالْجُرْحِ وَالْقَتْلِ وَظَفَرَ الْمُشْرِكِينَ وَالْبَاءُ عَلَى هَذَا بِمَعْنَى عَلَى أَيْ مَضَاعِنًا عَلَى غَمٍّ قُوَّةُ الْغَنِيمَةِ وَالْغَمُّ فِي الْأَصْلِ التَّغْطِيَةُ غَمَّتِ الشَّيْءُ غَطِيَتْهُ وَيَوْمَ

بِقِيَامَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِينَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَبُو عَاشِمٍ بْنُ رِبْعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ فَقَالَ غَمُّ أَنَا أَعْلَمُ لَكُمْ ذَلِكَ فَتَقَامُ فَاسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا فَقَالَ أَخْبَرَنَا أَنَّهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ جَدًّا حَدِيثٌ آخَرُ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَسْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ عَنْ مُوَلَّى أَبِي جَبْرِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ الدَّمَشَقِيُّ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَرْوَانَ فَقَالَ بِفُلَانٍ أَذْهَبَ إِلَى فُلَانٍ فَقُلْتُ لَهُ أَيْ شَيْءٍ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ الْوَسْطَى فَقَالَ رَجُلٌ جَالِسٌ أُرْسِلَنِي أَبُو يَكْرٍ وَعَمْرُوًا غَلَامٌ صَغِيرٌ سَأَلَهُ عَنِ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى فَأَخَذَ صَبْعِي الصَّغِيرَةَ فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْفَجْرِ وَقَبِضْ الَّتِي تَلِيهَا فَقَالَ هَذَا الظَّهْرُ ثُمَّ قَبِضَ الْأَجْهَامَ فَقَالَ هَذِهِ الْمَغْرِبُ ثُمَّ قَبِضَ الَّتِي تَلِيهَا فَقَالَ هَذِهِ الْعِشَاءُ ثُمَّ قَالَ أَيْ أَصَابَكُمْ بِقَبْضِ قَبْضِ الْوَسْطَى فَقَالَ أَيْ الصَّلَاةُ بَقِيَتْ فَقُلْتُ الْعَصْرُ فَقَالَ هِيَ الْعَصْرُ غَرِيبٌ

أيضا جدا حديث آخر قال ابن جرير حدثني محمد بن عوف الطائي حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني أبي حدثني أبو ضمتم
ابن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الوسطى صلاة العصر اسناده
لابأس به حديث آخر قال أبو حاتم بن حبان في صحيحه حدثنا أحمد بن يحيى بن زهير حدثنا الجراح بن محمد حدثنا عمرو بن عاصم
حدثنا همام بن موريق العجلي عن أبي الأحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الوسطى صلاة العصر وقد
روى الترمذي من حديث محمد بن طلحة بن منصور عن زيد اليامي عن مرة الهمداني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلاة الوسطى صلاة العصر ثم قال حسن صحيح وأخرجه مسلم في صحيحه من طريق محمد بن طلحة بن علفه ولفظه شغلوا عن
الصلاة الوسطى صلاة العصر الحديث فهذه نصوص في المسئلة لا تحتمل (١٢٥) شيئا ويؤكد ذلك الأمر بالمحافظة عليها

وقوله صلى الله عليه وسلم في
الحديث الصحيح من رواية الزهري
عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من فاتته صلاة
العصر فكأنما وتر أهل وماله وفي
الصحيح أيضا من حديث الأوزاعي
عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابة
عن أبي كثير عن أبي الجراح عن
بريدة بن الحبيب عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال بكرة بالصلاة
تجوز الغيم فانهس رل صلاة العصر
فقد ضبط عمله وقال الامام أحمد
حدثنا يحيى بن اسحق أخبرنا ابن
لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن
أبي تميم عن أبي نضرة الغدازي قال
صلى بنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في واد من أوتيتهم يقال له
الحيص صلاة العصر فقال ان
هذه الصلاة عرضت على الذين من
قبلكم فضيعوها الأول من صلاحها
ضعفه أخره مرتين الأول صلاة
بعدها حتى ترد الشاهد ثم قال رواه

غيم وليله نعمة إذا كانا مظلمين ومنه غم الهلال وقيل الغم الأول الهزيمة والثاني اشراق
أبي سفيان وخالد بن الوليد عليهم في الجبل وقيل الغم الأول هو ما فاتهم من الظنن والثاني
ما نالهم من الهزيمة وقيل الأول ما أصابهم من القتل والجراح والثاني ما سمعوا بان محمد
صلى الله عليه وآله وسلم قد قتل وقيل الأول بسبب اشراق خالد بن الوليد مع خيل
المشركين والثاني حين أشرف أبو سفيان وسميت العقوبة التي نزلت بهم ثوابا على سبيل
المجاز لأن لفظ الثواب لا يستعمل في الأغلب إلا في الخير وقد يجوز استعماله في الشر لأنه
ما أخذ من ثواب إذا رجع فاصل الثواب كل ما يعود إلى الفاعل من جراء فعله سواء كان
خيرا أو شرا فحي جلتا لفظ الثواب على أصل اللغة كان حقيقته ومتى حملناه على الأغلب
كان مجازا (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم) من الغنمة (ولما أصابكم) من الهزيمة تعريضا
لكم على المصائب وتدرى الاحتمال الشدائد وقال المنفلذ لكي تحزنوا ولا زائدة كقوله
ان لا تسجد وقوله لئلا يعلم أي ان تسجد وليعلم (والله خبير بما تعملون) من الاعمال
خيرها وشراها فجازا يكمل عليها (ثم أنزل عليكم) يوم عشرين الملائكة (من بعد الغم) البصر
بالعبودية مع دلالة ثم عليهم وعلى التراخي لزيادة البيان وتذكير عظم النعمة (أمة) الأمة
والامن سواء وقيل الامنة انما تكون مع بقاء اسباب الخوف والامن مع عدمه وكان
سبب الخوف بعد اقامتها (نعاسا) وهو أخف من النوم يدل كل أو احتمال واختاره السمين
(يغشى طائفة منكم) قال ابن عباس انما يغشى من يأمن والخائف لا يسام والطائفة
تطلق على الواحد والجماعة وهذه الطائفة هم المؤمنون الذين خرجوا للقتال طلبا للاجر
والطائفة الثانية هم معتب بن قشير وأصحابه وكانوا خرجوا اطعموا في الغنمة وجعلوا
يتأسفون على الحضور ويقولون الا قاول وقد ثبت في صحيح البخاري وغيره ان ابا طلحة
قال غشينا ونحن في مصافنا يوم أحد فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ويسقط فأخذه
فذلك قوله يعني هذه الآية وعن الزبير بن العوام قال رفعت رأسي يوم أحد فجعلت

عن يحيى بن اسحق عن الليث عن جبير بن نعيم عن عبد الله بن هبيرة وهكدار وادمسلم والنسائي جميعا عن قتيبة عن الليث ورواه
مسلم أيضا من حديث محمد بن اسحق حدثني يزيد بن أبي حبيب كلاهما عن جبير بن نعيم الحضرمي عن عبد الله بن هبيرة السبائي به
فاما الحديث الذي رواه الامام أحمد أيضا حدثنا اسحق أخبرني مالك عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة
قال أمرتني عائشة ان أكتب لهما مصحفا قالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فأدنى فلما بلغتها
أذنتم فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله فأتين قالت سمعتما من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهكدار وادمسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك بن وهكدار وادمسلم عن جبير بن نعيم حدثنا الجراح حدثنا جاد عن هشام بن عروة عن
أبيه قال كان في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر وهكدار وادمسلم عن طريق الحسن البصري

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأها كذلك وقدر روى الامام مالك أيباض عن زيد بن أسلم عن عمرو بن رافع قال كنت أكتب مصحفاً لخنفة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اذا بلغت هذه الآية فاذنى حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فلما بلغت اذنتها فافاسات على حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلاة العصر وقوموا لله قانتين وهكذا رواه محمد بن اسحق بن يسار فقال حدثني أبو جعفر محمد بن علي ونافع مولى بن عمران بن عمرو بن نافع قال فذكر مثله وزاد كما حفظتها من النبي صلى الله عليه وسلم طريق أخرى عن حفصة قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن عبد الله بن يزيد الأزدي عن سالم بن عبد الله أن حفصة أمهت أنسا أن يكتب لهما مصحفاً فقالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فاذنى فلما بلغ آذنها (١٢٦) فقالت اكتب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلاة العصر طريق

أخرى قال ابن جرير حدثني ابن المنني حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع أن حفصة أمهت مولى لها أن يكتب لهما مصحفاً فقالت اذا بلغت هذه الآية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها فلما بلغها أمرته فكتبتها حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلاة العصر وقوموا لله قانتين قال نافع فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه الواو وكذا روى ابن جرير عن ابن عباس وعبيد بن عمير أنهم ما قرأوا كذلك وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عبيدة حدثنا محمد بن عمرو حدثني أبو سلمة عن عمرو بن رافع مولى عمر قال كان في مصحف حفصة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلاة العصر وقوموا لله قانتين وتقرر المعارضة

أنظر وما منهم من أحد إلا روى عن علي بن جعفر عن النعمان بن النعمان (وظائفه قد أهتمهم أنفسهم) حلتهم على الهمة أنهم في الأمر ألقوني و جازا ابتداء بالسكر لا عتادها على واول حال أو مستأنفة وقيل ان المعنى صارت أنفسهم همهم لاهم لهم غيرهما فلا رغبة لهم الانتخابا دون النبي وأصحابه فلم ينموا واهم المناقشون وفي القاء النعمان على المؤمنين دون المنافقين آية عظيمة ومعجزات لا تفرق لان النعمان كان سبب أمن المؤمنين وعدم النعمان عن المنافقين كان سبب خوفهم (يطمنون بالله) أي في الله أي في حكمه والجملة استئناف على وجه البيان لما قبله ظنا (غير الحق) الذي يجب ان يظن به وهو ظنهم ان أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم باطل وأنه لا ينصر ولا يتم مادعا اليه من دين الحق (ظن الجاهلية) بل من غير الحق وهو الظن المختص بجملة الجاهلية قاله القاضي فهو من اضافة الموصوف الى مصدر الصفات ومن اضافة المصدر الى السائل على حذف المضاف أي ظن أهل الجاهلية وأهل الشرك قاله التفازاني (يقولون) الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (بل الشان الامر من شيء) أي من أمر الله ذنب وهذا الاستفهام معناه الجحد أي ما لنا شيء من الامر وهو النصر والاستظهار على العدو وقيل هو الخروج أي انما خرجنا مكرهين فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل ان الامر كله لله) وليس لكم ولا غيركم منه شيء فالنصر بيده والظفر منه (يخفون) أي يظهرون (في أنفسهم) أو يقولون فيما بينهم بطريق الخفية (ما لا يدون لك) من الكفر والشرك والشك في وعد الله وقيل يخفون الذم على خروجهم مع المشركين وقيل التفات بل يسألونك سؤال المسترشدين والجملة حال (يقولون لو كان لنا من الامر شيء) استئناف على وجه البيان له أو بدل من يخفون والاول أجود كما في الكشاف (ما قلنا ههما) أي ما قتل من قتل منا في هذه المعركة فرد الله سبحانه ذلك عليهم بقوله (قل لو كنتم فاعدين في بيوتكم) بالمدينة كما تقولون (لبرز الذين كتب عليهم القتال الى مضاجعهم) أي لم يكن بدم خروج من كتب عليه القتال في اللوح

انه عطف صلاة العصر على الصلاة الوسطى بواو العطف التي تقتضي المغايرة فدل ذلك على انها غيرهما وأجيب عن ذلك بوجوه أحدها ان هذا ان روى على انه خبر حديث على أصبح وأصرح منه وهذا يحتمل ان تكون الواو زائدة كما قالوا في قوله وكذلك تفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين وكذلك ترى ابراهيم ملككوت السموات والارض وليكون من الموقفين أو تكون لعطف الصفات لا لعطف الذوات كقوله ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكتوبه سبحانه اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدره هدى والذي أخرج المرعى وأشبه ذلك كثيرة وقال الشاعر

الى الملك القرم وابن الهمام * وليت الكشيبة في المزدحم
سلط الموت والنون عليهم * فلهم في صدى المقابرهم

وقال ابوداود الايادي

والموت هو المنون قال عدى بن زيد العتادي فقدمت الاديم لراهنبيه * فالتى قولها كذبا ومينا

والكذب هو المين وقد نص سيبويه شيخ التهمة على جواز قول القائل مررت بأخيك وصاحبك ويكون صاحب هو الاخ نفسه والله أعلم وأما نروى على انه قرآن فانه لم يواتر فلا يثبت بطل خبر الواحد قرآن ولهذا لم ينسبه أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه في المحصف ولا قرأ بذلك أحد من القراء الذين ثبتت الحجة بقراءتهم لامن السبعة ولا من غيرهم ثم قدر روى ما يدل على نسخ هذه التلاوة المذكورة في هذا الحديث قال مسلم حدثنا اسحق بن راويه عن أخيه نايجي بن آدم عن فضيل بن مرزوق عن شقيق بن عتبة عن البراء بن عازب قال نزلت فظوا على الصلوات وصلاة العصر فقراها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم نسخها الله عز وجل فأنزل حافظوا على الصلوات والصلاة (١٢٧) الوسطى فقال له زاهر رجل كان مع شقيق

أفهى العصر قال قد حدثتكم كيف

نزلت وكيف نسخها الله عز وجل قال مسلم ورواه الأشجعي عن الثوري عن الأسود عن شقيق قلت وشقيق هذا المير وله مسلم سوى هذا الحديث الواحد

والله أعلم فعلى هذا تكون هذه التلاوة وهي تلاوة الجادة ناسخة للنظر رواية عائشة وحفصة

ولعنا هان كانت الواوالة على المغيرة والافانظها فقط والله أعلم وقيل ان الصلاة الوسطى هي صلاة المغرب رواه ابن أبي حاتم

عن ابن عباس وفي استماده نظر فانه رواه عن أبيه عن أبي الجاهز عن سعيد بن بشير عن قتادة

عن أبي الخليل عن عمه عن ابن عباس قال صلاة الوسطى المغرب وحكي هذا القول ابن جرير عن قبيصة بن ذؤيب وحكي أيضا عن قتادة على اختلاف عنه ووجه

هذا القول بعضهم بانها وسطى في العدد بين الرباعية والخمائية

وبأنها وتر المفروضات وبما جاء فيها من الفضيلة والله أعلم وقيل انها العشاء الأخيرة اختاره على بن أحمد الواحدى في تفسيره المشهور وقيل هي واحدة من الخمس لابعينها وأبهمت فيهن كما أبهمت ليلة القدر في الحول والشهر والعشر ويحكي هذا

القول عن سعيد بن المسيب وشريح القاضي ونافع مولى بن عمرو والربيع بن خيثم ونقل أيضا عن زيد بن ثابت واختاره امام الحرمين الجويني في نهايته وقيل بل الصلاة الوسطى مجموع الصلوات الخمس رواه ابن أبي حاتم عن ابن عمرو في صحته أيضا نظر والعجب ان

هذا القول اختاره الشيخ أبو عمرو ابن عبد البر التري امام ماوراء النهر وانما الاحدى الكبرى اذا اختاره مع اطلاعه وحفظه ما لم يرقم عليه دليل من كتاب ولا سنة ولا أثر وقيل انها صلاة العشاء وصلاة الفجر وقيل بل هي صلاة الجماعة وقيل صلاة الجمعة وقيل صلاة الخوف وقيل بل صلاة عيد الفطر وقيل بل صلاة الاضحى وقيل الوتر وقيل الضحى وتوقف فيها آخرون لما تعارضت عندهم

المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى هذه المصارع التي صرعوها فيها فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مباغلة في رد مقاديرهم الباطلة حيث لم يبقه صرعى تحتقيق ننس القتل بل عين مكانه أيضا ولا ريب في تعيين زمانه أيضا لقوله فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة (وليبتلى الله) عله للنعول مقدر قبلها عطفوفة على عالها أخرى طوبى للذي ان كانه قيل فعل ما فعل لمصالح جنة وليبتلى أى ليختن (ما صدوركم) أى قلوبكم من الاخلاص والتمناق (وليجمعص) أى يميز (ما فتوبكم) من وسوس الشيطان (والله عليهم بذات الصدور) يعنى بالاشياء الموجودة في الصدور وهي الاسرار والضمائر الخفية التي لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتضامها لانه عالم بجميع المعلومات (ان الذين تولوا منكم) عن القتل (يوم النقي الجمعان) جمع المسلمين وجمع الكفار أى انهزموا يوم أحد وقيل المعنى ان الذين تولوا المشركين يوم أحد (انما استزلهم الشيطان) استدعى رلهم بالقاء الوسوسة في قلوبهم (يجمعص) أى بشوم بعض (ما كسبوا) من الذنوب التي منها ما خلفه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل لم يبق مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا ثلاثة عشر رجلا وقيل أربعة عشر من المهاجرين سبعة ومن الانصار سبعة فن المهاجرين أبو بكر وعمر وعلى وطهجة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنهم وقيل استزلهم بتدبير خطاياهم سمعتهم فكروا بان يقتلوا قبل اخلاص التوبة منها وهذا اختصار الزباج (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم عن عبد الرحمن بن عوف قال هم ثلاثة واحد من المهاجرين واثنان من الانصار وعن ابن عباس قال نزلت في عثمان ورافع بن المعلى وخارجة بن زيد وقدر روى في تعيين من في الآية روايات كثيرة (ان الله غفور) لمن تاب وأبواب (حليم) لا يجمل بالعقوبة ولا يستأصلهم بالقتل (يا أيها الذين آمنوا) لا تكونوا كالذين كذبوا) هم المنافقون الذين قالوا لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا هاهنا

وبأنها وتر المفروضات وبما جاء فيها من الفضيلة والله أعلم وقيل انها العشاء الأخيرة اختاره على بن أحمد الواحدى في تفسيره المشهور وقيل هي واحدة من الخمس لابعينها وأبهمت فيهن كما أبهمت ليلة القدر في الحول والشهر والعشر ويحكي هذا القول عن سعيد بن المسيب وشريح القاضي ونافع مولى بن عمرو والربيع بن خيثم ونقل أيضا عن زيد بن ثابت واختاره امام الحرمين الجويني في نهايته وقيل بل الصلاة الوسطى مجموع الصلوات الخمس رواه ابن أبي حاتم عن ابن عمرو في صحته أيضا نظر والعجب ان هذا القول اختاره الشيخ أبو عمرو ابن عبد البر التري امام ماوراء النهر وانما الاحدى الكبرى اذا اختاره مع اطلاعه وحفظه ما لم يرقم عليه دليل من كتاب ولا سنة ولا أثر وقيل انها صلاة العشاء وصلاة الفجر وقيل بل هي صلاة الجماعة وقيل صلاة الجمعة وقيل صلاة الخوف وقيل بل صلاة عيد الفطر وقيل بل صلاة الاضحى وقيل الوتر وقيل الضحى وتوقف فيها آخرون لما تعارضت عندهم

الأدلة ولم يظهر لهم وجه الترجيح ولم يقع الاجماع على قول واحد بل لم يزل النزاع فيها موجودا من زمان الصحابة والى الآن قال ابن جرير حدثني محمد بن بشر وابن مثنى قال احداثا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلفون في الصلاة الوسطى هكذا وشبك بين أصابعه وكل هذه الأقوال فيها ضعف بالنسبة الى التي قبلها وانما المدار ومعتزل النزاع في الصبح والعصر وقد ثبتت السنة بانها العصر فعين المصير اليها وقد روى الامام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي رحمه الله في كتاب فضائل الشافعي رحمه الله حديثا في سمعت حرمله بن يحيى اللغمي يقول قال الشافعي كل ما قلت فكان عن النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف قولي مما يصح فحديث النبي صلى الله عليه وسلم أولى ولا تقلدوني وكذا روى الربيع والزعفراني وأحمد (١٢٨) بن حنبل عن الشافعي وقال موسى أبو الوليد بن أبي الجارود عن الشافعي اذا صح الحديث وقلت قولاً فأنا راجع عن

قولي وقائل بذلك فهذا من سيادته وأما تهوه هذا ننس اخوانه من الأئمة رحمه الله ورثي عنهم أجمعين آمين ومن ههنا قطع القاضي الماوردي بان مذهب الشافعي رحمه الله ان صلاة الوسطى هي صلاة العصر وان كان قد نص في الجديد وغيره انها الصبح لصحة الأحاديث انها العصر وقد وافقه على هذه الطريقة جماعة من محدثي المذهب والله الحمد والمنة ومن الفقهاء في المذهب من يشكر ان تكون هي العصر مذهب الشافعي وصمموا على انها الصبح قولاً واحداً قال الماوردي ومنهم من حكى في المسئلة قولين واتقرر المعارضات والجوابات موضع آخر غير هذا وقد أفردناه على حدة والله الحمد والمنة وقولاً تعالى وقوموا لله قانتين أي خاشعين ذليلين مستكينين بين يديه وهذا الأمر

وقالوا (الاخوانهم) في التفاف وفي النسب أي قالوا الاجلهم (اذا ضربوا) أي ساروا وسافروا وبعدوا (في الارض) للتجارة ونحوها قال مجاهد هذا قول عبد الله بن أبي ابن سلول والمنافقين وعن السدي نحوه (أو كانوا غزوا) جمع غاز كراكم وركع وغاب وغيب وقباسة غزاة كرام ورماة (لو كانوا) مقبين (عندنا ما ماؤا وما قتلوا) أي لا تقولوا كقولهم (ليجعل الله ذلك) يعني قولهم وظنهم في عاقبة أمرهم والجعل هنا بمعنى التصيير واللام لام العاقبة (حسرة في قلوبهم) يعني غما وناشفاً أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة في قلوبهم والمراد انه صار ظنهم انهم لم يخرجوا ولم يحضروا ما قتلوا حسرة وقيل معناه لا تكونوا مثلهم في اعتقاد ذلك ليجعل الله حسرة في قلوبهم فقط دون قلوبكم قال الزمخشري هو النطق بالقول والاعتقاد وقيل المعنى لا تلتفتوا اليهم ليجعل الله عدم التفاتكم اليهم حسرة في قلوبهم وأجاز ابن عطية ان يكون النهي والانتها معها وقيل المراد حسرة يوم القيامة لما فيه من الخزي والندامة (والله يحيي ويميت) فيه رد على قولهم أي ذلك بيد الله سبحانه يصنع ما يشاء ويحكم ما يريد فيحيي من يريد ويميت من يريد من غير ان يكون للسفر والغزو أثر في ذلك فإنه تعالى قديحي المسافر والغزاة مع اقصاهما لما لموارد الموت ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لاسباب السلامة والمعنى ان السفر والغزو ليسا بمحجabin الموت والبقاء لا يمنع منه (والله بما تعملون) بالثناء والبيان خير وشر (بصير) فيجزيكم به فاقوته تهديد للمؤمنين أي لا تكونوا مثل المنافقين المذكورين في تنفير المؤمنين عن الجهاد وعيد للذين كفروا واللفظ عام شامل لقولهم المذكور ولمن شئت الذي هو اعتقادهم (ولئن) وقع ذلك من أمر الله سبحانه (وقتلتم في سبيل الله أو متم) شروعا في تحقيق ان ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله ليس مما ينبغي ان يحذروا بل مما يجب ان يتنافس فيه المتنافسون اثرابطال ترتبه عليهم ما قرئتم بضم الميم وكسر هاء من موت ويمات وهما قراءتان سبعيتان (لغفرة من

مستلزم ترك الكلام في الصلاة لما فات به اياها ولهذا ما امتنع النبي صلى الله عليه وسلم من الرد على ابن مسعود الله

حين سلم عليه وهو في الصلاة اعتذرا اليه بذلك وقال ان في الصلاة لشغلا وفي صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال معاوية بن الحكم السلمي حين تكلم في الصلاة ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هي التسبيح والتكبير وذكر الله وقال الامام أحمد ابن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثني الحرث بن شبيب عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال كان الرجل يكلم صاحبه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم في الحاجة في الصلاة حتى نزلت هذه الآية وقوموا لله قانتين فأمر نابا السكوت رواه الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن اسمعيل به وقد أشكل هذا الحديث على جماعة من العلماء حيث ثبت عندهم ان تحريم الكلام في الصلاة كان عكة قبل الهجرة الى المدينة وبعد الهجرة الى أرض الحبشة كإدلال ذلك حديث ابن مسعود الذي في الصحيح

قال كنسلم على النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان نهجر الى الحبشة وهو في الصلاة فبرء علينا قال فلما قد مناسلت عليه فلم ير عدلي
 فأخذني ما قرب وما بعد فلما سلم قال اني لم أرد عليك الا أني كنت في الصلاة وان الله يحدث من أمره ما يشاء وان مما أحدث أن
 لا تكلموا في الصلاة وقد كان ابن مسعود ممن أسلم قديما وهاجر الى الحبشة ثم قدم منها الى مكة مع من قدم فهاجر الى المدينة وهذه
 الآية وقوموا لله قانتين مدينة بلا خلاف فقال قائلون انما أراد زيد بن أرقم بقوله كان الرجل يكلمكم أخاصه في حاجته في الصلاة
 الاخبار عن جنس الكلام واستدل على تحريم ذلك بهذه الآية بحسب ما فهمه منها والله أعلم وقال آخرون انما أراد أن ذلك
 قد وقع بالمدينة بعد الهجرة اليها ويكون ذلك قد أصبح مرتين وحرم مرتين كما اختار ذلك قوم من أصحابنا وغيرهم والاول أظهر
 والله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى أخبرنا بشر بن الوليد أخبرنا الحق (١٢٩) بن يحيى عن المسيب عن ابن مسعود

قال كنا سلم بعضنا على بعض في
 الصلاة فقرر برسول الله صلى الله
 عليه وسلم فسلمت عليه فلم ير عدلي
 فوقع في نفسي انه نزل في شيء فلما
 قضى النبي صلى الله عليه وسلم
 صلاته قال وعليك السلام أيها
 المسلم ورحمة الله ان الله عز وجل
 يحدث في أمره ما يشاء فاذا كنتم
 في الصلاة فاقتنوا ولا تكلموا
 وقوله فان ختمتم فرجالا أو ربكنا فاذا
 آمنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم
 تكونوا تعلمون لما أمر تعالى عباد
 بالحافظة على الصلوات والقيام
 بحدودها وشدة الأمر بها كيدها
 ذكر الخال الذي يشتغل الشخص
 فيها عن أدائها على الوجه الاكمل
 وهي حال القتال والحمام الحرب
 فقال فان ختمتم فرجالا أو ربكنا أي
 فصلوا على أي حال كان رجلا
 أو ربكنا يعني مستقبل القبلة وغير
 مستقبلها كما قال مالك عن نافع
 ان ابن عمر كان اذا سئل عن صلاة
 الخوف وصفها ثم قال فان كان

الله) لذنوبكم (ورحمته) منه لكم في العاقبة (خير مما يجمعون) أي الكثرة من منافع الدنيا
 وطيباتها مدة أعمارهم وقرى بالتاء والمعنى مما يتجهون أي المسلمون من غنائم الدنيا
 ومنافعها والمقصود في الآية بيان مزية القتل أو الموت في سبيل الله وزيادة تأثيره في
 استحباب المغفرة والرحمة (ولئن سئمت أوقاتكم) على أي وجدنا تنق فلا كنكم حسب تعلقي
 الارادة الالهية وقرئ متم بكسر الميم من مات يمات (لاي الله) أي الى الرب الواسع
 الرحمة والمغفرة لا الى غيره كما يفيد تديم الطرف على الفعل مع ما في تخصيص اسم الله
 سبحانه بالدكر من الدلالة على كمال اللطف والتعظيم (تخشرون) في الآخرة فيجزيكم
 بأعمالكم قيل من عبد الله خوفا من ناره آمنه الله مما يخاف واليه الاشارة بقوله للمغفرة
 من الله ومن عبده شوقا الى الجنة أنه ما يرجو واليه الاشارة بقوله ورحمة لان الرحمة هي
 الجنة ومن عبده شوقا الى وجهه الكريم لا يريد غيره فهذا هو العبد الخالص الذي يقبل
 له الحق سبحانه في دار كرامته واليه الاشارة بقوله لا ي الله تخشرون (فبارحمة من الله
 لتت اليهم) ما فاصلة غير كافة مريدة للتأكيدها لاسيما وبغيره وقال ابن كيسان
 والاخنش انها نكرة في موضع الجر بالباء ورحمة بدل منها والاول أولى بقواعد العربية
 ومثله قوله تعالى فيما تنضمهم ميثاقهم والجار والجرور متعلق بقوله لتت وقدم عليه لافادة
 التقصير وتووين رحمة للعظيم والمعنى ان ائمه لهم ما كان الانسب للرحمة العظيمة منه
 وقيل ان ما استقهامية والمعنى فبأي رحمة من الله لتت لهم وفيه معنى التعجب وهو بعبد
 ولو كان كذلك لتقليل فهم رحمة بخلاف الانف والمعنى سهلت لهم أخلاقا وكثرت احتمالات
 ولم تسرع اليهم بتعنيف على ما كان يوم أحد منهم وفيه تلويح للخطاب وتوجيهه الى
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والفاء لترتيب مضمون الكلام على ما ينبغي عند السماع
 من استحقاقتهم للملامة والتعنيف بموجب الجبلة البشرية أو من سعة ساحته مغفرتة
 تعالى ورحمته (ولو) لم تكن كذلك بل (كنت فظا غليظ القلب) أي جافيا قاسيا الشواد

(١٧ فتح البيان في) خوف أشد من ذلك صلوا رجلا على أقدامهم أو ربكنا مستقبل القبلة أو غير مستقبلها قال نافع لأرى ابن
 عمر ذكر ذلك الا عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه البخاري وهذا النظم مسلم ورواه البخاري أيضا من وجه آخر عن ابن جريج
 عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وأقر بما منه ولمسلم أيضا عن ابن عمر قال فان كان خوف
 أشد من ذلك فصل راكبا أو قائما أو في اعياء وفي حديث عبد الله بن أنيس الجهني لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى خالد بن سفيان
 الهذلي ليقتله وكان نحوه عرفه أو عرفات فلما واجهه حانت صلاة العصر قال خشيت ان تقوتني جعلت أصلي وأنا وأنتي أيتام
 الحديث بطوله رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وهذا من رخص الله التي رخص لعباده ووضعها لآصارها لا غلال عنهم وقد روى
 ابن أبي حاتم عن طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال في هذه الآية يصلي الراكب على دابته والراجل على رجله

قال زروى عن الحسن ومجاهد ومكحول والسدى والحكم ومالك والأوزاعى والثورى والحسن بن صالح نحو ذلك وزاد يرمى برأسه
أيما نوحه ثم قال حدثنا أبي حدثنا غسان حدثنا أديع بن أبي عتبة عن مطرف عن عطية عن جابر بن عبد الله قال إذا كانت
المسابقة فليرمى برأسه إجماع حيث كان وجهه فذلك قوله فرجالاً أوركباناً وروى عن الحسن ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء وعطية
والحكم ومجاهد وقتادة نحو ذلك وقد ذهب الإمام أحمد فيما نص عليه إلى أن صلاة الخوف تنعقد في بعض الأحيان ركعة واحدة
إذا تلاحم الجيشان وعلى ذلك ينزل الحديث الذى رواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن جرير من حديث أبي عوانة
الوضاح بن عبد الله الشكري زاده مسلم والنسائي وأيوب بن عائذ كلاهما عن بكير بن الأخنس الكوفي عن مجاهد عن ابن عباس
قال فرض الله الصلاة على لسان (١٣٠) نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة

وبه قال الحسن البصري وقتادة
والضحاك وغيرهم وقال ابن جرير
حدثنا ابن شاذان حدثنا ابن مهدي
عن شعبة قال سألت الحكم ومجاهد
وقتادة عن صلاة المسابقة فقالوا
ركعة وهكذا روى الثوري عنهم
سواء وقال ابن جرير أيضاً حدثني
سعيد بن عمرو السكوني حدثنا بقية
ابن الوليد حدثنا المسعودي حدثنا
يزيد النسفي عن جابر بن عبد الله
قال صلاة الخوف ركعة واختار
هذا القول ابن جرير وقال البخاري
باب الصلاة عند مناهضة الحصون
ولقاء العدو وقال الأوزاعي إن
كان تهيأ الفتح ولم يتدروا على
الصلاة صلوا أيما كل امرئ لنفسه
فإن لم يقدروا على الأيما أخرؤا
الصلاة حتى ينكشف القتال
ويأمنوا فبها ركعتين فإن لم
يقدروا صلوا ركعة وسجدتين فإن
لم يتدروا لا يجزيهم التكبير
ويؤخرونها حتى يأمنوا وبه قال

سبي الخلق قليل الاحتمال والنظ الغليظ الجافي وقال الراغب الفظ هو الكربة الخلق
وذلك مستعار من الفظ وهو ماء الكرش وذلك مكر ومشر به الأفي ضرورة وغلط القلب
قساوة وقلة اشياءه وعدم انفعاله للغير وجمع بينهما ما أكيدا (لأنه قد وامن حولك) أى
لنفسه واعذك وتفرقوا حتى لا يبقى منهم أحد عندك والانتفاض التفرق في الأجزاء
وانتشارها ومنه فوض ختم الكتاب ثم استعير هنا الانتفاض الناس وغيرهم أى لتفرقوا عن
حولك هيبة لك واحتشاماً منك بسبب ما كان من قولهم وإذا كان الأمر كما ذكر (فأعاف
عنهم) فيما يتعلق بك من الحقوق (واسئلتهم) الله سبحانه فيما هو إلى الله سبحانه
(وشاورهم في الأمر) الذى يريد علمه أى أمر كان مما يشاور في مثله وفى أمر الحرب خاصة
كما يفيد السياق لما في ذلك من تطيب خواطرهم واستبلا بمودتهم ولتعريف الأمة
بشرعية ذلك حتى لا يأنف منهم أحد بعدك قال السمين جاء على أحسن النسق وذلك
أنه أمر أولاً بالعفو عنهم فيما يتعلق بخاتمة نفسه فإذا انتهوا إلى هذا المقام أمر أن يستغفروا
لهم ما بينهم وبين الله لتزاح عنهم التبعات فلما صاروا إلى هنا أمر بأن يشاورهم في الأمر
أذ صاروا لصين من التبعين متصفين منهما انتهى والمراد هنا المشاورة في غير الأمور
التي يرد الشرع بها قال أهل اللغة الاستشارة مأخوذة من قول العرب شرت الدابة
وشورتها إذا علمت خيرها وقيل من قولهم شرت العسل إذا أخذته من موضعه قال ابن
خوارزمسداد واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون وفيما أشكل عليهم من أمور
الدنيا ومشاورة وجوه الجيش فيما يتعلق بالحرب ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح ووجوه
الكتاب والعمال والوزراء فيما يتعلق بمصالح البلاد وعما رتها وحكى القرطبي عن ابن
عامة أنه لا خلاف في وجوب عزل من لا يستشير أهل العلم والدين وأخرج ابن عدى
والبيهقي في الشعب قال السيوطي بسند حسن عن ابن عباس قال لما نزلت وشاورهم في
الأمر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمان الله ورسوله لغنيان عنها ولكن الله

مكحول وقال أنس بن مالك حشرت مناهضة حصن تستر عند اضاءة النجور واشتد اشتعال القتال فلم يقدرُوا جعلها

على الصلاة فلم يصل إلا بعد ارتفاع النهار فصليهاها ونحن مع أبي موسى ففتح لنا قال أنس وما يسرني تلك الصلاة الدنيا وما فيها هذا
لفظ البخاري ثم استشهد على ذلك بحديث تأخير صلى الله عليه وسلم صلاة العصر يوم الخندق لعذر الحاربية إلى غيبوبة الشمس
وبقوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لأصحابه لما جهزهم إلى بني قريظة لا يصل أحد منكم العصر إلا في بني قريظة ففهم من
أدركته الصلاة في الطريق فصلوا وقالوا لم يرد منا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا في الليل السبر ومنهم من أدركته فلم يصل إلى
أن غربت الشمس في بني قريظة فلم يعنف واحداً من الفريقين وهذا يدل على اختيار البخاري لهذا القول والجمهور على خلافه
ويقولون على أن صلاة الخوف على الصفة التي ورد بها القرآن في سورة النساء ووردت بها الأحاديث لم تكن مشروعة في غزوة

الخذلق وانما شرعت بعد ذلك وقد جاء مصرحاً به في حديث أبي سعيد وغيره وأما مدحول والاوزاعي والبخاري فيجبون بان
مشرعية صلاة الخوف بعد ذلك لانما في جواز ذلك لان هذا حال نادر خاص فيجوز فيه مثل ما قلنا بدليل صنيع الصحابة زمن عرفة
فتح تسترو وقد اشتهر ولم ينكروا والله أعلم وقوله فاذا امنتم فاذكروا الله أي أقوموا صلاتكم كما أمرتم فأتوا ركوعها وسجودها وقيامها
وقعودها وخشوعها وسجودها كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون أي مثل ما أنعم عليكم وهذا كمال الايعان وعلمكم ما ينفعكم في الدنيا
والآخرة فبقا بلوه بالشكر والذكر كقوله بعد ذكر صلاة الخوف فاذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
موقوتاً واستأق في الاحاديث الواردة في صلاة الخوف وصفاتها في سورة النساء عند قوله تعالى واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة الآية
(والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعاً الى الحول غير (١٢١) اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم

فما فعلن في أنفسهن من معروف
والله عزيز حكيم وللمطلقات متاع
بالمعروف حقاً على المتقين كذلك
يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون
قال الاكثر هذه الآية منسوخة
بالتى قبلها وهي قوله يترصدن
بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً
قال البخاري حدثنا أمية حدثنا
يزيد بن زريع عن حبيب عن ابن
أبي مليكة قال ابن الزبير قلت
لعثمان بن عفان والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا قد نسختها
الآية الأخرى فلم تكتبها أو تدعها
قال يا ابن أخي لا أعبر شيأ منه من
مكانه ومعنى هذا الاشكال الذي
قاله ابن الزبير لعثمان اذا كان
حكمها قد نسخ بالاربعة الأشهر فما
الحكمة في ابقاء رسمها مع زوال
حكمها وبقاء رسمها بعد التى
نسخها يوجبهم بقاء حكمها فأجاب
أمير المؤمنين بان هذا أمر توقيفي
وأنا وجدتها مشتبهة في المصحف

جعلها رجة لامتى في استشار من أمتى لم يعدم رشد او من تركها لم يعدم غيا وعنه في الآية
قال هم أبو بكر وعمر وقال الحسن قد علم الله ان ما به الى مشاورتهم حاجة ولكن أراد ان
يستبين من بعده من أمتة وقيل أمرهم به ليعلم مقادير عقولهم وأفهامهم لالاستيذان منهم
رأيا وروى البغوي بسنده عن عائشة أنها قالت ما رأيت رجلاً أكثر استشارة للرجال من
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وللاستشارة فوائد كثيرة ذكرها بعض المفسرين
لان طول بذكرها ويغني عنها أمر الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم بها ولنع ما قيل في ذلك
وشاور اذا شاورت كل مهذب * لبيب أخى حزم لترشد في الامر
ولانك ممن يستبدر برأيه * فمجهز أو لا تستترشع من النكر
ألم تر ان الله قال لعبد * وشاورهم في الامر حكماً بلانكر

(فاذا عزمت) على امضاء ما تريد عتب المشاورة على شئ واطمأننت به نفسك (فتوكل على
الله) في فعل ذلك أي اعتمد عليه وفوض اليه وقيل ان المعنى فاذا عزمت على أمر أن
تتضي فيه فتوكل على الله وثوقه لاعلى المشاورة والعزم في الاصل قصد الامضاء أي فاذا
قصدت امضاء أمر فتوكل على الله وفيه إشارة الى ان التوكل ليس هو اهمال التسديب
بالحكمة والالسان الامر بالمشاورة منساقاً للامر بالتوكل بل هو مراعاة الاسباب الظاهرة
مع تنفيض الامر الى الله والاعتماد عليه بالقلب عن علي قال سئل رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم عن العزم قال مشاورة أهل الرأي ثم اتبعهم أخرجه ابن مردويه (ان الله
يحب المتوكلين) عليه في جميع أمورهم (ان ينصركم الله) كما فعل يوم بدر والنصر العون
جمله مستأنفة لما كيد التوكل والحث عليه (فلا غالب لكم) عزم الخطاب عنما تشربنا
للمؤمنين لا يجاب توكلهم عليه (وان يخذلكم) كما فعل يوم أحد والخذلان ترك العون
أي وان يترك الله عونكم (فمن ذا الذي ينصركم) استغفها من انكارى (من بعده) الضمير
راجع الى الخذلان المدلول عليه بقوله وان يخذلكم أو الى الله وفيه لطف بالمؤمنين حيث

كذلك بعد ما قانبتها حيث وجدتها قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا جاج بن محمد عن ابن جريح وعثمان
ابن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعاً الى الحول غير اخراج فكان
للمتوفى عنها زوجها نفقة وسكناها في الدار سنة فنسختها آية الموارث فجعل لهن الثمن والرابع مما ترك الزوج ثم قال وروى عن أبي
موسى الاشعري وابن الزبير ومجاهد وابراهيم وعطاء والحسن وعكرمة وقتادة والضحاك وزيد بن أسلم والسدي ومقاتل بن حيان
وعطاء الخراساني والربيع بن أنس انها منسوخة وروى من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل اذا مات وترك
امراً أنه اعتدت سنة في بيته ينفق عليها من ماله ثم أنزل الله بعد والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يترصدن بأنفسهن أربعة
أشهر وعشراً فهذه عدة المتوفى عنها زوجها الآن تكون حاملة فعدتها ان تضع ما في بطنها وقال ولهن الربع مما تركن ان لم يكن

لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثن مما تركتم في ميراث المرأة وترك الوصية والنفقة قال وروى عن مجاهد والحسن وعكرمة وقتادة والضحاك والربيع ومقاتل بن حيان قالوا نسختم اربعة أشهر وعشرا قال وروى عن سعيد بن المسيب قال نسختما التي في الاحزاب يا ايها الذين آمنوا اذا أنكحتم المؤمنات الآية (قلت) وروى عن مقاتل وقتادة انها منسوخة بآية الميراث وقال البخاري حدثنا اسحق بن منصور حدثنا روح حدثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا قال كانت هذه العدة تعتد عند أهل زوجها واجب فانزل الله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لآزواجهم مائة الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف قال جعل الله تمام السنة سبعة أشهر وعشرين ليلة وصية ان شاءت سكنت في وصيتها وان شاءت خرجت (١٣٢) وهو قول الله غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فاعدة كما هي واجب عليها

زعم ذلك عن مجاهد رحمه الله وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الآية عدها عند أهلها فتعدها حديث شامت وهو قول الله تعالى غير اخراج قال عطاء ان شاءت اعتدت عند أهلها وسكنت في وصيتها وان شاءت خرجت لقول الله فلا جناح عليكم فيما فعلن قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكنى فتعدها حديث شامت ولا سكنى لها ثم أسند البخاري عن ابن عباس مثل ما تقدم عنه بهذا القول الذي عول عليه مجاهد وعطاء من أن هذه الآية لم تدل على وجوب الاعتدال سنة كما زعم الجمهور حتى يكون ذلك منسوخا بالاربعة الأشهر وعشرين وانما دلت على أن ذلك كان من باب الوصية بالزرجات ان يمكن من السكنى في بيوت أزواجهن بعد وفاتهم حولا كاملا ان اخترن ذلك ولهذا قال وصية لآزواجهم أي بوصيةكم الله بهن وصية كقوله بوصيةكم الله في أولادكم

صرح لهم بعدم الغلبة في الاول ولم يصرح لهم بأنه لا ناسر لهم في الثاني بل أتى به في صورة الاستثناء وان كان معناه نفيا ليكون أبلغ ومن علم انه لا ناسر له الله سبحانه وان من نصره الله لا غالب له ومن خذله لا ناصر له فوض أموره اليه وقول كل عليه ولم يثبت تغل بغيره (وعلى الله فليستوكل المؤمنون) لا على غيره وقد قدم الجار والمجرور على الفعل لا فائدة القصر عليه وقد وردت في صفة التوكل أحاديث كثيرة صحيحة وقد عد النبي صلى الله عليه وآله وسلم المتوكل من سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب كما في مسلم (وما كان لبي أن يغفل) ما صح له ذلك لتأني الغلول والنبوة وقال ابن عباس ما كان له ان يهتمه أصحابه قال أبو عبيد الغلول من المغنم خاصة ولا نزاهة من الخيانة ولا من الحقد وما يمين ذلك انه يقال من الخيانة أغل يغل ومن الحقد دغل يغل بالكسر ومن الغلول غل يغل بالنهم يقال غل في المغنم غلولا أي خان بان يأخذ لنفسه شيئا يستتره على أصحابه فعني القراءة بالبناء للفاعل ما صح لبي ان يخون شيئا من المغنم فأخذ لنفسه من غير اطلاع أصحابه وفيه تنزيه الانبياء عن الغلول ومعناها على القراءة بالبناء للمفعول ما صح لبي ان يغفل أخدم من أصحابه أي يخونه في الغنمة وهو على هذه القراءة الاخرى نهى للناس عن الغلول في المغنم وانما خص خيانة الانبياء مع كون خيانتهم غيرهم من الأئمة والسلاطين والامراء حراما لان خيانة الانبياء أشد ذنبا وأعظم وزرا (ومن يغفل يأت بما غل) أي يأت بدخوله على ظهره (يوم القيامة) كما صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيمنعه بين الخلائق وهذه الجملة تقتضي تأكيده تحريم الغلول والتنفير منه بأنه ذنب يختص فاعله يعقوبه على رؤس الاشهاد يطاع عليها أهل المحشر وهي مجيئه يوم القيامة بما غل حامله لعل ان يحاسب عليه ويعاقب به (ثم توفى كل نفس جزاء) (ما كسبت) وافيان خيرا وأشر وهذه الآية تعم كل من كسب خيرا أو شرا ويدخل تحتها الغال دخولا وليا لكون السياق فيه فكأنه ذكره مرتين أخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم

عن وقيل انما انصب على معنى فاتوصوا لهن وصية وقرأ آخرون بالرفع وصية على معنى كتب عليكم وصية واختارها ابن جرير ولا ينعن من ذلك لقوله غير اخراج فاما اذا انقضت عدتهن بأربعة أشهر والعشر أو بوضع الحبل واخترن الخروج والانتقال من ذلك المنزل فانهم لا ينعن من ذلك لقوله فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف وهذا القول له اتحام وفي اللفظ مساعده له وقد اختار جماعة منهم الامام أبو العباس بن تيمية ورده آخرون منهم الشيخ أبو عمر بن عبد البر وقول عطاء ومن تابعه على ان ذلك منسوخ بآية الميراث ان أرادوا ما زاد على الاربعه أشهر والعشر فسلم وان أرادوا سكنى الاربعه أشهر وعشر لا يجب في تركه الميت فهذا محل خلاف بين الأئمة وهو ما قولنا للشافعي رحمه الله وقد استدلوا على وجوب السكنى في منزل الزوج بما رواه مالك في موطاه عن سعد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن عتمه زينة بنت كعب

ابن حجر ان القرية بنت مالك بن سنان وهي أخت أبي سعيد الخدري رضى الله عنهم أخبرتها انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله ان ترجع الى أهلها في بني خديرة فان زوجها خرج في طلب أعبد له أبقوا حتى اذا كان بطرف القديوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرجع الى أهلي في بني خديرة فان زوجي لم يتركني في مسكن عليكم ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت فانصرف حتى اذا كنت في الخيرة ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرني فنوديت له فقال كيف فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشر اقامت فلما كان عثمان بن عفان أرسل الى فسألني عن ذلك فاخبرته فاتبعته وقضى به وكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث مالك بن ورواه النسائي أيضا وابن (١٣٣) ما جبه من طرق عن سعد بن اسحق به

وقال الترمذي حسن صحيح وقوله وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لما نزل قوله تعالى متاعا بالمعروف حقا على المتقين قال رجل ان شئت أحدثت ففعلت وان شئت لم أفعل فأ نزل الله هذه الآية وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين وقد استدل بهذه الآية من ذهب من العلماء الى وجوب المتعة لكل مطلقة سواء كانت متوضعة أو غير متوضعة لها أو مطلقة قبل المسيس أو مدخولا بها وهو قول عن الشافعي رحمه الله واليه ذهب سعيد بن جبير وغيره من السلف واختاره ابن جرير ومن لم يوجبها لمطلقا يخص من هذا العموم منه قوم قوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تقرضواهن فريضة وسعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين

عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في قطيفة جراء افتقدت يوم بدر فقال بعض الناس لعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذها فبترت (وهم لا يظنون) بل يعدل بينهم في الجزاء فيجزي كل على عمله وقد وردت أحاديث كثيرة في التحسين وغيرهما في ذم الغلول ووعيد الغال (أفمن اتبع) الاستفهام لانكار أي ليس من اتبع (رضوان الله) في أوامره ونواهيها فعمل بأمره واجتناب نهيها (كن بآء) أي رجع (بسخط) عظيم كائن (من الله) بسبب مخالفتها أمره ونهي عنه ويدخل تحت ذلك من اتبع رضوان الله بترك الغلول واجتنابه ومن بآء بسخطه بسبب إقدامه على الغلول (وآواه) يعني الغال أو المختلف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (جهنم وبئس المصير) أي المرجع هي ونزول الآية في واقعة معينة لا يخص العموم ثم أوضح ما بين الطائفتين من التفاوت فقال (هم درجات عند الله) أي متفاوتون في الدرجات والمعنى هم أولو درجات أو لهم درجات اطلاقا للملزوم على اللازم على سبيل الاشتعارة أو جعلهم نفس الدرجات مبالغة في التفاوت بينهم فهو تشبيه بليغ بحذف الأداة وهذا ما رجحه القاضى كالكشاف فدرجات من اتبع رضوان الله ليست كدرجات من بآء بسخط من الله فان الأولين في أرفع الدرجات والآخرين في أسفل الدرجات (والله بصير عما يعملون) فيه تحريض على العمل بطاعته وتحذير عن العمل بمعاصيه (لقد صدق الله على المؤمنين) أي أحسن إليهم وتفضل عليهم والمصلحة النعمة العظيمة وخص المؤمنين لكونهم المستفيعين بعملة الرسول (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) يعني من جنسهم عربيا منهم ولديلا منهم ونشأ بينهم يعرفون نسبهم وقيل بشراسلهم ووجه المنة على الأول أنهم يتفقهون عنه ويفهمون كلامه ولا يحتاجون الى ترجمان ومعناها على الثاني أنهم يأمنون به بجماع البشرية ولو كان ملكا لم يحصل كمال الانسب لاختلاف الجنسية وقرئ من أنفسهم بفتح الفاء أي من أشرفهم لانه من بني هاشم وبني هاشم أفضل من قريش وقرش أفضل العرب والعرب أفضل من غيرهم ولعل وجه

وأجاب الأول بان هذا من باب ذكر بعض افراد العموم فلا تخصيص على المشهور والمنصوره الله أعلم وقوله كذلك يمين الله لكم آياته أي في احلاله وتحريمه وفرضه وحدوده فيما أمركم به ونهاكم عنه بينه وبينه ووضعه وفسره ولم يتركه متعلا في وقت احتياجكم اليه لعلكم تعقلون أي تفهمون وتدبرون (ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله ذو فضل على الناس) ولكن أكثر الناس لا يشكرون وقالتوا في سبيل الله واعلموا أن الله سميع عليم من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط واليه ترجعون (روى عن ابن عباس أنهم كانوا أربعة آلاف وعنه كانوا ثمانمائة آلاف وقال أبو صالح تسعة آلاف وعن ابن عباس أربعة آلاف) وقال وهب بن منبه وأبو مالك كانوا بضعة وثلاثين ألفا وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال كانوا أهل قرية يقال لها ذاوردان وكذا قال السدي وأبو صالح وزاد من قبل واسط وقال سعيد بن

عبد العزيز كانوا من أهل أذرعات وقال ابن جرير عن عطاء قال هذا مثل وقال علي بن غاصم كانوا من أهل داورذان قرية على فرسخ من قبل واسط وقال وكيع بن الجراح في تفسيره حدثنا سفيان عن ميسرة بن حبيب النهدي عن المنهال بن عمرو الاسدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت قال كانوا أربعة آلاف خرجوا فراراً من الطاعون قالوا نأتى أرضاً ليس بها موت حتى إذا كانوا جموع كذا وكذا قال الله لهم موتوا فأتوا فرغ عليهم نبي من الأنبياء فدعاه به أن يحياهم فأحياهم فذلك قوله عز وجل ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت الآية وذكر غير واحد من السلف أن هؤلاء القوم كانوا أهل بلدة في زمان بني إسرائيل استوخوا أرضهم وأصابهم بها وباء شديد فخرجوا فراراً من الموت هاربين إلى البرية فنزلوا وادياً فبيح فلؤا ما بين عدوئيه (١٣٤) فأرسل الله إليهم ملكين أحدهما من أسفل الوادي والآخر من أعلاه

فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم موتة رجل واحد خيروا إلى حظائر وبقي عليهم جذران وفنوا وتفرقوا وتفرقوا فلما كان بعد دهر مرهم نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له حزقيل فسأل الله أن يحياهم على يديه فأجابته إلى ذلك وأمره أن يقول أيتها العظام البالية إن الله يأمرك أن تجتمع في جتمع عظام كل جسد بعضهم إلى بعض ثم أمره فنادى أيتها العظام إن الله يأمرك أن تكتسى لحماً وعصماً وجلداً فكان ذلك وهو يشاعده ثم أمره فنادى أيتها الأرواح إن الله يأمرك أن ترجع كل روح إلى الجسد الذي كانت تعمره فقاموا أحياء ينظرون فبدأ يحييهم الله بعدد قوتهم الطويلات وهم يقولون سبحانك لا اله الا انت كان في أحيائهم عبرة ودليل قاطع في وقوع المعاد الجسماني يوم القيامة لهذا قال إن الله ذو فضل على الناس أي فيما يرهم من الآيات

الاستئذان على هذه القراءة أنه لما كان من أشرفهم كانوا أطوع له وأقرب إلى تصديقه ولا بد من تخصيص المؤمنين في هذه الآية بالعرب على الوجه الأول وأما على الوجه الثاني فلا حاجة إلى هذا التخصيص وكذا على قراءة من قرأ بفتح الفاء لا حاجة إلى التخصيص لأن بني هاشم هم أنفس العرب والعجم في شرف الأصل وكرم النجار (١) ورفاعة المختدو يدل على الوجه الأول قوله تعالى هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم وقوله وإنك لكرال وتقومك وكان فيما خاطب به أبو طالب حين زوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خديجة بنت خويلد وقد حضر ذلك بنو هاشم ورؤساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع اسمعيل وضئضئ معدود وعصر مضر وجعلنا ناساً دنة بينه وسواس حرمه وجعل لنا بيتاً نجسوا به وأحرمنا آمناً وجعلنا الحكام على الناس وإن ابن عبد الله محمد بن عبد الله لا يؤزن به فتى الأرحم وهو والله بعد هذه النبأ عظيم وخطب جليل (يتلو عليهم آياته) هذه منة ثانية أي يتلو عليهم القرآن بعد أن كانوا أهل جاهلية لا يعرفون شيئاً من الشرائع ولم يترك أسماهم الوحى (ويزكيهم) أي يظهرهم من نجاسة الكفر والذنوب وندس الخمرات والخبائث (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن (والحكمة) السنة وقد تقدم في البقرة تفسير ذلك وكل واحد من هذه الأمور نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر (وإن كانوا من قبل) أي قبل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن قبل بعثته (لن ضلال مبين) وانح لا ريب فيه (أو لما أصابكم مصيبة) الآلاف للاستدناءهم لقصد التقرير والمصيبة العلية والقتل الذي أصيبوا به يوم أحد (قد أصبح مثليها) يوم بدر وذلك أن الذين قتلوا من المسلمين يوم أحد سبعون وقد كانوا قبلوا من المشركين يوم بدر سبعين وأسر واسبعين وكان مجموع القتلى والأسرى يوم بدر مثلي القتلى من المسلمين يوم أحد والمعنى أحسن أصابكم من المشركين نصف ما أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم (ولم ألق هذا) أي من أين أصابنا هذا الانهزام والقتل ونحن نقاتل في سبيل الله ومعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد وعدنا

لباهرة والنجح القاطعة والدلالات الدامغة ولكن أكثر الناس لا يشكرون أي لا يقومون بشكر ما أنعم الله به عليهم في دينهم ودنياهم وفي هذه القصة عبرة ودليل على أن الله لا اله الا الله فان هؤلاء خرجوا فراراً من الوباء طلباً لطول الحياة فعوملوا بنقص قصدهم وجاءهم الموت سر يعافى أن واحد ومن هذا القبيل الحديث الصحيح الذي رواه الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى أخبرنا مالك وعبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام حتى إذا كان بصرى نيسة أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام فذكر الحديث فجاءه عبد الرحمن بن عوف التجار بالضم والكسر الأصل والحسب اه منه (١)

عليها القتال لولا آخرتنا إلى أجل قريب إلى قوله في روج مشيدة وروينا عن أمير الجيوش ومقدم العساكر وحامي حوزة الاسلام وسيف الله المسلول على أعدائه أبي سليمان خالد بن الوليد رضي الله عنه أنه قال وهو في سياق الموت لقد شهدت كذا وكذا موقفا وما من عضو من أعضائي الا وفيه رمية أو طعنة أو ضربة وهذا أنا أموت على فراشي كما يموت العبر فلا نمت أعين الجبناء يعني أنني لم أكنونة مامت قتيلا في الحرب ويتأسف على ذلك ويتألم ان يموت على فراشه وقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا يضاعفه له أضعافا كثيرة يحث تعالى عباده على الانفاق في سبيل الله وقد ذكره تعالى هذه الآية في كتابه العزيز في غير موضع وفي حديث النزول انه يقول تعالى من يقرض غير عديم ولا ظالم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة

الله بالنصر عليهم (قل هو من عند أنفسكم) أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بأن
 يجيب عن سؤالهم بهذا الجواب أي هذا الذي سألتهم عنه هو من عند أنفسكم بسبب
 مخالفة الرماة أمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لزوم المكان الذي عينه لهم
 وعدم مفارقتهم للمركز على كل حال وقيل إن المراد خروجهم من المدينة ويريد أن النوع
 بالنصر إنما كان بعد ذلك وقيل هو اختيارهم القداء يوم بدر على القتل عن علي قال جاء
 جبريل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد إن الله قد ذكره ما صنع قومه في
 أخذهم الأسارى وقد أمرنا أن نخيرهم بين أمرين أمان يقدموا فتضرب أعناقهم وبين
 أن يأخذوا القداء على أن يقتل منهم عدتهم فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الناس فذكر ذلك لهم فقالوا يا رسول الله عشارنا وأخوانا لابل نأخذ فدأهم فتقوى به
 على قتال عدونا ويستشهد معنا عدتهم فليس في ذلك ما نكره فقتل منهم يوم أحد سبعون
 رجلا عدة أسارى أهل بدر وهذا الحديث في سنن الترمذي والنسائي قال الترمذي
 حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي زائدة وعن عمار بن الخطاب قال لما كان يوم
 أحد من العام المقبل عوقبوا بما صنعوا يوم بدر من أخذهم القداء فقتل منهم سبعون
 وفزع أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم عنه وكسرت ربا عيته وهشمت البيضة عن رأسه
 وسال الدم على وجهه فأزل الله سبحانه وتعالى يعني هذه الآية وأخرجه أحمد بأطول
 منه وليكنه يشكك على حديث التخيير السابق ما نزل من المعاملة منسه سبحانه وتعالى إلى أن
 أخذ القداء بقوله ما كان نبي أن يكون له أمرى حتى يغنى في الأرض وما روى من بكائه
 صلى الله عليه وآله وسلم هو أبو بكر بنده ما على أخذ القداء ولو كان أخذ ذلك بعد التخيير
 لهم من الله سبحانه لم يعاتبهم عليه ولا حصل ما حصل من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن
 معه من الندم والحزن ولا صوب النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى عمر حيث أشار بقتل
 الأسرى وقال ما معناه لو زلت عقوبة لهم لم ينجم منها إلا عمر والجوع في كتب الحديث

حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الأعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له قال أبو الدحداح الأنصاري يا رسول الله وإن الله عز وجل لم ير دينا القرض قال نعم يا أبا الدحداح قال أنرى يدك يا رسول الله قال فمأوله يده قال فاني قد أقرضت ربي عز وجل حاطي قال وحاط له فيه سمائة تخلة وأم الدحداح فيه وعيالها قال بخاء أبو الدحداح فناداها يا أم الدحداح قالت لينك قال أخرج فقد أقرضته ربي عز وجل وقد رواه ابن مردويه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر رضي الله عنه مر فوجا بنحوه وقوله قرضا حسنا ربي عن عمر وغيره من السلف هو النفقة في سبيل الله وقبل هو النفقة على العيال وقيل هو التسديد والتقديس وقوله فيضاعفه له أضعافا كثيرة كما قال تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنثيت سبع سنابل في كل سنبلة ثمانية حبة والله يضاعف لمن يشاء الآية وسيدتي

الكلام عليها وقال الامام أحمد حدثنا يزيد أخبرنا مبارك بن فضالة عن علي بن زيد عن أبي عثمان النهدي قال أتيت أباه ريرة رضي الله عنه فقلت له انه بلغني أنك تقول ان الحسنه بضاعف ألف ألف حسنة قال وما تعجبك من ذلك لقد سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يضاعف الحسنه ألفي ألف حسنة هذا حديث غريب وعلى بن زيد بن جده عنده ومناكير لكن رواد ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال حدثنا أبو خلداس سليمان بن خالد المؤدب حدثنا يونس بن محمد المؤدب حدثنا محمد بن عقبة الرفاعي عن زياد الجصاص عن أبي عثمان النهدي قال لم يكن أحدا أكثر نجاسة لابي هريرة مني فقدم قبل حاجا قال وقدمت بعده فاذا أهل البصرة يأترون عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يضاعف الحسنه ألف ألف حسنة فقلت ويحكم والله ما كان أحدا أكثر نجاسة لابي هريرة مني فسمعت هذا الحديث قال فتجملت أريد ان الحقه فوجدته قد انطلق

حاجا فانطلقت الى الحج ان ألقاه في هذا الحديث فلقيته لهذا فقلت يا أباه ريرة ما حديث سمعت أهل البصرة يأترون عنك قال ما هو قلت زعموا أنك تقول ان الله يضاعف الحسنه ألف ألف حسنة قال يا أبا عثمان وما تعجب من ذا والله يقول من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ويقول وما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل والذي نفسي بيده لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يضاعف الحسنه ألفي ألف حسنة وفي معنى هذا الحديث ما رواه الترمذي وغيره من طريق عمرو بن دينار عن سالم عن عبد الله ابن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دخل سوقا من الأسواق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك والحمد وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحامته ألف

والسير أقول ويمكن الجمع بان يقال ان العتاب نزل أولا ثم نزل التخيير لان العتاب على الشرع والعزم على الفساد والتخيير على تمامه ويؤيده قوله في الحديث ان الله قد كره ما صنع قوم (ان الله على كل شيء قدير) ومنه نصركم على الطاعة وترك نصركم مع الخالفه (وما أصابكم يوم التقى الجمعان) أي ما أصابكم يوم أحد من القتل والجرح والهزيمة (فبذن الله) أي فبعلم الله وقيل بقضائه وقدره وقيل بتخليته بينكم وبينهم (وليعلم) الله (المؤمنين) حقا (وليعلم) الله (الذين نافقوا) قيل أعاد الفعل لتعددت شريف المؤمنين عن ان يكون الفعل المسند اليهم والى المنافقين واحد والمراد بالعلم هنا التمييز والظهار لان علمه تعالى ثابت قبل ذلك والمراد بالمناقضين هنا عبد الله بن أبي وأصحابه والتناقض اسم اسلامي لم تكن العرب تعرف قبل الاسلام (وقيل لهم) معطوف على قوله نافقوا وقيل هو كلام مبتدأ أي قيل لعبد الله المذكور وأصحابه (تعالوا فاقبلوا في سبيل الله) أعداءه ان كنتم ممن يؤمن بالله واليوم الآخر (أو ادفعوا) عن أنفسكم ان كنتم لا تؤمنون بالله واليوم الآخر فأبوا جميع ذلك وقيل معنى الدفع هنا تكثير سواد المسلمين وقيل معناه رادبوا والمرابطة الاقامة في الثغور والقائل للمناقضين هذه المقالة التي حكها الله سبحانه وهو عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري والد جابر بن عبد الله (قَالُوا لَوْ عَلِمَ قَتَالَا) أي انه سيكون قتال (لا تبعناكم) وقَاتَلَانَا عَمَكُمْ وليكنه لا قتال هناك وقيل المعنى لو كنا نتدر على القتال ونحسبنا لا تبعناكم وليكنه لاقتدر على ذلك ولا تحسبنا وعبر عن نفي القدرة على القتال بنفي العلم به ليكونها مسمة لزمته وفيه بعد لاسلأ اليه وقيل معناه لو تعلم ما يصح ان يسمى قتالا لا تبعناكم وليكن ما أنتم بصدده ليس بقتال وليكنه انما بالنفس الى التهلكة لعدم القدرة منا ومنكم على دفع ما ورد من الجديش بالبروز اليهم والخروج من المدينة وهذا أيضا فيه بعد دون بعد ما قبله (هم للكفر يومئذ) أي هم في هذا اليوم الذي انخرطوا فيه عن المؤمنين الى الكفر (أقرب منهم للايمان) عند من كان يظن انهم مسلمون لانهم قد بينوا حالهم

ألف سبعة الحديث وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن بسام حدثنا أبو اسمعيل وهو تكوا المؤدب عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر قال لما نزلت مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل الى آخرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب زدني حتى فترت من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة قال رب زدني حتى فترت انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وروى ابن أبي حاتم أيضا عن كعب الاحبار انه جاءه رجل فقال اني سمعت رجلا يقول من قرأ قل هو الله أحد مرة أو احدى بنى الله له عشرة آلاف ألف غرفة من در وياقوت في الجنة فأصدق بذلك قال نعم أو عجت من ذلك قال نعم وعشرين ألف ألف وثلاثين ألف ألف وما لا يحصى ذلك الا الله ثم قرأ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة قال كثير من الله لا يحصى وقوله والله يقبض ويبسط أي أنفقوا ولا تبالوا والله هو الرزاق يضيّق

علي من يشاء من عباده في الرزق ويوسعهم على آخرين وله الحكمة البالغة في ذلك واليه ترجعون أي يوم القيامة (ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا النبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم أن كتب عليكم القتال الا تقاتلوا قالوا وما لنا الا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وبنا نقاتلهم كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم - ثم والله عليهم انما المين) قال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة هذا النبي هو يوشع بن نون قال ابن جرير يعني ابن افرام بن يوسف بن يعقوب وهذا القول بعد لان هذا كان بعد موسى بدهر طويل وكان ذلك في زمان دار عليه السلام كما هو مصرح به في القصة وقد كان بين داود وموسى ما ينيف عن ألف سنة والله أعلم وقال السدي هو شععون وقال مجاهد هو شوبيل عليه السلام وكذا قال محمد بن اسحق عن وهب بن منبه وهو شوبيل بن بالي بن علقمة بن ترخام بن اليه - بن مريض بن (١٣٧) علقمة بن ماجب بن عمر صاب بن عزرياب بن صنفية بن علقمة بن أبي ياشف بن

قارون بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليه السلام وقال وهب ابن منبه وغيره كان بنو اسرائيل بعد موسى عليه السلام على طريقتين الاسمة قامة مدة من الزمان ثم أحدثوا الاحداث وعبد بعضهم الاصنام ولم يزل بين أظهرهم من الانبياء من يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر فيقيمهم على منهج التوراة الى ان فعلوا ما فعلوا فسلما الله عليهم أعداءهم فقتلوا منهم مقتلة عظيمة وأمر واخلاقا كثيرا وأخذوا منهم بلادا كثيرة ولم يكن أحد يدعوا اليهم الا غلبوه وذلك انهم كان عدوهم التوراة والتابوت الذي كان في قديم الزمان وكان ذلك موروثا خلفهم عن سلالتهم الى موسى الكليم عليه الصلاة والسلام فلم يزل بهم قناديهم على الضلال حتى استلبه منهم

وهتكوا أستارهم وكشدوا عن نفاقهم اذ ذلك وقيل المعنى انهم لاهل الكفر يومئذ أقرب نصرمة منهم لاهل الايمان (يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم) جملة مستأنفة مقرر لمضمون ما تقدم مما أي انهم - ثم أظهرنا الايمان وأبطنوا الكفر وذكرا لافواه للتأكيدهم مثل قوله يطير بجناحه وقال الزمخشري ذكر القلوب مع الافواه تصوير لنفاقهم وانما ايمانهم موجود في أفواههم فقط وهذا الذي قاله الزمخشري يتبين كونه للتأكيدهم لخصيله هذه الفائدة (والله أعلم بما يكفون) من النفاق الذين قالوا الاخوانهم وقعدوا أي قالوا لهم ذلك والحال ان هؤلاء القائلين قد قعدوا عن القتال (لأطاعونا) وتركنا الخروج من المدينة (ماقتلوا) فرد الله ذلك عليهم بقوله (قل قادر واعم أنفكم الموت) الدر الدفيع أي لا ينفذ الحذر عن القدر فان المستول يقتل بأجله ان كنتم صادقين في انكم وجدتم في دفع القتل سبيلا وهو التعود عن القتال فخذوا الى دفع الموت طريقا قبل انتم مات يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا من غير قتال ومن غير خروج لاظهار كذبهم والله تعالى أعلم (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) لما بين الله سبحانه ان ماجرى على المؤمنين يوم أحد كان امتحانا للتمييز المذموم من المنافق والصادق من الكاذب بين ههنا من لم ينزيم وقتله هذه الكرامة والنعمة وان مثل هذا مما يتنافس فيه المتنافسون لا مما يخاف ويحذر كما قال من حكى الله عنهم لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا وقالوا طاعونا ما قتلوا فهذه الجملة مستأنفة لسان هذا المعنى والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكل أحد وقرئ بالياء التسمية أي لا يحسبن حاسب وقد اختلف أهل العلم في الشهداء المذكورين في هذه الآية من هم فقيل شهداء أحد وقيل شهداء بدر وقيل شهداء بدر معونة وعلى فرض انها نزلت في سبب خاص فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومعنى الآية عند الجمهور انهم أحياء حياة محقة ثم اختلفوا فيهم من يقول انها ترد اليهم أرواحهم في قبورهم

(١٨ فتح البيان في) بعض الملوك في بعض الحروب وأخذ التوراة من أيديهم ولم يبق من يحفظها فيهم الا القليل وانقطعت النبوة من أسباطهم ولم يبق من سبط لاوي الذي يكون فيه الانبياء الا امرأة حامل من بعليها وقد قتل فأخذوها خبيثا في بيت واحتفظوا بها لعل الله يرزقها غلاما يكون نبيا لهم ولم تزل المرأة تدعو الله عز وجل ان يرزقها غلاما فسمع الله لها وهبها غلاما فسمته شوبيل أي سمع الله دعائي ومنهم من يقول شععون وهو بعنانه فشب ذلك الغلام ونشأ فيهم وأنبأه الله نبيا تاحسنا فبلغ سن الانبياء أوحى الله اليه وأمره بالدعوة اليه وتوحيد الله فدعا بني اسرائيل فطلبوا منه أن يقيم لهم ملكا يشا تلو من أعداءهم وكان الملك أيضا قباد فيهم فقال لهم النبي فهل عسيتم أن أقام الله لكم ملكا لا تقاتلوا وتبوا عما التزمتم من القتال معه قالوا وما لنا الا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وبنا نقاتلهم كتب عليهم القتال قال الله تعالى فلما كتب عليهم القتال

تَوَلَّوْا الْاَقْلِيَّةَ مِنْهُمْ وَاللَّهِ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ أَيِ مَا وَفَوْا بِمَا وَعَدُوا بَلْ نَكُلُ عَنْ الْجِهَادِ أَكْثَرَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِهِمْ (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) أَيِ الْمَاطِلِبُونَ مِنْ نَبِيِّهِمْ إِنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْمُلْكِ لَمِنْهُمْ فَعِينَ لَهُمْ طَالُوتَ وَكَانَ رَجُلًا مِنْ أَجْنَادِهِمْ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ بَيْتِ الْمُلْكِ فِيهِمْ لِأَنَّ الْمُلْكَ كَانَ فِي سَبْطِهِمْ وَذَاقُوا مِنْ هَذَا مِنْ ذَلِكَ السَّبْطِ فَهَذَا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا أَيِ كَيْفَ يَكُونُ مَلِكًا عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ أَيِ هُوَ مَعَ هَذَا فَتِيرًا لِمَالِهِ يَقُومُ بِالْمُلْكِ وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ كَانَ سَقَاءً وَقِيلَ دَبَاغُوهَذَا اعْتَرَضَ مِنْهُمْ عَلَى نَبِيِّهِمْ وَتَعَنَّتْ وَكَانَ الْأَوَّلَى بِهِمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ثُمَّ قَدَأَ جَابَهُمُ النَّبِيُّ قَائِلًا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ أَيِ اخْتَارَهُ لَكُمْ مِنْ (١٣٨) يَنْبَغِيكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْتَكُمْ يَقُولُ لَسْتُ أَنَا الَّذِي عَيْنْتَهُ مِنْ تَلْقَاءُ نَفْسِي بِلِ اللَّهِ

أَمْرِي بِهِ لِمَا ظَنَنْتُمْ مِنْ ذَلِكَ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ أَيِ وَهُوَ مَعَ هَذَا أَعْلَمُ مِنْكُمْ وَأَسْبَلُ وَأَشْكَلُ مِنْكُمْ وَاشْدُقُوهُ وَصَبِرَ فِي الْحَرْبِ وَمَعْرِفَتِهِ أَيِ أَمَّ عُلَمَاءُ قَامَتُهُ مِنْكُمْ وَمَنْ هَهُنَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْمُلْكُ ذَا عِلْمٍ وَشَكْلٍ حَسَنٍ وَقُوَّةٍ شَدِيدَةٍ فِي بَدَنِهِ وَنَفْسِهِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكَهُ مَن يَشَاءُ أَيِ هُوَ الْحَاكِمُ الَّذِي مَا شَاءَ فَعَلَ وَلَا يَسْتَأْذِنُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَأْذِنُونَ لِعِلْمِهِ وَحُكْمَتِهِ وَرَأْفَتِهِ بِخَلْقِهِ وَلِهَذَا قَالَ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ أَيِ هُوَ وَاسِعُ الْفَضْلِ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ عَلِيمٌ عَنِ يَسْتَحِقُّ الْمُلْكَ مَن لَا يَسْتَحِقُّهُ (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) يَقُولُ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ عِلَامَةَ بَرَكَةِ مَلِكٍ طَالُوتُ عَلَيْكُمْ إِنْ رَدَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ التَّابُوتَ الَّذِي كَانَ

فَيَتَعَمَّقُونَ وَقَالَ مُجَاهِدٌ يَرْزُقُونَ مِنْ غَيْرِ الْخَنَةِ أَيِ يَجِدُونَ رِجَالًا وَيَسْأَلُونَهَا وَذَهَبٌ مِنْ عَدَا الْجَهْلُورِ إِلَى أَنَّهَا حَيَاةٌ تَجَاوِزُهَا الْمَعْنَى أَنَّهُمْ فِي حُكْمِ اللَّهِ مَسْتَحَقُّونَ لِلنَّعْمِ فِي الْخَنَةِ وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ وَلَا مُوجِبٌ لِلْمَصِيرِ إِلَى الْخَبَرِ وَقَدْ وَرَدَتْ السَّنَةُ الْمَطْهُرَةُ بِأَنْ أُرَوَّاحَهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ وَأَنَّهُمْ فِي الْخَنَةِ يَرْزُقُونَ وَيَأْكُلُونَ وَيَتَمَتَّعُونَ فَالطَّيُورُ لِلْأَرْوَاحِ كَالْهُوَادِجِ لِلْجَالِسِينَ فِيهَا وَبِهَذَا قَدْ اسْتَدِلَّ مَنْ قَالَ أَنَّ الْحَيَاةَ لِلرُّوحِ فَقَطُّ وَقِيلَ أَنَّ الْحَيَاةَ لِلرُّوحِ وَالْجَسَدِ عَاوَا اسْتَدِلَّ بِهِ بِقَوْلِهِ عِنْدَ رَجُلٍ يَرْزُقُونَ الْخَافِضَ عَلَى الْأَوَّلِ وَجْهَهُ امْتِيزَافَهُمْ مِنْ غَيْرِهِمْ أَنَّ أَرْوَاحَهُمْ تَدْخُلُ الْخَنَةَ مِنْ وَقْتٍ خَرَجَ مِنْهَا مِنْ أَجْسَادِهِمْ وَأَرْوَاحُ بَقِيَّةِ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَدْخُلُ الْأَمْحَاجَ أَجْسَادُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْاِمْتِيزَافُ عَلَى الثَّانِي ظَاهِرٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ زَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي جَزْءٍ وَأَحْجَاهُ وَعَنْ أَبِي الْخَنِي أَنَّهُ انْزَلَتْ فِي قَتْلِ أَحَدٍ وَجَزْءٍ مِنْهُمْ وَأُخْرِجَ عَمْدٌ مِنْ جِيدٍ وَأُتُودَ أَوْ دَوَابٍ جَرِيرٍ وَالْحَاسِبُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ أَبِي الدُّنَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أُصِيبَ اخْوَانُكُمْ بِأَمْرٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ تَرْدَأُهَا الْخَنَةُ وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا وَتَأْتِي إِلَى قُنَادِيلٍ مِنْ ذَهَبٍ مَعْلُوقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجِدُوا طَائِفًا مِنْ كُلِّهِمْ وَشَرِبَهُمْ وَحَسَنَ مَقِيلَهُمْ قَالُوا يَا لَيْتَ اخْوَانَنَا يَعْلَمُونَ مَا ضَعَّفَ اللَّهُ لَنَا وَفِي لَفْظٍ قَالُوا مَن يَبْلُغُ اخْوَانَنَا أَنَّا حَيَاءٌ فِي الْخَنَةِ نَرْزُقُ لَنَا لَيْزَهُدًا فِي الْجِهَادِ وَلَا يَسْكُو عَنْ الْحَرْبِ فَقَالَ اللَّهُ أَنَا بَلَّغْتُهُمْ عَنْكُمْ فَانْزِلْ هَذِهِ الْآيَاتِ وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قَتَلُوا الْآيَةَ وَمَا بَعْدَهَا وَقَدْ رَوَى مِنْ وَجْهٍ كَثِيرٍ أَنَّ سَبَبَ نَزُولِ الْآيَةِ قَتْلُ أَحَدٍ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ سَبَبَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ قَتْلُ بَيْتٍ مَعْرُوفٍ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَالْآيَةُ بِاعتبارِ عُمُومِ لَفْظِهَا يَدْخُلُ تَحْتَهَا كُلُّ شَهِيدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ نَبَتْ فِي أَحَادِيثٍ كَثِيرَةٍ فِي الصَّحِيحِ وَغَيْرِهِ أَنَّ أَرْوَاحَ الشُّهَدَاءِ فِي أَجْوَافِ طَيْرٍ خَضِرٍ وَنَبَتْ فِي فَضْلِ الشُّهَدَاءِ مَا يَطُولُ تَعْدَادُهُ وَيَكْثُرُ إِرَادُهُ مِمَّا هُوَ مَعْرُوفٌ فِي كِتَابِ الْحَدِيثِ وَقَوْلُهُ الَّذِينَ قَتَلُوا هُوَ الْمَفْعُولُ الْأَوَّلُ وَالْحَاسِبُ هُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَوْ كُلُّ أَحَدٍ كَمَا سَبَقَ وَقِيلَ

أَخَذَ مِنْكُمْ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ قِيلَ مَعْنَاهُ فَيَدُوقُ وَفَارُوجُ جَلَالَةٍ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ فِيهِ سَكِينَةٌ أَيِ مَعْنَاهَا وَقَارُ وَقَالَ الرَّبِّيعُ رَحِمَةً وَكَذَلِكَ رَوَى عَنْ الْعَوْفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ سَأَلْتُ عطاءً عَنْ قَوْلِهِ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ قَالَ مَا تَعْرِفُونَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَتَسْكُنُونَ إِلَيْهِ وَكَذَلِكَ قَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَقِيلَ السَّكِينَةُ طُسْتُ مِنْ ذَهَبٍ كَانَتْ تَغْسِلُ فِيهِ قُلُوبُ الْأَنْبِيَاءِ أَعْطَاهَا اللَّهُ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَوَضَعَ فِيهَا الْأَلْوَابَ وَرَوَاهُ السُّدِّيُّ عَنْ أَبِي مَالٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَ سَفِيانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ سُلَيْمَةَ ابْنِ كَهِيلٍ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ السَّكِينَةُ لَهَا وَجْهٌ كَوَجْهِ الْإِنْسَانِ ثُمَّ هِيَ رُوحٌ عَفَافَةٌ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنِي الْمُشَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ وَجَدَ ابْنَ مَسْلَمَةَ وَأَبُو الْأَحْوَصِ كَالْهَمِ عَنْ سَمَاءَ عَنْ خَالِدِ بْنِ عَرْعَرَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ السَّكِينَةُ رُوحٌ خُجَّجٌ وَلَهَا رَأْسَانٌ وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَهَا جَنَاحَانِ وَذَنَبٌ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَسْنَةَ السَّكِينَةُ رَأْسُ هَرَمِيَّةٍ إِذَا صُرِخَتْ فِي التَّابُوتِ

انه قال ان الله مبتليكم أي يختبركم بنهر قال ابن عباس وغيره وهو نهر بين الاردن وفلسطين يعني نهر الشريعة المشهور فمن شرب منه فليس مني أي فلا يصحمني اليوم في هذا الوجه ومن لم يطمعه فانه مني الامن اعترف غرفة بيده أي فلا بأس عليه قال الله تعالى فشربوا منه الا قليلا منهم وقال ابن جرير قال ابن عباس من اغترف منه بيده روى ومن شرب منه لم يرو وكذا رواه السدي عن ابي مالك عن ابن عباس وكذا قال قتادة وابن شاذب وقال السدي كان الجديش غمانين ألفا فشرب منه ستة وسبعون ألفا وتبقى معه أربعة آلاف كذا قال وقد روى ابن جرير من طريق اسرائيل وسفيان الثوري ومسعر بن كدام عن ابي اسحق السبيعي عن البراء بن عازب قال كنا نحدث ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يوم بدر ثلثمائة وبضعة عشر على عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر وما جاز معه الا المؤمنون (١٤٠) ورواه البخاري عن عبد الله بن رجاء عن اسرائيل بن يونس عن أبي اسحق

عن جده عن البراء بن عازب ولهذا قال تعالى فلما جاوزوه هو الذين آمنوا معه قالوا لا طاقه لنا اليوم بحالوت وجنوده أي استقلوا أنفسهم عن لقاء عدوهم لكن كثرتهم فخشع بهم علماءهم العالمون بان وعد الله حق فان النصر من عند الله ليس عن كثرة عدد ولا عدد ولهذا قالوا لكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين ولما برزوا لحالوت وجنوده قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فهزمهم باذن الله وقتل داود جالوت وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين أي لما واجه حزب الايمان وهم قليل من أصحاب طالوت وعدوهم أصحاب جالوت وهم عدد كثير قالوا ربنا

الاول قاله الزحشري ولبيان ان الاستبشار ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل بهبة من الله وفضله والنعمة ما نعم الله به على عباده والفضل ما يفيض به عليهم وقيل النعمة الثواب والفضل الزائد وقيل النعمة الجنة والفضل داخل في النعمة ذكر بعدها لتأكيدها وقيل ان الاستبشار الاول متعلق بحال اخوانهم والاستبشار الثاني بحال أنفسهم (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) كما لا يضيع أجر الشهداء والجماعدين وقد ورد في فضل الجهاد والشهادة في سبيل الله ما يطول تعدادهم من الاحاديث الصحيحة والآيات الكريمة (الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) صفة للمؤمنين أو بدل منهم أو من الذين لم يلحقوا بهم أو هو مبتدأ خبره للذين أحسنوا منهم بحملته أو منصوب على المدح وقد تقدم تفسير القرح قال سعيد ابن جبير القرح الجراحات أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة في هذه الآية انها قالت اعروة بن الزبير بان اختي كان أبو المؤمنين الزبير وأبو بكر لما أصاب نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ما أصاب يوم أحد وانصرف عنه المشركون خاف ان يرجعوا فقال من يرجع في أثرهم فأتهم سبعون فيهم أبو بكر والزبير والروايات في هذا الباب كثيرة قد اشتملت عليها كتب الحديث والسير (الذين قال لهم الناس) المراد بالناس هنا عبيد من مسعود وجازلفظ الناس عليه لكونه من جنسهم فهو من قبيل العام الذي أريد به الخاص أو من اطلاق الكل وارادة البعض كقوله أم يحسدون الناس يعني محمدا وحده ونقل على القاري انه أسلم يوم الخندق وهو مصرح به في المواهب وقيل المراد بالناس ركب عبد القيس الذين مر وراي سفيان وقيل هم المنافقون والمراد بقوله ان الناس قد جعوا لكم) أبو سفيان وغيره من أصحابه والعرب تسمى الجيش جمعا (فاخشوهم) أي خافوهم فانه لا طاقه لكم بهم (فزادهم إيمانا) أي تصديقاً بالله وبقينا والمراد انهم لم ينسلوا لما سمعوا ذلك ولا اتفقوا اليه بل أخلصوا لله وازدادوا طمأنينة وقوة في دينهم وثبتوا على

أفرغ علينا صبرا أي أنزل علينا صبرا من عندك وثبت أقدامنا أي في لقاء الأعداء وجنبنا الفرار والعجز وانصرنا على نصر القوم الكافرين قال الله تعالى فهزمهم باذن الله أي غلبوهم وقهرهم ونصر الله لهم وقتل داود جالوت ذكره في الاسرائيليات انه قتله بقتل اع كان في يده رماد فاصابه فقتله وكان طالوت قد وعد ان يزوجها ابنته وبشاطرته نعمته ويشركه في أمره وفي له ثم آل الملك الى داود عليه السلام مع ما نحه الله به من النبوة العظيمة ولهذا قال تعالى وآتاه الله الملك الذي كان بيد طالوت والحكمة أي النبوة بعد شمول وعلمه مما يشاء أي مما يشاء الله من العلم الذي اختصه به صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض أي لولا الله يدفع عن قوم بآخرين كما دفع عن بني اسرائيل عما قتله طالوت وشجاعة داود لهلكوا كما قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا

الآية وقال ابن جرير حدثني أبو حمزة الجصى أحد بني المغيرة حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا أحمد بن حنبل عن سليمان بن محمد بن سوقة عن وبرة بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من حيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض وهذا السناد ضعيف فان يحيى بن سعيد هذا هو ابن العطار الجصى وهو ضعيف جدا ثم قال ابن جرير حدثنا أبو حمزة الجصى حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا عثمان بن عبد الرحمن عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ليصلح بصلاح الرجل المسلم ولده وولد ولده وأهل دويرته ودويرات حوله ولا يزالون في حفظ الله عز وجل مادام فيهم وهذا أيضا غريب ضعيف لما تقدم ذكره أيضا وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم حدثنا علي بن اسمعيل بن حماد (١٤١) أخبرنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد أخبرنا

زيد بن الحباب حدثني جابر بن زيد عن أيوب عن أبي قلابه عن أبي السمان عن ثوبان رفع الحديث قال لا يزال فيكم سبعة بهم تنصرون وبهم تطرون وبهم ترزقون حتى يأتي أمر الله وقال ابن مردويه أيضا حدثنا محمد بن أحمد حدثنا محمد بن جرير بن يزيد حدثنا أبو معاذ بن هارن معاذ بن عثمان الليثي أخبرنا زيد بن الحباب أخبرني عمر السباز عن عتبة الخواص عن قتادة عن أبي قلابه عن أبي الأشعث الصنعاني عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الإبدال في أمتي ثلاثون بهم ترزقون وبهم تطرون وبهم تنصرون قال قتادة اني لارجو ان يكون الحسن منهم وقوله ولكن الله ذو فضل على العالمين أي من عليهم ورحمة بهم يدفع عنهم بعضهم بعضا وله الحكم والحكمة والحجة على خلقه في جميع أفعاله

نصرنيهم وفيه دليل على ان الايمان يزيد وينقص (وقالوا حسبنا الله) حسب مصدر حسبه أي كفاه وهو بمعنى الفاعل أي محسب بمعنى كاف في الكشف الدليل على انه بمعنى المحسب انك تقول هذا رجل حسبك فتصف به التكررة لان اضافته لكونه بمعنى اسم الفاعل غير حقيقية (ونعم الوكيل) هو من يوكل الله الامور أي نعم الموكل اليه أمرنا وأوال الكافي أو الكافل والمخصوص بالمدح مخدوف أي نعم الوكيل الله سبحانه وقد ورد في فضل هذه الكلمة أعني حسبنا الله ونعم الوكيل أحاديث منها ما أخرجه البخاري وغيره عن ابن عباس قال قالها ابراهيم حين القي في النار وقالها محمد صلى الله عليه وآله وسلم حين قالوا ان الناس قد جعوا لكم وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا وقعتم في الامر العظيم فتقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل قال ابن كثير بعد اخر اوجه هذا حديث غريب من هذا الوجه وأخرج أبو نعيم عن شاذان بن أوس قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم حسبنا الله ونعم الوكيل أمان كل خائف وأخرج ابن أبي الدنيا في الذكرة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا اشتد غمه مسح يده على رأسه وحلته ثم تنفس الصعداء وقال حسبي الله ونعم الوكيل (فانقلبوا بنعمة من الله) أي فخرجوا اليهم فانقلبوا او التوبوا والتعظيم أي رجعوا متلبسين بنعمة عظيمة وهي السلامة من عدوهم وعافية (وفضل) أي أجز تنفضل الله به عليهم وقيل رجع في التجارة وقيل النعمة خاصة بمنافع الدنيا والفضل ليعافى الآخرة وقد تقدم تفسيرهما قريبا بما يناسب ذلك المقام لكون الكلام فيه مع الشهداء الذين صاروا في الدار الآخرة والكلام هنا مع الاحياء وقوله (لم يحسبهم سوء) أي سالمين عنهم لم يصبهم قتل ولا جرح ولا ما يخافونه وقال ابن عباس لم يؤذهم أحد (واتبعوا رضوان الله) فيما يأبون ويذرون وأطاعوا الله ورسوله ومن ذلك خروجهم لهذه الغزوة وعن ابن عباس النعمة انهم سلموا والفضل ان عير امرت وكان في أيام الموسم

وأقوله ثم قال تعالى تلك آيات الله تلوهاعليك بالحق وانك لمن المرسلين أي هذه آيات الله التي قصصناها عليك من أمر الدين ذكرناهم بالحق أي بالواقع الذي كان عليه الامر المطابق لما بأيدي أهل الكتاب من الحق الذي يعلمه علماء بني اسرائيل وانك أي يا محمد لمن المرسلين وهذا توكيد وتوطئة للقسم (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتلوا ولكن الله يفعل ما يريد) يخبر تعالى انه فضل بعض الرسل على بعض كما قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً وقال ههنا تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله يعني موسى ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وكذلك آدم كما ورد به الحديث المروي في صحيح بن حبان عن أبي ذر رضى الله عنه ورفع بعضهم درجات كما ثبت في حديث

الاسرار حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم الانبياء في السموات بحسب تفاوت منازلهم عند الله عز وجل فان قيل فما الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الثابت في الصحيحين عن أبي هريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال اليهودي في قسم يقسمه لا والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده فاطم بها وجهه اليهودي فقال أى خبيث وعلى محمد صلى الله عليه وسلم حياء اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى على المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفض لوني على الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من ينشق فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش فلا أدري أفأق قبل أم جوزى بصعقة الطور فلا تنفض لوني على الانبياء وفي رواية لا تنفض لوني بين الانبياء فالجواب من وجوه أحدها ان هذا كان قبل ان يعلم بالتفضيل وفي هذا نظر الثاني ان هذا قاله من باب الهضم (١٤٢) والتواضع الثالث ان هذا نهى عن التفضيل في مثل هذه الحال التي تحاكموا

فيها عند الخصام والتشاجر والرابع لا تنفض لوني مجرد الآراء والعصبية الخامس ليس مقام التفضيل اليكم وانما هو الى الله عز وجل وعليكم الانقياد والتسليم له والايان به وقوله وآتينا عيسى ابن مريم البينات أى الحجج والدلائل القاطعات على صحة ما جاء بهى اسرائيل به من انه عبد الله ورسوله اليهم وأيدناه بروح القدس يعنى ان الله أيد بحبر بل عليه السلام ثم قال تعالى ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا أى بل كل ذلك عن قضاء الله وقدره ولهذا قال ولكن الله يفعل ما يريد (يا أيها الذين آمنوا) أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة أى ولا ينفعكم خلة أحد بعنى صدقته بل ولا نسائه كما قال فاذا ننتج في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ولا شفاعة أى ولا تنفعهم شفاعة الشافعين وقوله والكافرون هم الظالمون مبتدأ محصور في خبره أى ولا ظالم أظلم ممن وفى الله يومئذ كافراً وقد روى بن أبى حاتم عن عطاء بن دينار انه قال الحمد لله الذى قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون (الله لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الارض من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وما هو على العظيم

فاشترها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرج ما لا قسمه بين أصحابه وعن مجاهد قال الفضل ما أصابوا من التجارة والأجر وقال السدى أما النعمة فهي العافية وأما الفضل فالتجارة والسوء القتل (والله ذو فضل عظيم) لا يقدار قدره ولا يبلغ مداه ومن تفضله عليهم تميتهم وخر وجههم للقاء عدوهم وارشادهم الى ان يقولوا هذه المقالة التى هى جالبة لكل خير ودافعة لكل شر وقيل تفضل عليهم بالقاء العرب في قلوب المشركين حتى رجعوا (انما ذلككم) المنبسط لكم والخوف أيها المؤمنون (الشيطان) والظاھر ان المراد هنا الشيطان نفسه باعتبار ما يصدر منه من الوسوسة المقتضية للتبسط وقيل المراد به نعيم بن مسعود لما قال لهم تلك المقالة وقيل أبو سفيان لما صدر منه الوعيد لهم والمعنى ان الشيطان (يخوف) المؤمنين (أولياهم) وهم الكافرون قال ابن عباس الشيطان يخوف بأولياهم وقال أبو مالك يعظم أولياهم فى أعينكم وقال الحسن انما كان ذلك تخويف الشيطان ولا يخاف الشيطان الاولى الشيطان (فلا تخافوهم) أى أولياهم الذين يخوفكم بهم الشيطان أو فلا تخافوا الناس المذكورين في قوله ان الناس قد جعوا اليكم فهاهم الله سبحانه ان يخافوهم فيجيبوا عن اللقاء وينشأوا عن الخروج وأمرهم بان يخافوه سبحانه فقال (وخافون) هذه الياة التى بعد النون اختلف السبعة فى اثباتها النطاوات فقالوا على حذفها فى الرسم لانها من يأت الزوائد كلها لا ترمى وجملتها اثنتان وستون والمعنى فافعلوا ما أمركم به واتركوا ما أنهىكم عنه لاني الحقيق بالخوف منى والمراقبة لا مرمى ونهى ليكون الخير والشري يدى وقيد بقوله (ان كنتم مؤمنين) لان الايمان يقتضى ذلك ويستدعى الامن من شر الشيطان وأولياهم (ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر) يقال حزننى الامر وهى الغدة قرىش وأحزننى وهى الغدة عيم والاولى أفصح والغرض من هذا تسليته صلى الله عليه وآله وسلم وتصبيهه على نعمتهم فى الكفر وتعرضهم له بالاذى وضمن يسارعون يععون فعدى بنى أى لا يحزنك مسارعهم لمقويات الكفر من قول وفعل فهذا

ورزقهم في سبيله سبيل الخير ليدخروا ثواب ذلك عند ربهم ومليكمهم وليا يدروا الى ذلك فى هذه الحياة الديان من هو قبل ان يأتى يوم يعنى يوم القيامة لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة أى لا يباع أحد من نفسه ولا يقادى بعمال لويله ولو جاء بمل الارض ذهباً ولا تنفعه خلة أحد بعنى صدقته بل ولا نسائه كما قال فاذا ننتج في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ولا شفاعة أى ولا تنفعهم شفاعة الشافعين وقوله والكافرون هم الظالمون مبتدأ محصور في خبره أى ولا ظالم أظلم ممن وفى الله يومئذ كافراً وقد روى بن أبى حاتم عن عطاء بن دينار انه قال الحمد لله الذى قال والكافرون هم الظالمون ولم يقل والظالمون هم الكافرون (الله لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما فى السموات وما فى الارض من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وما هو على العظيم

هذه آية الكرسي ولها شأن عظيم قد صح الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بانها أفضل آية في كتاب الله قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا شافعيان عن سعيد الجريري عن أبي السليل عن عبد الله بن رباح عن أبي هوان عن كعب بن النبي صلى الله عليه وسلم سألته أي آية في كتاب الله أعظم قال الله ورسوله أعلم فرددها مرة أخرى قال لي هذا العلم أبالمنذرو الذي نفسي بيده ان لها سائنا وسفطين قدس الملك عند ساق العرش وقد رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن الجريري به وليس عنده زيادة والذي نفسي بيده الخ حديث آخر عن أبي أيضا في فضل آية الكرسي قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا ميسرة عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن عبيدة بن أبي لبابة عن عبد الله بن أبي بن كعب ان أباه أخبره انه كان له جرن فيه تمر قال فكان أبي (١٤٣) يعمده فوجدته ينقص قال فخرسه ذات

ليلة فاذا هو بداية شبيه الغلام الحتم قال فبليت عليه فرد السلام قال فقلت ما أنت حتى أم أنسى قال جني قال قلت ناولني يدك قال فناولني يده فاذا يد كاذب وشعر كاذب فقلت هكذا خلق الجن قال لقد علمت الجن ما فهم أشد مني قلت فما جعلك على ما صنعت قال بلغني أنك رجل تحب الصدقة فأحببنا أن نصيب من طعامك قال فقال له أي ما الذي يجيرنا منكم قال هذه الآية آية الكرسي ثم غدا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه صدق الخليل وهكذا رواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي داود الطيالسي عن حرب بن شداد عن يحيى بن أبي كثير عن الحضرمي بن لاحق عن محمد بن عمرو بن أبي بن كعب عن جده به وقال الحاكم صحيح الإسناد ولم يخرجاه طريق أخرى قال الامام

هو الذي يسارع اليه أي الأمور المقوية له كالتبؤ لقتال النبي وأما الكفر فهو دائم فيهم فلا تأتي مسارعهم للوقوع فيه لأن هذا التعبير يشعر بطروقه هذا الأمر وأما إثارة كلمة إلى في قوله تعالى وسارعوا إلى مغفرة من ربكم فلان المغفرة والجنة منتهى المسارعة وغايتها قيل هم قوم ارتدوا فاعظم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لذلك فسلاه الله سبحانه ونهاه عن الحزن وعلل ذلك بقوله (أنهم لم يضروا الله شيئا) أي شيئا من الضرر والتسكير لتأكيده ما فيه من القلة والخفارة وقيل على نزع الجار أي بشيئا أصلا وقيل هم كنفار قريش وقيل هم المنافقون ورؤساء اليهود وقيل هو عام في جميع الكفار قال القشيري والحزن على كثير الكافر طاعة ولكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يضبط في الحزن فنهى عن ذلك كما قال تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وقال فلعلكم باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا والمعنى ان كفرهم لا ينقص من ملك الله سبحانه شيئا وقيل المراد ان يضروا أوليائهم ويحتمل ان يراد ان يضروا دينه الذي شرعه لعباده وفيه مزيد بالعفة في التسلية (يريد الله ألا يجعل لهم حظا) نصيبا في الآخرة) أو نصيبا من الثواب وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام الإرادة واستمرارها وفي الآية دليل على ان الخير والشر بإرادة الله تعالى وفيه رد على القدرية والمعتزلة (وله) عذاب عظيم في النار بسبب مسارعتهم في الكفر فكان ضرر كفرهم عائد عليهم جبالهم عدم الخط في الآخرة وتصيرهم إلى العذاب العظيم (ان الذين اشتروا) استبدلوا (الكفر بالآيمان) وقد تقدم تحقيق هذه الاستعارة والمراد المنافقون آمنوا ثم كفروا (ان يضروا الله شيئا) نفي الضرر معناه كالأول وهو لئلا يدمر الله ما تقدمه وقيل ان الأول خاص بالمنافقين والثاني بعم جميع الكفار والأول أولى (وله) عذاب عظيم في الآخرة ولم يجز العباد بسروا المشتري بما اشتراه عند كون الصفقة رابحة وسأله عند كونها خاسرة ناسب وصف العذاب بالآليم (ولا تحسبن الذين كفروا) وقرئ بالتحسية فالمعنى لا تحسبن الكفارون

أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عثمان بن عتاب قال سمعت أبا السليل قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يحدث الناس حتى يكثروا عليه فيصعد على سطح بيت فيحدث الناس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي آية في القرآن أعظم فقال رجل الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فوضع يده بين كفتي فوجدت بردها بين يدي أو قال فوضع يده بين يدي فوجدت بردها بين كفتي وقال لي هذا العلم أبالمنذرو الذي نفسي بيده ان لها شأن عظيم قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أبو يزيد القراطيسي حدثنا يعقوب بن أبي عبد الملك حدثنا مسلم بن خالد عن ابن جريح أخبرني عن عطاء بن مولى بن الأسقع رجل صدق أخبره عن الأسقع البكري انه سمعه يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في صفة المهاجرين فساله انسان أي آية في القرآن أعظم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم حتى انتمت الآية حديث آخر عن أنس قال الامام أحمد

قلت يا رسول الله الصلاة قال خير
موضوع من شاء أقل ومن شاء أكثر قال
قلت يا رسول الله فالصوم قال فرض
مجزي وعند الله هز يد قلت يا رسول
الله فالصدقة قال اضعافا مضاعفة
قلت يا رسول الله فأيهما افضل قال
جهل من مقل أو سر إلى فقير قلت
يا رسول أي الانبياء كان أول قال
آدم قلت يا رسول الله وبي كان قال
نعم نبي مكلّم قلت يا رسول الله كم
المرسلون قال ثلثمائة وبضعة عشر
جاء غفيرا وقال مرة وخمسة عشر
قلت يا رسول الله أي ما أنزل عليك
أعظم قال آية الكرسي الله لا اله
الا هو الحي القيوم ورواه النسائي
حديث آخر عن أبي أيوب خالد بن
زيد الانصاري رضى الله عنه وأرضاه
قال الامام أحمد حدثنا سفيان
عن ابن أبي ليلى عن أخيه عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب
انه كان في سهوة له وكانت الغول
تحي فتأخذ فكلها الى النبي صلى الله

(أعما على لهم) بتطويل الأعمار وتأخيرهم ورغد العيش أو بما أصابوا من الظفر يوم أحد
(خير لا نفسهم) فليس الأمر كذلك بل هو شر واقع عليهم ونازل بهم وعلى الأولى لا تحسبن
يا محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم إن الأملاء الذين كثروا بما ذكروا خيبر لهم (أعما على لهم)
(يزدادوا أعما) بكثرة المعاصي واللام لام الإرادة أى إرادة زيادة الأثم وهى جائزة عند
الإشاعة ولا تخلو عن حكمة وعند المعتزلة القائلين بأنه تعالى لا يريد القبيح هى لام العقابة
وهى جله مستأنفة مبنية لوجه الأملاء للكافرين أو تكرر الأولى والأملاء الأمهال
والتأخير وأصله من الملوأ وهى المدة من الزمان يقال أمليت له فى الأمر أخرت وأملت
للعير فى القيد أرخيت له ووسعت (ولهم عذاب مهين) فى الآخرة قال أبو السعد لما
تضمن الأملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتوا ذلك مما يقتضى التعزير والتكريم وصف
عذابهم بالاهانة ليكون جزاؤهم جزاء وفاقا انتهى واحتج الجمهور بهذه الآية على
بطلان ما يقوله المعتزلة لأنه سبحانه أخبر بأنه يطيل أعمار الكافرين ويجعل عيشهم رغدا
يزدادوا أعما قال أبو حاتم سمعت الأحنف يذكر كسر أعما على الأولى وفتح الثانية ويحتج
بذلك لاهل القدر لأنه منهم ويجعله على هذا التقدير ولا يحسبن الذين كثروا أعما على لهم
يزدادوا أعما على لهم خير لا نفسهم وقال فى المكشاف إن ازدياد الأثم علة وما كل
علة بغرض الأثر كقول قعدت عن الغزو وللجزو الفاقة وخرجت من البلد لخافة الشر
وليس شئ من ذلك بغرض لك وأعماهى أسباب وعال وعن ابن مسعود قال ما من نفس
برة ولا فاجرة إلا والموت خير لها من الحياة فإن كان برافق قد قال تعالى وما عند الله خير
للأبرار وإن كان فاجر افقد قال تعالى ولا يحسبن الذين كثروا الآية وعن أبي الدرداء
ومحمد بن كعب وأبى هريرة نحوه (ما كان الله) كلام مستأنف (ليزداد المؤمنين) هذه اللام
تسمى لام الجود ونصب بعدها المضارع باسماران ولا يجوز إظهارها وهذا القول دلائل
واعتراضات مذكورة فى كتب النحوى والخطاب فى قوله (على ما أنتم علمه) عند جمهور

(۲) بیاض بالاصل

فأتاني آت جعل يحثون الطعام فأخذته وقلت لا رفعك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج وعلى عيال ولني حاجة شديدة قال خلعت عنه فأصحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا باهريرة ما فعل أسيرك البارحة قال قلت يا رسول الله شكي حاجة شديدة وعيالا فرجته وخلعت سيده قال أما انه قد كذبك وسيعود فعرفت انه سيعود فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيعود فرددته فجاء يحثون الطعام فأخذته فقلت لا رفعك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج وعلى عيال لا أعود فرددته وخلعت سيده فأصحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا باهريرة ما فعل أسيرك البارحة قلت يا رسول الله شكي حاجة وعيالا فرجته خلعت سيده قال أما انه قد كذبك وسيعود فرددته الثالثة فجاء يحثون الطعام فأخذته فقلت لا رفعك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر ثلاث مرات انك تزعم انك (١٤٥) لا تعود ثم تعود فقال دعني أعلمك كلمات

المتنع عن الله بها قلت وما هي قال اذا أويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم حتى تحتم الآية فانك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح خلعت سيده فأصحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل أسيرك البارحة قلت يا رسول الله زعم الله بعلمي كلمات ينزعني الله من الخفيات سيده قال ما هي قال قال لي اذا أويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي من أولها حتى تحتم الآية الله لا اله الا هو الحي القيوم وقال لي ان يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح وكانوا احرص مني من الخيل فقلت النبي صلى الله عليه وسلم أما انه صدق ربه وكذب ناعم من تحاطب من ثلاث ليل يا باهريرة قلت لا قال ذلك شيطان كذا رواء البخاري معلقا بصيغة الجزم وقد رواه انسائي في اليوم واليلة عن

المحدثين للكفار والمناقين وقيل الخطاب للمؤمنين والمناقين أي ما كان الله ليترككم على الحال الذي عليه أنتم من الاختلاط وقيل الخطاب للمشركين والمراد بالمؤمنين من في الاصلاط والارحام أي ما كان الله ليذر أولادكم على ما أنتم عليه حتى يفرق بينكم وبينهم وقيل الخطاب للمؤمنين أي ما كان الله ليذكركم يا معشر المسلمين على ما أنتم عليه من الاختلاط بالمناقين حتى يميز بينكم وعلى هذا الوجه الوجه الثاني يكون في الكلام التفات (حتى يميز الخبيث من الطيب) أي بعضكم من بعض قال ابن عباس عي زاهل السعادة من أهل الشقاوة وقال قتادة يميز بينهم في الجهاد والجمعة وقرئ يميز بالشديد فالخفف من ماز الشئ يميز ميزا اذا فرق بين اثنين فان كانت أشياء قليلة يميزها تميزا (وما كان الله ليطاعكم على الغيب) الخطاب لكفار قريش أي ما كان ليعين لكم المؤمنين من الكافرية يقول فلان كافر وفلان مؤمن وفلان منافق لتعرفوا قبل التميز لان المسائر يعلم الغيب لا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فيميز بينكم كما وقع من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من تعيين كثير من المنافقين فان ذلك كان بتعليم الله لا بكونه يعلم الغيب أو ان يشاهد أمر ايدل على أمر يكون من بعد كما ذهب له علامات دالة على مصارع الكفار يوم بدر وقيل المعنى ما كان الله ليطاعكم على الغيب فيمن يستحق النبوة حتى يكون الوجه باختياركم (ولكن الله يجتبي) أي يختار أو يختص قاله جماعة وعن مالك يستخلص (من رسوله من يشاء) فيدله على ما يشاء من غيبه عن السدي قال قالوا ان كان محمد صلى الله عليه وآله وسلم صادقا فيجبنا عن يوم من منار من يكبر فأزل الله هذه الآية وعن الحسن قال لا يطع على الغيب الرسول (فأمنوا بالله ورسوله) بصنفة الاخلاص (وان تؤمنوا وتتقوا) النفاق (فلكم أجر عظيم) في الآخرة ولا يحسن الذين يجادلون بما آتاهم الله من فضله هو خير الهم بل هو شر الهم أي لا يحسن الباخلون الجبل خير الهم قاله الخليل وسيبويه والنراء وقرئ بالتاء أي لا تحسنين يا محمد على الله

(١٩ - فتح البيان ثاني) ابراهيم بن يعقوب عن عثمان بن الهيثم فذكره وقد روى من وجه آخر عن أبي هريرة بسياق آخر قريب من هذا فقال الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو بن الصديق حدثنا جده بن زهير بن حرب أنبأنا مسلم بن ابراهيم أنبأنا محمد بن مسلم العبدى أنبأنا أبو المتوكل الناجي ان باهريرة كان معه مفتاح بيت الصدقة وكان فيه تمر فذهب يوما ففتح الباب فوجد التمر قد أخذ منه ملء كف ودخل يوما آخر فاذا قد أخذ منه ملء كفا فدخل يوما آخر فاما اذا قد أخذ منه مثل ذلك فمشى ذلك ابو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فحب ان تأخذ صاحبك هذا قال نعم قال فاذا فتمت الباب فقل سبحان من سخر لك محمد فذهب ففتح الباب فقل سبحان من سخر لك محمد فاذا عوقا ثم يديه قال يا عبد الله انت صاحب هذا قال نعم دعني فاني لا أعود ما كنت آخذ الا لاهل بيت من الجن فقرأ فخلع عنه ثم عاد الثانية ثم عاد

الثالثة فقالت اليس قد عاهدتني الاتعود لادعك اليوم حتى اذهب بك الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تفعل فانك ان تدعني علمتك كلمات اذ انت قلتها لم يقربك احد من الجن صغير ولا كبير ذكر ولا انثى قال له لتسعين قال نعم قال ما هن قال الله لا اله الا هو الحي القيوم قرأ آية الكرسي حتى ختمها فتركه فذهب فلم يعد فذكر ذلك ابو هريرة للنبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما علمت ان ذلك كذلك وقد رواه النسائي عن احمد بن محمد بن عبيد الله عن شعيب بن حرب عن اسمعيل بن مسلم عن ابي المتوكل عن ابي هريرة به وقد تقدم لابي بن كعب كاشفة مثل هذه أيضا فهذه ثلاث وقائع * (قصة اخرى) * قال ابو عبيد بن كلاب الغريب حدثنا ابو معاوية عن ابي عاصم الثقفي عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود قال خرج رجل من الانس فلقميه رجل من الجن فقال هل لك ان تصارعني (١٤٦) فان صرعتني علمت آية اذا قرأتها حين تدخل بيتك لم يدخله شيطان فصارعها

فصرعه فقال اني اراك ضميلا شخصتا كان ذراعين ذراعي كلب افهكذا أنتم أيها الجن كلكم أم أنت من بينهم فقال اني بينهم لضليع فعادوني فصارعه فصرعه الانسي فقال تقرأ آية الكرسي فانه لا يقرأها أحد اذ دخل بيته الا خرج الشيطان وله خبيخ كخبيخ الجمار فقبل لابن مسعود اهو عرفت قال من عسى ان يكون الا عمر قال ابو عبيد الضليل التحيف الجسيم والخبيخ بالخاء المعجمة ويقال بالخاء المهملة الضراط حديث آخر عن ابي هريرة قال الحاكم ابو عبد الله في مستدركه حديثا على بن حشاد حديثنا بشر بن موسى حديثنا الحمدي حديثنا سفيان حدثني حكيم بن جبير الاسدي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سورة البقرة فيها آية سيد اى القرآن لا تقرأ في بيت فيه شيطان الا خرج منه آية

عليه وآله وسلم يخل الذين يخلون خير الهم قال الزجاج هو مثل واسئل القرية والآية دالة على ذم الخل وقد ورد فيه أحاديث قال المبرد والسني في قوله (سيطوقون ما يخلوا به) سين الوعيد وهذه الجملة مهيئة لمعنى ما قبلها قيل ومعنى التطويق هنا انه يكون ما يخلوا به من المال طوقا من نار في أعناقهم وقيل معناه انهم سيحملون عقاب ما يخلوا به من الطاعة وليس من التطويق وقيل المعنى انهم يلزمون أعمالهم كما يلزم الطوق العنق يقال طوق فلان عمله طوق الحمامة أى ألزم جزاء عمله قال القرطبي والخل في أصل اللغة ان يمنع الانسان الحق الواجب فأما من منع ما لا يجب عليه فليس بخليل قال في القاموس البخل ضد الكرم وقد ذكر الشوكاني في شرحه للمنتقى عند قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم انى أعوذ بك من البخل انه قيد به بعضهم بما يجب اخراجه ثم قال ولا وجه له لان البخل بما ليس بواجب من غرائز النقص المضادة للكمال والتعوذ منه حسن بلاشك فالاولى بتبعية الحديث على عمومته انتهى فعنى البخل عام لا كاذ كره القرطبي واما في الآية فهو للواجب ولكن عبارته تنقيد التعميم والله أعلم قال ابن عباس هم أهل الكتاب يخلوا به ان يثبوه للناس وعن مجاهد قال هم اليهود وعن السدي قال يخلوا ان ينفقوا في سبيل الله ولم يؤدوا زكاتها (يوم القيامة) بأن يجعل حبة في عنقه تنهشه كما أخرج البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة فيأخذ بهنزمسيه يعنى بشدقيه فيقول أنا مالك أنا كتركك ثم تلا هذه الآية وقد ورد هذا المعنى في أحاديث كثيرة عن جماعة من الصحابة يرفعونها (ولله ميراث السموات والارض) أى له وحده لا لغيره كما يفيد التقديم والمعنى ان له ما فيها مما يتوارث أهلها ومنها المال فبالهم يخلون بذلك ولا ينفقونه وهو لله سبحانه لا لهم وانما كان عندهم عارية مستردة ومثل هذه الآية قوله تعالى ان نحن نرث الارض ومن عليها وقوله وانفقوا مما جعلكم

الكروسي وكذا رواه من طريق آخر عن زائدة عن حكيم بن جبير ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه كذا مستخلفين قال وقد رواه الترمذي من حديث زائدة وانظروا لكل شئ سنهم وسنهم القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة اى القرآن آية الكرسي ثم قال غريب لانعرفه الا من حديث حكيم بن جبير وقد تكلم فيه شعبة وضعفه (نلت) وكذا ضعفه أحمد ويحيى ابن معين وغير واحد من الأئمة وتركه ابن مهدي وكذبه السعدي حديث آخر قال ابن مردويه حديثنا عبد الباقي بن نافع أخبرنا عيسى بن محمد المروزي أخبرنا عمر بن محمد البخاري أخبرنا عيسى بن موسى غنجا عن عبد الله بن كيسان حديثنا يحيى أخو بني يحيى ابن عتيق عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب انه خرج ذات يوم الى الناس وهم سباط فقال أياكم يخبرني بأعظم آية

في القرآن فقال ابن مسعود على الخبيثة سقطت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أعظم آية في القرآن الله لا اله الا هو
الحق القيوم حديث آخر في اشتغالها على اسم الله الاعظم قال الامام أحمد حدثنا محمد بن بكر أنبأنا عبيد الله بن أبي زياد حدثنا
شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد بن السكن قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هاتين الآيتين الله لا اله الا هو
الحق القيوم والم الله لا اله الا هو الحق القيوم ان فيه ما اسم الله الاعظم وكذا رواه أبو داود عن مسدد والترمذي عن علي بن خنيسم
وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة ثلاثتهم عن عيسى بن يونس عن عبيد الله بن أبي زياد وقال الترمذي حسن صحيح حديث آخر
في معنى هذا عن أبي أمامة رضي الله عنه قال ابن مردويه أخبرنا عبد الله بن غير أخبرنا السجستاني بن ابراهيم بن اسمعيل أخبرنا هشام
ابن عمار أنبأنا الوليد بن مسلم أخبرنا عبد الله بن العلاء بن زيد أنه سمع القاسم (١٤٧) بن عبد الرحمن يحدث عن أبي أمامة

بن ربيعة قال اسم الله الاعظم الذي اذا
دعى به أجاب في ثلاث سورة البقرة
وآل عمران وطه قال هشام وهو
ابن عمار خطيب دمشق أما
البقرة فالله لا اله الا هو الحق
القيوم وفي آل عمران الم الله لا اله
الا هو الحق القيوم وفي طه وعنت
الوجه للحق القيوم حديث آخر
عن أبي أمامة في فضل قراءتها بعد
الصلاة المكتوبة قال أبو بكر بن
مردويه حدثنا محمد بن حنبل بن
يأور اللادي أخبرنا جعفر بن محمد
ابن الحسن أخبرنا الحسن بن بشر
بطرسوس أخبرنا محمد بن حمير
أخبرنا محمد بن زياد عن أبي أمامة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ برك صلاة مكتوبة
آية الكرسي لم يمتعه من دخول
الجنة إلا أن يموت وهكذا رواه
النسائي في اليوم والليلة عن الحسن
ابن بشير وأخرجه ابن حبان في
صحيحه من حديث محمد بن حمير وهو

مستخفين فيه والميراث في الاصل هو ما يخرج من مالك الى آخر ولم يكن مملوكا لذلك الا
قبل انتقاله اليه بالميراث ومعلوم ان الله سبحانه هو المالك بالحقية قبل جميع مخلوقاته (والله
بما تعملون خبير) قرئ بالتاء على طريقه الالتفات وهي أبلغ في الوعيد وقرئ بالياء على
الظاهر (السمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) قال أهل التنسيب لما
أنزل الله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال قوم من اليهود هذه المقالة تنويه على
ضعفائهم لانهم يعتقدون ذلك لانهم أهل كتاب بل أرادوا الله تعالى ان يسخ ماطلبه منا
من القرض على لسان محمد فهو فقير ليس ككوا على اخوانهم في دين الاسلام (سكتب
ما قالوا) في صنف الملائكة أو سخطه أو سخطهم عليه والمراد الوعيد دلهم وان ذلك
لا يفوت على الله بل هو مد لهم ليوم الجزاء وجله سكتب على هذا سكتبنا جوا
لسؤال مقدركانه قيل ما ذاصع الله بهؤلاء الذين سمع منهم هذا القول الشنيع فقال قال
لهم سكتب ما قالوا (و) سكتب (قتلهم الانبياء) أي قتل أسلافهم للانبياء وانما نسب
ذلك اليهم لكونهم رضوا به جعل ذلك القول قرينة لقتل الانبياء تنبيه على انه من العظم
والشناعة يمكن يعدل قتل الانبياء (بغير حق) حتى في اعتقادهم فكانوا يعتقدون ان
قتلهم لا يجوز ولا يحل وحينئذ فيمناسب ان الغارة عليهم (وتقول) أي تنتقم منهم بعد
الكتابة به هذا القول الذي نقوله لهم في النار أو عند الموت أو عند الحساب وقرئ بالياء
أي يقول الله لهم في الآخرة على لسان الملائكة (ذوقوا عذاب الحريق) الحريق اسم
لنار الملتبئة والاطلاق الذوق على احساس العذاب فيه مبالغة بديعة والاشارة بقوله
(ذلك بما قدمت أيديكم) الى العذاب المذكور قوله وأشار الى القريب بالصيغة التي
يشار بها الى البعيد دلالة على بعد منزلتي في القضاة وذكر الايدي لكونها المباشرة
لغالب المعاصي (وأن الله ليس بظالم للعبيد) معطوف على ما قدمت أيديكم ووجهه
انه سبحانه عذبهم بما أصابوا من الذنوب وجازاهم على فعلهم فلم يكن ذلك ظلما أو بمعنى انه

الحق من رجال البخاري أيضا فهو اسناد على شرط البخاري وقد زعم أبو النرج بن الجوزي انه حديث موضوع والله أعلم وقد
روى ابن مردويه من حديث علي والمغيرة بن شعبة وجابر بن عبد الله نحو هذا الحديث ولكن في اسناد كل منهما ضعف وقال ابن
مردويه أيضا حدثنا محمد بن الحسن بن زياد المقرئ أخبرنا يحيى بن رستويه المروزي أخبرنا زياد بن ابراهيم أخبرنا أبو جزة السكري
عن المثني عن قتادة عن الحسن عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوحى الله الى موسى بن عمران عليه
السلام ان اقرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة فانه من يقرأها في دبر كل صلاة مكتوبة أجعل له قلب الشاكرين ولسان
الداكرين وثواب النبیین وأعمال الصديقين ولا يواظب على ذلك الا نبي أو صديق أو عبد امتحنت قلبه للايمان أو أريد قلبه في
سبيل الله وهذا حديث منكر جدا حديث آخر في انها تحفظ من قراءتها في أول النهار وأول الليل قال أبو عيسى الترمذي حدثنا

يحيى بن المغيرة أبو سالة الخزومي المديني أخبرنا ابن أبي فديك عن عبد الرحمن الميموني عن زرارة بن مضعب عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرم المؤمن إلى اليه المصير وآية الكرسي حين يصبح حفظها حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي حفظها حتى يصبح ثم قال هذا حديث غريب وقد تكلم بعض أهل العلم في عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مليكة الميموني من قبل حفظه وقد ورد في فضلها أحاديث أخر تركاها اختصارا لعدم صحتها وضعف أسانيدها والحديث على قرائتها عند الحاجة أنها تقوم مقام حجامة من وجدته في كتابها في السيد اليسري بالزعران سبع مرات وتحبس للحفظ وعدم النسيان وأورد ههنا ابن مردويه وغير ذلك وهذه الآية مشتملة على عشر حل مستقلة فقول الله لا اله الا هو اخبار بانه المتفرد بالالهية لجميع الخلائق إلى القيوم أي الحي في (١٤٨) نفسه الذي لا يموت أبدا القيم لغيره وكان عمر يقرأ القيام بجميع الموجودات

ملك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء وليس بظالم لمن عذبه بذنبه وقيل ان وجهه ان في الظلم مستلزم للعدل المقتضى لاثابة الحسن ومعاقبة المسي ورد بان ترك التعذيب مع وجود سببه ليس بظلم عقلا ولا شرعا حتى ينتهض في الظلم سببا للتعذيب وقيل ان جلالة قواه وان الله ليس بظالم للعبيد في محل رفع على انها خبر مبتدأ محذوف أي والامر ان الله ليس بظالم للعبيد والتعبير بذلك عن نفي الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم عند أهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغالبين تنزهه عن ذلك ونفي ظلام المشعر بالكثرة فينبغي ثبوت أصل الظلم وأجيب عن ذلك بان الذي توقعه بان يفعله بهم لو كان ظلما لكان عظيمًا فتنفاه على حد عظمه لو كان ثابتا عن ابن عباس قال ما أبغضهم من لم يجترم (الذين قالوا) أي جماعة من اليهود (ان الله عهد اليها) في التوراة (الأنؤمن لرسول حتى يأتيهم بقرآن فأكله النار) وهذا منهم كذب على التوراة اذ الذي فيها عقيد بغير عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام والقربان ما يتقرب به إلى الله من نسكة وصدقة وعمل صالح وهو فعلان من القرية وقد كان دأب بني اسرائيل انهم كانوا يقرّبون القربان فيقوم النبي فيدعونه فينزل نار من السماء فتحرقهم ولم يتعد ذلك كل أنبيائه ولا جعله دليلا على صدق دعوى النبوة ولهذا زار الله عليهم فقال (قل قد جاءكم رسل من قبلي) كيحيى بن زكريا وشعيا وسائر من قتلوا من الانبياء (بالبينات) أي الدلالات الواضحات على صدقهم (وبالذي قلتم) أي بالقربان (فلم قتلتموهم) أراد بذلك فعل أسلافهم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (فان كذبوا) يا محمد هؤلاء اليهود (فقد كذب رسل من قبلك) مثل نوح وهود وصالح وارايم وغيرهم من الرسل (جاءوا بالبينات) أي الحلال والحرام أو المعجزات الباهرات (والزبر) جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته اذا حسنته وقيل الزر المواعظ والزواجر من زبرته اذا جرته (والكتاب المنير) الواضح الجلي المضئ يقال نار الشئ واستنار وأناره ونوره بمعنى وقال قتادة الزبر كتب الانبياء

مفتقرة اليه وهو غنى عنها ولا قوام لها بدون أمره كقوله ومن آياته ان تقوم السماء والارض بأمره وقوله لا تأخذ سنة ولا نوم أي لا يعتريه نقص ولا غفلة ولا ذلول عن خلقه بل هو قائم على كل نفس بما كسبت شهيد على كل شئ لا يغيب عنه شيء ولا يخفى عليه خافية ومن تمام القيومية أنه لا يعتريه سنة ولا نوم فقله لا تأخذ أي لا تغلبه سنة زهي الوسن والنعاس ولهذا قال ولا نوم لأنه أقوى من السنة وفي الصحيح عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يحفظ القسط ويرفعه يرفع إليه عمل النهار قبل عمل الليل وعمل الليل قبل عمل النهار يجابه النور والنار لو كشفه لحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر

أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة بن الولي بن عباس في قوله لا تأخذ سنة ولا نوم ان موسى عليه السلام سأل والكتاب الملائكة هل ينام الله عز وجل فأوحى الله تعالى إلى الملائكة وأمرهم ان يؤرقوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ثم أعطوه قارورتين فأمسكهما ثم تركوه وحذروه ان يكسرها قال فجعل يعس وهما في يده في كل يد واحدة قال فجعل يعس وبنه ويعس وبنه حتى نعس نعسة فضرب احدهما بالآخرى فكسرها قال معمر انما هو مثل ضربه الله عز وجل يقول فكذلك السموات والارض في يده وهكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق فذكره وهو من أخبار بني اسرائيل وهو عما يعلم ان موسى عليه السلام لا يخفى عليه مثل هذا من أمر الله عز وجل وانه منزعه وأغرب من هذا كله الحديث الذي رواه ابن جرير حدثنا يحيى بن أبي اسير ائيل حدثنا هشام بن يوسف عن أمية بن شبل عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله

علمية وسلم يحكي عن موسى عليه السلام على المنبر قال وقع في نفس موسى هل ينال الله فأرسل اليه ملكاً فأقره ثلاثاً ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة وأمره ان يحتفظ بهما قال جعل ينال وكادت يداه يلمتنيان فيستقيظ فيحبس احدهما على الاخرى حتى نام نومة فاصطفت يده فانتكسرت القارورتان قال ضرب الله عز وجل مثلاً ان الله لو كان نال لم تستكسك السماء والارض وهذا حديث غريب جداً والظاهر انه اسرائيل لامر فوع والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدستقي حدثني أبي عن أبيه حدثنا أشعث بن إسحق عن جعفر بن أبي الغيرة عن سعد بن جبير عن ابن عباس ان بني اسرائيل قالوا يا موسى هل ينال ربك قال اتقوا الله فناداه به عز وجل يا موسى سأولك هل ينال ربك فخذزججتين في يديك فقم الليل ففعل موسى فلما ذهب من الليل ثلث نعل في فمك فركبته ثم اتعش فضبطهما (١٤٩) حتى اذا كان آخر الليل نعل فسقطت الزججتان فانكسرتا

فقال يا موسى لو كنت أنال لسقطت السموات والارض فهلكت كما هلكت الزججتان في يديك فأزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم آية الكبرى وقوله ما في السموات وما في الارض اخبار بان الجميع عبيده وفي ملكه وتحت قهره سلطانه كقوله ان كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعددهم عداؤكم آتية يوم القيامة فرد وقوله من ذا الذي يشفع عنده الا بذنه كقوله وكن من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى وكقوله ولا يشفعون الا لمن ارضى وهذا من عظمته وجلاله وكبرائه عز وجل انه لا يتجاسر أحد على ان يشفع لاحد عنده الا باذنه في الشفاعة كما في حديث الشفاعة اتي تحت العرش فأخر ساجداً فيسعدني

والكتاب المنير هو القرآن الكريم وقيل الزبر العجف والكتاب المنير التوراة والانجيل وزاد أبو السعود والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواقع (كل نفس ذائقة الموت) من الذوق وهذه الآية تتضمن الوعد والوعيد للمصدق والمكذب بعد اخباره عن الباطلين القائمين ان الله فقير ونحن أغنياء وقرئ ذائقة الموت بالتسوين ونصب الموت وقرأ الجمهور بالاضافة والمعنى ذائقة موت أجسادها اذا نفست لا توت ولومات لما ذقت الموت في حال موتها لان الحياة شرط في الذوق وسائر الادراكات وقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها معناه حين موت أجسادنا قاله الكرخي وهذا يقتضى ان المراد بالانفس هنا الروح والحامل له على نفسه هذا ذلك التأنيث في قوله ذائقة لانها بمعنى الروح مؤنثة وتطلق أيضاً على مجموع الجسد والروح الذي هو الحيوان وفيه من هذا المعنى مذكروا وهذا المعنى الثاني تصح ارادته هنا أيضاً بل هو الاقرب المتبادر الى الفهم (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) أجر المؤمن الثواب وأجر الكافر العتاب أى ان توفية الاجور وتكفيلها على التمام انما يكون في ذلك اليوم وما يقع من الاجور في الدنيا وفي البرزخ فانما هو بعض الاجور كما ينبغي عند قوله صلى الله عليه وآله وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفرة النيران (فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) الزحزحة التخمية والابعاد تكرير الزح وهو الجذب بمجمله قاله في الكشف وقد سبق الكلام عليه أى فن بعد عن النار يومئذ ونحو فقد ظن بغير ما يريد ونجاسات يخاف ونال غاية مطلوبه وهذا هو النور الحقيقي الذي لا فوز يقاربه فان كل فوز وان كان بجميع المطالب دون الجنة ليس بشئ بالنسبة اليها الاروبة الله سبحانه وتعالى فهو أفضل نعيم الآخرة في الجنة اللهم لا فوز الا فوز الآخرة ولا عيش الا عيشها ولا نعيم الا نعيمها فاغفر ذنوبنا واسئرع عيوبنا وارض عنا راضاً لا يخط بعده واجع لنا بين الرضا من علينا والجنة عن أبي هريرة قال قال

ما شاء الله ان يدعى ثم يقال ارفع رأسك وقل تسمع واشفع تشفع قال فيجدي حداً فأدخلهم الجنة وقوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم دليل على احاطة علمه بجميع الكائنات ماضيها وحاضرها ومستقبلها كقوله اخبارا عن الملائكة وماتزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً وقوله ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء أى لا يطعن أحد من علم الله على شئ الا بما أعلمه الله عز وجل وأطاعه عليه ويحتمل ان يكون المراد لا يطعنون على شئ من علمه لذاته وصفاته الا بما أعلمهم الله عليه كقوله ولا يحيطون به علماً وقوله وسع كرسيه السموات والارض قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن ادريس عن مطرف بن طريف عن جعفر بن أبي الغيرة عن سعد بن جبير عن ابن عباس في قوله وسع كرسيه السموات والارض قال علمه وكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن ادريس وهشيم كلاهما عن مطرف بن طريف قال ابن أبي حاتم وروى عن سعد بن جبير مثله ثم قال ابن

بحرير وقال آخرون الكرسي موضع القدمين ثم رواه عن أبي موسى والسدي والضحاك ومسلم البطين وقال شجاع بن مخلد في تفسيره أخبرنا أبو عاصم عن سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل وسع كرسيه السموات والارض قال كرسيه موضع قدميه والعرش لا يقدر قدره الا الله عز وجل كذا ورد هذا الحديث الحافظ أبو بكر بن مردويه من طريق شجاع بن مخلد الفلاس قد كرهوه وغلط وقد رواه وكيع في تفسيره حدثنا سفيان عن عمار الذهبي عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قدره وقد رواه الحاكم في مستدركه عن أبي العباس محمد بن أحمد الجبوي عن محمد بن معاذ عن أبي عاصم عن سفيان وهو الثوري بإسناده عن ابن عباس موقوفاً مثله (١٥٠) وقال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد رواه ابن مردويه من

طريق الحاكم بن ظهير التزاري الكوفي وهو متروك عن السدي عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً ولا يصح أيضاً وقال السدي عن أبي مالك الكرسي تحت العرش وقال السدي السموات والارض في جوف الكرسي والكرسي بين يدي العرش وقال الضحاك عن ابن عباس لو أن السموات السبع والارضين السبع بسطن ثم وصلن بعضهم إلى بعض ما كن في سعة الكرسي الابتدلة الحلقة في المفازة ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثني يونس أخبرني ابن وهب قال قال ابن زيد حدثني أبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي الا كدراهم سبعة ألقيت في ترس قال وقال أبو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما الكرسي في العرش الا كحلقة من حديد ألقيت بين

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرؤا ان شئتم فن زحزح عن النار الى قوله الغرور أخرجه الترمذي والحاكم وصححه وغيرهما (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) المتاع كل ما يتبع به الانسان وينتفع به ثم يزول ولا يبقى كذا قال أكثر المفسرين وقيل المتاع كالناس والقدر والقصعة ونحوها والاول أولى والغرور امامه مدبراً وجمع غار وقيل ما يغرا الانسان بما لا يدوم وقيل الباطل والغرور الشيطان يغرا الناس بالاماني الباطلة والمواعيد الكاذبة شبه سبحانه الذي بالمتاع الذي يداس به على من يريده وله ظاهر محبوب وباطن مكروه قيل متاع متروك يوشك أن يضمحل ويزول فخذوا من هذا المتاع واعملوا فيه بطاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبير هي متاع الغرور لمن لم يشتغل بطالب الآخرة فأما من اشتغل بطلمها فهي له متاع وبلاغ الى ما هو خير منها (لتبطلوا في أموالكم وأنفسكم) اللام لام القسم اي والله لتبطلوا هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأتمته تسليمه لهم بما ساقوه من الكثرة والفسقة ليوطنوا أنفسهم على الثبات والصبر على المكروه والابتلاء بالامتحان والاختبار والمعنى لمتحتمين ولتختبرن في أموالكم بالمصاب والانفاقات الواجبة وسائر التكاليف الشرعية المتعلقة بالاموال والابتلاء في الانفس بالموت والامراض وفقد الاحباب والقتل في سبيل الله (ولتسمعن من الذين أولوا الكتاب من قبلكم) قال الزهري الذين أولوا الكتاب هو كعب بن الاشرف وكان يحرض المشركين على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه في شعره وعن ابن جرير قال يعني اليهود والنصارى فكان المسلمون يسمعون من اليهود عزير ابن الله ومن النصارى المسيح ابن الله (ومن الذين أشركوا) سائر الطوائف الكفريّة من غير أهل الكتاب (أذى كثيرًا) من الطعن في دينكم واعراضكم وزاد السيوطي والتشبيب بنسائكم قال في الجمل هو ذكر أوصاف الجمل وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف بنساء المؤمنين (وان تصبروا وتّقوا) الصبر عبارة عن احتمال الأذى

ظهراني فلاة من الارض وقال أبو بكر بن مردويه أخبرنا سليمان بن أحمد أخبرنا عبد الله بن وهب المقرئ والمكره أخبرنا محمد بن أبي اليسرى العسقلاني أخبرنا محمد بن عبد الله التميمي عن القاسم بن محمد الثقفني عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر الغفاري أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكرسي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما السموات السبع والارضون السبع عند الكرسي الا كحلقة ملقاة بأرض فلاة وان فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا زهير حدثنا ابن أبي بكر حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن خليفة عن عمر رضي الله عنه قال أنت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ادع الله ان يدخلني الجنة قال فعظم الرب تبارك وتعالى وقال ان كرسيه وسع السموات والارض وان له أطيطاً كاطيط الرجل الجليد من ثقله وقد رواه الحافظ البزار في مسنده

المشهور وعبد بن جريد وابن جرير في تفسيرهم ما والطبراني وابن أبي عاصم في كتابي السنة لهما والحافظ الضيعة في كتابه المختار من حديث أبي اسحق السبيعي عن عبد الله بن خليفة وليس بذلك المشهور وفي سماعه من عمر بن الخطاب من يرويه عنه عن عمر بن الخطاب وممن من يرويه عنه من سلاوة منهم من يزيد في مسنده زيادة غريبة ومنهم من يحذفها وأغرب من هذا حديث جبير بن مطعم في صفة العرش كما رواه أبو داود وفي كتابه السنة من سننه والله أعلم وقد روى ابن مردويه وغيره أحاديث عن بريدة وجابر وغيرهما في وضع الكرسي يوم القيامة لفصل القضاء والظاهر أن ذلك غير المذكور في هذه الآية وقد زعم بعض المتكلمين على علم الهنكية من المسلمين أن الكرسي عندهم هو الفلك الثامن وهو فلك الثواب الذي فوقه الفلك التاسع وهو الفلك الاثني عشر يقال له الاطلس وقد رد ذلك عليهم آخرون وروى ابن جرير من طريق جوير عن الحسن البصري أنه (١٥١) كان يقول الكرسي هو العرش والصحيح

أن الكرسي غير العرش والعرش أكبر منه كما دلت على ذلك الآثار والأخبار وقد اعتمد ابن جرير على حديث عبد الله بن خليفة عن عمر في ذلك وعدي في حجة نظر والله أعلم وقوله ولا يؤوده حفظهما أي لا يثقله ولا يكترثه حفظ السموات والأرض ومن فيهما ومن بينهما بل ذلك سهل عليه يسره له وهو القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب على جميع الأشياء فلا يعزب عنه شيء ولا يغيب عنه شيء والأشياء كلها حقيرة بين يديه متواضعة ذليلة صغيرة بالنسبة إليه محتاجة فقيرة وهو الغني الحميد الفعال لما يريد الذي لا يشئ عما يشئ عمل وهم يسئلون وهو القاهر لكل شيء الحسيب على كل شيء الرقيب العلي العظيم لا اله غيره ولا رب سواه فقوله وهو العلي العظيم كتوبه وهو الكبير المتعال وهذه الآيات وما في معناها من

والمكروه والتقوى عن الاحتراز عما لا ينبغي (فان ذلك) الصبر والتقوى المدلول عليهم بالفعلين وأشار عايفه من معنى البعد للايدان بعاد درجاتهما وبعد منزلتهما وتوحيد حرف الخطاب ما باعتبار كل واحد من الخطابين واما لان المراد بالخطاب محمداً التنبيه من غير ملاحظة خصوصية أحوال الخطابين (من عزم الامور) معزوماتها التي يتنافس فيها المتنافسون أي مما يجب عليكم ان تعزموا عليه لما فيه من كمال المزية والشرف أو لكونه عزيمة من عزمات الله التي أوجب عليكم القيام بها يقال عزم الامر أي شده وألحمه وأصل ثبات الرأي على الشيء الى امضائه وقال المرزوقي انه يوطن النفس عند الفكر والمراد ان يوطنوا أنفسهم على الصبر فان العالم ينزل البلاء عليه لا يعظم وقعته في قلبه بخلاف غير العالم فانه يعظم عنده ويشق عليه وقال ابن جرير أي من القوة مما عزم الله عليه وأمركم به والحاصل ان المصدر بمعنى اسم المفعول قال التفتازاني امام معزم العبد بمعنى انه يجب عليه العزم والتصميم عليه أو معزوم الله بمعنى عزم الله أي اراد الله وفرض ان يكون ذلك ويحصل (وإذا أخذ الله) كلام مستأنف سبق لبيان بعض أذياتهم وهو كتمانهم شواهد النبوة (مشاق الذين أوتوا الكتاب) هذه الآية توبيخ لأهل الكتاب وهم اليهود والنصارى أو اليهود فقط على الخلاف في ذلك والظاهر ان المراد بأهل الكتاب كل من آمن بالله علم شيء من الكتاب أي كتاب كان كما يفيد التعريف الجنسي في الكتاب قال الحسن وقادة الآية عامة لكل عالم وكذا قال محمد بن كعب ويدل على ذلك قول أبي هريرة لما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثكم بشيء ثم تلا هذه الآية والضمير في قوله (ليبينه) راجع الى الكتاب وقيل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان لم يتقدم له ذكر لان الله أخذ على اليهود والنصارى ان يبينوا نبوته وعندها جواب لما تضمنته المشاق من القسم كانه قيل لهم بالله لتبيننه وقرئ بالياء جري على الاسم الظاهر وهو كالعائب وبالنساء خطاباً على الحكاية بقدره وقلنا لهم (للناس ولا تنكثون) أي الكتاب بالياء

الاحاديث الصحاح الاجود فيها طريفة السلف الصالح أمروها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه (لا) كراهي الدين قد بين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) يقول تعالى لا كراهي الدين أي لا تكفر هو أحد على الدخول في دين الاسلام فانه بين واضح جلي دلالة وبراهينه لا يحتاج الى ان يذكر أحد على الدخول فيه بل من هداه الله للاسلام وشرح صدره فبور بصيرته دخل فيه على بينة ومن أعمى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فانه لا يفيد الدخول في الدين مكرهاً متسوراً وقد كروا ان سبب نزول هذه الآية في قوم من الانصار وان كان حكمها عاماً وقال ابن جرير حدثنا ابن يسار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كانت المرأة تكون مقفلة فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تهوده فلما أحليت بنوا النضير كان فيهم من أبناء الانصار فقالت الاندع أبناءنا فأنزل الله عز وجل لا كراهي الدين قد

بين الرشد من الغي وقدر واده أبو داود والنسائي جميعا عن بندار بن وهب عن شعبة بن نخوع وقدر واده ابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه من حديث شعبة به وهكذا ذكر مجاهد وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن البصري وغيرهم أنها نزلت في ذلك وقال محمد بن اسحق عن محمد بن أبي محمد الجرشى عن زيد بن ثابت عن عكرمة أو عن سعيد بن عباس قوله لا اكراه في الدين قال نزلت في رجل من الانصار من بني سالم بن عوف يقال له الحصيفي كان له ابنتان نصرانيان وكان هو رجلا مسلما فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ألا أستكرههما فانهما قد أسيا الا النصرانية فأنزل الله فيه ذلك رواه ابن جرير وروى السدي في ذلك زاد وكانا قد تنصرا على أيدي تجار قدموا من الشام يحملون زبيدا فلما عزموا على الذهاب معهم أرادوا بهما ان يستكرههما وطلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبعث في آثارهما (١٥٢) فنزلت هذه الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عوف أخبرنا

شمر بن بك عن أبي هلال عن أسبق قال كنت في دينهم فملكو كائنصرانيا لعمري بن الخطاب فكان يعرض على الاسلام فأتى فيقول لا اكراه في الدين ويقول يا أسبق لو أسلمت لاستعنا بك على بعض أمور المسلمين وقد ذهب طائفة كثيرة من العلماء ان هذه محمولة على أهل الكتاب ومن دخل في دينهم قبل النسخ والتبديل اذا بدلوا الجزية وقال آخرون بل هي مفروضة بآية القتال وأنه يجب ان يدعى جميع الامم الى الدخول في الدين الخفيف دين الاسلام فان أتى أحد منهم الدخول فيه ولم يقبله أو يبدل الجزية قوتل حتى يقتل وهذا معنى الاكراه قال الله تعالى سددون الى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون وقال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار

والتقاء والحوال للعال وللعطف والنهي عن الكتمان بعد الامر بالبيان اما للمبالغة في اجاب الأمور به واما لان المراد بالبيان ذكر الآيات الناطقة ببقوته وبالكتمان القاء التأويلات الرائعة والشبه الباطلة (فتنبذوه) أي الكتاب أو المشاق وقرأ ابن عباس واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما نبتنهم ويشكل على هذه القراءة قوله فتنبذوه فلا بد ان يكون فاعله الناس والتبذ الطرح وقد تقدم في البقرة وقوله (ورأى ظوهرهم) مبالغة في التبذ والطرح وترك العمل وضياعه ومثل في الاستماتة به والاعراض عنه بالكلية (واشتروا به) أي بالكتاب الذي أمروا ببيانه ونهوا عن كتمانهم (ثم قليلًا) أي حقير يسير من حطام الدنيا واعراضها والمآكل والرسائل التي كانوا يأخذونها من عوامهم وسفلتهم برياستهم في العلم فكتموه خوف فونه عليهم (فبئس ما يشترتون) أي بئس شئيا ما يشترونه بذلك الثمن ومن ابن عباس قال كان الله أمرهم ان يتبعوا النبي الامي وعنه قال في التوراة والانبيا ان الاسلام دين الله الذي افترضه على عباده وان محمد رسول الله بخبرونه مكر وباعندهم في التوراة والانبيا فتنبذوه وعن قتادة في الآية قال هذا ميثاق أخذه الله على أهل العلم فن علم علم افلح علمه اناس واياكم وكتمان العلم فان كتمان العلم هكذا وعن الحسن قال لولا المشاق الذي أخذه الله على أهل العلم ما حذمتكم بكثير مما تناسلون عنه وظاهر هذه الآية وان كان مخصوصا بعلماء أهل الكتاب فلا يبعد ان يدخل فيه علماء هذه الامة الاسلامية لانهم أهل كتاب وهو القرآن قال قتادة طوبى لعالم ناطق ومستمع واع هذا علم علم افبله وهذا سمع خير اقبله وعاه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من سئل علما يعلمه فكتمه ألجم للجلم من نار أخرجه الترمذي ولا ي داود من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله للجلم من نار يوم القيامة وفي الباب أخبار وآثار كثيرة (لا تحسبن الذين يفرحون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأهل بيته من يصلح له قرئ بالتاء والياء وهما سبع عيات (بما أتوا) أي بما فعلوا من اضلال الناس وقد اختلف

واجيدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين وفي الصحيح عجب ربك من قوم يتادون الى الجنة في السلاسل في يعنى الاسارى الذين يقدمهم بلاد الاسلام في الوثاق والاعلال والقيود والاكبال ثم بعد ذلك يسلمون وتصلح أعمالهم وسرايرهم فيكونوا من أهل الجنة فأما الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا يحيى عن حميد عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل أسلم قال انى أجندنى كارها قال وان كنت كارها فانه ثلاثي صحيح ولكن ليس من هذا القبيل فانه لم يكرهه النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام بل دعاه اليه فاخبره ان نفسه ليست قابلة له بل هي كارهة فقال له أسلم وان كنت كارها فان الله سيرزقك حسن النية والاخلاص وقوله فني يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم أي من خلع الانداد والاثوان وما يدعو اليه الشيطان من عادة كل ما بعد من دون الله

لاتنضم هي في نفسها بحكمة
مبرمة قوية وربطها أقوى شديد
ولهذا قال فقد استمسك بالعروة
الوثقى لانفصام لها الآية قال
مجاهد العروة الوثقى يعني الايمان
وقال السدي هو الاسلام وقال
سعيد بن جبير والضعف يعني
لاله الا الله وعن أنس بن مالك
العروة الوثقى القرآن وعن سالم
ابن أبي الجعد قال هو الحب في الله
والبغض في الله وكل هذه الأقوال
صحيحة ولا تنافي بينها وقال معاذ
ابن جبل في قوله لانفصام لها
دون دخول الجنة وقال مجاهد
وسعيد بن جبير فقد استمسك
بالعروة الوثقى لانفصام لها ثم قرأ
ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا
ما بانفسهم وقال الامام أحمد
أئبنا يا اسحق بن يوسف حديثنا
ابن عوف عن محمد بن قيس بن
عبادة قال كنت في المسجد فجاء
رجل في وجهه أثر من خشوع

(٢٠) فتح البيان في) فصلى ركعتين أو حرّفه ما فقال القوم هذا رجل من أهل الجنة فلما خرج أبعثته حتى دخل منزله فدخلت معه فخدمته فلما استأنس قاتله ان القوم لما دخلت المسجد قالوا كذا وكذا قال سبحان الله ما ينبغي لأحد يقول ما لا يعلم وسأحدثك لما انى رأيت رؤيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصصتها عليه رأيت كائى في روضة خضراء قال ابن عون فذكر من خضرتها وسعتها وفي وسطها عمود حديد أسسه في الارض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة فقيل لى اصعد عليه فقلت لا أستطيع فجاءنى منصف قال ابن عون هو الوصف فرفع ثيابى من خلقي فقال اصعد فصعدت حتى أخذت بالعروة فقال استمسك بالعروة فاستمسكت وانها لى بى فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصصتها عليه فقال اما الروضة فروضة الاسلام وأما العمود فعمود الاسلام وأما العروة فنهى العروة الوثقى أتت على الاسلام حتى تموت قال وهو عبد الله بن سلام أخرجه

في الصححين من حديث عبد الله بن عون فقامت اليه وأخرجه البخاري من وجه آخر عن محمد بن سيرين به طريق أخرى وساق آخر قال الإمام أحمد بن حنبل بن موسى وعثمان قال أنبأنا جاد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن المسيب بن رافع عن خروسة بن الحارث قال قدمت المدينة فجلست إلى مشيخة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لم يخاف شيخاً يوماً على عصاه فقال القوم من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا فقام خلف سارية فجلس ركعتين فقلت له قال بعض القوم كذا وكذا فقال الجنة لله يدخلها من يشاء وإنى رأيت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا كان رجلاً ثانياً فقال انطلق فذهبت معه فسلكت بي منهاجاً عظيماً فعرضت لي طريق عن يساري فأردت أن أسلكها فقال انك لست من أهلها ثم عرضت لي طريق عن يميني فسلكتها حتى انتهيت إلى جبل زلق فأخذني يدى فدحاني (١٥٤) فإذا أنا على ذروته فلم أقار ولم أعاسك فإذا عمود حديد في ذروته حلقه من

ذهب فأخذني يدى فدحاني حتى أخذت بالعروة فقال استمسك فقلت نعم فضرب العمود برجله فاستمسك بالعروة فتصممت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت خيراً مما تمنع العظمي فالحشر وأما الطريق التي عرضت عن يسارك فطريق أهل النار ولست من أهلها وأما الطريق التي عرضت عن يمينك فطريق أهل الجنة وأما الجبل الزلق فنزل النهداء وأما العروة التي استمسكت بها فعرورة الاسلام فاستمسكت بها حتى تموت قال فأنما أرجو أن أكون من أهل الجنة قال وإذا هو عبد الله بن سلام وهكذا رواه النسائي عن أحمد بن سليمان عن عثمان وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن الحسن بن موسى الأشيب كلاهما عن جاد بن سلمة به نحوه وآخرجه مسلم في صحيحه من حديث الأعمش عن سليمان بن

لا يجره شيء ودمه تعذيب الكافرين وانجاء المؤمنين (ان في خلق السموات والارض) هذه جملة مستأنفة لتقرير اختصاصه سبحانه بما ذكره فيها والمراد ذات السموات والارض وصفاتهم ما وافيها من العجائب (واختلاف الليل والنهار) تعاقب ما بالجي والذهاب وكون كل واحد منهما يختلف الآخر وكون زيادة أحدهما في نقصان الآخر وتفاوتهما طولاً وقصرًا وحرًا وبرداً وغير ذلك (آيات) أي دلالات واضحة وبراهين بينة تدل على الخلق سبحانه وقد تقدم تفسير بعض ما هنا في سورة البقرة (الآلى الابواب) أي لاهل العقول الصحيحة الخالصة عن شوائب النقص فان مجرد التفكير فيما قصه الله تعالى في هذه الآية يكفي العاقل ويوصله إلى الايمان الذي لا تزلله الشبهة ولا يدفعه التشكيك (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) المراد بالذكور هنا ذكراً في هذه الاحوال من غير فرق بين حال الصلاة وغيرها وذهب جماعة من المفسرين إلى ان الذكر هنا عبارة عن الصلاة وبه قال على وابن مسعود وابن عباس وقتادة أي لا يضيع عونها في حال من الاحوال فيصلونها قياماً مع عدم العذر وقعوداً على جنوبهم مع العذر وعن ابن مسعود قال انما هذه في الصلاة اذ لم يستطع قائماً فقاعد وان لم يستطع قاعداً فعلى جنبه وقد ثبت في البخاري من حديث عمران بن حصين قال كانت لي نوا سيرة فسألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الصلاة فقال صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب وثبت فيه عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائماً فهو أفضل ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم ومن صلى قائماً فله نصف أجر القاعد وعن قتادة قال هذه حالنا لكها يا ابن آدم اذكر الله وأنت قائم فان لم تستطع فاذا كره جالساً فان لم تستطع جالساً فاذا كره واثبت على جنبك يسر من الله وتحنيف وأقول هذا التقيد الذي ذكره بعدم الاستطاعة مع تعميم الذكور لا وجه له لامن الآية ولا من غير هاء فان لم يرد في شيء من الكتاب ولا من السنة ما يدل على انه لا يجوز

مسهر عن خروسة بن الحارث الفزاري به (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الذين الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يخبر تعالى انه يهدي من اتبع رضوانه سبيل السلام فيخرج عباده المؤمنين من الظلمات الكفر والشك والريب إلى نور الحق الواضح الجلي المبين السهل المنير وان الكافرين انما وليهم الشيطان ويزين لهم ما هم فيه من الجهالات والضلالات ويخرجونهم ويحيدونهم عن طريق الحق إلى الكفر والافك أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ولهذا وحده تعالى لفظ النور وجمع الظلمات لان الحق واحد والكفر أجناس كثيرة وكلها باطلة كما قال وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون وقال تعالى وجعل الظلمات والنور وقال تعالى عن اليقين وعن الشمال إلى غير ذلك من الآيات التي في لفظها اشعار بتفرد الحق وانتشار الباطل وتفرد نور الله وتشمعه

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن ميسرة حدثنا عبد العزيز بن أبي عثمان عن موسى بن عبيدة عن أيوب بن خالد قال يبعث أهل الأهواء وقال تبعث أهل الفتن في كان هو اه الايمان كانت فتنة يضا مضية ومن كان هو الكفر كانت فتنة سوداء مظلمة ثم قرأ هذه الآية الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الله الملك اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال أنا احيى وأميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتته من المغرب فهت الذى كفروا والله لا يهدي الظالمين) هذا الذى حاج ابراهيم في ربه هو ملك بابل عمرو بن كنعان بن كوس بن سام بن نوح ويقال عمرو بن فالح بن عابد بن شالخ بن أرغش ابن سام بن نوح والاول قول مجاهد وغيره قال مجاهد وملك الدنيا مشارقها (١٥٥) ومغاربها أربعة مؤمنان وكافران

فالمؤمنان سليمان بن داود وذو القرنين والكافران عمرو بن لحي وخنزير والله أعلم ومعنى قوله ألم ترأى بقابل يا محمد الى الذى حاج ابراهيم في ربه أى وجود ربه وذلك انه أنكر ان يكون ثم الله غيره كما قال بعده فرعون للملئة ما علمت لكم من الله غيرى وما حله على هذا الطغيان والكفر الغليظ والمعاندة الشديدة الاتجبره وطول مدته فى الملك وذلك انه يقال انه مكث أربع مائة سنة فى ملكه وله هذا قال ان آتاه الله الملك وكان طلب من ابراهيم دليلا على وجود الرب الذى يدعو اليه فقال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت أى انما الدليل على وجوده حدوث هذه الاشياء المشاهدة بعد عدمها وعدمها بعد وجودها وهذا دليل على وجود القائل المختار ضرورة لانهم لم يتحدث بنفسها فلا بد لها من موجد أو جودها وهو الرب الذى

الذكر من قعود الامع عدم استطاعة الذكر من قيام ولا يجوز على جنب الامع عدم استطاعته من قعود وانما يصح هذا التقيد لمن جعل المراد بالذ كرهنا الصلاة كما سبق عن ابن مسعود وغيره (ويتفكرون فى خلق السموات والارض) أى فى بدع صنعهما واتقاهن ماعظم اجرهما فان هذا النكر اذا كان صادقا وصلهم الى الايمان بالله سبحانه وعن عائشة مرفوعا ويل لمن قرأ هذه الآية ولم يتفكر فيها وقد وردت احاديث وآثار عن السلف فى استحباب التفكير مطلقا ويقولون (ربنا ما خلقت هذا) الخلق الذى نراه (باطلا) أى عبثا ولهوا ببل خلقته دليلا على حكمته ووحدايته وقدرته والباطل الزائل الذاهب وخلق معنى جعل والاشارة بقوله هذا الى السموات والارض أو الى الخلق على انه معنى الخلق (سبحانك) تنزيها لك عما لا يليق بك من الامور التى من جملتها ان يكون خلقك لهذه المخلوقات باطلا وهزلا وعبثا والقاء فى (فتنة) ليرتاب هذا الدعاء على ما قبله (عذاب النار) علم عبادة كيفية الدعاء فى ان اراد ان يدعو فليقدم الشاء على الله أولا ثم يأتى بالدعاء (ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته) تاء كيد لما تقدمه من استدعاء الوقاية من النار منه سبحانه ويان للسبب الذى لاجله دعاه عباده بان يقيم عذاب النار وهو ان من أدخله النار فقد أخرجاه أى ذله وأهاناه وقال المنفل معنى أخرجته أهلكته ويقال معناه فضخته وأبعدته يقال أخرجاه الله أبعدته ومقته والاسم الخزي قال ابن السكيت خزي بخزي خزيا اذا وقع فى بلاية وعن أنس قال من تدخل النار من تخلد وعن سعيد بن المسيب قال هذه خاصة لمن لا يخرج منها (وما للظالمين) المشركين وفيه وضع الظاهر موضع الضمير اشعارا بتخصيص الخزي بهم (من) زائدة (أصهار) ينصرونهم يوم القيامة وينعونهم من العذاب (ربنا اننا سمعنا مناديا) هو غنداء كثير المفسرين النبى صلى الله عليه وآله وسلم وقيل هو القرآن وأوقع السماع على المنادى مع كون المسموع هو النداء لانه قد وصف المنادى بما يسمع وهو قوله (ينادى) قال أبو على الفارسي ذكره مع انه

أدعوا الى عبادته وحده لا شريك له فعند ذلك قال الخجاج وهو الخروء ناأحيى وأميت قال قتادة ومحمد بن اسحق والسدي وغير واحد وذلك انى أوتي بالرجلين قد استحقا القتل فأمر بقتل أحدهما فبقتل وأمر بالبعوث عن الآخر فلا يقتل فذلك معنى الاحياء والامانة والظاهر والله أعلم انه ما أراد هذا لانه ليس جوابا لما قال ابراهيم ولا فى معناه لانه مانع لوجود الصانع وانما اراد ان يدعى لنفسه هذا المقام عناد ومكابرة ويوهم انه الناعل لذلك وانه هو الذى يحيى ويميت كما اقتدى به فرعون فى قوله ما علمت لكم من الله غيرى ولهذا قال له ابراهيم لما ادعى عذبه المكابرة فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأتته من المغرب أى اذا كنت كما تدعى من انك تحيى وتميت فالذى يحيى ويميت هو الذى يتصرف فى الوجود فى خلق ذواته وتسخير كواكبه وحر كاته فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق فان كنت الها كما ادعت تحيى وتميت فأتته من المغرب فلما علم عجزه وانقطاعه وانه لا يقدر على المكابرة فى هذا

المقام بهت أي أخرس فلا يتكلم وقامت عليه الحجة قال الله تعالى والله لا يهدي القوم الظالمين أي لا يلهيهم حجتهم ولا يبرهانهم بل حجتهم داخضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد وهذا التنزيل على هذا المعنى أحسن مما ذكره كثير من المنطقيين أن عدول إبراهيم عن المقام الأول إلى المقام الثاني انتقال من دليل إلى أوضح منه ومنهم من قد يطلق عبارة ترديه وليس كما قالوه بل المقام الأول يكون كالمقدمة للثاني ويبين بطلان ما ادعاه غرود في الأول والثاني والله الحمد والمنة وقد ذكر السدي أن هذه المناظرة كانت بين إبراهيم وغرود وبعد دخوج إبراهيم من النار لم يكن اجتمع بالملك إلا في ذلك اليوم فجرت بينهما هذه المناظرة وروى عبد الرزاق عن معمر بن زيد بن أسلم أن الغرود كان عنده طعام وكان الناس يغدون إليه للميرة فوجد إبراهيم في جله من وفد للميرة فكان بينهما هذه المناظرة ولم يعط إبراهيم من الطعام (١٥٦) كما أعطى الناس بل خرج وليس معه شيء من الطعام فلما قرب من أهله عمد

إلى كتيب من التراب فغسله به عليه وقال أشغل أهلي عني إذا قدمت عليهم فلما قدم وضع روحه وجاء فاتكأ فنام فقامت امرأته سارة إلى العذبان فوجدتهما ملائكتين طعاماً طيباً فعملت طعاماً فلما استيقظ إبراهيم وجد الذي قد أصحوه فقال أني لكم بهذا قالت من الذي جئت به فعلم أنه رزق رزقهم الله عز وجل قال زيد بن أسلم وبعث الله إلى ذلك الملك الخبر ما يكيا أمره بالإيمان بالله فأني عليه ثم دعاه الثانية فأني ثم الثالثة فأني وقال اجع جوعك وأجمع جوعي فجمع الغرود جيشه وجنوده وقت طلوع الشمس وأرسل الله عليهم باباً من البعوض بحيث لم يروا عين الشمس وسملطها الله عليهم فأكلت لحومهم ودماهم وتركتهم عظاماً بادية ودخلت واحدة منها في مخزى الملك فحكمت في مخزى الملك أربع مائة سنة عذبه

قد فهم من قوله مناديا قصد التأكيد والتفخيم لشأن هذا المنادى به (للايمان) اللام بمعنى إلى وقيل للعلة أي لاجله (أن آمنوا برأيكم فآمننا) أي امتثلنا ما يأمر به هذا المنادى من الايمان وتكرير النداء في قوله (ربنا) لظاهر النضر والخضوع (فأغفر لنا) الغاء لترتيب المغفرة والدعاء بها على الايمان به تعالى والافترار برؤيته فان ذلك من دواعي المغفرة والدعاء بها (ذو بنة واكفر) حظ (عنا سيئاتنا) قيل المراد بالذنوب هنا الكاثر وبالسيئات الصغار والظواهر عدم اختصاص أحد اللغزين بأحد الأمرين والاخر بالآخر بل يكون المعنى في الذنوب والسيئات واحداً والتكرير للمبالغة والتأكيدهما كأن معنى الغفر والكفر الستر (ووقفنا مع الأبرار) جمع باراً وبر وأصله من الاتساع وكان البار متسع في طاعة الله ومتسعة له رجة قيل هم الأنبياء ومعنى اللفظ أوسع من ذلك أي معدودين ومحسوبين في جملتهم أو المراد في سلكهم على سبيل الكفاية وأن مع عني على أي على أعمال الأبرار ومحشورين معهم (ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك) هذا دعاء آخر والنكتة في تكرير النداء ما تقدم والموعود به على ألسن الرسل هو الثواب الذي وعد الله به أهل طاعته في الكلام حذف وهو لفظ الأسس كقوله وأسأل القرية وقيل المحذوف التصديق أي ما وعدتنا على تصديق رسلك وقيل ما وعدتنا من لا على رسلك ومحذوف على رسلك ولا يخفى أن تقدير الأفعال الخاصة في مثل هذه المواقع تعسف فالأول أولى وصدر هذا الدعاء منهم مع علمهم أن ما وعدهم الله به على ألسن رسله كائن لا محالة أما لقصد التمجيل أو الخضوع بالدعاء لكونه مخ العبادة (ولا تخزنا) لا تنفضنا ولا تهنا (يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد) فيه دليل على أنهم لم يخافوا حذف الوعد وان الحامل لهم على الدعاء هو ما ذكرنا (فاستجاب لهم زجهم) الاستجابة بمعنى الإجابة وقيل الإجابة عامة والاستجابة خاصة باعطاء المسئول وهذا الفعل يتعدى بنفسه وباللام يقال استجابة واستجاب له واتخاذ كرسجانه الاستجابة وما بعده في جملة ما لهم من الأوصاف الحسنة

الله بما فكان يضرب برأسه بالمراب في هذه المدة حتى أهلكه الله بهاراً وكالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها لأنها قال اني يحيي هذه الله بعد موتها فآمته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبنت قال لبنت يوماً وبعض يوم قال بل لبنت مائة عام فانظر إلى طعامك وشربك لم ينسسه وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر إلى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحماً فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) تقدم قوله تعالى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه وهو في قوة قوله هل رأيت مثل الذي حاج إبراهيم في ربه ولهذا عطف عليه بقوله أو كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها لاختلاف في هذا المار من هو فروى ابن أبي حاتم عن عصام بن داود عن آدم بن أبي إياس عن إسرائيل عن أبي إسحق عن ناجية بن كعب عن علي بن أبي طالب أنه قال هو عزيز ورواه ابن جرير عن ناجية نفسه وحكاها ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس والحسن وقتادة والسدي وسليمان بن بريدة وهذا القول

منهن جزاً ثم ادعهن بأيتك سعيوا علم ان الله عزير حكيم) ذكروا السؤال ابراهيم عليه السلام أسباباً منها انهما قال لفر ونبى الذى يحيى ويميت أحب ان يقرى من علم اليقين بذلك الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب أرنى كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلنى فاما الحديث الذى رواه البخارى عنده هذه الآية حدثنا جدين صالح حدثنا ابن وهب أخبرنى يونس عن ابن شهاب عن أبى سلمة وسعيد بن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم اذ قال رب أرنى كيف يحيى الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلنى وكذا رواه مسلم عن حماد بن يحيى عن وهب بن قيس المراد ههنا بالشك ما قد يفهمه من لا علم عنده بخلاف وقد أجيب عن هذا الحديث بأجوبة أحدها (هكذا يباين بالاصل) (١٥٨)

وقوله قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك اختلف المفسرون في هذه الأربعة ما هي وان كان لاطائل تحت تعيينها اذ لو كان فى ذلك مهم لنص عليه القرآن فروى عن ابن عباس انه قال هي الغرناق والطاوس والدين والحمامة وعنه أيضاً انه أخذ وزاورا وهو فرخ النعام وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت حمامة وديكا وطاوسا وغرابا وقوله فصرهن إليك أى وقطعهن قاله ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة وأبو مالك وأبو الاسود الدؤلى ووهب بن منبه والحسن والسدى وغيرهم وقال العوفى عن ابن عباس فصرهن إليك أو ثقهن فلما أوثقهن ذبحهن ثم جعل على كل جبل منهن جزاً فذكروا انه عمد الى أربعة من الطير فذبحهن ثم قطعهن وتفرشهن ومزقهن وخط بعضهن ببعض ثم جردهن أجزأ وجعل على كل جبل منهن

عليه كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا آمنوا وخطاب لكل أحد وهذه الآية متضمنة لقب حال الكفار بعد ذكر حسنة حال المؤمنين والمعنى لا يغرنك ما هم فيه من تقلبهم في البلاد بالأسفار للتجارة التى يتوسعون بها فى معاشهم والتقلب فى البلاد الاضطراب فى الأسفار الى الامكنة قال السدى يعنى شربهم فيها وقال عكرمة تقلب ايلهم ونهارهم وما يجرى عليهم من النعم (متاع قليل) يتنعمون به يسيراً فى هذه الدار ويبقى وهو متاع نزل لا اعتداد به بالنسبة الى ثواب الله سبحانه والمتاع ما يجعل الاتعاف به وسماه قليلا لانه فان وكل فان وان كان كثيراً فهو قليل (ثم أوأهم) أى ما يأوون اليه (جهنم وبئس المهاد) ما مهدوا لانفسهم فى جهنم بكفرهم أو ما مهد الله لهم من النار لاختصاصهم بالنعم مخدوف وهو هذا المقدر قال ابن عباس بئس المنزل (لكن الذين اتقوا ربهم) وقعت لكن ههنا أحسن موقع فانما وقعت بين ضدين وذلك ان معنى الجنتين التى قبلها واتى بعدها آيل الى تعذيب الكفار وتويعهم المتقين وهو استدراك لما تقدمه لان معناه معنى النقي كانه قال ليس لهم فى تقلبهم فى البلاد كثير اتعاف لكن الذين اتقوا وان أخذوا فى التجارة لا يضربهم ذلك وان لهم ما وعدهم به وفى الشهاب وجه الاستدراك انه رد على الكفار فيما يتوهمون من أنهم يعمون وان المؤمنين فى عناوهم مشقة فقال ليس الامر كما توهمتم فان المؤمنين لا عناوهم اذ انظر الى ما أعد لهم عند الله أو انه لما ذكر تنعمهم بتقلبهم فى البلاد أو هم ان الله لا ينعم المؤمنين فاستدرك عليه بان ما هم فيه من النعم لانه سبب لما بعده من النعم الجسام (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) أى مقدرين الخلود (نزل) النزول ما يهب للترسيل ويعد للضيف والجمع أنزال ثم اتسع فيه فأطلق على الرزق والغذاء وان لم يكن ضيف ومنه فنزل من جيم وهو مصدر مؤكده عند البصريين أو جمع نازل وقال الهروى ثواباً (من عند الله) وقبل اكراماً من الله لهم أعد لها لهم كما بعد الثرى للضيف اكراماً (وما عند الله) مما أعد له من أطاعه (خير) للفضل وهو ظاهر (للابرار) مما يحصل للكفار من الربح فى

جزأ قيل أربعة أجيل وقيل سبعة قال ابن عباس وأخذروهن بيده ثم أمره الله عز وجل ان يدعهن فذبحهن كما أمره الله عز وجل فجعل ينظر الى الريش يطير الى الريش والدم الى الدم واللعن الى اللعن والجزاء من كل طائر يتصل بعضها الى بعض حتى قام كل طائر على حذته واتنقه شين سعيها ليكون أبلغ له فى الروبة التى سألها وجعل كل طائر يحيى رأسه الذى فى يد ابراهيم عليه السلام فاذا قدم له غير رأسه يأبأه فاذا قدم اليه رأسه تركب مع بقية جسده يحول الله وقوته ولهذا قال واعلم ان الله عزير حكيم أى عزير لا يغلبه شئ ولا يتسرع من شئ وما شاء كان بلا مناع لانه انما هو لكل شئ حكيم فى أقواله وأفعاله وشعره وقدره قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب فى قوله ولكن ليطمئن قلنى قال قال ابن عباس ما فى القرآن آية أربى عندي منها وقال ابن جرير حدثنى محمد بن المنثرى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت زبیدن بن علي يحدث عن رجل عن سعيد بن المسيب قال اتفق عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ان يحتكما قال ونحوه شعبة فقال أحدهما لصاحبه أى آية فى كتاب الله

عبد الله محمد بن يعقوب بن الأخرم
عن إبراهيم بن عبد الله السعدي
عن بشر بن عمر الزهرى عن عبد
العزيز بن أبى سلمة بإسناده مثله ثم
قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه (مثل
الذين يفتقون أموالهم فى سبيل
الله كمثل حبة أبت سبع سنابل
فى كل سنبله مائة حبة والله يضاعف
لمن يشاء والله واسع عليم) هذا مثل
خبر به الله تعالى لتضعف الثواب
لمن أنفق فى سبيله وابتغاء مرضاته
وان الحسنة تضاعف بعشر
أمثالها الى سبع مائة ضعف فقال
مثل الذين يفتقون أموالهم فى
سبيل الله قال سعيد بن جبير يعنى
فى طاعة الله وقال مكحول يعنى به
الانفاق فى الجهاد من رباط الخيل
وأعداد السلاح وغير ذلك وقال
شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن
عباس الجهاد والحج يضعف الدرهم
فيهما الى سبع مائة ضعف ولهذا
قال تعالى كمثل حبة أبت سبع

سنا بل في كل سنة مائة حبة وهذا المثل أبلغ في النفوس من ذكر عدد السبع مائة فان هذا فيه إشارة الى ان الاعمال الصالحة يتبناها الله عز وجل لاصحابها كما ينبغي الزرع لمن يذر في الارض الطيبة وقد وردت السنة بقصص الحسنة الى سبع مائة ضعف قال الامام أحمد حدثنا زيد بن الربيع أبو حراش حدثنا واصل مولى ابن عيينة عن بشار بن أبي سيف الجرمي عن عياض بن غطيف قال دخلنا على أبي عبيدة نعوذ من شكوى اصابه بجنينه وامر أنه تحقيقة فاعلمه عن ذر رأسه قلنا كيف بات أبو عبيدة قالت والله لقد بات باجر قال أبو عبيدة ما بات باجر وكان مقبلا بوجهه على الحائط فأقبل على القوم بوجهه وقال ألا تسألوني عما قلت قالوا ما أعجبنا ما قلت ففسلك عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق نفقة فاضلة في سبيل الله فبسبع مائة ومن أنفق على نفسه وأهله وأعداءه مائة فبها ما هو الصوم حبة ما لم يحرقه ومن ابتلاه الله عز وجل سلا في حربه فهو له حطة وقد

روى النسائي في الصوم بعضهم من حديث واصل به ومن وجه آخر موقوفاً حديث آخر قال الامام احمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سليمان سمعت ابا عمرو والشيباني عن ابن مسعود ان رجلاً تصدق بناقطة مخطومة في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأتين يوم القيامة بسبع مائة ناقطة مخطومة ورواه مسلم والنسائي من حديث سليمان بن مهران عن الاعشى به وافظ مسلم جابر بن عبد الله فقال يا رسول الله هذه في سبيل الله فقال لك بها يوم القيامة سبع مائة ناقطة حديث آخر قال احمد حدثنا عمرو بن مجمع ابو المنذر الكندي اخبرنا ابراهيم الهجري عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل حسنة ابن آدم الى عشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الصوم والصوم لي وأنا أجزي به وللصائم فرحتان فرحة عند افطاره وفرحة يوم القيامة (١٦٠) وخلفوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك حديث آخر قال احمد اخبرنا

وكيع اخبرنا الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الى ما شاء الله يقول الله الا الصوم فانه لي وأنا أجزي به يدع طعامه وشرابه من أجلي وللصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه وخلفوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك الصوم حنة الصوم حنة وكذا رواه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وأبي سعيد الانصاري كلاهما عن وكيع به حديث آخر قال احمد حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن الدكين عن بشير بن عميلة عن حريش بن وائل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنفق نفقة في سبيل الله تضاعف به سبع مائة ضعف حديث آخر قال أبو داود أنبأنا محمد بن عروب السرح حدثنا ابن وهب عن يحيى بن أيوب وسعيد

تحت أنواع من المعاني وقد خصه بعضهم بالصبر على طاعة الله وقيل على أداء الفرائض وقيل على تلاوة القرآن وقيل على أمر الله ونهيه وقيل على الجهاد وقيل على البلاء وقيل على أحكام الكتاب والسنة واللفظ أوسع من ذلك (وصابروا) المصابرة مصابرة الأعداء قاله الجمهور رأى غالبهم في الصبر على شدة الحرب ولا تكونوا أضعف فيكونوا أشد منكم صبراً وخص المصابرة بالذكور بعد أن ذكر الصبر لكونها أشد منه وأشق وأكمل وأفضل من الصبر على ما سواه فهو كعطف الصلاة الوسطى على الصلوات وقيل المعنى صابروا على الصلوات وقيل صابروا لأنفس عن شهواتهم وقيل صابروا الوعد الذي وعدتم ولا يأسوا والقول الأول هو المعنى العربي وقد روى عن السلف غير هذا في قصر الصبر على نوع من أنواع الطاعات والمصابرة على نوع آخر ولا تقوم بذلك حجة فالواجب الرجوع الى المدلول اللغوي وقد قدمناه (ورابطوا) أي أقبلوا في الثغور مرابطين خيلكم فيها كما يربطها أعداؤكم هذا قول جمهور المفسرين وعن محمد بن كعب القرظي قال اصبروا على دينكم وصابروا الوعد الذي وعدتكم وربطوا عدوكم وعدوكم وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن هذه الآية في انتظار الصلاة بعد الصلاة ولم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غزو يربط فيه والرباط اللغوي هو الأول ولا ينافيه تسميته صلى الله عليه وآله وسلم بغيره ورباطاً ويمكن إطلاق الرباط على المعنى الأول وعلى انتظار الصلاة قال الخليل الرباط ملازمة الثغور ومواظبة الصلاة هكذا قال وهو من أئمة اللغة وحكي ابن فارس عن الشيباني انه قال يقال ما مترابط دائماً لا يبرح وهو يقتضي تعدي الرباط الى غير ارتباط الخيل في الثغور قال الخازن كل مقسم بثغر يدفع عن وراءه مرابط وان لم يكن له مرابط يربط وعنه أبي هريرة قال اما انه لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزو يربطون فيه ولكنهم انزلت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلوات في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها وقد ثبت في الصحيح وغيره من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا أخبركم

ابن أيوب عن زياد بن فائدة عن سهل بن معاذ عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصلاة والصيام والذكر يضاعف على النفقة في سبيل الله بسبع مائة ضعف حديث آخر قال ابن أبي حاتم أنبأنا يحيى حدثنا هرون بن عبد الله بن مروان حدثنا ابن أبي فديك عن الخليل بن عبد الله عن الحسن بن عمران بن حصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبع مائة درهم يوم القيامة ومن غزا في سبيل الله وأنفق في جهة ذلك فله بكل درهم سبع مائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء وهذا حديث غريب وقد تقدم حديث أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة في تضعيف الحسنة الى ألف حسنة عند قوله من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة الآية حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن العسكري البزار اخبرنا الحسن بن علي بن شبيب اخبرنا

محمود بن خالد الدمشقي أخبرنا أبي عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر لما نزلت هذه الآية مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله قال النبي صلى الله عليه وسلم رب زد أمتي قال فانزل الله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال رب زد أمتي قال فانزل الله انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وقد رواه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه عن حبيب بن اريك عن أبي عمر حفص بن عمر بن عبد العزيز المقرئ عن أبي اسحق عن المؤدب عن عيسى بن المسيب عن نافع عن ابن عمر فذكره وقوله ههنا والله يضاعف لمن يشاء أي بحسب اخلاصه في عمله والله واسع عليم أي فضله واسع كثيرا أكثر من خلقه عليهم عن يستحق ومن لا يستحق سبحانه ويحمد (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما نفقوا وما ناولا أدى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أدى والله غني حلیم یا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم (١٦١) بالمن والاذى كالذي ينفق ماله رياء الناس

ولا يؤمن بالله واليوم الآخر فقله كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صادقا لا يقدرون على شيء مما كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين) يدح تبارك وتعالى الذين ينفقون في سبيله ثم لا يتبعون ما أنفقوا من الخيرات والصدقات مناعلي من اعطوه فلا يتخون به على أحد ولا يتخون به لا بقول ولا بفعل وقوله ولا أدى أي لا يتبعون مع من احسنوا اليه مكرها وبها يحبطون به ما سلف من الاحسان ثم وعدهم الله تعالى الجزاء الجزيل على ذلك فقال لهم أجرهم عند ربهم أي ثوابهم على الله لا على أحد سواء ولا خوف عليهم أي فيما يستقبلونه من أهوال يوم القيامة ولا هم يحزنون أي على ما خلفوه من الاولاد ولا ما فاتهم من الحياة الدنيا وهرتها لا يأسفون عليها لانهم قد صاروا الى ما هو خير لهم من ذلك ثم قال تعالى قول معروف أي من كلمة

بما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسبغ الوضوء على المكاره كثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل الرباط وفيها التصریح بأنه الرباط في سبيل الله وهو ربما قاله أبو سلمة بن عبد الرحمن فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد نذب الى الرباط في سبيل الله وهو الجهاد في حمله ما في الآية عليه وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه سمي حراسة الجيش رباطا فأخرج الطبراني في الاوسط بسند جيد عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أجر الرباط فقال من رباط ليلة حارسا من وراء المسلمين كان له أجر من خلفه من صام وصلى (واتقوا الله) في جميع أحوالكم ولا تتخالفوا ما شرع لكم (لعلكم تفلحون) أي تكونون من جملة الفائزين بكل مطلوب الناجين من كل الكرب وقد ورد في فضل هذه العشر الايات التي في آخر هذه السورة مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما أخرجه ابن السني وابن مردويه وابن عساكر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ عشرين آيات من آخر سورة آل عمران كل ليلة وفي اسناده مظاهر بن أسلم وهو ضعيف ومن حديث ابن عباس في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه العشر الايات لما استيقظ وأخرج الاربعة عن عثمان بن عفان قال من قرأ آخر آل عمران في ليلة كتب له قيام الليلة

* (سورة النساء مدنية كلها) *

وهي مائة وخمس وسبعون آية قال القرطبي الآية واحدة نزلت بمكة عام الفتح في عثمان بن طلحة الجلي وهي قوله ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها قال النقاش وقيل نزلت عند هجرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مكة الى المدينة وقال علقمة وغيره صدرها مكية وقال النحاس هذه الآية مكية قال القرطبي والصحيح الاول فان في صحيح البخاري عن عائشة انها قالت ما نزلت سورة النساء الا وأنا عند رسول الله صلى الله

(٢١ - فتح البيان في) طيبة ودعا للمسلم ومغفرة أي عفو وغفر عن ظلم قول أو فعل خير من صدقة يتبعها أدى قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن فضيل قال قرأت على معقل بن عبد الله عن عمرو بن دينار قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من صدقة أحب الى الله من قول معروف ألم تسمع قوله قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أدى والله غني أي عن خلقه حلیم أي يحلم ويغفر ويصفح ويتجاوز عنهم وقد وردت الاحاديث بالنهاي عن المن في الصدقة ففي صحيح مسلم من حديث شعبة عن الامش عن سليمان بن مسهر عن خشة بن الحر عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا ينزله عليهم ولا هم في عذاب ألم المنان بما أعطى والمسبل ازاره والمنفق سلعة بالخلف الكاذب وقال ابن مردويه حدثنا أحمد بن عثمان بن يحيى أخبرنا عثمان بن محمد الدوري اخيه ناهش بن خباب أخبرنا سليمان بن عتبة عن يونس بن ميسرة

عن أبي إدريس عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة عاق ولا منان ولا مدمن خمر ولا مكذب بقدر
وروى أحمد وابن ماجه من حديث يونس بن ميسرة نحوه ثم روى ابن مردويه وابن حبان والحاكم في مستدركو والنسائي من
حديث عبد الله بن يسار الأعرج عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم
يوم القيامة العاق لوالديه ومدمن الخمر والمنان بما أعطى وقد روى النسائي عن مالك بن سعدة عن عمر بن عبد الله عن عتاب
ابن بشير عن خصيف الجراحي عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا عاق لوالديه
ولا منان وقد رواه ابن أبي طاتم عن الحسن بن المنهال عن محمد بن عبد الله بن عصار الموصلي عن عتاب عن خصيف عن مجاهد
عن ابن عباس ورواه النسائي من حديث (١٦٢) عبد الكريم بن مالك الحواري عن مجاهد قوله وقد روى عن مجاهد

عن أبي سعيد وعن مجاهد عن
أي هريرة نحوه ولهذا قال تعالى
يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم بالمن والأذى فأخبر
أن الصدقة تبطل بما يتبعها من
المن الأذى فإني ثواب الصدقة
بخطيئة المن والأذى ثم قال تعالى
كلذي يتفق ماله رءاء الناس أي
لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى
كما تبطل صدقة من رأى
بها الناس فأظهر لهم أنه يريد
وجه الله وإنما قصده مدح
الناس له أو شهرته بالصفت الجيلة
ليشكر بين الناس أو يقال أنه كريم
وتحذو ذلك من المقاصد الدنيوية مع
قطع نظره عن معاملته الله تعالى
وابتغاء مرضاته وجزيل ثوابه
ولهذا قال ولا يؤمن بالله واليوم
الآخر ثم ضرب تعالى مثل ذلك
المرائي باتفاقه قال الضحاک والذي
يتبع نفقته منا أو أدى فقال فثله
كمثل صفوان وهو جمع صفوانة

عليه وآله وسلم يعني قد بنى بها ولا خلاف بين العلماء أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما
بنى بعائشة بالمدينة ومن تبن أحكامها علم أنها مدنية لا شك فيها وقد ورد في فضل هذه
السورة أخبار وأثر كثيرة ذكرت في محلها

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(يا أيها الناس) المراد بهم الموجودون عند الخطاب من بني آدم وهم أهل مكة ويدخل
فيه من سيو جدد ليل خارجي وهو الاجماع على أنهم مكافون بما كلف به الموجودون
وعند الخبالة خطاب المشافهة يتناول القاصرين عن درجة التكليف فينتظم في سلكهم
من الحادثين بعد ذلك إلى يوم القيامة أو هو بطريق تغليب الموجودين على من لم يوجد
كما غلب الذكر على الأنثى في قوله (اتقوا ربكم) لاختصاص ذلك وجميع المذكر
وعدم تناوله حقيقة للأنثى عند غير الخبالة وقد تقدم في البقرة معنى التقوى والرب
(الذي خلقكم) فإن خلقه تعالى لهم على هذا اللفظ البديع من أقوى الدواعي إلى
الانقياد من موجبات نعمته ومن أتم الزواج عن كفران نعمته وذلك لأنه نبي عن قدرة
شاملة لجميع المقدرات التي من جلتها عقابهم وعن نعمة كاملة لا يقادر قدرها (من
نفس واحدة) آدم عليه السلام (وخلق منها أزواجه) حواء هذا أيضا من موجبات
الاحتراز عن الإخلال بعراعاة ما بينهم من حقوق الأخوة ومن لابتداء الغياقة في الموضوعين
وخلقها منه لم يكن يتولى كخلق الأولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البنوية
والأختية فيها قال كعب وهوب وابن اسحق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود
وابن عباس إنما خلقت في الجنة بعد دخوله إياها (وبث) فرق ونشر (منهما) الضمير
راجع إلى آدم وحواء المعبر عنهم ما بالنفس والزواج (رجالا كثيرا) وصف مؤكدا
تفيدة صيغة الجمع لكونها من جوع الكثرة وقيل هونعت لمصدر محذوف أي بنا كثيرا

فمنهم من يقول الصفوان يستعمل مفردا أيضا وهو الصفاء وهو الصخر الأملس عليه تراب فأصابه وابل وهو (ونساء)
المطر الشديدة فتركه صلا أي فترك الوابل ذلك الصفوان صلا أي أملس يابس أي لاشئ عليه من ذلك التراب بل قد ذهب كله أي
وكذلك أعمال المرأتين تذهب وتضعل عند الله وان ظهر لهم أعمال فيما يرى الناس كالتراب ولهذا قال لا يقدر على شيء مما
كسبوا والله لا يهدي القوم الكافرين (ومثل الذين يتفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتبئيتهم من أنفسهم كمثل جنة بربوة
أصابها وابل فانت أكلها ضعفين فإن لم يصبها وابل فثلث والله بما تعملون بصير) وهذا مثل المؤمنين المتقين أموالهم ابتغاء
مرضاة الله عنهم في ذلك وتبئيتهم من أنفسهم أي وهم متحققون ومثبتون أن الله سيجزئهم على ذلك وأفر الخزاء ونظيره هذا في
المعنى قوله عليه السلام في الحديث الصحيح المتفق على صحته من صام رمضان إيماناً واحتساباً أي يؤمن أن الله شرعه ويحتسب

عند الله توبه قال الشعبي وثبتت من أنفسهم أي تصديقاً وبقينا وكذا قال قتادة وأبو صالح وابن زيد واختاره ابن جرير وقال مجاهد والحسن أي يثبتون أي يضعون صدقاتهم وقوله كمثل جنة بربرة أي كمثل بستان بربرة وهو عند الجهور المكان المرتفع من الأرض وزاد ابن عباس والضحك وتجري فيه الأنهار قال ابن جرير رحمه الله وفي البربرة ثلاث لغات هن ثلاث قرأت بضم الراء وبها قرأ عامة أهل المدينة والحجاز والعراق وقصها وهي قراءة بعض أهل الشام والكوفة ويقال إنها الغنم وكسر الراء ويدكر أنها قرأه ابن عباس وقوله أصابها وابل وهو المطر الشديد كما تقدم فأتأكلها أي غرتها ضعفين أي بالقسبة إلى غيرهما من الجنان فإن لم يصبها وابل فطل قال الضحاك هو الرذاذ وهو اللين من المطر أي هذه الجنة بهذه البربرة لا تعمل أبد إلا أنها ان لم يصبها وابل فطل وأياما كان فهو كفايتها وكذلك عمل المؤمن لا يبور أبد بل يتقبله الله (١٦٣) ويكثر ويغنيه كل عامل بحسبه ولهذا قال

والله بما تعملون بصير أي لا يخفى عليه من أعمال عباده شيء (أبود) أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار فيه نار فاحترقت كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتذكرون قال البخاري عند تفسير هذه الآية حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا هشام هو ابن يوسف عن ابن جريج سمعت عبد الله بن أبي مليكة يحدث عن ابن عباس وسمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عير قال قال عمر بن الخطاب يوما لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فبين ترؤ هذه الآية نزلت أبود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعنان قالوا الله أعلم فغضب عمر فقال قولوا نعلم أولانعلم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين فقال عمر يا ابن أخي قل

(ونساء) كثيرة وترك التصريح به استغناء واكتفاء بالوصف الأول (واتقوا الله الذي تساءلون به) أي تعاطون به قال ابن عباس وقال الربيع تعاقدون وتعاهدون وقيل تعافون به وقيل تعظمونه والمعاني متقاربة وقال البيضاوي أي يسأل بعضكم بعضا بالله (والأرحام) بالنصب عطفاً على محل الجار والجر وركقولك مررت بزيد وعمر وينصير قراءة بالأرحام فانهم كانوا يقرنون بينهما في السؤال والمناشدة فيقولون أسألك بالله وبالرحم وأنشدك الله والرحم أعطنا على الاسم الجليل أي اتقوا الله والأرحام فلا تقطعوها فانهم أسأموه أن يوصل وهي الأولى وقرئ والأرحام بالجر وأنكره البصريون والكوفيون وسيبويه والزجاج - وكى أبو علي النارسي أن المبرد قال لو صليت خلف امام يقرأ واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام بالجر لا خذت نعلي ومضيت وقد ردد الامام أبو نصر القشيري ما قاله القادحون في قراءة الجر فقال ومثل هذا الكلام مردود عند أئمة الدين لأن القرأت التي قرأها أئمة القرآن ثبتت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نواترا ولا يخفى أن دعوى التواتر باطلة يعرف ذلك من يعرف الاسانيد التي رووها بها ولكن ينبغي ان يخرج للجواز بورد ذلك في أشعار العرب ومنه قوله تعالى وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين وقيل التقدير واتقوا قطع مودة الأرحام فان قطع الرحم من أكبر الكبائر وصلة الأرحام باب لكل خير فتزدي العسر وتبارك في الرزق وقطعها سبب لكل شر ولذلك وصل تقوى الرحم بتقوى الله وصله الرحم يختلف باختلاف الناس فتارة يكون عادته مع رحمه الصلة بالاحسان وتارة بالخدمة وقضاء الحاجة وتارة بالمكاتبه وتارة بحسن العبارة وغير ذلك وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر مقدراً والارحام صلوها أو الأرحام أهل ان توصل أو الأرحام كذلك أي مما سبق أو يتساءل به وقيل ان الرفع على الأغراء عند من يرفع به وجوز الواحدى نصبه على الأغراء والأرحام اسم لجميع الأقارب من غير فرق بين المحرم وغيره لا خلاف في هذا

ولا تحقر نفسك فقال ابن عباس رضي الله عنهما ضربت مثلاً بعمل قال عمر أي عمل قال ابن عباس لرجل غنى يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله ثم رواه البخاري عن الحسن بن محمد الزعفراني عن مجاهد بن محمد الأعور عن ابن جريج فذكره وهو من أفراد البخاري رحمه الله وفي هذا الحديث كفاية في تفسير هذه الآية وتبيين ما فيها من المثل بعمل من أحسن العمل أو لا ثم بعد ذلك انعكس سيره فبذل الحسنات بالسيئات عباد الله من ذلك فابطل بعمله الثاني ما سلفه فيما تقدم من الصالح واحتاج الى شيء من الأول في أضيق الأحوال فلم يحصل منه شيء وخانه أحوج ما كان اليه ولهذا قال تعالى وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار وهو الريح الشديد فيه نار فاحترقت أي أحرقت غمارها وأباد أشجارها فاي حال يكون حاله وقد روى ابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس قال ضرب الله مثلاً لحسننا وكل أمثاله حسن قال أبود

أحدكم ان تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات يقول ضيعه في شبته وأصابه الكبر وولده وذريته ضعاف عند آخر عمره فغاه أعصاره فبه نارا حترق بستانه فلم يكن عنده قوة أن يغرس مثله ولم يكن عندئذ له خير يعودون به عليه وكذلك الكافر يكون يوم القيامة اذا ردى الى الله عز وجل ليس له خير فيه تعتب كما ليس لهذا اقوة فيغرس مثل بستانه ولا يجده قدوم لنفسه خيرا يعود عليه كما لم يغن عن هذا ولده وحم أحمه عند أفقر ما كان اليه كما حرم هذا اجنته عندما كان أفقر ما كان اليها عند كبره وضعف ذريته وهكذا روى الحاكم في مستدركه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اللهم اجعل أوسع رزقك على عندك كبرسني وانقضاء عمري ولهذا قال تعالى كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون أى تعتبرون وتفهمون الامثال والمعاني وتزولونها على (١٦٤) المراد منها كما قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون

(يأيها الذين آمنوا أنفقوا من
طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا من
الارض ولا تيموا الخبيث منه
تنفقون ولستم بأخذه الآن
تغمضوا فيه واعلموا ان الله غنى
حييد الشيطان يعدكم الفقر
ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم
مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم
يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت
الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا
وما يذكر الا أولوالباب) يأمر
تعالى عباده المؤمنين بالانفاق
والمراد به الصدقة ههنا قاله ابن
عباس من طيبات ما رزقهم من
الاموال التي اكتسبوها قال
مجاهد يعنى التجارة بتيسيره اياها
لهم وقال على والسدى من
طيبات ما كسبتم يعنى الذهب
والفضة ومن الثمار والزروع التي
أنتبها لهم من الارض قال ابن
عباس أمرهم بالانفاق من أطيب
المال واجوده وأنفسه ومنهاهم عن

بين أهل الشرع واللغة قد خصص الامام أبو حنيفة الرحم بالحرم في منع الرجوع في الهبة مع موافقته على ان معناها أعم ولا وجه لهذا التخصيص قال القرطبي اتفقت الملة على ان صلة الرحم واجبة وان قطعها محرمه انتهى وقد وردت بذلك الاحاديث الكثيرة الصحيحة روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله وانما استعير اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض (ان الله كان عليكم رقيباً) حافظنا يعلم السر وأخفى والرقب المراقب وهي صيغة تبالغ في رقيب رقيباً ورقباً وورقباً اذا أخذ النظر لامريريد تحقيقه (وأبوا) أعطوا (اليتامى أموالهم) شروع في موارد الاتقاء ومظانه وتقديم ما يتعلق باليتامى لظاهر كمال العناية بأمرهم وملاستهم للارحام والخطاب للاولياء والاولياء واليتيم من لأب له وقد خصه الشرع بمن لم يبلغ الحلم وقد تقدم تنسیر معناه في البقرة مستوفى وأطلق اسم اليتيم عليهم عند أعطائهم أموالهم مع انهم لا يعطونها الا بعد ارتفاع اسم اليتيم بالبلوغ مجاز باعتبار ما كانوا عليه ويجوز أن يراد باليتامى المعنى الحقيقي وباليتامى ما يدفعه الاولياء والاولياء اليهم من النفقة والكسوة لادفعها جميعها وهذه الآية مقيدة بالآخرى وهي قوله تعالى فان أنتم منهم رشتهم فادفعوا اليهم أموالهم فلا يكون مجرد ارتفاع اليتيم بالبلوغ مسوغاً لدفع أموالهم اليهم حتى يؤنس عنهم الرشد (ولا تتبدلوا الخبيث) هو مال اليتيم وان كان جيد الكونه حراماً (بالطيب) وهو مال الولي لكونه حلالاً وان كان رديئاً فالباقي داخله على المتروك نهى لهم عن أن يصنعوا صنعة الجاهلية في أموال اليتامى فانهم كانوا يأخذون الطيب من أموال اليتامى ويعوضونه بالردى عن أموالهم ولا يرزقون بذلك بأما وقيل المعنى لانما كانوا أموال اليتامى وهي محرمة خبيثة وتدعوا الطيب من أموالكم وقيل المراد لا تتجملوا أكل الخبيث من أموالهم وتدعوا انتظار الرزق الحلال من عند الله والاولى فان

التصدق برذالة المال ودينه وهو خبيثه فان الله طيب لا يقبل الا طيبا ولهذا قال ولا تيموا الخبيث أى تقصدوا تبدل الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه أى لو اعطيتموه ما أخذتموه الا أن تتعاضوا فيه قاله أغنى عنه منكم فلا تجعلوا لله ما تكرهون وقيل معناه ولا تيموا الخبيث منه تنفقون أى لا تعدلوا عن المال الحلال وتقصدا الى الحرام فاجعلوا انفقكم منه ويذكرهمنا الحديث الذى رواه الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد حدثنا السحق عن الصباح بن محمد عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم بينكم أى اخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم وان الله يعطى الدينار من يحب ومن لا يحب ولا يعطى الدين الامن أحب فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه والذي نفسى بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه واسانه ولا يؤمن حتى يؤمن جاره بوائقه قالوا وما بوائقه ما يابى الله قال غشه وظلمه ولا يكسب عبدا من حرام فينفق منه فيبارك له فيه ولا يتصدق به

فيقبل منه ولا يترك خلف ظهره الا كان زاده الى النار ان الله لا يعو السي بالسبي ولكن يعو السي بالحسن ان الحديث لا يعو الحديث والصحيح القول الاول قال ابن جرير رحمه الله حدثنا الحسين بن عمر البصري حدثني أي عن أسباط عن السدي عن عبد البراء بن عازب رضي الله عنه في قول الله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون الآية قال نزلت في الانصار كانت الانصار اذا كان أيام جذاذ النخل أخرجت من حيطانها البسر فعلقوه على جبل بين الاسطواتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأكل فقر المهاجر بن منه فيعمد الرجل منهم الى الحشف فيدخله مع اقناء البسر فيظن أن ذلك جائز فنزل الله فيمن فعل ذلك ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ثم رواه ابن جرير وابن ماجه وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طريق السدي عن عبد بن (١٦٥) ثابت عن البراء بن عازب وهو قال الحاكم صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يخترجاه

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن السدي عن أي مالك عن البراء رضي الله عنه ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون واستتم بأخذه إلا أن نغمضوا فيه قال نزلت فيما كنا نحلب نخل فكان الرجل يأتي من نخله بقدر كثيره وقتله فيأتي الرجل بالقنوف فيعلقه في المسجد وكان أهل الصفة ليس لهم طعام فكان أحدهم اذا جاع جاء ففصر به بعصاه فسقط منه البسر والتروفاً كل وكان الناس ممن لا يرغبون في الخير يأتي بالقنوف الحشف والشبص فيأتي بالقنوف قد انكسر فيعلقه فنزلت ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون واستتم بأخذه إلا أن نغمضوا فيه قال لو أن أحدكم أهدي له مثل ما أعطى ما أخذته الأعلى انماض وحياء فكذا بعد ذلك يجي الرجل ما يصلح ما عنده وكذا رواه الترمذي عن

تبدل الشيء بالشيء في اللغة أخذ مكانه وكذلك استبداله ومنه قوله تعالى ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل وقوله أن استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير وما التبديل فقد يستعمل كذلك كما في قوله وبدلناهم بجهنم جنتين وأخرى بالعكس كما في قولك بدلت الحلقة بالخاتم اذا ذبتها وجعلتها خاتماً نص عليه الأزهري وذهب جماعة من المفسرين الى ان المنهى عنه في هذه الآية يعني (ولاً) كلاً أو أموالهم الى أموالكم) هو الخلط فيكون الفعل مضمناً معي الضم أي لا تأكلوا أموالهم مضمومة الى أموالكم وهذا منهي عن منكر آخر كانوا يفعلونه بأموال اليتامى وخص النهي بالمضموم وان كان كل مال اليتيم حراماً وان لم يضم الى مال الوصي لان أكل ماله مع الاستغناء عنه أقبح فلذلك خص النهي به أولاً لانهم كانوا يأكلونه مع الاستغناء عنه فجاء النهي على ما وقع منهم قاله الله لا تشيع واذا كان التقيد بهذا الغرض لم يلزم القائل بمضموم المخالفة جوازاً كل أموالهم وحدها قاله الكرخي ثم نسخ هذا بقوله تعالى وان تخطوهم فاخوانكم وقيل ان الى معنى مع كقوله تعالى من انصاري الى الله والاول اولي (الله) أي أكل مال اليتيم من غير حق أو التبديل المفهوم من لا تتبدلوا والمراد كلاهما ذهاباً بهما مذهب اسم الإشارة نحو عوان بين ذلك والاول اولي لانه أقرب منذ كور (كان حوباً) قرئ بضم الحاء وبفتحها وحاباً بالالف لغات في المصدر والفتح لغته تيمم وهو الاثم يقال حاب الرجل يحوب حوباً اذا اثم واكتسب الاثم وأصله الزجر للابل فسمى الاثم حوباً لانه يجر عنه والحوبة الحاجة والحوب أيضاً الوحشة والتعوب التخزين عن سعيد بن جبير قال ان رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لا ين أخله فلما باغ اليتيم طلب ماله فغنه عنه فخاصمه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت هذه الآية يقول لا تتبدلوا الحرام من أموال الناس بالحلال من أموالكم وعن مجاهد قال لا تعجل بالرزق الحرام قبل أن يأتيك الحلال الذي قدر لك ولا تأكلوا أموالهم مع أموالكم تخلطونها فتأكلونها جميعاً كان انما (كبيراً) وعن

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عبيد الله هو ابن موسى العباسي عن اسرائيل عن السدي وهو اسمعيل بن عبد الرحمن عن أي مالك الغفاري واسمه عزوان عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال وهذا حديث حسن غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أبو الوليد حدثنا سليمان بن كثير عن الزهري عن أي أمامة بن سهل بن حنيف عن أيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لؤين من القمار الجعر ورولون الجبيق وكان الناس يقيمون شرار غارهم ثم يخرجونها في الصدقة فنزلت ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ورواه أبو داود ومن حديث سفيان بن حسين عن الزهري ثم قال أسنده أبو الوليد عن سليمان بن كثير عن الزهري ولفظه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجعر ورولون الجبيق أن يؤخذ في الصدقة وقد روى النسائي هذا الحديث من طريق عبد الجليل بن حميد الجعفي عن الزهري عن أي أمامة ولم يقل عن أيه فذكر نحوه وكذا رواه ابن وهب عن عبد الجليل وقال

ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا يحيى بن المغيرة حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن مغفل في هذه الآية ولا تيموا الخبيث منه تنفقون قال كسب المسلم لا يكون خبيثا ولكن لا يصدق بالخشف والدرهم الزيف وما لا خفيه . وقال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد حدثنا جاد بن سلمة عن جاده وابن سليمان عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضف فلم يأكله ولم ينعمنه قلت يا رسول الله نطعمه المساكين قال لا تطعموهم بمالاتكم كون ثم رواء عن عفان عن جاد بن سلمة فقلت يا رسول الله ألا تطعمه المساكين قال لا تطعموهم بمالاتكم كون . وقال الثوري عن السدي عن أبي مالك عن البراء ولستم يأخذوه إلا أن نغمضوا فيه يقول لو كان لرجل على رجل فاعطاه ذلك لم يأخذه إلا أن يرى انه قد نقصه من حقه . رواء ابن جرير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (١٦٦) ولستم يأخذوه إلا أن نغمضوا فيه يقول لو كان لكم على أحد حق فجاءكم

بحق دون حقتكم لم تأخذوه بحساب الجمد حتى تنقصوه قال فذلك قوله الآن نغمضوا فيه فكيف ترضون لي مالا ترضون لانفسكم وحتى عليكم من أطيب أموالكم وأنفسه رواء ابن أبي حاتم وابن جرير وزاد وهو قوله لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ثم روى عن طريق العوفي وغيره عن ابن عباس نحوه ذلك وكذا ذكره غيره واحد وقوله واعلموا ان الله غني جيد أي وإن أمركم بالصدقات وبالطيب منها فهو غني عنها وما ذاك إلا أن يساوي الغني الفقير كقوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وهو غني عن جميع خلقه وجميع خلقه فقراء اليه وهو واسع الفضل لا يتبدد ماله به فن تصدق بصدقة من كسب طيب فليعلم ان الله غني واسع العطاء كريم جواد وسيجزيه بها ويضاعفها له اضعافا كثيرة من يقرض غير عديم ولا ظالم

ابن زيد قال كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا يورثون الصغار يأخذوه الكبير فنصيبه من الميراث طيب وهذا الذي يأخذ خبيث (وان خفتم ان اتقسطوا في البياتى فالتجوا) وجه ارتباط الجزاء بالشرط أن الرجل كان يكفل المقيمة لكونه وليا لها ويريد أن يتزوجها فلا يقسط لها في مهرها أي لا يعدل فيه ولا يعطيها ما يعطيها غيره من الأزواج فنهاهم الله أن يشكوهن الآن بقسطوا الهن وبلغواهن أعلى ما هو لهن من الصداق وأمروا أن يشكوهن ما طاب لهن من النساء سواهن فهذا سبب نزول الآية فهو من يخص هذه الصورة وقال جماعة من السلف ان هذه الآية ناسخة لما كان في الجاهلية وفي اول الاسلام من أن الرجل أن يتزوج من الحرث ما شاء فقصرهم بهذه الآية على أربع فيكون وجه ارتباط الجزاء بالشرط انهم اذا خافوا ان لا يقسطوا في البياتى فكذلك يخافون ان لا يقسطوا في النساء لانهم كانوا يتزوجون في البياتى ولا يتخرجون في النساء والخوف من الاضداد فان الخوف قد يكون معلوما وقد يكون مظنونا ولهذا اختلاف الأئمة في معناه في الآية فقال أبو عبيد خفتم بمعنى أيقنتم وقال الآخرون بمعنى ظننتم قال ابن عطية وهو الذي اختاره الحذاق وانه على باب من الظن لامن اليقين والمعنى من غلب على ظنه التقصير في العدل للتيمة فليتركها ويشك غيرهما والمعرف عند أهل اللغة أن أقسط بمعنى عدل وقسط بمعنى جبالان الهمزة تأتي للسلب فيقال أقسط اذا أزال القسط أي الجور والظلم ولذلك جاء وأما القاسطون الآية وأقسطوا ان الله يحب المقسطين وجاء قسطا من باب ضرب وقسطوا جارا وعدل فهو من الاضداد قاله ابن القطاع والاسم القسط وما في قوله (ما طاب لكم) موصولة وجاء بما كان من لانهم ما قد يتعاقبان فيقع كل واحد منهما ما كان الآخر كما في قوله والسما وما بناها ومنهم من عصى على بطنه ومنهم من عصى على أربع قال بعضهم وحسن وقوعها هنا انها واقعة على النساء وهن ناقصات العقول وقال البصريون ان ما يقع للنهوت كما يقع لما لا يعقل يقال ما عندك فيقال طريف وكريم

وهو الجيد أي المحمود في جميع أفعاله واقواله وشرعه وقدره لاله الا هو ولا رب سواه وقوله الشيطان يعدكم الفقر وقيل ويأمركم بالنפשاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا والله واسع عليم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا هناد بن السري حدثنا أبو الاحوص عن عطاء بن السائب عن مرة الهمداني عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان لمة بين آدم وللملك لمة فالمة الشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق وامالة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق فجاء ذلك فليعلم انه من الله فليحمد الله ومن وجد الاخرى فليست من الشيطان ثم قرأ الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفجاء والله يعدكم مغفرة منه وفضلا الآية وهكذا رواء الترمذي والنسائي في كتابي التفسير من سننهما جميعا عن هناد بن السري وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى الموصلي عن هناديه وقال الترمذي حسن غريب وهو حديث أبي الاحوص يعني سلام بن سليم لا نعرفه

من طرق متعددة عن اسمعيل بن أبي خالد به وقوله وما يذكر إلا أولو الألباب أي وما ينتفع بالموعة والتدكار إلا من له لب وعقل يعي به الخطاب ومعنى الكلام (وما انفقت من نفقة أنذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار) ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم والله بما تعملون خبير) يخبر تعالى بأنه عالم بجميع ما يسفله العاملون من الخيرات من النفقات والمندورات وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أو فجزاء العاملين لذلك ابتغاء وجهه ورجاء مواعده وتوعده من لا يعمل بطاعته بل خالف أمره وكذب خبره وعبد معه غيره فقال وما للظالمين من أنصار أي يوم القيامة ينقذونهم من عذاب الله ونقمته وقوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي أي ان أظهرتموها فنعما هي وقوله وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم فيه دلالة على ان اسرار الصدقة أفضل (١٦٨) من اظهارها لانها بعد عن الرياء الا أن يترتب على الاظهار مصلحة راجحة من اقتداء

الناس به فيكون أفضل من هذه
الحيمية وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الجاهر بالقرآن كالجاهر
بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر
بالصدقة والاصل ان الاسرار أفضل
لهذه الآية ولما ثبت في الصحيحين
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله
في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل
وشاب نشأ في عبادة الله ورجلان
تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا
عليه ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا
خرج منه حتى يرجع اليه ورجل
دعته امرأة ذات منصب وجمال
فقال اني أخاف الله رب العالمين
ورجل تصدق بصدقة فاخفاها
حتى لا تعلم شماله ما تنفق عينه
وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن
هرون أخبرنا العوام بن حوشب
عن سليمان بن أبي سليمان عن
أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لما خلق الله الارض

الباب الاول على ان من قال لقوم يقتسمون المالا معينا كبيرا اقتسموه منى وثلاث ورباع
فقسموا بعضه بينهم درهمين درهمين وبعضه ثلاثة ثلاثة وبعضه أربعة أربعة كان هذا
هو المعنى العربى ومعلوم ان اذا قال القائل جاءنى التوم منى وهم مائة ألف كان المعنى
انهم جاؤه اثنين اثنين وهكذا جاءنى القوم ثلاث وثرباع والخطاب للجمع مع غزلة الخطاب
اسكل فرد فرد كما فى قوله تعالى اقتلوا المشركين قيموا الصلاة وآتوا الزكاة وشتوهافعنى قوله
فانكروا ما طاب لكم من النساء منى وثلاث ورباع لينكح كل فرد منكم ما طاب له من
النساء اثنتين اثنتين وثلاثا ثلاثا واربعاربعاربع هذا ما يقتضيه لغة العرب قال آية تتدل على
خلاف ما استدلوا به عليه ويؤيده هذا قوله تعالى فى آخر الآية فان خستم ألا تعدلوا
فواحدة فانه وان كان خطاب للجمع فهو غزلة الخطاب اسكل فرد فرد فالاولى أن يستدل
على تحريم الزيادة على الاربع بالسنة بالانقرآن وأما استدلال من استدل بالآية على
جواز نكاح التسع باعتبار الواو الجامعة وكأنه قال انكحوا مجموع هذا العدد المذكور
فهذا جهل بالمعنى العربى ولو قال انكحوا اثنتين وثلاثا واربعاربع كان هذا القول له وجه
وامامع الجبى بصيغة العدل فلا وانما جاء سبحانه بالواو الجامعة دون أولان التحخير يشعربانه
لا يجوز لأحد الأعداد المذكورة دون غيره وذلك ليس بمراد من النظم القرآنى وأخرج
الشافعى وابن أبى شيبة وأحمد والترمذى وابن ماجه والدارقطنى والبيهقى عن ابن عمر أن
غيلان بن سلمة الثقفى أسلم وتحمته عشرة نسوة فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختر منهن
وفى لفظه أسلمت منهن اربعافارق سائرهن وروى هذا الحديث بأنناظ من طرق وعن
نوفل بن معاوية الديلى قال أسلمت وعندي خمس نسوة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم أسلك اربعافارق الاخرى أخرجه الشافعى فى مسنده وأخرج ابن ماجه والنحاس
فى ناسخه عن قيس بن الحارث الاسدى قال أسلمت وكان تحتى ثمان نسوة فأنبت النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فأخبرته فقال اختر منهن اربعافا دخل سائرهن ففعلت وهذه شواهد

جعلت عقيد خلق الجبال فالقهاها عليها فاستقرت فعمجت الملائكة من خلق الجبال فقالت يا رب هل في خلقك شيء للحديث
أشدمن الجبال قال نعم الحديد قالت يا رب فهل من خلقك شيء أشدمن الحديد قال نعم النار قالت يا رب فهل من خلقك شيء أشدمن
النار قال نعم الماء قالت يا رب فهل من خلقك شيء أشدمن الماء قال نعم الريح قالت يا رب فهل من خلقك شيء أشدمن الريح قال نعم
ابن آدم تصدق بيمينه فيخفيها من شماله وقد ذكرنا في فضل آية الكرسي عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال سر
الى فقير أو جهدي من مقل رواه أحمد ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة عن أبي ذر ذكروه زادهم شرع
في هذه الآية ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم الآية وفي الحديث المروي صدقة السر
تطفي غضب الرب عز وجل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا الحسن بن زياد المحاربي مؤيد محارب أنا موسى بن عمر عن عامر

الشعبي في قوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تحفظوها ونؤتوها الفقراء فهو خير لكم قال أنزلت في أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما اما عمر ففي نصف ماله حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلقت ورأيت لاهلك يا عمر قال خلقت لهم نصف مالى واما أبو بكر ففي ماله كله يكاد ان يخفيه من نفسه حتى دفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما خلقت ورأيت لاهلك يا أبا بكر فقال عدة الله وعدة رسوله فبكي عمر رضي الله عنه وقال باني أنت وأبي نيا أبا بكر والله ما استبقينا الى باب خير قط الا كنت ما بقا وهذا الحدوث يروى من وجه آخر عن عمر رضي الله عنه وانما أوردناه ههنا لقول الشعبي ان الآية نزلت في ذلك ثم ان الآية عامة في ان اخفاء الصدقة أفضل سواء كانت مفروضة أو مندوبة لكن روى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في تفسير هذه الآية قال (١٦٩) جعل الله صدقة السرفى التطوع تفضل

علانيتهما يقال بسبعين ضعفا وجعل صدقة الفريضة علانيتهما أفضل من سرها يقال بخمسة وعشرين ضعفا وقوله ويكفر عنكم من سياتكم أى بدل الصدقات ولا سيما اذا كانت سرا يحصل لكم الخير في رفع الدرجات ويكفر عنكم السيئات وقد قرئ ويكفر بالجزم عطفا على محمل جواب الشرط وهو قوله فنعما هي كقوله فأصدق وأكون وأكن وقوله والله بما تعملون خبير أى لا يخفى عليه من ذلك شئ وسيجزيكم عليه ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطعون خربا في الارض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا

للحديث الاول كما قال البيهقي وعن الحكم قال أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان المملوك لا يجمع من النساء فوق اثنتين وفي بعض التناسير هنا خلط وخط تركناه لانه تطويل بلا طائل وحسبك من التلادة ما أحاط بالعنق (فان خذتم الا تعولوا) بين الزوجات في القسم والنفقة ونحوهما (فواحدة) أى فانكحوا واحدة وفيه المنع من الزيادة على الواحدة لمن خاف ذلك (أو) انكحوا واقتصروا على (ما ملكتم أيمانكم) من السرارى وان كثر عددن كما يفيد الموصول اذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات والمراد نكاحهن بطريق الملك لا بطريق النكاح وفيه دليل على انه لا حق للمملوكات في القسم كما يدل على ذلك جعله قسما للواحدة في الامن من عدم العدل واسناد الملك الى الميمن لكونها المباشرة لقيض الاموال واقضاها وليس اثر الامور التي تنسب الى الشخص في الغالب (ذلك) أى نكاح الاربعة فقط أو الواحدة أو التسرى (أدنى) أقرب الى (الا تعولوا) تجور وامن عال الرجل يعول اذا مال وجار ومنه قولهم سم عال السهم عن الهدف أى مال عنه وعال الميزان اذا مال والمعنى ان خذتم عدم العدل بين الزوجات فهذه التي أمرتم بها أقرب الى عدم الجور وهو قول أكثر المنسرين وقال الكسائي يقال عال الرجل يعيل اذا افتقر فصار عالة ومنه قوله تعالى وان خذتم عيلة وقيل المعنى أن لا تضلوا وقال الشافعي ان لا تكثر عيالكم قال الشعبي وما قال هذا غيره وانما يقال أعال يعيل اذا كثر عياله وذكرا بن العربي أن عال يأبى لبعة سبعه عال الاول مال الثاني زاد الثالث جاز الرابع افتقر الخامس أثقل السادس قام بمعونة العيال ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم وابدأ بمن تعول السابع غلب ومنه عيل صبرى قال ويقال أعال الرجل كثر عياله واما عال بمعنى كثر عياله فلا يصح ويجاب عن انكار الشعبي لما قاله الشافعي وكذلك انكار ابن العربي بأنه قد سبق الشافعي الى القول به زيد بن أسلم وجابر بن زيد وهما امامان من أئمة المالين لا يفسران القرآن ههنا والامام الشافعي بما لا وجه له في العربية

(٢٢ - فتح البيان) وما تنفقوا من خير فان الله به عليم الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال أبو عبد الرحمن النسائي أنبأنا محمد بن عبد السلام بن عبد الرحيم أنبأنا القريابي حدثنا سفيان عن الأعشى عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانوا يكرهون ان يرخصوا الانسابهم من المنكرين فسالوا فرخص لهم فنزلت هذه الآية ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم بما تنفقون الا ابتغاء وجه الله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وأنتم لا تظلمون وكذا رواه أبو حذيفة وابن المبارك وأبو أحمد الزبيرى وأبو داود الحفصى عن سفيان وهو الثوري به وقال ابن أبي حاتم أنبأنا أحمد بن القاسم بن عطية حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن يعنى الدمشقي حدثني أبي عن أبيه حدثنا شعث بن حاشم عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

كان يأمر بأن لا تصدق الا على اهل الاسلام حتى نزلت هذه الآية ليس عليكم هذا هم الى آخرها فأمر بالصدقة بعدها على كل من سألك من كل دين وسأق عند قوله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم الآية حديث أسماء بنت الصديق في ذلك وقوله وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم كقولهم من عمل صالحا فلنفسه ونظرها في القرآن كثيرة وقوله وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله قال الحسن البصري نفقة المؤمن لنفسه ولا ينفق المؤمن اذا أنفق الا ابتغاء وجه الله وقال عطاء الخراساني يعني اذا أعطيت لوجه الله فلا عليك ما كان عله وهذا معنى حسن وحاصله ان المتصدق اذا تصدق ابتغاء وجه الله فقد وقع أجره على الله ولا عليه في نفس الامر لمن أصاب ألبا وأجبر أو مستحق أو غيره وهو مثاب على قصده ومستند هذا تمام الآية وما تنفقوا من خير يوف (١٧٠) اليكم وأنتم لا تظلمون والحديث المخرج في الصحيحين من طريق أبي الزناد

عن الاعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل لا تصدقن الاله بصدقة تخرج بصدقة فوضعها في يد زانية فأصبح الناس يتحدثون تصدق على زانية فقال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدقن الاله بصدقة فوضعها في يد غني فأصبحوا يتحدثون تصدق الليل على غني قال اللهم لك الحمد على غني لا تصدقن الاله بصدقة فخرج فوضعها في يد سارق فأصبحوا يتحدثون تصدق الليل على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غني وعلى سارق فأقيل له اما صدقت فقد قبلت اما الزانية فلعلها ان تستغفبها عن زناها ولعل الغني يعتبر فينفق مما أعطاه الله ولعل السارق ان يستغفبها عن سرقة وقوله للنفر الذين أحصروا في سبيل الله يعني المهاجرين الذين قد انقطعوا الى

وقد أخرج ذلك عنهم ما الدارقطني في سننه وقد حكاه القرطبي عن الكسائي وأبي عمرو الدوري وابن الاعرابي وقال أبو حاتم كان الشافعي اعلم بلغة العرب مناولة لغة وقال الدوري هي لغة حمير قال ابن عطية قول الشافعي نفسه حجة لانه عربي فصيح قال الازهرى والذي اعترض عليه وخطأه عمل ولم يثبت فيما قال ولا ينبغي للحضرمي ان يجعل الى انكاره ما لا يحفظه من لغات العرب انتهى وبسط الرازي في هذا المقام من تفسير ورد على أبي بكر الرازي ثم قال الطعن لا يصدر الا عن كثرة العبادة وقلة المعرفة وقرأ طلحة بن مصرف أن لا تلجوا بضم التاء وهو حجة الشافعي وقدح الزجاج في تأويل عال من العيال بان الله سبحانه قد أباح كثرة السراري وفي ذلك تكثير العيال فكيف يكون أقرب الى أن لا تكثر وهذا القدح غير صحيح لان السراري انما هي مال يتصرف فيه بالبيع وانما العيال الخرائر ذوات الحقوق الواجبة وقد حكى ابن الاعرابي ان العرب تقول عال الرجل اذا كثرت عياله وكثر بهذا وقد ورد عال لعن غير السبعة التي ذكرها ابن العربي منها عال اشتد ونفاقم حكاه الجوهرى وعال الرجل في الارض اذا ضرب فيها حكاكه الهروى وعال اذا عجز حكاكه الا جرفه هذه ثلاثة معان غير السبعة والرابع عال كثره الله فحملته معانى عال احد عشر معنى وعن قتادة في الآية قال يقول ان خنت أن لا تعدل في أربع فثلاثا وثلاثين والافواحدة فان خنت أن لا تعدل في واحدة فاملكت عيانتك وعن الربيع مثله وعن الضحى قال لا تعدلوا في الجماعة والحب وفيه نظر فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه كان يقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك يعني في حبه لعائشة والله تعالى يقول ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم وعن السدي أو ما ملكت أيمانكم قال السراري وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ذلك أدنى أن لا تعدلوا قال أن لا تجوروا قال ابن أبي حاتم هذا حديث خطأ والصحيح عن عائشة موقوف وعن ابن عباس موقوف

الله والى رسوله وسكنوا المدينة وليس لهم سبب يرتدون به على أنفسهم ما يغنيهم ولا يستطيعون ضررنا في الارض وعن يعني سفر الله بسبب في طلب المعيش والضرب في الارض هو السفر قال الله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة وقال تعالى علم ان سيكون منكم من ضي وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله الآية وقوله يحسبهم الجاهل أغنيا من التمتع اي الجاهل بأمرهم وحالهم يحسبهم أغنيا من تعففهم في لباسهم وحالهم ومقاتلهم وفي هذا المعنى الحديث المفق على صحته عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس المسكين بهذا التطواف الذي ترده الترة والتمتران واللقمة واللقمة والاكأ والاكأ ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يقطن له فيصدق عليه ولا يسأل الناس شيئا وقد رواه أحمد من حديث ابن مسعود أيضا وقوله تعرفهم بسيماهم أي بما يظهر

لذوي الالباب من صفاتهم كما قال تعالى في سماهم في وجوههم وقال ولتعرفنهم في لحن القول وفي الحديث الذي في السنن انتم وافراسه المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك لايات للمؤمنين وقوله لايسألون الناس الحافا أى لا يلحون في المسئلة ويكنون الناس ما لا يحتاجون اليه فان من سأل وله ما يغنيه عن المسئلة فقد ألحف في المسئلة قال البخارى حدثنا ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شريك بن أبي نمران عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن أبي عمرة الانصارى قال سمعنا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده الترة والترتان ولا اللقمة واللقمتان انما المسكين الذي يتعفف اقرؤا ان شئتم معنى قوله لايسألون الناس الحافا وقدر واهم مسلم من حديث اسمعيل بن جعفر المديني عن شريك بن عبد الله بن أبي نمران عطاء بن يسار وحده عن أبي هريرة وقال أبو عبد الرحمن النسائي أخبرنا علي بن حجر حدثنا اسمعيل (١٧١) أخبرنا شريك وهو ابن أبي نمران عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال ليس المسكين الذي ترده الترة والترتان ولا اللقمة واللقمتان انما المسكين المتعفف اقرؤا ان شئتم لايسألون الناس الحافا وروى البخارى من حديث شعبة عن محمد بن أبي زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ابن أبي حاتم أخبرنا يونس عن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن أبي ذئب عن أبي الوليد عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين بالطواف عليكم فقطعوه لقمته لقمه انما المسكين المتعفف الذي لايسأل الناس الحافا وقال ابن جرير حدثني معتمر عن الحسن بن مالك عن صالح بن سويد عن أبي هريرة قال ليس المسكين بالطواف الذي ترده الاككاه والاكتان ولكن المسكين المتعفف في بيته لايسأل الناس شئاً تصيبه الحاجة اقرؤا ان شئتم لايسألون الناس

وعن ابن عباس قال أن لا تملوا وعن مجاهد وأبي رزين وأبي مالك والفضال مثله وعن زيد بن أسلم أن لا يكثر من تعولوا وعن سفيان بن عيينة أن لا تنفقروا (وأما الخطاب للزواج وقيل للاولياء) (النساء صدقاتهن) بضم الدال جمع صدقة كسيرة قال الاخفش وبنو تميم يقولون صدقة والجمع صدقات وان شئت ففتحت وان شئت أسكنت (نحلة) بكسر النون وضمها الغتان وأصلها العطاء نحات فلان أعطيتسه وعلى هذا فهي منصوبة على المصدرية لان الإتياء بمعنى الاعطاء وقيل النحلة التدين فعلى نحلة تدنيا قاله الزجاج وعلى هذا فهي منصوبة على المنعول له وقال قتادة الشريضة وعلى هذا فهي منصوبة على الحال وقيل طيبة النفس قال أبو عبيد ولا تكون النحلة الا عن طيبة نفس وقال ابن عباس المهر فالت عائشة واجبة وقال ابن جريح فريضة سماعة وعن قتادة مثله ومعنى الآية على كون الخطاب للزواج أعطوا النساء اللاتي كنكموهن مهورهن التي لهن عليكم عطية أو ديانة منكم أو فريضة عليكم أو طيبة من أنفسكم ومعناها على كون الخطاب للاولياء أعطوا النساء من قرباتكم التي قبضتم مهورهن من أزواجهن تلك المهور وقد كان الولي يأخذ مهور قريته في الجاهلية ولا يعطيهما شيئاً حكى ذلك عن أبي صالح والكلي والاول أولى وهو الاشبه بظاهر الآية وعليه الاكثر لان الله تعالى خاطب النكحين فيما قبله كما تقدم فهذا أيضاً خطاب لهم وفي الآية دليل على ان الصدقات واجب على الأزواج للنساء وهو مجمع عليه كما قال القرطبي قال وأجمع العلماء على انه لا حد لكثيره واحتلوا في قليله (فان طبن لكم) يعني النساء المتروجات للزواج (عن شئ منه) قال ابن عباس اذا كان من غير ضرار ولا خديعة فهو شئ مرمى كما قال الله تعالى والضمير في منه راجع الى الصدقات الذي هو واحد الصدقات أو الى المذكور وهو الصدقات وهو بمنزلة اسم الإشارة كانه قال من ذلك والمعنى فان طبن النساء لكم أي الأزواج والاولياء عن شئ كائن من المهر ومن فيها وجهان أحدهما انهم لا تبعيض ولذلك لا يجوز لها ان تهبه كل الصدقات واليه

الحافا وقال الامام أحمد أيضاً حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن أبيه عن رجل من هزينة انه قال له أمه ألا تنطلق فتسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يسأله الناس فانطلقت أسأله فوجدته قائماً يحطب وهو يقول ومن اسد تعفف أعفاه الله ومن استغنى أغناه الله ومن يسأل الناس وله عدل خمس أواق فقد سأل الناس الحافا فقلت بيني وبين نفسي (١) لناقة لهسى خير من خمس أواق ولغلامه ناقة أخرى فهي خير من خمس أواق فريحت ولم أسأل وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا عبد الرحمن بن أبي الرجال عن عمارة بن عرفة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال سرحني ابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فأنتبه ففعدت قال فاستقبلني فقال من استغنى أغناه الله ومن استعف أغفاه الله ومن استكف كفاه الله ومن سأل وله قيمة أو قيمة فقد ألحف قال (١) قوله لناقة الخ هكذا في النسخ التي بأيدينا ولعلها لناقة الخ ونحو ذلك وقوله ولغلامه ناقة الخ كذا في النسخ أيضاً وحرر الراوية

فقلت ناقتي الباقوتة خير من أوقية فرجعت فلم أسأله وهكذا رواه أبو داود والنسائي كلاهما عن قتيبة زاد أبو داود وهشام ابن عمار كلاهما عن عبد الرحمن بن أبي الرجل باسناده نحوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو الجاهر حدثنا عبد الرحمن بن أبي الرجل عن عمارة بن عروة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد قال قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله قيمة أوقية فهو ملحف والوقية أربعون درهما وقال أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن رجل من بني أسد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله أوقية أو عدها فقد سأل الحافا وقال الامام أحمد أيضا حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن حكيم بن جبير عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل وله ما يغنيه جاءت مسئلته (١٧٢) يوم القيامة خدوشا وكدوحا في وجهه قالوا يا رسول الله وما غناه

قال خسون درهما أو حسابها من الذهب وقدره وأهل السنن الأربعة من حديث حكيم بن جبير الاسدي السكوني وقد تركه شعبة ابن الجراح وضعفه غير واحد من الأئمة من جرى هذا الحديث وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو حسين عبد الله بن أحمد بن يونس حدثني أبي حدثنا أبو بكر بن عياش عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين قال بلغ الخثر رجلا كان بالشام من قريش أن يأذركان به عوز فبعث اليه ثلثةائة دينار فقال ما وجد عبد الله رجلا أهون عليه مني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سأل وله أربعون فقد ألحف ولا ل أبي ذر أربعون درهما وأربعون شاة وما هذان قال أبو بكر بن عياش يعني خادمين وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم أخبرنا ابراهيم بن

ذهب الليث والثاني انها للبيان ولذلك يجوز أن تسميه المهر كما وفي الكرخي وتذكر كبر الضمير يعود على الصداق المراد به الخنس قل أو كثر فيكون جملا على المعنى (نفسا) نصب على التمييز لأن نفسا في معنى الخنس وحى بالتمييز مفردا وإن كان قبله جمعا لعدم اللبس اذ من المعلوم أن الكل ليس مشتركا في نفس واحدة أي فان طابت نفوسهن عن شيء من الصداق وفي طين دليل على أن المعترف في تحليل ذلك منهن لهم انما هو طيبة النفس لا مجرد ما يصدر منهن من الالفاظ التي لا يتحقق معها طيبة النفس فاذا ظهر منها ما يدل على عدم طيبة نفسها لم يحل الزوج والاولى وإن كانت قد تلفظت بالهبة أو النذر أو نحوهما وما أقوى دلالة هذه الآية على عدم اعتبار ما يصدر من النساء من الالفاظ المفيدة للتفليل بمجرد الالقصاص عقولهن وضعف ادراكهن وسرعة اخذاعهن وانجذابهن الى ما يراى منهن بأيسر ترغيب أو ترهيب (فكوه) أى نخذوا ذلك الشيء الذى طابت به نفوسهن وتصر فوافيهه بأنواع التصرفات وخص الأكل لانه معظم ما يراى بالمال وإن كان سائر الاستقاعات به جائزة كالأكل (هنا ما هيثا) يقال هنا الطعام والشراب بهنيه ومراه وامرأه من الهنا والمرأه فعل هنا أمرأى أى من غير مشقة ولا غيظ وقيل هو الطبيب الذى لا تنغص فيه وقيل المحمود العاقبة الطبيب الهضم وقيل ما لا اثم فيه والمقصود هنا انه حلال لهم خالص عن الشوائب (ولا تؤثروا) أيها الاولياء (السفهاء) المبذرين من الرجال والنساء والصبيان (أموالكم) هذا رجوع الى بقية الأحكام المتعلقة بأموال السامى وقد تقدم الأمر بدفع أموالهم اليهم في قوله تعالى وآتوا السامى أموالهم فبين سبحانه ههنا أن السفهه وغير البالغ لا يجوز دفع ماله اليه وقد تقدم في البقرة معنى السفهه لغة واختلف أهل العلم في هؤلاء السفهه من هم فقال سعيد بن جبير هم السامى لا تؤثروا أموالهم قال النحاس وهذا من أحسن ما قيل في الآية وقال مالك هم الاولاد الصغار لا تعطوهم أموالكم فيفسدوها ويقتولوا بشئ وقال مجاهد هم النساء قال النحاس

محمد أنبا عبد الجبار أخبرنا سفيان عن داود بن سابور عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وغيره عليه وسلم قال من سأل وله أربعون درهما فهو ملحف وهو مثل سف الملة يعنى الرمل ورواه النسائي عن أحمد بن سليمان عن أحمد بن آدم عن سفيان وهو ابن عيينة باسناده نحوه وقوله وما تنفقوا من خبر فان الله به عليم أى لا يتخفى عليه شيء منه وسيجزى عليه أو فر الجزاء وأتمه يوم القيامة أحوج ما يكون اليه وقوله الذين يتنفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون هذا مدح منه تعالى للمنفقين في سبيله وابتغاء مرضاته في جميع الاوقات من ليل وأنهار والاحوال من سر وجهار حتى ان النفقة على الاهل تدخل في ذلك أيضا كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسعدن ابى وقاص حين عادته من رمضان الفتح وفي رواية بحجة الوداع وانك ان تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله الا زدت بهادرجة ورفعة حتى

ما تجعل في امرائك وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر ورويه زفالا حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري يحدث عن أبي مسعود رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان المسلم اذا أتته قولي أهله نفقة يحبسها كانت له صدقة أخرجه من حديث شعبة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن شبيب قال سمعت سعد بن يسار عن يزيد بن عبد الله بن عريب الميمكي عن أبيه عن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت هذه الآية الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سررا وعلاية فلهم أجرهم عند ربهم في أصعب الخليل وقال حبش الصنعاني عن ابن شهاب عن ابن عباس في هذه الآية قال هم الذي ينفقون الخليل في سبيل الله رواه ابن أبي حاتم ثم قال وكذا روى عن أبي امامة وسعيد بن المسيب ومكحول وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج أخبرنا يحيى بن عمار (١٧٣) عن عبد الوهاب بن مجاهد عن ابن جبير عن

وغيره وهذا القول لا يصح انما تقول العرب سنياه أو سنفياه واختلفوا في وجهه اضافة الاموال الى الخطابين وهي للسفهاء فقيل اضافها اليهم لادنى ملاسفة فانها بأيديهم وهم الناظرون فيها كقوله فسأوا على أنفسكم وقوله فاقبلوا أنفسكم أي ليسلم بعضكم على بعض وليقتل بعضكم بعضا وقيل اضافها اليهم لانهم من جنس أموالهم فان الاموال جمعات مشتركة بين الخلق في الاصل وقيل المراد أموال الخطابين حقيقة وبه قال أبو موسى الأشعري وابن عباس والحسن وقتادة والمراد النهي عن دفعها الى من لا يحسن تدبيرها كالنساء والصبيان ومن هو ضعيف الادراك لا يتدبى الى وجوه النفع التي تحصل المال ولا يتجنب وجوه الضرر التي تسلكه وتذهب به (التي جعل الله) أي صيرها أو خلقها وأوجدها (لكم) حال كونها (قياما) يعني قوام معاشكم قاله ابن عباس والقيام والقوام ما يقيم يقال فلان قيام أهله وقوام نفسه وهو الذي يقيم شأنه أي يصلحه وهو منصوب على المصدرا فيقومون بها قايما وقال الاخفش المعنى قائمة بأمرهم فذهب الى انها جمع وقال البصريون قيا جمع قيمة كدعية وديم أي جعلها الله قيمة للأشياء وخطأ أبو علي الفارسي هذا القول وقال هي مصدر قيام وقوام والمعنى انه اصلاح للحال وثبات له فأما على قول من قال ان المراد أموالهم على ما يقتضيه ظاهر الاضافة فالمعنى واضح وأما على قول من قال انها أموال اليتامى فالمعنى انها من جنس ما تقوم به معاشكم ويصلح به حالكم من الاموال قال الفقهاء الاكثر في كلام العرب النساء اللواتي والاموال التي وكذا غير الاموال ذكره النحاس (وارزقوهم فيها) أي أطعموهم منها قال ابن عباس أنفقوا عليهم أي اجعلوا لهم فيها رزقا وأفرضوا لهم وآثر التعبير بفي على من معان المعنى عليها اشارة الى انه ينبغي للولي ان يتجر لموليه في ماله ويرجعه له حتى تكون نفقته عليه من الربح لا من أصل المال فالمعنى واجعلوا له ما كان رزقهم وكسوتهم بان تتجر وافيهما وترجحوها لهم (واكسوهم) هذا فممن تلزم نفقته وكسوته من الزوجات والاولاد ونحوهم

المتفضلين بالبر والصداقات لذوي الحاجات والقربان في جميع الاحوال والافات شرع في ذكرها كرامة الربا وأموال الناس بالباطل وأنواع الشبهات فأخبر عنهم يوم خروجهم من قبورهم وقيامهم منها الى بعثهم ونشورهم فقال الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس أي لا يقومون من قبورهم يوم القيامة الا كما يقوم المصروع حال صرعه وتخطب الشيطان له وذلك انه يقوم قياما منكرا وقال ابن عباس أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنونا يخفق رواه ابن أبي حاتم قال وروى عن عوف ابن مالك وسعيد بن جبير والسدي والريبع بن أنس وقتادة ومقاتل بن حيان نحو ذلك وحكي عن عبد الله بن عباس وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان انهم قالوا في قوله الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يعني لا يقومون يوم القيامة وكذا قال ابن أبي نجيع عن مجاهد والضحاك وابن زيد وروى ابن أبي حاتم من

حدثني أبي بكر بن أبي هريرة عن حمزة بن حنيفة عن أبي عبد الله بن مسعود عن أبيه أنه كان يقرأ الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة وقال ابن جرير حدثني الثوري حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة بن كاثوم حدثنا أبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الربا بخسلا لا كل العرب وقرأ الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس وذلك حين يقوم من قبره وفي حديث أبي سعيد في الاسراء كما هو مذكور في سورة شعان انه عليه السلام لم يلبث ان يقوم لهم أجواف مثل البيوت فسأل عنهم فقيل هؤلاء أكلة الربا رواه البيهقي مطولا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن موسى عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي الصلت عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٤) أتيت ليلة أُسري بي على قوم بطونهم كالبيوت فيها الحيات تجري من خارج

بطونهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء أكلة الربا ورواه الامام أحمد عن حسن وعفان كلاهما عن حماد بن سلمة وفي اسناده ضعف وقد روى البخاري عن حمزة بن حنيفة في حديث المناسم الطويل فأثينا على من رحبت انه كان يقول أحمم مثل الدم واذا في النهر جل سابح يسبح واذا على شط النهر رجل قد جع عنده حجارة كثيرة واذا ذلك السابح يسبح ثم يأتي ذلك الذي قد جع الحجارة عنده فيه نهر له فاه فيلقمه حجرا وذكروا تفسيره انه آكل الربا وقوله ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا أي وانما يجوز وابتلك لا اعتراضهم على أحكام الله في شرعه وليس هذا قياسا منهم للربا على البيع لان المشركين لا يعترفون بمشروعية أصل البيع الذي شرعه الله في القرآن ولو كان هذا من باب

وأما على قول من قال ان الاموال هي أموال اليتامى فالمرضى بتجروا فيها حتى تربحوا وتنفقوهم من الارباح أو اجعلوا لهم من أموالهم رزقا ينفقونه على أنفسهم ويكتبون به وقد استدلل بهذه الآية على جواز الحجر على السفهاء ما به قال الجمهور وقال أبو حنيفة لا يجوز على من بلغ عاقلًا واستدل بها أيضا على وجوب نفقة القرابة والخلاف في ذلك معروف في مواطنه (وقولوا لهم قولا معروفا) أي كلاما ليسا تطيب به نفوسهم وقال مجاهد أمروا ان يقولوا لهم قولا جليلا في البر والصلة قليل معناه ادعوا لهم بركة الله فيكم وحاطبكم وضع لكم وقيل معناه عدوهم وعدا حسنا قاله ابن جرير أي بأعطائهم أموالهم كأن يقول الولي لليتيم مالك عندي وأنا أمين عليه فاذا بلغت ورشدت أعطيتك مالك ويقول الاب لابنه مالي سيصير اليك وأنت ان شاء الله تعالى صاحبه ونحو ذلك لاجل تطيب خاطرهم ولاجل ان يجدوا في أسباب الرشد والظاهر من الآية ما يصدق عليه معنى القول الجميل ففيه ارشاد الى حسن الخلق مع الاهل والاولاد أو مع اليتامى المكفولين وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح عنه خيركم خيركم لا هله وأنا خيركم لا هلى وعن ابن عباس في الآية لا تعد الى مالك وما خولك الله وجعله لك عبدا فقهه امر أنك أو بنتك ثم تضطرك الى ما في أيديهم ولكن أمسك مالك وأصلحه وكن أنت الذي تنفق عليهم في كسوتهم ورزقهم ومؤونتهم وعنه لانساط السفهاء من ولدك على مالك وأمره ان يرزقه منه ويكسوه وعنه قال هم بنوك والنساء وعن أبي هريرة قال هم الخدم عند ابن أبي حاتم النساء السفهاء التي أطاعت قيمها وعن أبي هريرة قال هم الخدم وهم شياطين الانس وقال ابن مسعود هم النساء الصبيان وعن حمزة بن جرير ان رجلا عد فدفع ماله الى امرأته فوضعت في غير الحق فقال الله ولا تؤتوا السفهاء أموالكم الآية وعن ابن جبير قال هم اليتامى والنساء وعن عكرمة قال هو مال اليتيم يكون عندك يقول لا تؤتوه اياه وأنفق عليه حتى يبلغ (وابتلوا اليتامى) شر وع في تعيين وقت تسليم

القياس لقوال انما الربا مثل البيع وانما قالوا انما البيع مثل الربا أي هو تطيره فلم حرم هذا وأبج هذا أموال وهذا اعتراض منهم على الشرع أي هذا مثل هذا وقد أحل هذا وحرم هذا وقوله تعالى وأحل الله البيع وحرم الربا يحتمل ان يكون من تمام الكلام رداعليهم أي على ما قالوه من الاعتراض مع علمهم بتفريق الله بين هذا وهذا احكاما وهو العليم الحكيم الذي لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وهو العالم بحقائق الامور ومصالحها وما ينفع عباده فيبيحه لهم وما يضرهم فيها هم عنه وهو أرحمهم من والده بولدها الطفل ولهذا قال فين جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله أي من بلغه منى الله عن الربا فانتهى حال وصول الشرع اليه فله ما سلف من المعاملة لقوله عفا الله عما سلف وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وكل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ربا أضاع ربا العباس ولم يأمرهم برد الزادات المأخوذة في حال الجاهلية بل عفا عما سلف كما قال تعالى فله ما سلف وأمره الى الله قال سعيد بن جبير والسدى فله ما سلف ما كان

الحجة ولهذا قال فأولئك أصحاب
النار هم فيها خالدون وقد قال أبو
داود حدثنا يحيى أبو داود حدثنا
يحيى بن معين أخبرنا عبد الله بن
رجاء المكي عن عبد الله بن عثمان
ابن خيثم عن أبي الزبير عن جابر
قال لما نزلت الذين يأْكُلون
الربا لا يقوموا الا كما يقوم الذي
يتخبطه الشيطان من المس قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
من لم يذر الخبارة فليؤذن بحرب
من الله ورسوله ورواه الحاكم
في مستدركه من حديث أبي خيثم
وقال صحيح على شرط مسلم ولم
يخرجاه واما حرمات الخبارة وهي
المزارة بيعه ما يخرج من
الارض والمزابسة وهي اشتراء
الرطب في رؤس النخل بالنوع على
وجه الارض والمحاقله وهي اشتراء
الحب في سنبليق الحقل بالمحب على
وجه الارض اما حرمات هذه الاشياء
وما اشاكلها احسبها المادة الرالانه

أموال اليتامى اليهم وبين شرطه بعد الامر بياتها على الاطلاق والنهي عنه عند كون
أصحابها سفهاء الالبلاء الاختبار وقد تقدم بحقيقته وقد اختلفنا في معنى الاختبار فقبل
هو ان يتأمل الوصي اخلاق يتيمه يعلم بنجاسته وحسن تصرفه في دفع اليه ماله اذا بلغ
النكاح وانس منه الرشد وقبل معنى الاختبار ان يدفع اليه شيئا من ماله ويأمره بالتصرف
فيه حتى يعلم حقيقة حاله وقبل معنى الاختبار ان يراد النظر اليه في نفسه الدار ليعرف
كيف تدبيره وان كانت جارية رد اليها ما ردا الى ربة البيت من تدبير بيتها وهذا الخطاب
للاولياء والاختبار واجب على الولي قيل زلت هذه الآية في ثابت بن رفاعه وعنه (حتى
اذا بلغوا النكاح) المراد بلوغ النكاح بلوغ الحلم لقوله تعالى واذا بلغ الاطنال منكم
الحلم ومن علامات البلوغ الانبات وبلوغ خمس عشرة سنة وقال مالك وأبو حنيفة
وغيرهما لا يحكم لمن لم يحتلم بالبلوغ الا بعدة ضي سبع عشرة سنة وهذه العلامات ثم الذكر
والانثى وتختص الانثى بالحبل والحيض (فان آنستم) أبصرتم ورأيتم ومنه قوله آنس
من جانب الطور ناراً قال الازهرى تقول العرب اذهب فاستأنس هل ترى أحدا معه
تبصر وقيل هو هنا بمعنى وجد وعلم أى فان وجدتم وعلمتم (منهم رشدا) يضم الراء فتحها
قيل هم لغتان واختلفنا أهل العلم في معنى الرشد هل ناقض للصالح في العتق والدين
وقيل في العتق خاصة قال سعيد بن جبير والسجعي انه لا يدفع الى اليتيم ماله الا اذا لم يؤنس
رشدته وان كان شيخا قال الغضائري ان كان بلغ مائة سنة وجهه والعلماء على ان الرشد
لا يكون الا بعد البلوغ وعلى انه ان لم يرشده بعد بلوغ الحلم لا يزول عنه الحجر وقال الامام
أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا يحجر على الحر البالغ وان كان أفسق الناس وأشدهم تبذرا
وبه قال الشعبي وزفر وظاهر النظم القرآني انه لا تدفع اليهم أموالهم الا بعد بلوغ غلبة هي
بلوغ النكاح مقيدة هذه الغاية باناس الرشد فلا بد من مجموع الامرين فلا تدفع الى
السامي أموالهم قبل البلوغ وان كانوا معروفين بالرشد ولا بعد البلوغ الا بعد اناس

لا يعلم التساوى بين الشئيين قبل الجفاف ولهذا قال النخعي والجمهور بالمائلة كقيمة المناضلة ومن هذا حرموا أشياء بما فهموا من تضيق المسالك المنضوية الى ارباب الوسائل الموصلة اليه وتفاوت فطرهم بحسب ما وهب الله لكل منهم من العلم وقد قال تعالى وفوق كل ذي علم عليم وباب الرابن أشكل الابواب على كثير من أهل العلم وقد قال أمير المؤمنين ع ربن الخطاب رضى الله عنه ثلاث وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد اليها فيهن عهدا انتهى اليها الجد والأكالة وأبواب من أبواب الرابن بذلك بعض المسائل التي فيها شائبة الرابا والشرعية تشهد بان كل حرام فالوسيلة اليه مثله لان ما نفى الى الحرام حرام كان ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب وقد ثبت في الصحيحين عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتهيات فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى يرعى حول الحمى

صلى الله عليه وسلم على الناس ثم حرم التجارة في الخمر قال بعض من تكلم على هذا الحديث من الأئمة لما حرم الربا ووسائله حرم الخمر وما يفيض اليه من تجارة ونحو ذلك كما قال عليه السلام في الحديث المتفق عليه لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوها وأكلوا أثمانها وقد تقدم في حديث علي وابن مسعود وغيرهما عند لعن الخمر في تفسير قوله حتى تسكن زوجا غيره قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله آكل الربا وموكله وشاعديه وكتابه قالوا وما يشهد عليه ويكتب الا اذا ظهر في صورة عقد شرعي ويكون داخله فاسد فالاعتبار بعينه لا بصورته لان الاعمال بالنيات وفي الصحيح ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم وانما ينظر الى قلوبكم وأعمالكم وقد صنف الامام العلامة أبو العباس بن تيمية كتابا في ابطال التحليل تضمن النهي عن تعاطي الوسائل المنهية الى كل باطل وقد كفي في ذلك وشفي فرجه الله ورضي عنه (يمحق الله) (١٧٧) الربا ويربي الصدقات والله لا يحب

كل كفاراً نسيم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يخبر تعالى انه يحق الربا أي يذهب

اماناً يذهب به بالكلمة من يد صاحبه أو يحرمه بركة ماله فلا ينتفع به بل يعدمه به في الدنيا ويعاقبه عليه يوم القيامة كما قال تعالى قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث وقال تعالى ويجعل الخبيث بعضه على بعض فبكره جميعا فيجعل في جهنم وقال وما أوتيتم من ربا ليروى في أموال الناس فلا يروى عند الله الآية وقال ابن جرير في قوله يجمع الله الربا وهذا نظير الخبر الذي روى عن عبد الله بن مسعود انه قال الربا وان كثرت فأن عاقبته تصير الى قل وهذا الحديث قد رواه الامام أحمد في مسنده فقال حدثنا حجاج حدثنا شريك عن الركين بن الربيع عن

عليه وهو قول عائشة وجماعة من أهل العلم والاول اولى قال ابن عباس في الآية نسخت ان الذين يأكلون أموال اليتامى الآية والخطاب في هذه الآية لا ولياء الامام القائمين بما يصلحهم كالأب والجد ووصيه ما قال بعض أهل العلم المراد بالآية اليتيم ان كان غنيا وسع عليه وعف عن ماله وان كان فقيرا كان الاتفاق عليه بقدر ما يحصل له وهذا القول في غاية السقوط وعن ابن عباس قال ان كان فقيرا أخذ من فضل اللبن وأخذ من فضل القوت ولا يجارزه وما يستعوزه من الثياب فان أبسر قضاءه وان أعسر فهو في حل أخرج البيهقي وغيره عن عمر بن الخطاب انه قال اني أنزلت نفسي من مال الله منزلة ولى اليتيم ان استغنيت استغنيت وان احتجبت أخذت منه بالمعروف فاذا أبسرت قضيت وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم عن ابن عمر ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ليس لي مال ولى يتيم فقال كل من مال يتيما غير مسرف ولا مبذر ولا متماثل ما لا ورس غير ان تقي مالك عياله (فاذا) حصل مقتضى الدفع (ودفعتم اليهم أموالهم) بعد رعاية شرائط المذكورة (فأنهدوا عليهم) انهم قد قبضوها منهم ليندفع عنكم انهم وتأمنا عاقبة الله عاوى الصادرة منهم وقيل ان الاشهاد المشروع هو على ما أنفق عليهم الا ولياء قبل رشدهم وقيل هو على رد ما استقرضه الى أموالهم وظاهر النظم القرآني مشروعية الاتهاد على ما دفع اليهم من أموالهم وهو بيع الاتفاق قبل الرشد والدفع للجميع اليهم بعد الرشد وهذا أمر ارشاد وليس للوجوب (وكفى بالله حسيبا) لاعمالكم شاهد عليكم في كل شئ تعملونه ومن جله ذلك معاماتكم اليتامى في أموالهم وفيه وعبد عظيم والباء زائدة أى كفى الله قال أبو البقاء زيدت لتسدل على معنى الامر اذا التقدير اكتف بالله وهذا القول سبقه اليه مكي والزجاج (للرجال) يعنى الذكور من أولاد الميت وعصته (فصيب) حظ (مما ترك) من الميراث (والوالدان والاقربون) المتوفون لما ذكر سبحانه حكم أموال اليتامى

(٢٣) فتح البيان في) أبيه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الربا وان كثرت فأن عاقبته تصير الى قل وقد رواه ابن ماجه عن العباس بن جعفر عن عمرو بن عوف عن يحيى بن أبي زائدة عن اسرائيل عن الركين بن الربيع عن عميلة الفزاري عن أبيه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما أحد أكثر من الربا الا كان عاقبة أمره الى قل وهذا من باب المعاملة بنقيض المتصور كما قال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا الهيثم بن نافع الظاهري حدثني أبو يحيى رجل من أهل مكة عن فروخ مولى عثمان أن عمر وهو يومئذ أمير المؤمنين خرج من المسجد فرأى طعاما منشورا فقال ما هذا الطعام فقالوا طعام جلب الينا قال بارك الله فيه وفيمن جلبه قيل يا أمير المؤمنين انه قد احتسرك قال من احتسرك قالوا فروخ مولى عثمان وفلان مولى عمر فأرسل اليهما فقال ما جلبكما على احتكار طعام المسلمين قالوا يا أمير المؤمنين نشترى بأموالنا ونبيع فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالافلاس أو يجذام فقال فروخ عند ذلك أعاهد الله وأعاهد أن لا أعود في طعام أبدا وأما مولد عمر فقال انما اشتري بأم والناس يبيع قال أبو يحيى فلقدر أيت مولد عمر مجذوما ورواه ابن ماجه من حديث الهيثم بن رافع به ولفظه من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالافلاس والجذام وقوله ويرى الصدقات قرئ بضم الياء والتخفيف من ربال الشئ بر ووارباه ربه أى كثر ووفاه بنه وقرئ ربي بالضم والتشديد من التربية كما قال البخارى حدثنا عبد الله ابن كثير أخبرنا كثير سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلو هو حتى يكون مثل الجبل (١٧٨) كذا رواه في كتاب الزكاة وقال في كتاب التوحيد وقال خالد بن مخلد بن سليمان

ابن بلال عن عبد الله بن دينار فذكر بأسناده نحوه وقد رواه مسلم في الزكاة عن أحمد بن عثمان بن حكيم عن خالد بن مخلد فذكره قال البخارى ورواه مسلم بن أبي مريم وزيد بن أسلم وسهيل عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت أماروا به مسلم ابن أبي مريم فقد تفرد البخارى بذكرها وأما طريق زيد بن أسلم فرواه مسلم في صحيحه عن أبي الطاهر بن السرح عن أبي وهب عن هشام بن سعيد عن زيد بن أسلم به وأما حديث سهيل فرواه مسلم عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل به والله أعلم قال البخارى وقال ورقاء عن ابن دينار عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد أسند هذا الحديث من هذا الوجه الحافظ أبو بكر البيهقي عن الحاكم وغيره عن الأصم عن

وصله باحكام الموارث وكيفيه قسمتها بين الورثة وأقر سبحانه ذكر النساء بعد ذكر الرجال على الاستقلال لاجل الاعتناء بأمرهن وللايدان بأصالتها في استحقاق الارث والمبالغة في ابطال ما عليه الجاهلية فقال (وللنساء) أى الاناث من أولاد الميت (نصيب) حظ (كما تركه الوالدان والاقربون) أى من المال الخلف عن الميت وفي ذكر القرابة بيان لعلة الميراث مع التعميم لما يصدق عليه مسمى القرابة من دون تخصيص (مما قل منه أو أكثر) بدل من قوله مما ترك بأعادة الجار والضمير في منه راجع الى الميت منه وهذا الامر مراد في الجملة الاولى أيضا محذوف للتعويل على المذكور وفائدته دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلة الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من الفريقين حقا من كل مادي وجل وقد أجل سبحانه في هذه المواضع قدر النصيب المقرض ثم أنزل قوله يوصيكم الله في أولادكم فبين ميراث كل فرد جعله الله (نصيبا مفروضا) وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب والحنفية أيضا قالون يجوز تأخيرها والقرض ما فرضه الله تعالى وهو أكرم من الواجب أو موقوف عا بتسليمه اليهم فلا يسقط بأسقاطهم ففي الآية دليل على ان الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه بالاعراض قاله البياضى (واذا حضر القسمة) يعنى قسمة الميراث (أولو القربى) المراد بالقرابة هنا غير الوارثين لكونه عاصبا محجوبا أو لكونه من ذوى الارحام (و) كذا (اليتامى والمساكين) من الاجانب وانما قدم اليتامى لشدة ضعفهم واحتجهم (فأرزقوهم منه) شرع الله سبحانه انهم اذا حضر واقسمة التركة كان لهم منها رزق فيرضح لهم المتقاسمون شيئا منها قبل القسمة وقد ذهب قوم الى ان الآية محكمة وان الامر للندب وذهب آخرون الى انها منسوخة بقوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم والاول أرشح لان المذكور في الآية للقرابة غير الوارثين ليس هو من جملة الميراث حتى يقال انها منسوخة بآية الموارث لانه ان قيل ان أولى القربى المذكورين هنا هم الوارثون كان للنسخ وجه وقالت طائفة

العباس المروزي عن أبي الزناد هاشم بن القاسم عن ورقاء وهو ابن عمر الشكري عن عبد الله بن دينار عن سعيد ابن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب فان الله يتقبلها بيمينه فيربها لصاحبها كما يربى أحدكم فلو هو حتى يكون مثل أحد وهكذا روى هذا الحديث مسلم والترمذى والنسائى جميعا عن قتيبة عن الليث بن سعد عن سعيد المقبرى وأخرجه النسائى من رواية مالك عن يحيى بن سعيد الانصارى ومن طريق يحيى القطان عن محمد بن عجلان ثلاثهم عن سعيد بن يسار أبي الحباب المذنى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وقد روى عن أبي هريرة من وجه آخر فقال ابن أبي حاتم حدثنا عمر بن عبد الله الاودى حدثنا وكيع عن عباد بن منصور حدثنا القاسم بن محمد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقبل الصدقة ويأخذها بيمينه فيربها

لاحدكم كإبري أحدكم مهزأً وفلوه حتى ان اللقمة لتصير مثل أحد وتصديق ذلك في كتاب الله يحق الله الربا ويربي الصدقات وكذا رواه أحمد عن وكيع وهو في تفسيره وكيع ورواه الترمذي عن أبي كريب عن وكيع به وقال حسن صحيح وكذا رواه الترمذي عن عباد بن منصور به ورواه أحمد أيضاً عن خلف بن الوليد عن ابن المبارك عن عبد الواحد بن خزيمة عن عباد بن منصور كلاهما عن أبي نصر عن القاسم به وقد رواه ابن جرير عن محمد بن عبد الملك بن اسحق عن عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن القاسم بن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا تصدق من طيب يقبلها الله منه فإخذها بيمينه ويربها كإبري أحدكم مهزأً أو فضيله وان الرجل ليتصدق باللقمة فتربو في يده الله أو قال في كف الله حتى تكون مثل أحد فتصدقوا وهكذا رواه أحمد عن عبد الرزاق وهذا طريق غريب صحيح الاسناد ولكن لفظه عجيب (١٧٩) والمحذور ما تقدم وروى عن عائشة

أم المؤمنين فقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد عن ثابت عن القاسم بن محمد عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يربي لأحدكم القرة واللقمة كإبري أحدكم فلوه أو فضيله حتى يكون مثل أحد تفرد به أحمد من هذا الوجه وقال البزار حدثنا يحيى بن المعلى بن منصور حدثنا اسمعيل حدثني أبي عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الفضال بن عثمان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليتصدق بالصدقة من الكسب الطيب ولا يقبل الله الا الطيب فيسلطها الرحمن يديه فربها كإبري أحدكم فلوه أو فضيله أو قال فضيله ثم قال لانعم أحاد رواه عن يحيى بن سعيد عن عمرة الأباؤيس وقوله والله لا يحب كل كفار أثيم اي لا يحب

ان هذا الرضى لغير الوارث من القرابة واجب بقصد ما تطيب به أنفس الورثة وهو معنى الامر الحقيقي فلا يصار الى النذب بالقرينة والضمير في قوله منه راجع الى المال المقسوم المدلول عليه بالقسمه وقيل راجع الى ما ترك وهذا خطاب للورثة الكاملين (و) قوله (قولوا) خطاب لأولياء اليتامى اذا كان الورثة صغاراً (لهم) أى للأصناف الثلاثة (قولوا معروفاً) وهو القول الجليل الذى ليس فيه من عاصار اليهم من الرضى ولا أذى أو ان يعتذروا اليهم عن عدم الاعطاء أصلاً وعن ابن عباس قال هي محكمة وليست بنسوخة وقد قضى بها أبو موسى وقال مجاهد هي واجبة على أهل الميراث ما طابت به أنفسهم وكذا قال الحسن والزهرى وقال ابن عباس يرضخ لهم فان كان في ماله تقصير اعتذر اليهم فهو قوله قولاً معروفاً وعن عائشة انها لم تنسخ ولكن تهاون الناس في العمل بها وعن سعيد بن المسيب قال هي منسوخة أى بآية الميراث وعن سعيد بن جبيرة قال ان كانوا كباراً يرضخوا وان كانوا صغاراً اعتذروا اليهم (وليخش) أى ليخف على اليتامى (الذين لوتر كوا) أى قاربوا ان يتركوا (من خلفهم) أى بعد موتهم (درية ضعفاً) أولاداً صغاراً (خافوا عليهم) الفقر والاضاع وهذا الخطاب للأوصياء كما ذهب اليه طائفة من المنسرين وفيه وعظ لهم بان يفعلوا باليتامى الذين في جوارهم ما يحبون ان يفعل بأولادهم من بعدهم وبعضهم جعل الخطاب لمن حضر المريض من العواد عند الاباء واليه ذهب البيضاوى أو أمر للورثة بالشعنة على من حضر الشعنة من ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متتورين انهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعفاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم أو أمر للمؤمنين بأن ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية والاولى (فليتقوا الله) يعنى في الامر الذى تقدم ذكره قالت طائفة المراد جميع الناس أمر وابتقاء الله في اليتامى وأولاد الناس وان لم يكونوا في جوارهم وقال آخرون ان المراد بهم من يحضر الميت عند موته أمر وابتقاء الله والتقوى مسببة عن

كفور القلب أثم القول والفعل ولا بد من مناسبة في ختم هذه الآية بهذه الصفة وهي ان المرأى لا يرضى بما قسم الله له من الحلال ولا يكتفى بما شرع له من الكسب المباح فهو يسعى في كل أموال الناس بالباطل بأنواع المكاسب الخبيثة فهو مجرماً عليه من النعمة ظولم آثم باكل أموال الناس بالباطل ثم قال تعالى مادحاً للمؤمنين برهبهم المطيعين أمره المؤدين شكره المحسنين الى خلقه في اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة مخبراً عما أعد لهم من الكرامة وانهم يوم القيامة من التبعات آمنون فقال ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون (بأيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلنكن رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم ان كنتم تعملون واتقوا يوم تاجعون فيه الى الله

ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون) يقول تعالى أمر اعباده المؤمنين بتقوا نهايهم عما يقربهم الى سخطه ويعددهم عن رضاه فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله أي خافوه وراقبوه فيما تفعلون وذروا ما بقى من الربا أي اتركوا ما لكم على الناس من الزيادة على رؤس الاموال بعدهم هذا الانذار ان كنتم مؤمنين أي بما شرع الله لكم من تحليل البيع وتحريم الربا وغير ذلك وقد ذكر زيد بن اسلم وابن جرير ومقاتل بن حيان والسدي ان هذا السياق نزل في بني عمرو بن عويمر بن ثقيف وبني المغيرة من بني مخزوم كان بينهم ربا في الجاهلية فلما جاء الاسلام ودخلوا فيه طلبت ثقيف ان تأخذهم منهم قنشا وروايات بنو المغيرة لانؤدى الربا في الاسلام بكسب الاسلام فكتب في ذلك عتاب بن أسيد نائب مكة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يا أيها الذين آمنوا (١٨٠) اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فاذنوا

بجرب من الله ورسوله فقالوا لتوب الى الله ونذر ما بقى من الربا فتركوه كلهم وهذا حديث شديدا وعيد أكيد لمن استمر على تعاطي الربا بعد الانذار قال ابن جرير قال ابن عباس فاذنوا بجرب أي استيقنوا بجرب من الله ورسوله وتقدم من رواية ربيعة بن كزوم عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يقال يوم القيامة لا كل الربا خذ سلاحك للحرب ثم قرأ فان لم تفعلوا فاذنوا بجرب من الله ورسوله وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان لم تفعلوا فاذنوا بجرب من الله ورسوله فمن كان مقيما على الربا لا ينزع عنه كان حقا على امام المسلمين ان يستتيبه فان نزع والا ضرب عنقه وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الاعلى حدثنا هشام بن حسان عن الحسن وابن سيرين انه ما قالوا والله ان هؤلاء

الخوف الذي هو الحشية فلذلك ذكرت فاء السمية في الآية لجمع بين المبدأ والمنتهى (وليقلوا) للمعتصر (قولا سديدا) صوابا من ارشاده الى التخلص عن حقوق الله وحقوق بني آدم والى الوصية بالقرب المقررة الى الله سبحانه والى ترك التبذير بماله واحرام ورثته كما يحشون على ورثتهم من بعدهم لوتر كوههم فقر اعمالة يتكففون الناس وقال ابن عطية الناس صنفان يصلح لاحدهما ان يقال له عند موته ما لا يصلح للاخر وذلك ان الرجل اذا ترك ورثته مستقليا بانفسهم اغنيا حسن ان يندب الى الوصية ويحمل على ان يقدم لنفسه واذا ترك ورثته ضعفاء مفلسين حسن ان يندب الى الترك لهم والاحتياط فان أجره في قصده ذلك كاجر في المساكين قال القرطبي وهذا التفصيل صحيح والمعنى ولخش الذين صدقتمهم وحالهم انهم لو شارفوا ان يتركوا اخلاصهم ذرية ضعافا وذلك عند احتضارهم خافوا عليهم الضياع من بعدهم لذهب كافلهم وكاسبهم ثم أمرهم بتقوى الله والقول للسديد للمعتصرين أولا ولا ولادهم من بعدهم على ما سبق (ان الذين يأكلون أموال اليتامى) استئناف جيء به لتقرير ما فصل من الاوامر والنواهي يتضمن النهي عن ظلم اليتامى من الاولياء والوصياء (ظلم) حراما بغير حق (اغنيا) كلون في بطونهم نارا) المراد بأكل النار ما يكون سببا للنار تعبير بالمسبب عن السبب وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية والمعنى ساء كلون يوم القيامة وهذا على الجواز وقيل بطونهم أوعية للنار بان يحاق الله لهم نارا كما ونها في بطونهم وهذا على الحقيقة وقيل غير ذلك قال السدي بيعت كل مال اليتيم يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومن مسامعه وأذنيه وعينه وأنفه يعرف من رآه بأكل مال اليتيم وانما خص الأكل بالذكر وان كان المراد سائر أنواع الانلاقات وجميع التصرفات المتنافسة للمال لان الضرر يحصل بكل ذلك لليتيم فعبّر عن الجميع بالأكل لانه معظم المقصود وذكرا البطون للتأكد كقولك رأيت بعيني وسمعت باذني (وسيصلون سعييا) بأكلهم أموال اليتامى قرئ سعيصلون من

الصارفة لا كلمة الربا وانهم قد اذنوا بجرب من الله ورسوله ولو كان على الناس امام عادل لاستتابهم فان تابوا التصلة والوضع فيهم السلاح وقال قتادة وعددهم الله بالقتل كما يسمعون وجعلهم رجاء من ما توافياكم ومخالطة هذه البيوع من الربا فان الله قد أوسع الحلال وأطاب فلا يثبتكم الى معصيته فاقه رواه ابن أبي حاتم وقال الربيع بن أنس أوعده الله أكل الربا بالقتل رواه ابن جرير وقال السهيلي ولهذا قالت عائشة لام محبة مولاة زيد بن أرقم في مسئلة العينة أخبر به ان جهاده مع النبي صلى الله عليه وسلم قد أبطل الآن يتوب نخست الجهاد لانه ضد قوله فاذنوا بجرب من الله ورسوله قال وهذا المعنى ذكره كثير قال ولكن هذا اسناده الى عائشة ضعيف ثم قال تعالى وان تبتم فلنكن رؤس أموالكم لا تظلمون أي بأخذ الزيادة ولا تظلمون أي بوضع رؤس الاموال أيضا بل لكم ما بذلتهم من غير زيادة عليه ولا نقص منه وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن الحسين بن اشكاب

حدثنا عبد الله بن موسى عن شيبان عن شبيب بن غرقدة المبارقي عن سليمان بن الاحوص عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال الا ان كل ربا كان في الجاهلية موضوع عنكم كله لكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وأول ربا موضوع ربا العباس بن عبد المطلب موضوع كله كذا وجدته سليمان بن الاحوص وقد قال ابن مردويه حدثنا الشافعي حدثنا معاذ بن المثني أخبرنا مسدد أخبرنا أبو الاحوص حدثنا شبيب عن غرقدة عن سليمان بن عمرو عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الا ان كل ربا من ربا الجاهلية موضوع فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون وكذا رواه من حديث حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي حنيفة الرقاشي عن عمرو هو بن خارجة فذكره وقوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون يأمر تعالى بالصبر على المعسر الذي لا يجدر فاء فقال وان (١٨١) كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة

لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينة إذا حل عليه الدين أمان تقضى وأمان تربي ثم يندب الى الوضع عنه ويعد على ذلك الخير والنواب الجزيل فقال وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون أي وان تتركوا رأس المال بالكلية وتضعوه عن المدين وقد وردت الأحاديث من طرق متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فالحديث الاول عن أبي امامة أسعد ابن زرارة قال الطبراني حدثنا الله بن محمد بن شعيب المرجاني حدثنا يحيى بن حكيم المنوم حدثنا محمد ابن بكر البرساني حدثنا عبد الله ابن أبي زياد حدثني عاصم بن عبيد الله عن أبي امامة أسعد بن زرارة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان يظله الله يوم لا ظل الاظله فليدبر على معسر أو يضيع عنه حديث آخر عن بريدة قال الامام أحمد حدثنا

التصليمة لكثرة الفعل مرة بعد أخرى وقرأ الباقر بفتح الباء من صلى النار يصلاها والصلها والتسخن بقرب النار أو بباشرتها والسعي بالجر المشتعل وقيل النار الموقدة أخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يبعث يوم القيامة قوم من قبورهم ثم تأج أفواهم ثم ناراً فيقول يا رسول الله من هم قال ألم تر أن الله يقول ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الآية وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري قال حدثنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ليلة أسرى به قال نظرت فإذا بقوم لهم مشافر كشافر الأبل وقد وكل بهم من يأخذ عشارهم ثم يجعل في أفواههم حجاراً من نار فينفذ في أفواههم حتى يخرج من أسافلهم ولهم خوار وصراخ فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الآية وقال زيد بن أسلم هذه الآية لاهل الشرك حين كانوا لا يؤمنونهم وبأكل أموالهم (يوصيكم الله في أولادكم) هذا تفصيل لما أجمل في قوله تعالى للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون من أحكام الموارث وقد استدل بذلك على جواز تأخير البيان عن وقت الحاجة وهذه الآية بطولها ركن من أركان الدين وعمدة من عمدة الأحكام وأمن من أمهات الآيات لاشتمالها على ما به من علم الفرائض وقد كان هذا العلم من أجل علوم الصحابة رضي الله عنهم وأكثر منظاراتهم فيه وسأني بعد كمال نفسه بما اشتمل عليه كلام الله من الفرائض ذكر بعض فضائل هذا العلم ان شاء الله تعالى وبدأ بالاولاد لانهم أقرب الورثة الى الميت وأكثر بقاء بعد الموت والمراد بالوصية في الاولاد الوصية في شأن ميراثهم وقد اختلفوا هل يدخل أولاد الاولاد في لافقات الشافعية انهم يدخلون مجازاً لا حقيقة وقالت الحنفية انه يتناولهم لفظ الاولاد حقيقة اذ لم يوجد أولاد الصلب ولا خلاف ان بنى البنين كالبنتين في الميراث مع عدمهم وانما هذا الخلاف في دلالة لفظ الاولاد على أولادهم مع عدمهم ويدخل في لفظ الاولاد من كان

عفاً حدثنا عبد الوارث حدثنا محمد بن جحادة عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة قال ثم سمعته يقول من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة قلت سمعتك يا رسول الله تقول من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة ثم سمعتك تقول من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة قال له بكل يوم مثله صدقة قبل ان يحل الدين فاذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم مثله صدقة حديث آخر عن أبي قتادة الحرث بن ربعي الانصاري قال أجد حدثنا جاد بن سلمة أخبرنا أبو جعفر الخطمي عن محمد بن كعب القرظي ان أبا قتادة كان له دين على رجل وكان يأتيه يتقاضاه فيخفي منه فجاءت يوم فخرج صبي فساله عنه فقال نعم هو في البيت يا كل خزية فناداه فقال يا فلان اخرج فقد أخبرتك انك ههنا فخرج اليه فقال ما يغيبك عني فقال اني معسر وليس عندي شيء قال الله انك معسر قال نعم فبكى أبو قتادة ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

وسلم يقول من نفس عن غريمه أو محامته كان في ظل العرش يوم القيامة ورواه مسلم في صحيحه حديث آخر عن حذيفة بن اليمان قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا الأخفش أحد بن عمران حدثنا محمد بن فضيل حدثنا أبو مالك الأشجعي عن ربيع بن خراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الله بعبد من عباده يوم القيامة قال ماذا عملت في الدنيا فقال ما عملت لك يارب مثقال ذرة في الدنيا أرجو لها ثلاث مرات قال العبد عند آخرها يارب انك كنت أعطيتني فضل مال وكنت رجلاً أبايع الناس وكان من خلقي الجوارف كنت أيسر على الموسر وانظر المعسر قال فيقول الله عز وجل أنا أحق من ييسر ادخل الجنة وقد أخرجه البخاري ومسلم وابن ماجه من طرق عن ربيع بن خراش عن حذيفة زاد مسلم وعقبه بن عامر وأبي مسعود البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه ولفظ (١٨٢) البخاري (٢) حديث آخر عن سهل بن حنيف قال الحافظ في مستدركه

منهم كافر أو يخرج بالسنة وكذلك يدخل القاتل عمداً ويخرج أيضاً بالسنة والاجماع ويدخل فيه الخنثى قال القرطبي وأجمع العلماء أنه يورث من حيث يقول فإن بال من مافن حيث سبق فإن خرج البول منهم ما من غير سبق أحدهما فله نصف نصيب الذكر ونصف نصيب الأنثى وقيل يعطى أقل النصيبين وهو نصيب الأنثى قاله يحيى بن آدم وهو قول للشافعي وهذه الآية ناسخة لما كان في صدر الإسلام من الموارثة بالحلف والهجرة والمعاقدة وقد أجمع العلماء على أنه إذا كان مع الأولاد من له فرض مسمى أعطيته وكان مابقي من المال للذكر مثل حظ الأنثيين للعديد الثابت في الصحيحين وغيرهما بلفظ ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى الفرائض فلا ولي رجل ذكر إلا إذا كان ساقطاً معهم كالأخوة لأم (لذكر مثل حظ الأنثيين) جملة مستأنفة لبيان الوصية في الأولاد فلا بد من تقدير ضمير يرجع إليهم أي يوصيكم الله في أولادكم للذكر منهم مثل حظ الأنثيين والمراد حال اجتماع الذكور والآنثى وأما حال الانفراد فلا ذكر جميع الميراث وللأنثى النصف وللأنثيين فصاعداً الثلثان وتخصيص الذكر بالتخصيص على حظه لأن القصص يدل على فضلته والتبعية على أن التضعيف كاف في التفضيل فلا يحرم بالكلية وقد اشتركا في الجهة وإن فائدة التعصيب أن العاصب إذا انفرد حال المال كله (فإن كن) الأولاد المتروكات والتأنيث باعتبار الخبر أو البنات أو المولودات (نساء) ليس معهن ذكر (فوق اثنتين) أي زائدات على اثنتين على أن فوق صفة لنساء أو يكون خبراً ثانياً للكان (فلهن ثلثا ما ترك) الميت المدلول عليه بقرينة المقام وظاهر النظم القرآني أن الثنتين فريضة الثلاث من البنات فصاعداً ولم يسم للثنتين فريضة ولهذا اختلف أهل العلم في فرضتهما فذهب الجمهور إلى أن لهما إذا انفردتا عن البنين الثلثين وذهب ابن عباس إلى أن فرضتهما النصف احتج الجمهور بالقياس على الاختين فإن الله سبحانه قال في شأنهما فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان ألحقوا البنيتين بالاختين في استحقاقهما الثلثين كما ألحقوا

حدثنا أبو عبد الله محمد بن يعقوب حدثنا يحيى بن محمد ابن يحيى حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا عمرو بن ثابت حدثنا عبد الله ابن محمد بن عقيل عن عبد الله ابن سهل بن حنيف أن سهلاً حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غارياً أو غارماً في عسرتة أو مكاتباً في رقبتة أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ثم قال صحيح الإسناد ولم يخرجاه حديث آخر عن عبد الله بن عمر قال الإمام أحمد حدثنا محمد بن عبيد عن يوسف بن صهيب عن زيد العمى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد أن تستجاب دعوته وإن تكشف كرتة فليفرج عن معسر انفرده أحد حديث آخر عن أبي مسعود وعقبه بن عمرو قال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا أبو مالك عن ربيع

ابن خراش عن حذيفة أن رجلاً أتى به الله عز وجل فقال ماذا عملت في الدنيا فقال له الرجل ما عملت مثقال ذرة من خير فقال له ثلاثاً وقال في الثالثة أني كنت أعطيتني فضلاً من المال في الدنيا فكنت أبايع الناس فكنت أيسر على الموسر وأنظر المعسر فقال تبارك وتعالى نحن أولى بذلك منك تجاوزوا عن عبد ذي فخذله قال أبو مسعود وهكذا سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا رواه مسلم من حديث أبي مالك سعد بن طارق به حديث آخر عن عمران بن حصين قال الإمام أحمد حدثنا أسود بن عامر أخبرنا أبو بكر عن الأعمش عن أبي داود عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له على رجل حق فأخذه كان له بكل يوم صدقة غريب من هذا الوجه وقد تقدم عن بريدة بنحوه حديث آخر عن أبي اليسر كعب بن عمرو قال الإمام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن عبد الملك بن عيسى عن ربيع قال حدثني أبو اليسر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من

انظر معسرا أو وضع عنه أظله الله عز وجل في ظله يوم لا ظل الا ظله وقد أخرجه مسلم في صحيحه من وجه آخر من حديث عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت قال خرجت أنا وأبي نطلب العلم في هذا الحي من الانصار قبل أن يهلكوا فكان أول من لقينا أبا اليسر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غلام له معه ضمامة من صمغ وعلى أي اليسر برودة ومعافرى وعلى غلامه برودة ومعافرى فقال له أي ياعم انى أرى في وجهك سعة من غضب قال أجل كان لى على فلان بن فلان الراى مال فأنيت أهله فسلت فقلت أنتم هو قالوا لا فخرج على ابن له جفرت فقلت أي أن أولك فقال سمع صوتك فدخل أريكة اى فقلت اخرج الى فقد علمت أي أنت فخرج فقلت ما حالك على ان اختبأت منى قال أنا والله أحدثك ثم لا كذبك خشيت والله ان أحدثك فأكذبك أو أعدك فأخلفك وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت والله معسرا قال قلت الله قال الله قلت (١٨٣) الله قال الله ثم قال فأتى بصحيفته فحاشا

يده ثم قال فان وجدت قضاء فاقضى والافانت في حل فأنتم هذا بصر عيناى هاتان ووضع أصبعيه على عينيه وسمع أذنائى هاتان ووعاه قلبي وأشار الى نياط قلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من أنظر معسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله وذ كر تمام الحديث حديث آخر عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثني أبو يحيى البرزنجي عن محمد بن عبد الرحيم حدثنا الحسن بن أسيد بن سالم الكوفي حدثنا العباس بن الفضل الانصارى عن هشام بن زياد القرشى عن أبيه عن محجن مولى عثمان عن عثمان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اظله الله عيناى في ظله يوم لا ظل الا ظله من أنظر معسرا أو ترك لغارم حديث آخر عن ابن عباس قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد

الاخوات اذا زدن على اثنتين بالبنات في الاثلاث في الثلاثين وقيل في الآية ما يدل على ان للبنتين الثلثين وذلك انه لما كان للواحدة مع أخيها الثلث كان للابنتين اذا انفردتا الثلثان هكذا احتج بهذه الحجة اسمعيل بن عباس والمبرد قال النحاس وهذا الاحتجاج عند أهل النظر غلط لان الاختلاف في البنتين اذا انفردتا عن البنين وأيضا للعالم ان يقول اذا ترك بنتين وأبنا فللبنتين النصف فهذا دليل على ان هذا فرضهما ويمكن تأييد ما احتج به الجمهور بان الله سبحانه لم يفرض للبنت الواحدة النصف اذا انفردت بقوله وان كانت واحدة فلها النصف كان فرض البنتين اذا انفردتا فوق فرض الواحدة وأوجب القياس على الاختمين الاقتصار للبنتين على الثلثين وقيل ان فوق زائدة والمعنى ان كن نساء اثنتين كقوله تعالى فان ضربوا فوق الاعناق أى الاعناق ورد هذا النحاس وابن عطية فقالا هو خطأ لان الظروف وجميع الاسماء لا يجوز في كلام العرب ان تزداد غير معنى قال ابن عطية ولان قوله فوق الاعناق هو الفصحى وليس فوق زائدة بل هى بحكمة المعنى لان ضربة العنق انما يجب ان يكون فوق العظام في المتصل دون الدماغ كما قال دريد بن الصمة اخفض عن الدماغ وارفع عن العظم فهكذا كنت أضرب أعناق الابطال انتهى وأيضا لو كان لفظ فوق زائدا كما قالوا فقال فلهم ماثل ما ترك ولم يقل فلهم ثلثنا ما ترك وأوضح ما يحتج به الجمهور ما أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم والبيهقى في سننه عن جابر قال جاءت امرأة سعد بن الربيع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل أبوهما معك في أحد شهيدا وان عمهما أخذهما لهما فلم يدع لهما ما الا ولاتنسلان الا ولهما مال فقال يقضى الله في ذلك فترأت آية الميراث بوصيكم الله في أولادكم الآية فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى عمهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثلث وما بقى فهو لك أخرجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل

حدثنا فوج بن جعونة السلمى الخراسانى عن مقاتل بن حيان عن عطاء عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد وهو يقول بيده هكذا وأما أبو عبد الرحمن بيده الى الارض من أنظر معسرا أو وضع عنه وقاه الله من فيج جهنم الان عمل الجنة حزن بريرة ثلاثا الان على الناس هل بشهوة والسعيد من وفى الثمن وامان جرعة أحب الى الله من جرعة غيظ يكظمها عبدا ما كظمها عبد الله الاملاء الله جوفه اياما تفرد به أحد الحديثان وان عمهما أخذهما لهما فلم يدع لهما ما الا ولاتنسلان الا ولهما مال فقال يقضى الله في ذلك فترأت آية الميراث بوصيكم الله في أولادكم الآية فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى عمهما فقال أعط ابنتي سعد الثلثين وأمهما الثلث وما بقى فهو لك أخرجه من طرق عن عبد الله بن محمد بن عقيل

ومجازاته اياهم بما كسبوا من خير وشرو ويحذروهم عتقوته فقال واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وقد روى ان هذه الآية آخرة نزلت من القرآن العظيم فقال ابن ابي عمير حدثني عطاء بن ديار عن سعيد بن جبيرة قال آخر ما نزل من القرآن كله واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليتين خلتا من ربيع الاول رواه ابن أبي حاتم وقدر واه ابن مردويه من حديث المسعودي عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال آخرة نزلت واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله وقدر واه النسائي من حديث يزيد النخعي عن عكرمة عن عبد الله بن عباس قال آخرة نزل من القرآن واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت (١٨٤) وهم لا يظلمون وكذا رواه الضحاك والعمري عن ابن عباس وروى الثوري

عن الديلمي عن أبي صالح عن ابن عباس قال آخرة نزلت واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله فكان بين نزولها وموت النبي صلى الله عليه وسلم واحد وثلاثون يوما وقال ابن جريح قال ابن عباس آخرة نزلت واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله الآية قال ابن جريح يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم عاش بعدها تسع ليال وبدئ يوم السبت ومات يوم الاثنين رواه ابن جرير ورواه ابن عسبة عن أبي سعيد قال آخرة نزلت واتقوا يوم ماترجعون فيه الى الله ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بينكم الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب وليلل الذي عليه الحق وابتق الله ربه ولا يبخس منه شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها

عن جابر قال الترمذي ولا يعرف الامن حديثه (وان كانت واحدة) قرئ بالرفع على ان كان نامة بمعنى فان وجدت بنت واحدة أو حدث واحدة وقرئ بالنصب قال النحاس وهذه قراءة حسنة أي وان كانت أي المتروكة أو المولودة واحدة (فلها النصف) يعني فرضها (ولابويه) أي الميت وهو كناية عن غير مذكور وجاز ذلك للدلالة الكلام عليه والمراد بالابوين الاب والام والتنسية على لفظ الاب للتغليب وهذا شروعي ارب الاصول (لكل واحد منهما السدس مما ترك) بدل من لابويه بتكرير العامل قاله الزمخشري وقائدة هذا البديل انه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهرها اشتراكا فيه ولو قيل لابويه السدس لانهم قسمة السدسين عليهم بالسوية وعلى خلافها وقد اختلف العلماء في الجد هل هو بمنزلة الاب فيسقط به الاخوة أم لا فذهب أبو بكر الصديق الى انه بمنزلة الاب ولم يخالفه أحد من الصحابة أيام خلافته واختلفوا في ذلك بعد وفاته فقال بقول أبي بكر ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعائشة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وأبو الدرداء وأبو هريرة وعطاء وطاوس والحسن وقادة وأبو حنيفة وأبو ثور وأحق واحتجوا بمثل قوله تعالى مله أيكم ابراهيم وقوله يا بني آدم وقوله صلى الله عليه وآله وسلم امرؤا بني اسمعيل وذهب علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت وابن مسعود الى توريت الجد مع الاخوة لابوين أو لاب ولا ينقص معهم من الثلث ولا ينقص مع ذوى القروض من السدس في قول زيد ومالك والاوزاعي وأبي يوسف ومحمد والشافعي وقيل يشرك بين الجدوا الاخوة الى السدس ولا ينقصه من السدس شي مع ذوى القروض وغيرهم وهو قول ابن أبي ليلى وطائفة وذهب الجمهور الى ان الجد يسقط بني الاخوة وروى الشعبي عن علي انه أجرى بني الاخوة في المقاسمة مجرى الاخوة وأجمع العلماء ان للجد السدس اذا لم تكن للميت أم وأجمعوا على انها ساقطة مع وجود الام وأجمعوا على ان الاب لا يسقط الجد أم الام واختلفوا في توريت الجد وابنه حتى فروى عن زيد بن ثابت وعثمان وعلي

أوضاعها ولا يستطيل أن يعل هو قليل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل انهما واهرا أن من تزعم من الشهداء ان فصل احداهما فتذكر احداهما الاخرى ولا بأب الشهداء اذا مادعوا ولا تساموا أن تمكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجل ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها وأشهدوا اذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وان تنعوا فانه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم) هذه الآية الكريمة أطول آية في القرآن العظيم وقد قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب انه بلغه ان أحدث القرآن بالعرش آية الدين وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس انه قال لما نزلت آية الدين قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان أول من بحمد آدم عليه السلام ان الله لما خلق آدم مسح ظهره فاخرج منه ما هو ذر إلى يوم القيامة فجعل بعرض ذرته عليه فرأى فيهم رجال يزهرون فقال أي رب من هذا قال هو ابنك داود قال أي رب كم عمره قال ستون عاماً قال رب زدني عمره قال لا الآن أزيد من عمرك وكان عمر آدم ألف سنة فزاده أربعين عاماً فكتب عليه بذلك كتاباً وأشهد عليه الملائكة فلما احتضر آدم وأتته الملائكة قال انه قد بقي من عمري أربعون عاماً فقيل له انك قد وهبتها لابنك داود فقال ما فعلت فابرز الله عليه الكتاب وأشهد عليه الملائكة وحدثنا أسود بن عامر عن جاد بن سلمة فذكره وزاد فيه فأتمها الله داود مائة وأتمها آدم ألف سنة وكذا رواه ابن أبي حاتم عن يوسف بن أبي حبيب عن أبي داود الطيالسي عن جاد بن سلمة هذا حديث غريب جداً وعلى بن زيد بن جسد عن أبي حاديشه نكارة وقد رواه الحارث بن عبد الرحمن بن أبي وثاب عن سعيد

المقبري عن أبي هريرة ومن رواية أبي داود بن أبي هند عن الشعبي عن أبي هريرة ومن طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة ومن حديث تمام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره نحوه فقوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدین الى أجل مسمى فاكتبوه هذا ارشاد منه تعالى لعباده المؤمنين اذا تعاموا بوجع امالات مؤجله أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لمقدراتها وميقاتها وأضبط للشاهد فيها وقد نبه على هذا في آخر الآية حيث قال ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا وقال سفيان الثوري عن ابن أبي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس في قوله يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدین الى أجل مسمى فاكتبوه قالت أنزأت في السلم الى

انهم الاثر وابتهاجى وبه قال مالك والنورى والاوزاعى وأبو ثور وأصحاب الرأى وروى عن عمرو بن مسعود وأبي موسى انهما تروا معه وروى أيضا عن علي وعثمان وبه قال شريح وجابر بن زيد وعبيد الله بن الحسن وشريك وأجدو وأصحق وابن المنذر (ان كان له ولد) الولد يقع على الذكر والانثى لكنه اذا كان الموجود الذي ذكره الاولاد وحده أو مع الانثى منهم فليس للجد الا الثلث وان كان الموجود أنثى كان للجد السدس بالترض وهو عصبة فيما عدا السدس وأولاد ابن الميت كأولاد الميت (فان لم يكن له ولد) ولولده ابن لما تقدم من الاجماع (وورثه أبواه) منفردين عن سائر الورثة أو مع زوج (فلا ثمه الثلث) أي ثلث المال كما ذهب اليه الجمهور ومن ان الام لا تأخذ ثلث التركة الا اذا لم يكن للميت وارث غير الابوين املوا كان معهما أحد الزوجين فليس للام الثلث الباقي بعد الموجدوين من الزوجين وروى عن ابن عباس ان للام ثلث الاصل مع أحد الزوجين وهو يستلزم تفضيل الام على الاب في مسئلة زوج وأبو ينوع الاتفاق على انه أفضل منها عند انفرادهما عن أحد الزوجين (فان كان له اخوة) يعنى ذكورا أو إناثا اثنين فصاعدا (فلا ثمه السدس) يعنى لام الميت سدس التركة اذا كان معها أب وأطلاق الاخوة يدل على انه لا فرق بين الاخوة لابوين أو لأحدهما وقد أجمع أهل العلم على ان الاثنين من الاخوة يقومان مقام الثلاثة فصاعدا في حجب الام الى السدس الا ما يروى عن ابن عباس انه جعل الاثنين كالواحد في عدم الحجب وأجمعوا أيضا على ان الاثنين فصاعدا كالاخوين في حجب الام (من بعد وصية يوصى بها أو دين) يعنى ان هذه الانصبة والسهام انما تقسم بعد قضاء الدين وانفاذ وصية الميت في ثلثه قرى يوصى بفتح الصاد وبكسر ها واختاروا بكسر أبو عبيد وأبو حاتم لانه جرى ذكر الميت قبل هذا واختلف في وجه تقديم الوصية على الدين مع كونه مقدما عليها بالاجماع فقيل المقصود تقديم الامرين على الميراث من غير قصد الى الترتيب بينهما وقيل لما كانت الوصية أقل

(٢٤ - فتح البيان ثانی) أجل معلوم وقال قتادة عن أبي حسان الاعرج عن ابن عباس قال أشهد أن السلف المضمون الى أجل مسمى ان الله أجل وأذن فيه ثم قرأ أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدین الى أجل مسمى رواه البخارى وثبت في الصحيحين من رواية سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجیح عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في شمار السنة والسنين والثلاث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلف فليسلف في كبل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم وقوله فاكتبوه أمر منه تعالى بالكتابة للتوثيق والحفظ فان قيل فقد ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امانة امية لا تكتب ولا تحسب فبالجمع بينه وبين الامر بالكتابة فالجواب ان الدين من حيث هو غير مفتقر الى كتابة أصلا لان كتاب الله قد سهل الله ويسر حفظه على الناس والسنن أيضا محفوظة عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم وأبى الله بحاجته الخ وهو أسير ما جرت به نية بيع بين الناس فامر وأمر أسامة أمر يا حبيب ما ذهب إليه بمسهم قال ابن جرير من ادان فليكتب ومن ابتاع فليشهد وقال قتادة ذكرنا أن أبا سليمان المرعشي كان رجلا صاحب كعبا فقال ذات يوم لأصحابه هل تعلمون مظلوما دعار به فلم يستجب له فقالوا وكيف يكون ذلك قال رجل باع بيعا إلى أجل فلم يشهد ولم يكتب فلما حل ماله جدد صاحبه فدعار به فلم يستجب له لانه قد عصي ربه وقال أبو سعيد والشعبي والربيع بن أنس والحسن وابن جرير وابن زيد وغيرهم كان ذلك واجبا ثم نسخ بقوله فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي اتقن أمانته والدليل على ذلك أيضا الحديث الذي حكى عن شرع من قبلنا مقرر في شرعنا ولم ينكر عدم الكتابة والاشهاد قال الامام أحمد حدثنا يونس بن محمد حدثنا ثابث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر أن رجلا من بني

اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلمه ألف دينار فقال اتنى بشهداء أشهدهم قال كفى بالله شهيدا قال اتنى بكفيل قال كفى بالله كفيل قال صدقت فدفعها اليه إلى أجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركبا يقدم عليه لاجل الذي أجله فلم يجد مركبا فاخذ خشبة فتقرها فادخل فيها ألف دينار وصحيفة معها إلى صاحبها ثم زج موضعها ثم أتى بها البحر ثم قال اللهم انك قد علمت اني استسلمت فلانا ألف دينار فسألني كفيه فلا فقلت كفى بالله كفي لا فرضني بذلك وسألني شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا فرضني بذلك واني قد جهدت أن أجدمركا أبعث بها اليه بالذي اعطاني فلم أجدمركا واني استودعتكها فري بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يطلب مركبا إلى يده فخرج

لروما من الدين قدمت اهتماما ما وقيل قدمت لكثرة وقوعها فصارت كالامر اللازم لكل ميت وقيل قدمت لكونها حظ المساكين والنقراء وآخر الدين لكونه حظ غريم يطلمه بقوة وسلطان وقيل لما كانت الوصية ناشئة من جهة الميت قدمت بخلاف الدين فانه ثابت مؤدى ذكر أو لم يذكر وقيل قدمت لكونها تشبه الميراث في كونها مأخوذة من غير عوض فربما يشق على الورثة اخرجها بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة بادائه وهذه الوصية قديمة بقوله تعالى غير مضار كما سألني وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم وغيرهم عن علي قال انكم تقرؤون هذه الآية من بعد وصية يوصي بها أو دين وان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالدين قبل الوصية وان اعيان بني الام يتوارثون دون بني العلات (أباؤكم وأبناؤكم) قيل خبره مقدرا أي هم المقسوم عليهم أو خبره (لاتدرون ايمهم أقرب لكم نفعا) أي نفعه في الدعاء لكم والصدقة عنكم كما في الحديث الصحيح أو ولد صالح يدعو له وقال ابن عباس والحسن قديكون الابن أفضل فيشفع في أبيه وقال بعض المفسرين ان الابن اذا كان أرفع درجة من أبيه في الآخرة سأل الله ان يرفع اليه أباه واذا كان الابن أرفع درجة من ابنه سأل الله ان يرفع ابنه اليه وقيل المراد النفع في الدنيا والآخرة فانه ابن زيد وقيل المعنى انكم لاتدرون من أنفع لكم من آباءكم وأبناؤكم أم أنوصي منهم فعرضكم لثواب الآخرة بما مضى وصيته فهو أقرب لكم نفعاً أو من ترك الوصية ووفر عليكم عرض الدنيا وقوى هذا صاحب الكشف قال لان الجله اعتراضية ومن حق الاعتراض ان يؤكدها ما عارض بينه وبينه (فريضة من الله) نصب على المصدر المؤكد وقيل على الحال والاول أولى والمعنى ما قدر من الموارث لاهلها فريضة واجبة (ان الله كان عليما) بقسمة الموارث (حكيم) حكم بقسمتها وبينها لاهلها وقال الزجاج عليما بالاشياء قبل خلقها حكيماً فيما يقدره ويعضيه منها (ولكم نصف ما ترك أزواجكم ان لم يكن لهن ولد) منكم أو من غيركم الخطاب هنا

الرجل الذي كان أسلانه ينظر لعل مركبا تجيشه بماله فاذا بالخشبة التي فيها المال فاخذها لاهله خطبا فلما كسرها للرجال وجد المال والصحيفة ثم قدم الرجل الذي كان تسلف منه فأتى بالدينار وقال والله ما زلت جاهد في طاب مركب لا أتيك بمالاً فما وجدت مركبا قبل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت إلى بشي قال ألم أخبرك اني لم أجدمركا قبل هذا الذي جئت فيه قال فان الله قد أدى عنك الذي بعثت به في الخشبة فانصرف بالندى راشدا وهذا السناد صحيح وقدرناه البخاري في سبعة مواضع من طرق صحيحة مع المقابضة الجزم فقال الليث بن سعيد فذكره ويقال انه رواه في بعضه عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه وقوله تعالى فليكتب بينكم كاتب بالعدل أي بالقسط والحق ولا يجوز في كتابته على أحد ولا يكتب الاما اتفقوا عليه من غير زيادة ولا نقصان وقوله ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب أي ولا يتنع من يعرف الكتابة اذا سئل ان يكتب للناس ولا ضرورة

صانعاً وتصنع لاخرق وفي الحديث الآخر من كتم علماً بعلمه ألجم يوم القيامة للجحيم من نار وقال مجاهد وعطاء واجب على الكتاب ان يكتب وقوله وإميل الذي عليه الحق وليتق الله ربه أى وإميل المدين على الكتاب ما في ذمته من الدين وليتق الله في ذلك ولا يتخس منه شيئاً أى لا يكتتم منه شيئاً فان كان الذى عليه الحق سنها محجوراً عليه بتبذير ونحوه أو وضعها فى أى صغيراً أو مجنوناً أو لا يستطيع أن يبل هوامالى أو جهل بوضع صواب من ذلك من خطا بته وإميل وليه بالعدل وقوله واستشهدوا شهيدين من رجالكم أمر بالشهاد مع الكتابة لزيادة التوثيق فان لم يكونا رجلين فرجل واحد وأمر أن وهذا انما يكون فى الاموال وما يقصد به المال وانما أقيمت المرأة مكان مقام الرجل لانه صان عقل المرأة كما قال مسلم فى صحيحه (١٨٧) حديثاً ثانياً حديثنا سمعنا من جعفر بن عمرو

ابن أبى عمرو عن المقبرى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار فإني رأيتكن أكثر أهل النار فقالت امرأة منهم جرة وما لنا يا رسول الله أكثر أهل النار قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى اب منه كن قالت يا رسول الله ما نقصان العقل والعقل وغشيت الله الى لا تصلى وتنظر فى رمضان فهذا نقصان الدين وقوله ممن ترضون من الشهداء فيه دلالة على اشتراط العدالة فى الشهداء وهذا مقيد بحكم به الشافعى على كل مطلق فى القرآن من الأمر بالشهاد من غير اشتراط وقد استدل من رد المستور به الآية الدالة على ان

للرجال والمراد بالولد ولد الصلب أو ولد الولد ذكر كان أو أنثى لما قدمنا من الاجماع (فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن) وهذا مجمع عليه لم يختلف أهل العلم فى ان الزوج مع عدم الولد النصف ومع وجوده وان سئل الربع (من بعد وصية يوصى بها أو دين) الكلام فيه كما تقدم أى حالة كونهن غير مضاربات فى الوصية وألحق بالولد فى ذلك ولد الابن بالاجماع وهذا ميراث الأزواج من الزوجات وقال تعالى فى ميراث الزوجات من الأزواج (ولهن) أى الزوجات تعددن أولاً (الربع مما تركن ان لم يكن لكنكم ولد) منهن أو من غيرهن (فان كان لكنكم ولد فلهن الثمن مما تركن) وهذا النصيب مع الولد والنصيب مع عدمه تنفرد به الواحدة من الزوجات ويشارك فيه الاكثر عن الواحدة لا خلاف فى ذلك يعنى ان الواحدة من النساء لها الربع أو الثمن وكذلك لو كن أربع زوجات فلهن يشتركن فى الربع أو الثمن واسم الولد يطلق على الذكور والأنثى ولا فرق بين الولد وولد الابن وولد البنت فى ذلك وسواء كان الولد للرجل من الزوجة أو من غيرها (من بعد وصية يوصى بها أو دين) أى من بعد أحد هذين منفرداً أو مضموماً الى الآخر هل كونكم غير مضارين فى الوصية والكلام فى الوصية والدين كما تقدم (وان كان رجل ميت يورث) على البناء للمفعول من ورث لامن أو رث (كلاية) مصدر من تكالاه التلب أى أحاط به وبهسمى الاكليل لاحتاطه بالرأس وهو الميت الذى لا ولده ولا والده هذا قول أبى بكر الصديق وعمر وعلى وجهه وأهل العلم وبه قال صاحب كتاب العين وأبو منصور اللغوى وابن عرفة والقتيبى وأبو عبيد وابن الانبارى وقد قيل انها اجماع وقال ابن كثير وبه يقول أهل المدينة والكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والأغلبية الأربعة وجهه والسلف والخلف بل جمعهم وقد حكى الاجماع غير واحد وورد فيه حديث مرفوع انتهى وقال فى الجمل هذا أحسن ما قيل فى تفسير الكلاية ويدل على صحته ان اشتقاق الكلاية من كلت الرحم بين فلان وفلان اذا تابعت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلاله من

يكون الشاهد عدلاً مرضياً وقوله ان فضل احداهم باعنى المرأتين اذا نسبت الشهادة فتذكر احداهما الاخرى أى يحصل لهما ذكر بما وقع به من الاشهاد وهذا قرأ آخرون فقد ذكر بالتشديد من التدكار ومن قال ان شهادتهما معها تجعلها كشهادة ذكر فقد أبعد والصحيح الاول والله أعلم وقوله ولا ياب الشهاد اذا مادعوا قيل معناه اذا دعوا للتحمل فلم يسم الاجابة وهو قول قتادة والربيع بن أنس وهذا كقوله ولا ياب كاتب ان يكتب كما علمه الله فليكتب ومن ههنا استنفيد أن تحمل الشهادة فرض كفاية قبل وهو مذهب الجمهور المراد بقوله ولا ياب الشهاد اذا مادعوا قيل المعنى اللادعوا حقيقة قول الشهداء والشاهد حقيقة فبين يحمل فاذا دعى لأدائها فعليه الاجابة اذا تعينت والافه وفرض كفاية والله أعلم وقال مجاهد وأبو مجلز وغير واحد اذا دعيت لتشهد فأتى بالخيار واذا شهدت فدعيت فاجب وقد ثبت فى صحيح مسلم والسنن من طريق مالك عن عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن

نرم عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن زيد بن خالد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أخبركم بخير الشهداء الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسئلهما فاما الحديث الآخر في الصحيحين ألا أخبركم بشهر الشهداء الذين يشهدون قبل أن يشهدوا وكذا قوله ثم يأتي قوم تسبق أيمانهم شهادتهم وتسبج شهادتهم أيمانهم وفي رواية ثم يأتي قوم يشهدون ولا يشهدون وهو لا شهود الزور وقدرى عن ابن عباس والحسن البصري أنها أتم الحالين التحمل والاداء وقوله ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجله هذا من تمام الارشاد وهو الامر بكتابة الحق صغيرا كان أو كبيرا فقال ولا تسأموا أى لا تملوا أن تكتبوا والحق على أى حال كان من القلة والكثرة إلى أجله وقوله ذاككم أفسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا أى هذا الذى أمرناكم به من الكتابة للعق (١٨٨) اذا كان مؤجلا هو ذاككم أفسط عند الله أى أعدل وأقوم للشهادة أى أثبت

للا شاهد اذا وضع خطه ثم رآه
تذكر به الشهادة لاحتمال انه لو لم
يكتبه ان ينساه كما هو الواقع غالبا
وأدنى أن لا ترتابوا وأقرب الى عدم
الريبة بل ترجعون عند التنازع
الى الكتاب الذى كتبه وهو في فصل
بينكم بلا ريبة وقوله الآن
تكون تجارة حاضرة تدبرونها
بينكم فليس عليكم جناح ان لا
تكتبوها أى اذا كان
البيع بالخاضر يدا بيد فلا بأس
بعدم الكتابة لاتنشاء المحذور
في تركها فاما الاشهاد على البيع
فقد قال تعالى وأشهدوا اذا تباعتم
قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة
حدثني يحيى بن عبد الله بن بكر
حدثني ابن لهيعة حدثني عطاء
ابن دينار عن سعيد بن جبير في
قوله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم
يعنى أشهدوا على حقكم اذا كان
فيه أجل أو لم يكن فيه أجل
فاشهدوا على حقكم على كل حال

هذا الوجه وروى أبو حاتم والترمذ عن أبي عبيدة انه قال الكلالة كل من لم يرته أب أو ابن
أو أخ فهو عند العرب كلالة قال أبو عمر بن عبد البر ذكر أبى عبيدة الاخ هنا مع الاب والابن
في شرط الكلالة غلط لا وجه له ولم يذكره في شرط الكلالة غيره وما يروى عن أبي بكر وعمر
من ان الكلالة من لا ولله خاصة فقد درجعا عنه وقال زيد الكلالة الحى والميت جميعا
وانما هو القرابة كلاله لانهم طافوا بالميت من جوانبه وليسوا بمنه ولا هو منهم بخلاف
الابن والاب فانهم ما طرفان له فاذا ذهب اكالة النسب وقيل ان الكلالة مأخوذة من
الكلال وهو الاعمى فكانه يصير الميراث الى الوارث عن بعدوا عيما وقال ابن الاعراب ان
الكلالة بنو عالم الابعاء وبالجمله من قرأ يورث كلاله بكسر الراء مشددة وهو بعض
الكوفيين أو مخففة وهو الحسن وأيوب جعل الكلالة القرابة ومن قرأ يورث بفتح الراء
وهم الجمهور واحتمل أن يكون الكلالة الميت واحتمل أن تكون القرابة وقدرى عن علي
وابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس والشعبي ان الكلالة ما كان سوى الولد والوالد
من الورثة قال الطبري الصواب ان الكلالة هم الذين يرثون الميت من عدا ولده ووالده
لصحة خبر جابر قلت يارسول الله انما يرثني كلاله أفأوصى على كماله قال لا انتهى وروى
عن عطاء انه قال الكلالة المال وقال ابن الاعراب هو ذا قول ضعيف لا وجه له وقال
صاحب الكشف ان الكلالة تطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من
ليس بولد ولا والدم المخلفين وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد انتهى وفي السمين
هذه الآية مما ينبغي أن يطول فيها القول لاشكالها واضطراب أقوال الناس فيها ثم قال
بعد ذكر الاختلاف فيها فقد تخلص مما تقدم انها اما الميت الموروث أو الورثة أو المال
الموروث أو الارث أو القرابة ثم تكلم في اشتقاقها واعرابها والذي ذكرناه هو أحسن
ما قيل فيها (أو امرأة) معطوف على رجل مقيد بما قبله أى كانت المرأة المورثة خالية
من الولد والولد (وله أخ وأخت) قرأ سعد بن أبي وقاص وابن مسعود من أم والقراءة

قال وروى عن جابر بن زيد ومجاهد وعطاء والضحاك نخوذ ذلك وقال الشعبي والحسن هذا الامر منسوخ بقوله الشاذة
فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي اتن أمانته وهو هذا الامر محمول عند الجمهور وعلى الارشاد والندب لا على الوجوب والدليل على
ذلك حديث خزيمة بن ثابت الانصارى وقدرواه الامام أحمد حدثنا أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري حدثني عمارة بن خزيمة
الانصارى ان عمه حدثه وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاع فرسانا أعرابى فاستتبعه النبي
صلى الله عليه وسلم ليعتصيه ثمن فرسه فامرع النبي صلى الله عليه وسلم وأبطأ الأعرابى فطنق رجال يعترضون الأعرابى فيسأموونه
بالفرس ولا يشعرون ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعه حتى زاد بعضهم الأعرابى في السوم على ثمن الفرس الذى ابتاعه انبى صلى
الله عليه وسلم فنادى الأعرابى النبي صلى الله عليه وسلم فقام ان كنت مبتاعا هذا الفرس فابتاعه والابنته فقام النبي صلى الله

عليه وسلم حين سمع نداء الاعرابي قال وليس قد ابتعته منك قال الاعرابي لا والله بعتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل قد ابتعته منك فطفق الناس يلوذون بالنبي صلى الله عليه وسلم والاعرابي وهما يتراجعا فطفق الاعرابي يقول هلم شهدا بشهدا في بابتك فمن جاء من المسلمين قال للاعرابي ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يقول الاحقاق حتى جاء خزعة فاستمع لمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم ومراجعة الاعرابي يقول هلم شهدا بشهدا في بابتك قال خزعة انما شهدا بك قد ابتعته فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم على خزعة فقال لم تشهد فقال بتصديقك يا رسول الله جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزعة بشهادة رجلين وهكذا رواه ابو داود من حديث شعيب والنسائي من رواية محمد بن الوليد الزبيدي كلاهما عن الزهري به نحوه ولكن الاحتياط هو الاشهاد بالمرأه الامان الحافظ ابو بكر بن مردويه (١٨٩) والحاكم في مستدركه من رواية معاذ بن معاذ

العنبري عن شعبة عن فراس عن الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم رجل له امرأة سيئة الخلق فإطلقتها ورجل دفع مال يقيم قبل أن يبلغ ورجل أقرض رجلا مالا فلم يشده ثم قال الحاكم صحيح الاسناد على شرط الشيخين قال ولم يخبر به لتوقيف أصحاب شعبة هذا الحديث على أبي موسى وإنما أجمعوا على سند حديث شعبة بهذا الاسناد ثلاثة يؤثرون أجمعهم مرتين وقوله تعالى ولا يضار كاتب ولا شهيد قيل معناه لا يضار الكاتب ولا الشاهد فيكتب هذا خلافا لما علي وبشده هذا بخلاف ما سمع أو يكتهها بالكتابة وهو قول الحسن وقتادة وغيرهما وقيل معناه لا يضربهم ما قال ابن أبي حاتم حديث أسيد بن عاصم حديثنا الحسين يعني ابن حفص

المشادة كغير الآحاد لانهم ليست من قبل الرأي وأطلق الشافعي الاحتجاج بما فيها حكمه البويطي عنه في باب الرضاع وباب تحريم الجمع وعليه جمهور أصحابه لانها منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأله وسلم ولا يلزم من انتفاء خصوص قرآنيتهما انتفاء خصوص خبريهما قال القرطبي أجمع العلماء على ان الاخوة ههنا هم الاخوة لأنهم قال ولا خلاف بين أهل العلم ان الاخوة للاب والام والاب ليس ميراثهم هكذا اقبل اجماعهم على ان الاخوة المذكورين في قوله تعالى وان كانوا اخوة رجلا ونساء فلذلك كمثل حفظ الانبياء هم الاخوة لابوين أو لاب وأفراد الضمير في قوله وله أخ وأخت لان المراد كل واحد منهم ما كالجرت بذلك عادة العرب اذا ذكروا اثنين مستويين في الحكم فانهم قد يذكرون الضمير الراجع اليهم ما مرنا كما في قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وانما الكبيرة وقوله والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وقد يدكرونه مثنى كما في قوله ان يكن غنيا أو فقيرا قاله أولى بهم ما وقد قدمنا في هذا كلاما أطول من المذكور هنا (فلكل واحد منهما السدس) مما ترك المورث (فان كانوا أكثر من ذلك) الاخ المنفرد والاخت المنفردة واحد وذلك بان يكون الموجودان اثنين فصاعدا ذكرين أو اثنين أو ذكرًا وأنثى وقد استدل بذلك على ان الذكر كالاتي من الاخوة لأن الله شرك بينهم في الثلث ولم يذ كر فصل الذ كر على الانثى كما ذكره في البنين والاخوة لابوين أو لاب قال القرطبي وهذا اجماع ودات الآية على ان الاخوة لأم اذا استكملت بهم المسئلة كانوا أقدم من الاخوة لابوين أو لاب وذلك في المسئلة المسماة بالحاربة وهي اذا تركت الممتعة وجاؤا أما وأخوين لأم وأخوة لابوين فان للزوج النصف وللأم السدس وللأخوين لأم الثلث ولا شيء للأخوة لابوين ووجه ذلك انه قد وجد الشرط الذي يرث عنده الاخوة من الأم وهو كون الميت كلاله وبؤيه هذا حديث ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقى فلا ولي رجل ذكر وهو في الصحيحين وغيرهما وقد قرر الشوكاني دلالة الآية والحديث على ذلك في الرسالة

حديثنا سفيان عن يزيد بن ابي زياد عن مقسم عن ابن عباس في هذه الآية ولا يضار كاتب ولا شهيد قال يأتي الرجل فيدعوهم الى الكتاب والشهادة فيقولون ان اعلى حاجة فيقول انك قد أمرت ان تجيبا فليس له ان يضارهما ثم قال وروى عن عكرمة ومجاهد وطاوس وسعيد بن جبيرة والضحاك وعطية ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والسدي نحو ذلك وقوله وان تغفلوا فانه فسوق بكم أي ان خالتم ما أمرتم به أو فعلتم ما نهىكم عنه فانه فسق كائن بكم أي لازم بكم لا يحيدون عنه ولا تنفكون عنه وقوله واتقوا الله أي خافوه وراقبوه واتبعوا أمره واتركوا زجره ويعلمكم الله كقوله يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا وكقوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به وقوله والله بكل شيء عليم أي هو عالم بحقيقة الأمور وصالحوها وعواقبا فلا يخفى عليه شيء من الأشياء بل علمه محيط بجميع الكائنات (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا

فرهان مقبوضة فان آمن بعضكم بعضا فليؤد الذي اتفق امانته وليتق الله به ولا تكنوا الشهاده ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله
 بما تعملون عليم) يقول تعالى وان كنتم على سفر ارمي مسافرين وتدايتهم الى اجل مسمى ولم تجدوا كتابا يكتب لكم قال ابن عباس
 أو وجدوه ولم يجدوا قراطسا أو دواة أو قلمافره من مقبوضة أى فليكن بدل الكتابه رهان مقبوضة أى فيد صاحب الحق وقد
 استبدل بقوله فرهن مقبوضة على ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو مذهب الشافعي والجمهور واستدل به آخرون على انه لا بد
 أن يكون الرهن مقبوضا في المرتن وهو رواية عن الامام أحمد ومذهب اليه طائفة واستدل آخرون من السلف بمذهبه هذه الآية
 على انه لا يكون الرهن مشروعا الا في السفر قاله مجاهد وغيره وقد ثبت في الصحيحين عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي
 ودرعه مرهونه عندهم ودى على ثلاثين (١٩٠) وسقامن شعير رهنها قوتالاهله وفي رواية من يهود المدينة وفي رواية

الشافعي عندهم أي الشعم اليهودي
 وتقرير هذه المسائل في كتاب
 الاحكام الكبير والله الحمد والمنة
 وبه المستعان وقوله فان آمن
 بعضكم بعضا فليؤد الذي اتفق
 امانته روى ابن أبي حاتم باسناد
 جيد عن أبي سعيد الخدري انه
 قال هذه نسخت ما قبلها وقال
 الشعبي اذا اتفق بعضكم
 بعضا فلا بأس ان لا يكتبوا أو لا
 تشهدوا وقوله وليتق الله به
 يعني المؤمن كما جاء في الحديث
 الذي رواه الامام أحمد وأهل
 السنن من رواية قتادة عن الحسن
 عن سمرة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال على اليد ما أخذت
 حتى تؤديه وقوله ولا تكنوا
 الشهاده أى لا تخفوها وتعلوها
 ولا تظهروها قال ابن عباس وغيره
 شهادة الزور من أكبر الكبائر
 وكتمها كذلك ولهذا قال ومن
 يكتمها فانه آثم قلبه قال السدي

التي سماها المباحث الدرية في المسائل الحاررية وفي هذه المسئلة خلاف بين الصحابة
 بعضهم معروف (فهم شركاء في الثلث) يستوى فيه ذكركم في الثلث
 الاثونة (من بعد وصية يوصي بها أو دين) الكلام فيه كما تقدم وظاهر الآية يدل على جواز
 الوصية بكل المال وبعضه لكن ورد في السنة ما يدل على تقييد هذا المطلق وتخصيصه
 وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث سعد بن أبي وقاص قال الثلث والثلث كثير
 أخرجه البخاري ومسلم في هذا دليل على ان الوصية لا تجوز بأكثر من الثلث وان
 النقصان عن الثلث جائز (غير مضار) أى حال كونه غير مضار لورثته بوجه من وجوه
 الاضرار كان يقرب شي ليس عليه أو يوصي بوصية لا مقصده فيها الا الاضرار بالورثة أو
 يوصي لوارث مطلقا أو لغيره من ياد على الثلث ولم يجزه الورثة وهذا التقيد راجع الى
 الوصية والدين المذكورين فهو قيد لهما انما صدر من الاقرارات بالدين أو الوصايا المنتهى
 عنها أو التي لا مقصد لصاحبها الا المضارة لورثته فهو باطل مردد لا ينفذ منه شيء الا الثلث
 ولادونه قال القرطبي وأجمع على ان الوصية للوارث لا تجوز انتهى قال أبو السعود
 في تفسيره وتخصيص القيد بهذا المقام لما ان الورثة مظنة لتفريط الميت في حقهم
 أخرجه أحمد وعبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه والبيهقي
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الرجل ليعمل بعمل اهل
 الخير سبعين سنة فاذا أوصى خاف في وصيته فيختم له بشره فليدخل النار وان الرجل
 ليعمل بعمل اهل الشر سبعين سنة فيعدل في وصيته فيختم له بخير عله فيدخل الجنة ثم
 يقول أبو هريرة قالوا ان شئتم ذلك حدود الله الى قوله عذاب مهين وفي اسناده شهر بن
 حوشب وفيه مقال معروف وأخرجه ابن ماجه عن انس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم من قطع ميراث وارثه قطع الله ميراثه في الجنة وقيل
 في الصحيحين وغيرهما من حديث سعد بن أبي وقاص ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم

يعني فاجر قلبه وهذه كقوله تعالى ولا تكنوا الشهاده الله انا اذا المن الاتعين وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا
 قوا بين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنياً وفقيراً الله اولي بهما فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا
 وان تولوا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً وهكذا قال ههنا ولا تكنوا الشهاده ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون
 عليم (الله مافي السموات والارض وان تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل
 شئ قدير) يخبر تعالى ان له ملك السموات والارض وما فيهن وما بينهن وأنه المطلع على ما فيهن لا تخفى عليه الظواهر ولا السرار
 والضمائر وان دقت خفيته واخبر أنه يحاسب عباده على ما فعلوه وما اخفوه في صدورهم كما قال تعالى قل ان تخفوا مافي
 صدوركم وتدون بعلم الله ويعلم الله مافي السموات وما في الارض والله على كل شئ قدير وقال يعلم السر وأخفى والآيات في ذلك

كثيرة جدا وقد أخبرني هذه عن زيد على العلم وهو المحاسبة على ذلك ولهذا المرات هذه الآية اشتد ذلك على الصابرة رضي الله عنهم
 وخافوا منها ومن محاسبة الله لهم على جليل الاعمال وحقيقتها وهذا من شدة إيمانهم وإيقانهم قال الامام احمد حدثنا عفان
 حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم حدثني أبو عبد الرحمن يعني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على
 كل شيء قدير اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جنوا على الركب وقالوا
 يا رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطيق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ألا تريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم (١٩١) سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا
 غفرنا لك ربنا وإليك المصير فلما

يعوده في مرضه فقال ان لي مالا كثيرا وليس يرثني الا ابنة كل أفاتصدق بالثلثين قال لا
 قال فاشطر قال لا قال فالثلث قال الثلث والثلث كثير انك أن تذر ورثتك أغنيا مخبر
 من أن تذرهم عالة يتكففون الناس وأخرج ابن أبي شيبة عن معاذ بن جبل قال ان
 الله تصدق عليكم بثلث أمور الكرم زيادة في حسناتكم يعني الوصية وفي الصحيحين عن
 ابن عباس قال وددت ان الناس غصوا من الثلث الى الربع قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الثلث كثير وقال عمر بن الخطاب الثلث وسط لا تجس ولا تشط وعن علي قال
 لأن أوصي بالخمسة أحب الي من أن أوصي بالربيع ولأن أوصي بالربيع أحب الي من أن
 أوصي بالثلث ومن أوصي بالثلث لم يترك (وصية من الله) نصب على المصدر المؤكدا
 يوصيكم بذلك وصية كائنة من الله قال ابن عظمة ويصح أن يعمل فيه امضار والمعنى ان
 يقع الضرر بها أو يسببها فوقع عليها تجوزا فيكون وصية على هذا مع ولا به لان اسم
 الفاعل قد اعتمد على ذي الحال أو لا يكون متفهما معنى وفي كون هذه الوصية من الله سبحانه
 دليل على انه قد وصى عباده بهذه التفاصيل المذكورة في الفرائض وان كل وصية من
 عباده بخالفها فهي مسبوقه بوصية الله وذلك كالوصايا المتضمنة لتفضيل بعض الورثة
 على بعض أو المشتقة على الضرر بوجه من الوجوه (والله عليم حكيم) قال الخطابي الحليم
 ذو الصفع والناة الذي لا يستغفره غضب ولا يستخفه جهل جاهل والاشارة بقوله (تلك
 حدود الله) الى الاحكام المتقدمة من مال اليتامى والوصايا والانكحة والموارث
 وسميها حدودا لكونها لا تجوز تجاوزتها ولا يحل تعديها (ومن بطع الله ورسوله)
 في قسمة الموارث وغيرهما من الاحكام الشرعية كما يفيد عموم اللفظ (يدخله) بالياء
 والنون (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم) الذي لا فوز
 وراءه وهكذا قوله (ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله) بالوجهين (نارا)
 خالدا فيها وله عذاب مهين) أي وله بعد ادخاله النار عذاب ذواب ذوا هنة لا يعرف كنهه روى

أقربها القوم وذات بها ألسنتهم
 أنزل الله في أثرها من الرسول بما
 أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل
 آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
 لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا
 سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا وإليك
 المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله
 فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا
 وسعها لها ما كسبت وعليها
 ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسئنا أو أخطأنا الى آخره ورواه
 مسلم مختفرا به من حديث يزيد
 ابن زريع عن روح بن القاسم عن
 العلاء عن أبيه عن أبي هريرة
 فذكر مثله ولنظفه فلما فعلوا ذلك
 نسخها الله فانزل الله لا يكلف الله
 نفسا الا وسعها لها ما كسبت
 وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا
 ان نسئنا أو أخطأنا قال نعم ربنا
 ولا تحمّل علينا اصرارنا كما حمّلته
 على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا

تحملنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا وغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم حديث ابن عباس
 في ذلك قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن آدم بن سليمان سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية
 وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء قال فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا قال الله الايمان في قلوبهم فانزل الله آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل من آمن
 بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرنا لك ربنا وإليك المصير الى قوله وانصرنا على القوم
 الكافرين وهكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب واسحق بن ابراهيم ثلاثتهم عن وكيع به وزاد ربنا لا تؤاخذنا ان
 نسئنا أو أخطأنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمّل علينا اصرارنا كما حمّلته على الذين من قبلنا قد فعلت ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به

قال قد فعلت واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت طريق أخرى عن ابن عباس قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن حميد الاعرج عن مجاهد قال دخلت على ابن عباس فقلت يا ابا عباس كنت عند ابن عمر فقرأ هذه الآية فبكي قال آية آية قلت وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال ابن عباس ان هذه الآية حين أنزلت نمت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غما شديدا وعاظهم غيظا شديدا يعني وقالوا يا رسول الله هل كان كانوا أخذ بها كلهمنا وبما نعمل فاما قالوا بما فعلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا نعمنا وأطعنا فقالوا نعمنا وأطعنا قال فسخطها هذه الآية آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله الى لا يكلف الله نفسا الا وسعها لهما كسبت وعليها ما اكتسبت فتحجروا لهم عن حديث النفس (١٩٢) وأخذوا بالاعمال طريق أخرى عنه قال ابن جرير حدثني يونس اخبرنا

ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن
ابن شهاب عن سعيد بن مر جانة
سعه يحدث انه بينما هو جالس مع
عبد الله بن عمر تلا هذه الآية لله
ما في السموات وما في الارض وان
تبشروا ما في أنفسكم أو تحفوه
يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء
الآية فقال والله لنؤخذنا الله
بم هذا النهل لكن ثم بكى ابن عمر حتى
سمع نسيجه قال ابن مر جانة فقامت
حتى أتيت ابن عباس فذكرت له
ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها
فقال ابن عباس يغفر الله لاي عبد
الرحمن اعمرى لقد وجد المسلمون
منها حين أنزلت مثل ما وجد عبد
الله بن عمر فانزل الله بعد ذلك لا يكلف
الله نفسا الا وسعها الى آخر
السورة قال ابن عباس فكانت
هذه الوسوسة مما لا طاقة للمسلمين
به اوصار الامر الى ان قضى الله
عز وجل ان للنفس ما كسبت
وعلمها ما كسبت في القول

في الضمائر في الآيتين وفي خالد الفظ من وفي خالد بن معناها قال الضحاك والضمير في قوله
الشرك وقال ابن عباس في معنى الآية من لم يرض بقسمة الله في الدنيا قال ابن عباس
يكفر بقسمة الموارث فإذا كفر كان حكمه حكم الكفار يخلو في النار إذا لم يتب قبل
موته وإذا مات وهو مصر على ذلك كان مخلدا في النار فلا دليل في الآية لاعتزلة علي أن
العصاة والفساق من أهل الأيمان يخلدون في النار وقد ورد في الترغيب في تعلم الفرائض
وتعليمها ما أخرجه الحاكم والبيهقي في سننه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم تعلموا الفرائض وعلوها الناس وإني امرؤ مقبوض وإن العلم سبعة قبض
وتظهر الفتن حتى يختلف الاثنان في الفريضة لا يجحدان من يقضي بها وآخر جاعن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعلموا الفرائض وعلوها فإنه نصف العلم
وإنه ينسى وهو أول ما ينزع من أمتي وأخرجه ابن ماجه والدارقطني ولفظه ما هو أول علم
ينسى وهو أول شيء ينزع من أمتي وقد روى عن عمرو بن مسعود وأنس آثار في الترغيب
في الفرائض وكذلك يرى عن جماعة من التابعين ومن بعدهم وهذا العلم من أعظم العلوم
قدرا وأشرفها ذكره أو أفضلها ذكره أو هو ركن من أركان الشريعة وقرع من فروعها
في الحقيقة اشتهر الصدر الأول من الصحابة بتخصيلها وتكليفها في فروعها وأصولها
ويكفي في فضلها أن الله تولى قسمتها بنسبها وأزلهافي تلك الميمنة في محل قدسه وقد حث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على تعليمها كذا كرنا وقد ذكر بعض المفسرين أحكام
الفرائض وأسباب الإلزام في هذا المقام من تفسيره وانما محلها كتب الفروع وذكرها
من تخارج هذا العلم ما لم يكن له مستند الا محض الرأي وليس مجرد الرأي مستحقا
للتدوين فليكن عالم رأيه واجتهاده مع عدم الدليل ولا حجة في اجتهاد بعض أهل العلم على
البعض الآخر ولا ينبغي أن يثبت في الكتاب والسنة ما عارض لك ومما لم يكن فيه ما
فاجتهد فيه من أن عملنا يحدث معاذ المشهور والسهم

والثعل طريق أخرى قال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا اسحق حدثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين التميمي عن الزهري عن سالم بن أبيه قراوان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فدمعت عيناه فبلغ صفيه ابن عباس فقال يرحم الله أبا عبد الرحمن لقد صنع كما صنع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزلت فنسخها الآية التي بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس وقد ثبت عن ابن عمر كذا ثبت عن ابن عباس قال البخاري حدثنا اسحق حدثنا روح حدثنا شعبه عن خالد الحذاء عن مروان الاصغر عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحسبه ابن عمر أن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه قال نسخها الآية التي بعدها وهكذا روى عن علي وابن مسعود وكعب الاحبار والشعبي والبخفي ومحمد بن كعب القرظي وعكرمة وسعيد بن جبيرة وقنادة انهم امنوا بالتى بعدها وقد ثبت بمارواه الجماعة في كتبهم الستة من طريق قتادة عن

زُرارة بن أبي أوفى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما تكلم أو
تعمل وفي الصحيحين من حديث سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الله إذا هم عبدى بسينة فلاتكتبوها عليه فان عملها فاكبها سينة واذا هم بحسنة فلم يعملها فاكبها حسنة فان عملها
فاكتبوها عشر الفظ مسلم وهو في أفرادهم طريق اسمعيل بن جعفر عن انبلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال قال الله إذا هم عبدى بحسنة ولم يعملها كبت لها حسنة فان عملها كبت لها عشر حسنة الى سبع مائة ضعف واذا هم بسينة
فلم يعملها لم اكبها عليه فان عملها كبت لها سينة واحدة وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو
هريرة عن محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله إذا تحدث عبدى (١٩٣) بأن يعمل حسنة فأنأ كبت لها حسنة مالم

يعمل فاذا عملها فأنأ كبت لها عشر
أمثالها واذا تحدث بأن يعمل سينة
فأنأ أغفر له مالم يعملها فان
عملها فأنأ كبت لها بمثلها وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت الملائكة رب وذلك ان
عبدك يريد ان يعمل سينة وهو
أبصر به فقال ارقبوه فان عملها
فاكتبوها له بمثلها وان تركها
فاكتبوها له حسنة وانما تركها
من قرأى وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا أحسن أحدكم
سلامه فان له بكل حسنة يعملها
تكتب له بعشر أمثالها الى
سبع مائة ضعف وكل سينة تكتب
بمثلها حتى يلقي الله عز وجل ثمره
مسلم عن محمد بن رافع عن عبد
الرزاق بهذا السياق واللفظ
وبعضه في صحيح البخارى وقال
مسلم أيضا حدثنا أبو بكر
خالد الاجر عن هشام عن ابن سيرين
عن أبي هريرة قال قال رسول صلى

النصف والرابع والخم والثلثان والثلث والسادس كما تقدم تفسيره آنفا والذي وردت به
البناء عليه ولبت ابن مع بنت السدس تكمله للثلثين وكذا الاختلاب مع
الاختلابين والجدد والحداد السدس مع عدم الام وهو للجدد مع من لا يسقطه
ولاميراث للاخوة والاختوات مطلقا مع الاب وابن الابن والاب وفي ميراثهم مع الجد
خلاف ويرثون مع البنات الا الاخوة للام ويسقط الاخ لاب مع الاخ لابون وأولوا
الارحام يتوارثون وهم أقدم من بيت المال فان تزاحمت النراض فالعول ولا يرث ولد
الملاعنة والزانية الا من أمه وقرأ بها والكدس ولا يرث المولود الا اذا استهل وميراث
العقيق لمعتقه ويسقط بالعصبات وله الباقي بعد ذوى السهام ويحرم بيع الولاء وهبته
ولا توارث بين أهل ملتين ولا يرث القاتل من المقتول هذا جميع ما ثبت بالسنة المطهرة
فاشدد عليه يدك (واللاتي يأتين الفاحشة) لما ذكر سبحانه في هذه السورة الاحسان الى
النساء وابطال صداقتهن اليهن وميراثهن مع الرجال ذكر التغليظ عليهن فيما يأتين به من
الفاحشة أملا يتوهمن انه يسوغ لهن ترك التعفف واللاتي جمع التي بحسب المعنى دون
اللفظ وفيه لغات ويقال في جمع الجمع اللواتي واللوات واللوات وللواء والناحشة الغفلة
القبيحة وهي مصدر كالغافية والعاقبة والمراد بها هنا الزنا خاصة واتيانها فعملها ومباشرتها
(من نسائكم) هن المسلمات (فاستشهدوا عليهن أربعة) خطاب للازواج أو للعالم قال
عمر بن الخطاب انما جعل الله الشهود أربعة ستر يسرتم به دون فواحشكم (منكم)
المراد به الرجال المسلمون (فان شهدوا) عليهن بها (فامسكوهن) احبسوهن (في البيوت)
وامنعوهن من مخالطة الناس لان المرأة انما تتع في الزنا عند الخروج والبروز الى الرجال
فاذا حبست في البيت لم تقدر على الزنا عن ابن عباس قال كانت المرأة اذا خبرت حبست في
البيت فان ماتت ماتت وان عاشت عاشت حتى نزلت الآية في سورة النور الزانية والزاني

(في) الله عليه وسلم من هم بحسنة فلم يعملها كبت له حسنة ومن هم بحسنة فعملها كبت له الى سبع مائة
ومن هم بسينة فلم يعملها لم اكبها عليهم دون غيرهم من أصحاب النكبت وقال مسلم أيضا حدثنا شيبان بن
فروخ حدثنا عبد الوارث عن الجعد أبي عثمان حدثنا أبو رجاء العطاردي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روى
عن ربه تعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها
كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى أضعاف كثيرة وان هم بسينة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة فان هم بها فعملها
كتبها الله عنده سينة واحدة ثم رواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان في هذا الاسناد بمعنى حديث
عبد الرزاق زاد ومحاها الله ولا يهلك على الله الا هالك وفي حديث اسمعيل عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فسألوه فقالوا اننا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا ان يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح

لفظ مسلم وهو عند مسلم أيضا من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم به وروى مسلم أيضا من حديث مغيرة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة قال تلك صريح الايمان وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وان تدوا ما في أنفسكم أو تحفوه بها حساسكم به الله فانهم لا تنسخ ولكن الله اذا جمع الخلائق يوم القيامة يقول اني أخبركم بما أخفيتكم في أنفسكم مما لم يطالع عليه ملائكتي فاما المؤمنون فيضربهم ويغفر لهم ما حدثوا به أنفسهم أو هو قوله يحاسبكم به الله يقول يخبركم وأما أهل الشك والريب فيضربهم بما أخفوا من التكذيب وهو قوله فيغفران يشاء ويغضب من يشاء وهو قوله ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم أي من الشك والتناق وقد روى العوفي والضحاك عنه قريمان هذا وروى ابن (١٩٤) جرير عن مجاهد والضحاك نحوه وعن الحسن البصري انه قال هي

محكمة لم تنسخ واختار ابن جرير ذلك واحتج على انه لا يلزم من المحاسبة المعاقبة وانه تعالى قد يحاسب ويغفر وقد يحاسب ويعاقب بالحديث الذي رواه عند هذه الآية قائلا حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن سعيدين هشام ح وحدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه حدثنا ابن هشام قال اجمعنا في حديثهم ما عن قتادة عن صفوان بن محرز قال يسنأ نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف اذ عرض له رجل فقال يا ابن عمر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النبوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه فيقول له هل تعرف كذا فيقول رب أعرف مرتين حتى اذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ قال فاني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها

فاجلد واجعل الله لهن سبيلا فن عمل شيئا جلد وأرسل وقد روى عنه من وجوه وذهب بعض أهل العلم الى ان الحبس المذكور وكذلك الاذى باقيا مع الجلد لانه لا تعارض بينهما بل الجمع ممكن قال الخطابي ليست منسوخة لان قوله فامسكوهن يدل على ان امساكهن في البيوت تمتد الى غايته هي قوله (حتى) أى الى أن (يتوفاهن الموت) أى ملائكة الموت عند انقضاء آجالهن (أو يجعل الله لهن سبيلا) وذلك السبيل كان مجازا فلما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والنبث بالنبث جلد مائة والرجم واد مسلم من حديث عبادة صار هذا الحديث بيانا لتلك الآية لانه لا ينسخها (واللذان يأتيا نهما منكم) أى الفاحشة وهي الزنا واللواط وهذا قولان للمفسرين وسيرج الثاني بامور والذان تنبيهة الذي وكان القياس أن يقال اللذان قال سيدي به حديثه حذف الياء لينزق بين الاسماء الممكنة وبين الاسماء المبهمة والمراد بالذان هنا الزاني والزانية تغليبا وقيل الآية الاولى في النساء خاصة ومحصات وغير محصات والثانية في الرجال خاصة وجاء بالظن التنبيهة لبيان صنفى الرجال من أحصن ومن لم يحصن فعقوبة النساء وعقوبة الرجال الاذى واختار هذا الخماس ورواه عن ابن عباس ورواه القرطبي عن مجاهد وغيره واستحسنه وقال السدي وقتادة وغيرهما الآية الاولى في النساء المحصات ويدخل معهن الرجل المحصن والآية الثانية في الرجل والمرأة المبكرين ورجحه الطبري وضعفه الخماس وقال تغليب المؤنث على المذكور بعيد وقال ابن عطية ان معنى هذا القول تام الا ان لفظ الآية يضيق عنه وقيل كان الامساك للمرأة الزانية دون الرجل فخصت المرأة بالذ كرى الامساك ثم جمعا في الايداء قال قتادة كانت المرأة تحبس وتؤذى جميعا (فأذوهما) واختلف المفسرون في تفسير الاذى فقيل التوبيخ والتعير وقيل السب والجفاء من دون تعير وتقريع وقيل النيل باللسان والضرب بالفعال وقد ذهب قوم الى ان الاذى منسوخ بالجد كالحبس

لك اليوم قال فيعطى صحيفته حسنة أو كتابه يمينه وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤس الاشهاد ان هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وهذا الحديث مخرج في الصحيحين وغيرهما من طرق متعددة عن قتادة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جابر بن سالم عن علي بن زيد عن أبيه قال سألت عائشة عن هذه الآية وان تدوا ما في أنفسكم أو تحفوه بها حساسكم به الله فقالت ما سألتني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقالت هذه مباينة الله العبد وما يصيبه من الحى والتسكة والبضاعة يضعها في يدك فيفتقد هافيزع لها ثم يجدها في ضيبتها حتى ان المؤمن يخرج من ذنوبه كما يخرج البسر الاجر وكذا رواه الترمذى وابن جرير من طريق جابر بن سالم به وقال الترمذى غريب لا نعرفه الا من حديثه (قلت) وشيخه على بن زيد بن جندب عن ضعيف يعرب في روايته وهو يروى هذا الحديث عن امرأة أبيه أم محمد أمية بنت عبد الله عن عائشة وايس لها عنها في الكتب سواء (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته

وعليهما ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا الحمله على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين * (ذكر الاحاديث الواردة في فضل هاتين الآيتين الكريمتين نفعنا الله بهما) * الحديث الاول قال البخاري حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سبعة عن سليمان عن ابراهيم عن عبد الرحمن عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الآيتين وحدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وقد أخرجه بقية الجماعة من طريق سليمان بن مهران الاعمش باسناداه مثله وهو (١٩٥) في الصحيحين من طريق الثوري عن منصور

عن ابراهيم عن عبد الرحمن عنه به وهو في الصحيحين أيضا عن عبد الرحمن عن علقمة عن ابن مسعود قال عبد الرحمن ثم لفت أبا مسعود فحدثني به وهكذا رواه أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن آدم حدثنا شريك عن عاصم عن المسيب بن رافع عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلته كفتاه الحديث الثاني قال الإمام أحمد حدثنا حسين حدثنا شيبان عن منصور عن ربيعة عن خرشة بن الحر عن المعمر بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطهن نبي قبلي وقد رواه ابن مردويه من حديث الأشجعي عن الثوري عن منصور عن ربيعة عن زيد بن ظبيان عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان أريد به الزنا وكذا ان أريد اللواط عند الشافعي لكن المفعول به لا يرجع عنده وان كان محصنا بل يجلد ويغرب وأما الفاعل فيرجع ان كان محصنا واردة اللواط أظهر بدليل تنسية الضمير وقيل ليس بمنسوخ كما تقدم في الجسد وقد قال بالنسخ جماعة من التابعين كجهاذ وقتادة والحسن وسعيد بن جبير والسدي (فان تابا) من الناحية (وأصلها) العمل فيما بعد (فأعرضوا عنهم) أي اتركوهما وكفوا عنهما الذي (ان الله كان توابا رحيمًا) وهذا كان قبل نزول الحد وفي ابتداء الاسلام على ما تقدم من الخلاف فثبت الجلد على البكر بنص الكتاب وثبت الرجم على الثيب المحصن بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجم ما عزا وكان قد أحسن (انما التوبة على الله) استئناف لبيان ان التوبة ليست بمقبولة على الاطلاق كما ينفي عنه قوله توابا رحيمًا بل انما يقبل من البعض دون البعض كما بينه النظم القرآني ههنا وقيل المعنى انما التوبة على فضل الله ورحمته لعباده وقيل المعنى انما التوبة واجبة على الله وهذا على مذهب المعتزلة لانهم يوجبون على الله عز وجل واجبات من جلها قبول توبة التائبين وقال أهل المعاني المعنى أوجب على نفسه من غير ايجاب أحد عليه لانه يفعل ما يريد وقيل على هناعني عند وقيل بعني من وقد اتفقت الامة على ان التوبة فرض على المؤمنين لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون وذهب الجمهور الى أنها تصح من ذنب دون ذنب خلافا للمعتزلة وقيل ان قوله على الله هو الخبر وقوله الآتي للذين متعلق بما تعلق به الخبر الا ان الذي يقتضيه المقام ويستدعيه النظام هو كون الذين خبرا وقال أبو حيان التقدير انما قبول التوبة مترتب على فضل الله فتكون على ههنا باقية على أصلها (الذين يعملون السوء) أي العمل السيئ والمعصية متصفين (بجهالة) أو جاهلين اذا عصوا قال أبو العباس ههنا للمؤمنين وقد حكى القرطبي عن قتادة انه قال أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان كل معصية فهي بجهالة عدا كانت

أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش الحديث الثالث قال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو اسامة حدثنا مالك بن مغول حدثنا ابن غير وزهير بن حرب جميعا عن عبد الله بن غير وألفاظهم متقاربة قال ابن غير حدثنا أبي حدثنا مالك بن مغول عن الزبير بن عدي عن طلحة عن مرة عن عبد الله قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدره المنتهى وهي في السماء السابعة اليها ينتهي ما يرجع من الارض فيقبض منها واليها ينتهي ما يهبط من فوقها فيقبض منها قال اذ بغشى السدره ما بغشى قال فرأى من ذهب قال وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقدمات الحديث الرابع قال أحمد حدثنا اسحق بن ابراهيم الرازي حدثنا سلمة بن الفضل حدثني محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبد الله المزني عن عقبة بن عامر الجهني قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة فاني أعطيتكما من كنز تحت العرش هذا السناد حسن ولم يخرجوه في كتبهم الحديث

الخامس قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن كامل حدثنا إبراهيم بن اسحق الحارثي أخبرنا مروان أبا ناس عن عوانة عن أبي مالك عن ربيعة عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس ثلاث أو ثنت هذه الآيات من آخر سورة البقرة من بيت كنز تحت العرش لم يعطها أحد قبلي ولا يعطاها أحد بعدى ثم رواه من حديث نعيم بن أبي هند عن ربيعة عن حذيفة نحوه الحديث السادس قال ابن مردويه حدثنا عبد الباقي بن نافع أن أبا ناس جعل بن الفضل أخبرنا محمد بن حاتم بن مريع أخبرنا جعفر بن عون عن مالك بن مغول عن أبي اسحق عن الحارث عن علي قال لا أرى أحد أعقل إلا سلام بن عام حتى يقرأ آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة فأنهم كنز أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم من تحت العرش ورواه وكيع في تفسيره عن إسرائيل عن أبي اسحق عن عمير بن عمرو المخارق عن علي قال ما أرى (١٩٦) أحد أعقل بلغه الإسلام بن عام حتى يقرأ آية الكرسي وخواتيم سورة

البقرة فأنهم كنز تحت العرش الحديث السابع قال أبو عيسى الترمذي حدثنا بندار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جواد بن سلمة عن أشعث بن عبد الرحمن الحارثي عن أبي قتادة عن أبي الأشعث الصنعاني عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله كتب كتابا قبل أن يخلق السموات والأرض بالتي عام أنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة ولا يقرأهن في دار ثلاث ليال فيقربها شيطان ثم قال هذا حديث غريب وهكذا رواه الحاكم في مستدركه من حديث جاد بن سلمة وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه الحديث الثامن قال ابن مردويه حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن مدين أخبرنا الحسن بن الجهم أخبرنا اسمعيل بن عمرو أخبرنا ابن مريم حدثني يوسف بن أبي الجراح عن سعيد عن ابن عباس قال كان

أوجه الأوحى عن الفضائل ومجاهد أن الجاهل هنا العمدة وقال عكرمة أمور الدنيا كلها جاهلة ومنه قوله تعالى إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وقال الزجاج معنى بجاهل الاختيارهم للذة الفانية على اللذة الباقية وقيل معناه أنهم لا يعلمون كنه العقوبة ذكروه ابن فورق وضعفه ابن عطية وعن أبي العالية أن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا يقولون كل ذنب أصابه عبد فهو جاهل وعن ابن عباس قال من عمل السوء فهو جاهل من جهالته عمل السوء (تم يتوبون من قريب) معناه قبل أن يحضرهم الموت كما يدل عليه قوله حتى إذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وبه قال أبو مجاز والضحاك وعكرمة وغيرهم وقيل المراد قبل المعاناة للملائكة وغلبة المرأة على نفسه ومن للتبعيض أي يتوبون بعض زمان قريب وهو ما عدا وقت حضور الموت وإنما كان الزمن الذي بين فعل المعصية وبين وقت الغرغرة قريبا ولو كان سنين لأن كل ما هو آت قريب وإن طال قليل وفيه تنبيه على أن الإنسان ينبغي له أن يتوقع في كل ساعة نزول الموت به وقيل معناه قبل المرض وهو ضعيف بل باطل لما قدمنا وما أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر وقيل معناه يتوبون على قرب عهد من الذنب من غير إصرار قال ابن عباس في الحياة والجنة وقال الضحاك كل شيء قبل الموت فهو قريب له التوبة ما بينه وبين أن يعاين ملك الموت فإذا تاب حين ينظر ملك الموت فليس له ذلك وقال الحسن القريب ما لم يغرغر وقد وردت أحاديث كثيرة في قبول توبة العبد ما لم يغرغر ذكرها ابن كثير في تفسيره ومنها الحديث الذي قدمنا ذكره والغرغر أن يجعل المشروب في فم المريض فيردده في الحلق ولا يصل إلى جوفه ولا يقدر على بلعه وذلك عند بلوغ الروح إلى الحلقوم وقيل الغرغرة تردد الروح في الحلق (فأولئك يتوب الله عليهم) هو وعدمه سبحانه بأنه يتوب عليهم ويقبل توبتهم بعد بيانه أن التوبة لهم مقصورة عليهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ آخر سورة البقرة وآية الكرسي ضحك وقال إنهم ما من كنز الرحمن تحت العرش (وكان وإذا قرأ من يعمل سواء يجز به وإن ليس للانسان إلا ما سعى وإن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأولى استرجع واستكان الحديث التاسع قال ابن مردويه حدثنا عبد الله بن محمد بن كوفي حدثنا أحمد بن يحيى بن حزمة حدثنا محمد بن بكر حدثنا مكي بن إبراهيم حدثنا عبد الله بن أبي حميد عن أبي مليح عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش والمنزل نافلة الحديث العاشر قد تقدم في فضائل الفاتحة من رواية عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده جبريل أسمع نقيقا فوقه فرجع جبريل بصره إلى السماء فقال هذاباب قد فتح من السماء ما فتح قط قال فنزل منه ملك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبشر بنورين قد أوتيتهم ما لم يؤت مني قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة إن تقرأها فمهما أوتيتهم ما لم يؤت مني قبلك وهذا القظم

فَقَوْلُهُ تَعَالَى آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ خَبَرٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا بَشِيرٌ حَدَّثَنَا يَزِيدٌ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَنْزِلَاتٍ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ وَيَحْتَقِلُ أَنْ يُؤْمِنَ وَقَدْ رَوَى الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ حَدَّثَنَا أَبُو النُّضْرِ الْفَقِيهَ حَدَّثَنَا عَمَّا عَنِ نَجْدَةَ الْقُرَشِيِّ حَدَّثَنَا خِلَادٌ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لِمَنْزِلَاتٍ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّهُ أَنْ يُؤْمِنَ ثُمَّ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحٌ لِلسَّنَادِ وَلَمْ يَخْرُجْهُ وَقَوْلُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ عَطَفَ عَلَى الرَّسُولِ ثُمَّ أَخْبَرَ عَنِ الْجَمِيعِ فَقَالَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْ كَتَبَهُ وَكَتَبَهُ وَرَسُولُهُ لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ فَاَلْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَاحِدًا أَحَدًا فَدَرَصَ مَدَالَاهُ غَيْرُهُ وَلَا بَرٍّ سِوَاهُ وَيَصْدُقُونَ بِجَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ وَالْكِتَابِ الْمُنَزَّلَةِ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى عِبَادِهِ (١٩٧) الْمُرْسَلِينَ وَالْأَنْبِيَاءَ لَا يَفْرُقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِبَعْضٍ وَيَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ بَلِ الْجَمِيعُ عَنْدهُمْ صَادِقُونَ بَارُونَ رَاشِدُونَ مُهْدِيُونَ هَادُونَ إِلَى سَبِيلِ الْخَيْرِ وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ يَنْسَخُ شَرِيْعَةً بَعْضُ بَاقِيَاتِ اللَّهِ حَتَّى يَنْخُلِ الْجَمِيعُ بِشَرَعِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ الَّذِي تَقُومُ السَّاعَةُ عَلَى شَرِيعَتِهِ وَلَا تَرَالِ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِهِ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ وَقَوْلُهُ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا أَيْ سَمِعْنَا قَوْلَكَ يَا رَبَّنَا وَفَهَمْنَاهُ وَقَضَيْنَاهُ وَامْتَلَأْنَا الْعَمَلُ بِمَقْتَضَاهُ غَفَرْنَا لَكَ رَبَّنَا سَوَازِلَ لِمَغْفِرَةٍ وَالرَّحْمَةِ وَالْإِطْفَاقُ قَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَرْبٍ الْمُوصِلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضْلٍ عَنْ عَطَاءِ ابْنِ السَّائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِ اللَّهِ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى قَوْلِهِ غَفَرْنَا لَكَ رَبَّنَا وَابْنُ الْوَلِيدِ الْمُصْبِي قَالَ أَيْ الْمَرْجِعُ وَالْمَأْبُورُ يَوْمَ الْحِسَابِ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ جَمْدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَنَانٍ عَنْ حَكِيمٍ

(وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ التَّصَدِيقِ بِحُكْمِ التَّوْبَةِ قَبْلَ الْمَوْتِ وَلَوْ بِقَدْرِ فَوَاقِ نَاقَةِ وَقِيلَ لِمَ أُنْزِلَ إِلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ وَجَاءَتْ بِاللَّهِ عَلَيْهِ خُكْمُ التَّوْبَةِ لِمَنْ تَابَ عَنْهَا وَأُنْزِلَ عَنْ قَرِيبٍ (حَكِيمًا) فِي صَنْعَةِ بَيْتِهِمْ (وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ) الذُّنُوبَ فِيهِ تَصَرُّعٌ بِمَا فَهَمُوهُمْ مِنْ حَصْرِ التَّوْبَةِ فِيمَا سَبَقَ عَلَى مِنْ عَمَلِ السُّوءِ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ عَنْ قَرِيبٍ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ هَذِهِ لَهْلُ النِّفَاقِ وَبِهِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَرِيدُ أَهْلَ الشِّرْكِ أَيْ الْكَفَّارَ وَقَالَ الثَّوْرِيُّ هُمُ الْمَسْلُومُونَ أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَالَ وَلَا الَّذِينَ يَتُوبُونَ وَهُمْ كَنَارٌ (حَتَّى) إِذَا حَضَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ غَايَةً لِمَقْبَلِهَا وَهَذَا وَجْهٌ حَسَنٌ وَحُضُورُ الْمَوْتِ حُضُورُ عِلَامَاتِهِ وَبُلُوغُ الْمَرِيضِ إِلَى حَالَةِ السِّيَاقِ وَمُصِيرُهُ مَعْلُومًا عَلَى نَفْسِهِ شُغْلًا لِيَجُوزَ جَهَنَّمَ مِنْهُ وَهُوَ وَقْتُ الْغُرَّةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ وَهِيَ بُلُوغُ رُوحِهِ حُلُومُهُ قَالَ الْهَرَوِيُّ (قَالَ) عِنْدَ مَشَاهِدَةِ مَا هُوَ فِيهِ (أَيِ تَبَتِ الْإِن) أَيْ وَقْتُ حُضُورِ الْمَوْتِ حِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْ كَافِرٍ أَيْمَانٌ وَلَا مِنْ عَاصٍ تَوْبَةٌ قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا يَنْتَعِمُ عَمَلُهُمْ لِمَارَأٍ وَأَبَاسًا قِيلَ قَرَبَ الْمَوْتِ لَا يَنْعَمُ مِنْ قَبُولِ التَّوْبَةِ بَلِ الْمَانِعُ مِنْ قَبُولِهَا مَشَاهِدَةُ الْأَحْوَالِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ مَعَهَا الرَّجُوعُ إِلَى الدُّنْيَا بِحَالٍ وَلِذَلِكَ لَمْ يَقْبَلْ تَوْبَةَ فِرْعَوْنَ وَلَا أَيْمَانَهُ حِينَ أُدْرِكَ الْغُرْقُ (وَالَّذِينَ يَتُوبُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ) إِذَا تَابُوا فِي الْآخِرَةِ عِنْدَ مَعْيَانَةِ الْعَذَابِ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ هَذِهِ لَهْلُ الشِّرْكِ وَرَوَى عَنْ الرَّبِيعِ مِنْهُ مَعَهُ أَنَّهُ لَا تَوْبَةَ لَهُمْ رَأْسًا وَنَهْزًا كَرَامًا بِالْغَفَةِ فِي بَيَانِ عَدَمِ قَبُولِ تَوْبَتِهِمْ مِنْ حَضَرِهِمْ الْمَوْتُ وَإِنْ وَجَدَهَا كَعَدَمِهَا أَيْ لَيْسَتْ التَّوْبَةُ لَهُمْ وَلَا لَهْلُ وَلَا (أَوَّلُكَ أَعَدْنَا لَهُمْ) أَيْ أَحْضَرْنَا وَهِيَ أُنَا لَهُمْ وَأَعَدْنَا (عَذَابًا أَلِيمًا) مُؤَلَّمًا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ) أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ (أَنْ) تَرْتَوُوا النِّسَاءَ) أَيْ ذَاتَهُنَّ (كَرِهًا) بِالْفَتْحِ وَالضَّمُّ لَفْتَانِ أَيْ مُكْرِهِينَ عَلَى ذَلِكَ هَذَا تَصَلُّ بِمَا تَقْدَمُ مِنْ ذِكْرِ الزُّوْجَاتِ وَالْمَقْصُودُ فِي الظُّلْمِ عَنْهُنَّ وَمَعْنَى الْآيَةِ يَنْبَغُ بِعَرَفَةٍ سَبَبِ نَزْلِهَا

عَنْ جَابِرٍ قَالَ لِمَنْزِلَاتٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْ كَتَبَهُ وَكَتَبَهُ وَرَسُولُهُ لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غَفَرْنَا لَكَ رَبَّنَا وَابْنُ الْوَلِيدِ الْمُصْبِي قَالَ جَبْرِ بَلِ انْزِلَ اللَّهُ قَدْ أَحْسَنَ الشَّاءَ عَلَيْهِ وَعَلَى أُمَّتِكَ فَلَمْ تَعْطِهِ فَسَلَّ لَا يَكْفِ اللَّهُ نَفْسًا لِلسَّاءِ الْأَوْسَعِهَا أَيْ لَا يَكْفِ أَحَدًا فَوْقَ طَائِفَتِهِ وَهَذَا مِنْ لُطْفِهِ تَعَالَى يَخْلُقُهُ وَرَأْفَتِهِ بِهِمْ وَاحْسَانُهُ إِلَيْهِمْ وَهَذِهِ النَّاسِخَةُ الرَّافِعَةُ لِمَا كَانَ أَنْ شَقَّ مِنْهُ الصَّحَابَةُ فِي قَوْلِهِ وَإِنْ تَبَدَّلُوا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفْتُمْ بِحَسَابِكُمْ بِهِنَّ أَيْ هُوَ وَإِنْ حَاسِبَ وَسَأَلَ لَكِنْ لَا يَعْذِبُ إِلَّا بِمَا يَكُلُّ الشَّخْصَ دَنِيْعَةً فَا مَالًا لَا يَلُكُّ دَفَعَهُ مِنْ وَسْوَسةِ النَّفْسِ وَحَدِيثُهَا فَهَذَا لَا يَكْفِ بِهِنَّ الْإِنْسَانُ وَكَرَاهِيَةُ الْوَسْوَسةِ السَّيِّئَةِ مِنَ الْإِيمَانِ وَقَوْلُهُ لَهَا مَا كَسَبَتْ أَيْ مِنْ خَيْرٍ وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ أَيْ مِنْ شَرٍّ وَذَلِكَ فِي الْأَعْمَالِ الَّتِي تَدْخُلُ تَحْتَ التَّكْلِيفِ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى مَرشدًا عِبَادَهُ إِلَى سَوَالِهِ وَقَدْ تَكُنُّ لَهُمْ بِالْإِجَابَةِ كَمَا أَرشَدَهُمْ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا أَيْ إِنْ تَرَكْنَا فَرْضًا عَلَى جَهَةِ النِّسْيَانِ أَوْ فَعَلْنَا حَرَامًا

كذلك أو أخطأنا أي الصواب في العمل جهلا سنا بوجهه الشرعي وقد تقدم في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال قال الله نعم ولحديث ابن عباس قال والله قد فعلت وروى ابن ماجه في سننه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي عمرو والأوزاعي عن عطاه قال ابن ماجه في روايته عن ابن عباس وقال الطبراني وابن حبان عن عطاه عن عبد بن عير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وقد روى من طريق آخر وعلمه أجود أبو حاتم والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حديثنا أي حديثنا مسلم بن إبراهيم حديثنا أبو بكر الهذلي عن شهر عن أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تجاوز لأمتي عن ثلاث عن الخطأ والنسيان والاستكراه قال أبو بكر فذكرت ذلك للعسن فقال أجل أما يقرأ بذلك قرآننا ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا (١٩٨) وقوله ربنا ولا تحمل علينا اصراركم احاشه على الذين من قبلنا أي لا تكلفنا

من الأعمال الشاقة وان أطقناها كما شرعته للامم الماضية قبلنا من الأغلال والآصار التي كانت عليهم الذي بعثت نبيك محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة بوضعه في شرعه الذي أرسلته به من الدين الخفيف السهل السمع وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله نعم وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله قد فعلت وجاء الحديث من طرق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت بالحنيفية السجدة وقوله ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به أي من التكليف والمصائب والبلاء لا يتلبنا بما لا قبل لنا به وقد قال مكحول في قوله ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به قال الفريفة والغلة رواه ابن أبي حاتم قال الله نعم وفي الحديث الآخر قال الله قد فعلت وقوله واغفر لنا

وهو ما أخرجه البخاري وغيره عن ابن عباس قال كانوا اذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤوا زوجها وان شاؤوا لم يزوها فهم أحق بهم من أهلها فترأت وفي لفظ لابي داود عنه في هذه الآية كان الرجل يرث امرأه ذى قرابته فيعضها حتى تموت أو تراد اليه صداقها وفي لفظ لابن جرير وابن أبي حاتم عنه فان كانت جميلة تزوجها وان كانت دمية حبسها حتى تموت فيرثها وقد روى هذا السبب بالفاظ فغناها لا يحل لكم ان تأخذوهن بطريق الارث فتزعمون انكم أحق بهن من غيركم وتحبسوهن لانفسكم (ولا يحل لكم ان تعضوهن) عن ان يتزوجهن غيركم ضرارا (لتذهبوا ببعض ما آتيهوهن) أي لتأخذوا ميراثهن اذا متن أو ليدفعن اليكم صداقهن اذا أنتم لهن بالنكاح وقيل الخطاب لزوج النساء اذا حبسوهن مع سوء العشرة طمعاً في أرهن أو يفتن دين بعض مهورهن واختاره ابن عطية وأصل العضل المنع أي لا تمنعهن من الأزواج ودليل ذلك قوله (الآن يأتين بفاحشة مبينة) فانها اذا أتت بفاحشة فليس للولي حبسها حتى يذهب بها اليها الجاعل من الأمة واغاد ذلك للزوج قال الحسن اذا زنت البكر فانها تجلده مائة وتنفق ويرد الى زوجها ما أخذت منه وقال أبو قلابة اذا زنت امرأة الرجل فلا بأس ان يضارها ويشتق علمها حتى تفتدى منه وقال السدي اذا فعلن ذلك فخذوا مهورهن وقال قوم الفاحشة البذاء باللسان وسوء العشرة قولاً وفعللاً وقال مالك وجاعة من أهل العلم للزوج ان يأخذ من الناشئ جميع ما تملك هذا كله على ان الخطاب في قوله ولا تعضوهن للزوج وقد عرفت ما قدمنا في سبب النزول أن الخطاب في قوله ولا تعضوهن لمن خوطب بقوله لا يحل لكم أن تزوا النساء كرها فيكون المعنى ولا يحل لكم أن تمنعهن من الزواج لتذهبوا ببعض ما آتيهوهن أي ما آتاهن من ثروته الآن يأتين بفاحشة مبينة فيمنعن من الزواج لئلا يحل لكم حبسهن عن الأزواج ولا يخفى ما في هذا من التعسف مع عدم جواز حبس من أتت بفاحشة عن أن تزوج

أي فيما بيننا وبينكم مما تعلم من تقصيرنا واولدنا واغفر لنا أي فيما بيننا وبين عبادك فلا تظهر على مساوينا وأعمالنا وتستعف القبيحة وارحنا أي فيما يستقبل فلا توقعنا سوفيقك في ذنب آخر ولهذا قالوا ان المذنب محتاج الى ثلاثة أشياء ان يعفو الله عنه فيما بينه وبينه وان يستره عن عباده فلا يفضحه به بينهم وان يعصمه فلا يوقعه في نظيره وقد تقدم في الحديث ان الله قال نعم وفي الحديث الآخر قال الله قد فعلت وقوله أنت مولانا أي أنت ولينا واناسراو عليك توكلنا وأنت المستعان وعليك التكلان ولا حول لنا ولا قوة الا بك فانصرنا على القوم الكافرين أي الذين يحدوا دينك وأنكروا وحدانيتك ورسالة نبيك وعبدوا غيرك وأشركوا معك من عبادك فانصرنا عليهم واجعل لنا العاقبة عليهم في الدنيا والآخرة قال الله نعم وفي الحديث الذي رواه مسلم عن ابن عباس قال الله قد فعلت وقال ابن جرير حديثي مني بن ابراهيم حديثنا أبو نعيم حديثنا سفيان عن أبي اسحق ان معاذ رضى الله عنه كان اذا فرغ من هذه السورة وانصرنا على القوم الكافرين قال آمين ورواه وكيع عن سفيان عن أبي اسحق عن رجل عن معاذ بن

قوله الله لاله الا هو الخى القيوم فى
تفسير آية الكرسى وقوله تعالى
نزل عليك الكتاب بالحق يعنى
نزل عليك القرآن يا محمد بالحق أى
لا شك فيه ولا ريب بل هو منزل من
عند الله أنزل بعلمه والملائكة
يشهدون وكفى بالله شهيدا وقوله
مصدقا لما بين يديه أى من الكتب
المنزلة قبله من السماء على عباد الله
والانبياء فهى تصدقه بما أخبر
به وبشرت فى قديم الزمان وهو
يصدقها لأنه طابق ما أخبر به
وبشرت من الوعد من الله بأرسال
محمد صلى الله عليه وسلم وأنزل
القرآن العظيم عليه وقوله وأنزل
التوراة أى على موسى بن عمران
والانجيل أى على عيسى بن مريم
عليهما السلام من قبل أى من قبل
هذا القرآن هدى للناس أى فى
زمانهم وأنزل الفرقان وهو
الفارق بين الهدى والضلال
والحق والباطل والنجى والرشاد

وتستعفف من الزنا وكان جعل قوله ولا تنص - لوهن خطا بالارزاء فيه التبعف كذلك
جعل قوله ولا يحل لكم ان تزوا النساء كرها خطا بالارزاء فيه تبعف ظاهر مع مخالفته
بسبب نزول الآية الذي ذكرناه والاولى أن يقال أن الخطاب في قوله ولا يحل لكم للمسلمين
أى لا يحل لكم معاشر المسلمين ان تزوا النساء كرها كما كانت تفعله الجاهلية ولا يحل لكم
معاشر المسلمين أن تنص - لوالأزواجكم أى تحبسونهم عندكم مع عدم رغبتكم فيهم بل
لقصده ان تذهبوا ببعض ما أتيتوهن من المهور فيقتدين به من الحبس والبقاء تحتكم
وفي عقدتكم مع كراهتكم لهن الآن يأتين بفاحشة معينة فيمنذ يجوز لكم مخالفتهم
ببعض ما أتيتوهن والاستثناء من أعم الاحوال والافوات وأمن أعم العلل أى لا يحل
لكم عضلهم في حال أو وقت أوله - له الا في حال أو وقت أو لاجل اتيانهن بها فان السبب
حينئذ يكون من جهتهن وأنتم معذرون في طلب الخلع وقال الكرخي الاستثناء
متصل وعليه جرى القاضى كالكشف وهو استثناء من زمان عام وأمن علة عامة وهذا
أولى لان الاول يحتاج الى حذف زمان مضاف وقيل منقطع واختاره الكواشى كإني
البقاء والمينة قرئ بفتح الباء وكسرها أى بينت بينهما وبين أوضاعها وأظهرها وهى
بينة أى الزنا والنشوز وقرأ ابن عباس بكسر الموحدة من ابان الشئ فهو مبين
(وعاشروهن بالمعروف) أى عما هو معروف في هذه الشريعة وبين أهلها من حسن
المعاشرة والاجال في القول والنفقة والمبيت وهو خطاب للارزاء ولما هو أعم وذلك
مختلف باختلاف الارزاء في الغنى والفقرو الرفاعة والوضاعة قال السدى عاشروهن
أى خالطوهن وقال ابن جرير رحمه بعض الرواة وانما هو خالطوهن وعن عكرمة
حقها عليكم الصبة الحسنة والنكسة والرزق المعروف (فان كرهتهن) بسبب من
الاسباب من غير ارتكاب فاحشة ولا نشوز فعسى ان يؤل الامر الى ما تحبونه من ذهاب
الكراهة وتبديلها بالحببة فيكون في ذلك خير كثير من استدامة الصبة وحصول الاولاد

يذكره الله تعالى من الحجج والبيّنات والدلائل الواضحات والبراهين القاطعات ويبينه ويوضحه ويفسره ويقرره ويرشده اليه وينبه عليه من ذلك وقال قتادة والربيع بن أنس الفرقان ههنا القرآن واختار ابن جرير أنه مصدر ههنا تقدم ذكر القرآن في قوله نزل عليك الكتاب بالحق وهو القرآن وأما رواه ابن أبي حاتم عن أبي صالح أن المراد بالفرقان ههنا التوراة فضعيف أيضاً تقدم ذكر التوراة والله أعلم وقوله تعالى أن الذين كفروا بآيات الله أي يحسدواها وأنكروها وردوها بالباطل لهم عذاب شديد أي يوم القيامة والله عزير أي منيع الجناب عظيم السلطان ذو اتقام أي ممن كذب بآياته وخالف رسالته الكرام وأنبياءه العظام (إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم) يخبر تعالى أنه يعلم غيب السماء والأرض لا يخفى عليه شيء من ذلك هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء أي يخلقكم في الأرحام كما يشاء من ذكر وأنثى وحسن وقبح وشقي وسعيد لا اله الا هو العزيز الحكيم أي هو الذي خلق وهو المستحق للالهية وحده لا شريك له وله العزة

التي لا ترام والحكمة والاحكام وهذه الآية فيها تعريض بل تصريح بان عيسى بن مريم عبد مخلوق كما خلق الله سائر البشر لان الله صورته في الرحم وخلقته كما يشاء فكيف يكون لها كما زعمته النصارى عليهم ايمان الله وقد تقلب في الاحشاء وتنقل من حال الى حال كما قال تعالى يخلفكم في بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وتأويله لا تأويله الا الله والراستخون في العلم يقولون أمتنا ب كل من عند ربنا وما يدكر الأولوا الا لباب ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد) يخبر تعالى ان في القرآن آيات محكمات هن أم الكتاب أي يثبت واضحات والدلالة لا القياس فيها على أحد (٢٠٠) ومنه آيات أخر فيها اشتباه في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم

فن رد ما شبهه الى الواضح منه وحكم محكمه على متشابهه عنده فقه داهتهدى ومن عكس انعكس ولهذا قال تعالى هن أم الكتاب أي أصله الذي يرجع اليه عند الاشتباه وأخر متشابهات أي تحتل دلالتها موافقة المحكم وقد تحتل شيئا آخر من حيث اللفظ والتركيب لاس من حيث المراد وقد اختلفوا في المحكم والمتشابه فروى عن السلف عبارات كثيرة فقال علي بن أبي الحنفية عن ابن عباس رضي الله عنهم ما المحكمات ناسخه وحلاله وحرامه وحدوده وأحكامه وما يؤمر به ويعمل به وعن ابن عباس أيضا انه قال المحكمات قوله تعالى قل تعالوا آمل ما حرر بكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا والآيات بعددها وقوله تعالى وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه الى ثلاث آيات بعددها ورأه ابن أبي حاتم وحكمه عن سعيد بن جبيرة قال حدثنا أبي

فيكون الجزاء على هذا المحذوف مدلوله عليه بعلته أي فان كرهتموهن فاصبروا ولا تفارقوهن بمجرد هذه النفرة (فعمى أن تكبروا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) عن ابن عباس قال الخير الكثير ان يطف عليها فيرزق ولدها ويجعل الله في ولدها خيرا كثيرا وعن السدي نحوه وقال مقاتل يطلقها فتتزوج من بعده رجلا فيجعل الله له منها ولدا ويجعل الله في تزويجها خيرا وعن الحسن نحوه وقيل في الآية تدب الى امسالة المرأة مع الكراهة لها لانه اذا كره صحبتها وتحمل ذلك المكروه طلبا للنواب وأنفق عليها وأحسن هو صحبتها استحق الثناء الجليل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة (وان أردتم استبدال زوج مكان زوج) الخطاب للرجال وأراد بالزوج الزوجة قيل لماذا كراهته في الآية الأولى مضارة الزوجات اذا أتيتن بفاحشة وهي اما اللواط والزنا بين في هذه الآية تحريم المضارة ان لم يكن من قبلها تنوز ولا زنا ونهى عن نجس الرجل حق المرأة اذا أراد إطلاقها واستبدال غيرها (و) قد (آتيتم احداهن) وهي المرغوب عنها والمراد بالآية الالتزام والضممان كما في قوله اذاسلمتم ما آتيتم أي ما التزمتن وما ضمنتم فلا يراد حرمة الاخذ ثابتة وان لم يكن قد آتاها المسمى بل كان في ذمته أو يده والوالوالعمال وقيل للعطف وليس بظاهر (قنطارا) قد تقدم بيانه في آل عمران والمراد به المال الكثير وفي الآية دليل على جواز المغالاة في المهور (فلا تأخذوا منه شيئا) قيل هي محكمة وقيل هي نسوخة بقوله تعالى في سورة البقرة ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا الا أن يخرجا فان لا يقيم الحدود الله والاولى ان الكل محكم والمراد به غير المختلعة فلا يحل لزواجهما أن يأخذما آتاها شيئا وقال ابن عباس ان كرهت امرأتك وأعجبك غيرها فطلقت هذه وتزوجت تلك فاعط هذه مهرها وان كان قنطارا وأخرج سعيد بن منصور وأبو يعلى قال السيوطي بسند جيد ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال في صدقاتهن على أربعة أئمة درهم فاعتزلت امرأة من قريش فقالت أما سمعت ما أنزل الله يقول وآتيتم احداهن قنطارا فقال اللهم غفرا

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن اسحق بن سويد ان يحيى بن يعمر وأبا فاختة تراجم في هذه

الآية هن أم الكتاب وأخر متشابهات فقال أبو فاختة فواتح السور وقال يحيى بن يعمر الفرائض والامور وانتهى والحلال والحرام وقال ابن الهيثم عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبيرة هن أم الكتاب لأنهن مكتوبات في جميع الكتب وقال مقاتل بن حيان لانه ليس من أهل دين الارضى بهن وقيل في المتشابهات المنسوخة والمقدم والمؤخر والاشمال فيه والاقسام وما يؤمن به ولا يعمل به رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقيل هي الحروف المقطعة في أوائل السور قاله مقاتل بن حيان وعن مجاهد المتشابهات ينسحق بعضها بعضا وهذا ما هو في نفسه يرقوله كتابا متشابهات منى هناك ردكروا ان المتشابه هو الكلام الذي يكون في سياق واحد والثاني هو الكلام في شيئين متقابلين كصفة الحنة وصفة النار وذو كمال الابرا وحوال الفجار ونحو ذلك

واما ههنا فالمتشابه هو الذي يقابل المحكم وأحسن ما قيل فيه هو الذي قدمنا وهو الذي نص عليه محمد بن اسحق بن يسار رجه الله حيث قال منه آيات محكمات فهن حجة الرب وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ليس لهن تصرف ولا تحريف عما وضعن عليه قال والمتشابهات في الصدق ليس لهن تصرف وتحريف وتأويل ابلى الله فيهن العباد كما ابتلاهم في الحلال والحرام لا يصرفن الى الباطل ولا يحرفن عن الحق ولهذا قال تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ أي ضلال وخروج عن الحق الى الباطل فيتبعون ما تشابه منه أي انما يأخذون منه بالمتشابه الذي يتكهن ان يحرفوه الى مقاصدهم السادسة وينزلوه عليها الاحتمال لفظه لما يصرفونه فاما المحكم فلا نصيب لهم فيه لانه دافع لهم وحجة عليهم ولهذا قال تعالى ابتغاء الفتنة أي الاضلال لاتباعهم اما انهم يحبون على بدعتهم بالقرآن وهو حجة عليهم لانه قالوا اخرج النصارى بان (٢٠١) القرآن قد نطق بان عيسى روح الله وكلته القاد الى مريم روح منه وتركوا

كل الناس أفقه من عمر فركب المنبر فقال أيها الناس اني كنت نهيتكم ان تزيدوا النساء في صدقاتهن على أربع مائة درهم فن شاء أن يعطى من ماله ما أحب قال أبو يعلى وأظنه قال فن طابت نفسه فليفعل قال ابن كثير اسناده جيد قوى وقد رويت هذه القصة بالفاظ مختلفة هذا أحد ما قيل المعنى لو جعلتم ذلك القدر لهن صدقا فلا تأخذوا منه شيئا وذلك ان سوء العشرة اما ان يكون من قبل الزوج أو من قبل الزوجة فان كان من قبل الزوج وأراد طلاق المرأة فلا يحل له ان يأخذ شيئا من صدقاتها وان كان النشوز من قبل المرأة جاز له ذلك (أناخذونه بهتانا وانما مينا) الاستفهام للانكار والتعريض والجملة مقربة للجملة الاولى المشتملة على النهي (وكيف) كلمة تعجب (تأخذونه) انكار بعد انكار مشتمل على العلة التي تقتضى منع الاخذ وهي الافضاء والمعنى لاى وجه تنعولون مثل هذا النعل وكيف يليق بالعاقل ان يسترد شيئا بذله لزوجته عن طيب نفس وقيل هو استفهام معناه التوبيخ والتعظيم لاخذ المهر بغير حله ثم ذكر السبب فقال (وقد أفضى بعضكم الى بعض) قال الهروي والمكي وهو اذا كان في الخاف واحد جامع أو لم يجمع وقال الفراء الافضاء أن يخلو الرجل والمرأة وان لم يجمعا هو به قال أبو حنيفة وقال ابن عباس ومجاهد والسدي واختاره الزجاج ان الافضاء في هذه الآية الجماع وليكن الله يكنى وبه قال الشافعي وأصل الافضاء في اللغة المخاطبة يقال للشيء اختلط فضاء ويقال القوم فوضوا وفضاء أي مختلطون لا أمير عليهم وقيل الوصول يقال أفضى اليه أي وصل (وأخذن منكم) وهذا الاسناد مجاز عتق لان الأخذ للعهد حقيقة هو الله لكن بولغ فيه حتى جعل كأنهن الأخذات له (مينا فاغليظا) وهو قد انكح ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم فانكم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وقيل هو قوله تعالى فامسألهن بعروفاً وتسريهن باحسان قاله ابن عباس وقيل هو الاولاد وكان ابن عمر اذا نكح قال نكحتك على ما أمر الله به امسأله بعروفاً وتسريهن باحسان قال قتادة

الاحتجاج بقوله ان هو الا عبس أنعمنا عليه وبقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون وغير ذلك من الآيات المحكمة المصروفة بانه خلق من مخلوقات الله وعبد ورسول من رسل الله وقوله تعالى وابتغاء تأويله أي تحريفه على ما يريدون وقال مقاتل بن حيان والسدي يتبعون أن يعلموا ما يكون وما عواقب الاشياء من القرآن وقد قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا يعقوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات الى قوله اولوا الالباب فقال اذا رأيتم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم هكذا وقع هذا الحديث في مسند الامام أحمد من رواية ابن

(٢٦ - فتح البيان ثانی) أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنهن ليس بينهما أحد وهكذا رواه ابن ماجه من طريق اسمعيل بن عليه وعبد الوهاب الثقفي كلاهما عن أيوب بهرور واه أبو بكر بن المنذر في تفسيره من طريقين عن أبي النعمان محمد بن الفضل السدي وقبه عارم حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة بتتابع أيوب أبو عامر الخراز وغيره عن ابن أبي مليكة فرواه الترمذي عن بندار عن أبي داود الطيالسي عن أبي عامر الخراز فذكره ورواه سعيد بن منصور في سننه عن حماد بن يحيى عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة ورواه ابن جرير من حديث روح بن القاسم ونافع بن عمر الجمحي كلاهما عن ابن أبي مليكة عن عائشة وقال نافع في روايته عن ابن أبي مليكة حدثني عائشة فذكره وقد روى هذا الحديث البخاري عند تفسيره هذه الآية ومسلم في كتاب القدر من صحيحه وأبو داود في السننه من سننه لا شتم عن القعبي عن يزيد بن ابراهيم التستري عن ابن أبي مليكة

عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات إلى قوله وما يذكر إلا أولو الألباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم لفظ البخاري وكذا رواه الترمذي أيضا عن بندار عن أبي داود الطيالسي عن يزيد بن إبراهيم به وقال حسن صحيح وذكر أن يزيد بن إبراهيم التستري تفرد به ذكر القاسم في هذا الاسناد وقد رواه غيره واحد عن ابن أبي مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم كذا قال وقد رواه ابن أبي حاتم فقال حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا يزيد بن إبراهيم التستري وجابر بن سلمة عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه فقال (٢٠٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه

فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم وقال ابن جرير حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن جابر بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت نزع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية يتبعون ما تشابه منه اتغاء الفتنة فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حذركم الله فإذا رأيتموهم فاحذروهم ورواه ابن مردويه من طريق أخرى عن القاسم عن عائشة به وقال الامام احمد حدثنا ابو كامل حدثنا جاد عن أبي غالب قال سمعت ابا امامة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه قال هم الخوارج وفي قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال هم الخوارج وقد رواه ابن مردويه من غير وجه عن أبي غالب عن أبي امامة ذكره وهذا الحديث أقل اقسامه ان يكون موقفا من قول

وقد كان ذلك يؤخذ عند عقد النكاح الله عليكم لتسكن بعروفي أو لتسرحن باحسان وعن أنس بن مالك نحوه وعلى هذا هو قول العاقدة عند العقد وعلى الاول هو كلمة النكاح المعقودة على الصداق (ولا تشكوا ما نكح آباؤكم من النساء) نهى عما كانت عليه الجاهلية من نكاح نساء آباؤهم إذا ماتوا وهو شرع في بيان من يحرم نكاحه من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهى ولم ينظم في سلك نكاح المحرمات الآية مبالة في الزجر عنه حيث كانوا مصرين على نكاحه ومن المعلوم ان المحرمات بالمصاهرة أربع زوجة الاب وزوجة الابن وأم الزوجة وبنت الزوجة وكلها يحصل فيه التحريم بمجرد العقد وان لم يحصل دخول الابن الى الرتبة فلا تحريم الا بشرط الدخول بأمها وهذا يستفاد من الآيات فانهم لم يقيدوا بالدخول الا في الرتبة على ما سيأتي والمراد آباؤكم من نسب أو رضاع (الا ما قد سلف) استثناء منقطع لان الماضي لا يستثنى من المستقبل أي لكن ما قد سلف في الجاهلية فاحتشموه ودعوه فانه مغفور عنه وقيل الابعني بعد أي بعد ما سلف وقيل المعنى ولا سلف وقيل هو استثناء متصل من قوله ما نكح آباؤكم يقيد بالمبالغة في التحريم بالخارج الكلام مخرج التعليق بالحال يعني ان أمكنكم أن تنكحوا ما قد سلف فانكحوا فلا يحل لكم غيره وقيل معناه الامسلف من الاب في الجاهلية من الزنا بامرأة فانه يجوز للابن تزويجها قاله ابن زيد والاول أولى ثم بين سبحانه وجه النهي عنه فقال (انه) كان فاحشة ومقتنا هذه الجملة تدل على انهم أشد المحرمات وأقبحها وقد كانت الجاهلية تسميه نكاح المقت قال نعلب سألت ابن الاعرابي عن نكاح المقت فقال هو ان يتزوج الرجل امرأة أبيه إذا طلقها أو مات عنها ويقال لهذا الضمير وأصل المقت البغض من مقتته يقتله مقتا فهو محبوت ومقتب والعرب تسمى ولد الرجل من امرأة أبيه مقتتا وكان منهم الأشعث بن قيس وأبو معيط بن أبي عمرو بن أمية وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن البراء قال لقيت خالي ومعه الراتنة قلت أين

من كلام العجاني ومعناه صحيح فان أول بدعة وقعت في الاسلام فتنة الخوارج وكان مبدؤهم بسبب الدنيا حين قسم تريد النبي صلى الله عليه وسلم غنائم حين فككتهم وأوفاى عقولهم الناصرة انه لم يعدل في القسمة فتجاوز هذه المقالة فقال قالهم وهو ذوالخويصرة بقر الله خاضرة اعدل فانك لم تعدل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد خبت وخسرت ان لم أكن اعدل أما يأمنني على اهل الارض ولا تأمنوني فلما أقفا الرجل استأذن عمر بن الخطاب وفي رواية خالد بن الوليد في قتله فقال دعه فانه يخرج من ضفتي هذا أي من جنسه قوم يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وقراءته مع قراءاتهم يعزقون من الدين كما يعزق السهم من الرمية فأيضا اقيمواهم فاقتلواهم فان في قتلهم أجر المثل قتلهم ثم كان ظهورهم أيام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقتلهم بالنهر وان ثم تشعبت منهم شعوب وقبائل وآراء وأهواء ومقالات ونحل كثيرة منتشرة ثم اتبعته القدرة ثم المعتزلة ثم الجهمية وغير ذلك من البدع التي

لقولهم الكتاب وصدق بعضه بعضا فنقذت الحجة وظهر به العذر وزاح به الباطل ودفع به الكفر وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ابن عباس فقال اللهم فقهمه في الدين وعلمه التأويل ومن العلماء من فضل في هذا المقام وقال التأويل يطلق ويراد به في القرآن معنيان أحدهما التأويل بمعنى حقيقة الشيء وما يؤول إليه ومنه قوله تعالى وقال يا بئس هذا تأويل رؤياي من قبل وقوله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله اي حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد فان أريد بالتأويل هذا قالوا وقف على الجلالة لان حقائق الامور وكنهها لا يعلمه على الجلية الا الله عز وجل ويكون قوله والراسخون في العلم مستأدوا يقولون آمنابه خبره واما ان أريد بالتأويل المعنى الآخر وهو التفسير والبيان والتعبير عن الشيء كقوله نبأنا تأويله أي بتفسيره فان أريد به هذا المعنى فالوقوف على والراسخون في العلم لانهم يعلمون ويفهمون (٢٠٤) ما خوطبوا به من هذا الاعتبار وان لم يحيطوا بالحقائق

أبي طالب وروى عن ابن عباس وجابر وزيد بن ثابت وابن الزبير ومجاهد قال القرطبي ورواية خلاص عن علي لا تقوم به الحجة ولا تصح روايته عند أهل الحديث والصحيح عنه مثل قول الجماعة وقد أجيب عن قولهم ان قيد الدخول راجع الى الأمهات والربائب بان ذلك لا يجوز من جهة الأعراب أن يكون اللاتي دخلن من نعتنا ما جيع لان الخبرين مختلفان قال ابن المنذر والصحيح قول الجمهور لدخول جميع أمهات النساء في قوله وأمهات نسائكم ومما يدل على ما ذهب اليه الجمهور ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا نكح الرجل المرأة فلا يحل له أن يتزوج أمهات داخل بالانسة أم لم يدخل واذا تزوج الام فلم يدخل بها ثم طلقها فان شاء تزوج الابنة قال ابن كثير في تفسيره مستدلالا بالجمهور وقد روى في ذلك خبر غير ان في اسناده نظر اذ ذكر هذا الحديث ثم قال وهذا الخبر وان كان في اسناده ما فيه فان الاجماع حجة على صحة القول به يعني عن الاستسناد على صحته بغيره قال في الكشف وقد اتفقوا على ان تحريم أمهات النساء منهم دون تحريم الربائب على ما عليه ظاهر كلام الله تعالى انتهى ودعوى الاجماع مدفوعة بخلاف من تقدم واعلم انه يدخل في لفظ الأمهات أمهاتهن وجداتهن وأم الأب وجدته وان علون لان كلهن أمهات لهن ولهن من ولدن وان سفلن ويدخل في لفظ البنات بنات الاولاد وان سفلن والاخوات تصدق على الاخت لابوين أو لأحدهما والعمة اسم لكل أنثى شاركت أبك أو جدك في أصله أو لأحدهما وقد تكون العمة من جهة الام وهي أخت أب الام والخالة اسم لكل أنثى شاركت أمك في أصلها أو لأحدهما وقد تكون الخالة من جهة الاب وهي أخت أم أبيك وبنات الاخ اسم لكل أنثى لا حاكم عليها ولا تدبوا سلطة ومباشرة وان بعدت وكذلك بنت الاخت وأمهات الرضاة مطلق مقيد بما ورد في السنة من كون الرضاة في الحولين الا في مثل قصة ارضاع

الاشياء على كنه ما هي عليه وعلى هذا فيكون قوله يقولون آمنابه حال منهم وساغ هذا وان يكون من المعطوف دون المعطوف عليه كقوله للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم الى قوله يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الآتية وقوله تعالى وجابر بك والمالك صفا صفا أي وجاء الملائكة صنفوا صنفوا وقوله اخبار عنهم هم انهم يقولون آمنابه أي المتشابهة كل من عند ربنا أي الجميع من المحكم والمتشابهة حق وصدق وكل واحد منهم ما يصدق الآخر ويشهد له لان الجميع من عند الله وليس شيء من عند الله بخلاف ولا متضاد كقوله أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ولهذا قال تعالى وما يدكر الا أوّلوا الباب أي انما يفهم ويعقل ويتدبر المعاني على وجهها أوّلوا العقول السليمة والفهوم المستقيمة

وقد قال ان أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف الحمصي حدثنا نعيم بن حماد حدثنا فياض الرقي حدثنا عبيد الله بن يزيد سالم وكان قد أدرك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنسابا وأبائا مائة وأبا الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الراسخين في العلم فقال من برت عينه وصدق لسانه واستقام قلبه ومن عطف بطنه وفرجه فذلك من الراسخين في العلم وقال الامام أحمد حدثنا معمر عن الزهري عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتدارعون فقال انما هلك من كان قبلكم بهذا امرىوا كتاب الله ببعضه ببعض وانما أنزل كتاب الله ليصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فما علمتم منه فتدولوا به وما جهلتم فلكوه الى عالمه وتقدم رواية ابن مردويه لهذا الحديث من طريق هشام بن عمار عن ابي حازم عن عمرو بن شعيب وقد قال ابو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا زهير بن حرب حدثنا أنس بن عياض عن ابي حازم عن ابي سلمة قال لا اعلم الا عن

أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل القرآن على سبعة أحرف والمرافق القرآن كسر قالها ثلاثا ما عرفت منه فاعلموا به
وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه جل جلاله وهذا الإسناد صحيح ولا يمكن فيه علة بسبب قول الراوي لا أعلمه إلا أن أبى هريرة وقال
ابن المنذر في تفسيره حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا ابن وهب أخبرني نافع بن يزيد قال يقال الراشخون في العلم
المواضعون لله المتدلون لله في مرضائه لا يتعاطون من فوقهم ولا يتحقرون من دونهم ثم قال تعالى مخبر عنهم أنهم سمعوا به
قالين ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا بل اتبعنا ما كان ينبغي أن لا تعلمها عن الهدي بعد إذ أقمنا عليه ولا تعلمها كالذين في قلوبهم زيغ الذين يتبعون
ما تشابه من القرآن ولكن ثبتنا على صراطك المستقيم ودينتك القويم وهب لنا من لدنك رحمة تشبهها قلوبنا وتجمع بها شملنا
وتزيدنا بها إيماننا وإيماننا أنت الوهاب قال ابن أبي حاتم حدثنا (٢٠٥) عمرو بن عبد الله الأودي وقال ابن جرير

حدثنا أبو بكر بن أبي الازهر عن عبد الحميد بن هرام عن
شهر بن حوشب عن أم سلمة أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يقول
يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
ثم قرأ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ
هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك
أنت الوهاب ورواه ابن مردويه عن
طريق محمد بن بكر عن عبد الحميد
ابن هرام عن شهر بن حوشب عن
أم سلمة عن أسماء بنت يزيد بن
السكن سمعته يتحدث أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر
من دعائه اللهم مقلب القلوب ثبت
قلبي على دينك قالت قلت يا رسول
الله وإن القلب ليتقلب قال نعم
ما خلق الله من شيء آدم من بشر إلا
إن قلبه بين أصبعين من أصابع الله
نزول فلن شاء أقامه وإن شاء أزاعه
فنسأل الله ربنا أن لا يزغ قلوبنا
بعد إذ هدانا ونسأله أن يهب لنا
من لدنك رحمة إنه هو الوهاب وهكذا

سالم مولى أبي حذيفة رطاهم النظم القرآني أنه ثبت حكم الرضاع بما يصدق عليه مسمى
الرضاع لغة وشراعا ولكنه قد ورد تقييده بخمس رضعات في أحاديث صحيحة عن جماعة من
الصحابه وتقرر بذلك وتحقيقه يطول وقد استوفاه الشوكاني في مصنفاته وقرر ما هو الحق في
كثير من مباحث الرضاع والاخت من الرضاع هي التي أرضعته أم أم بلبان أي كسواء
أرضعته أمك أو مع من قبلك أو بعدك من الاخوة والاختوات ويلحق بذلك بالسنة
البنات منها وهن من أرضعتهن موطأتهن والعمات والخالات وبنات الاخت منها الحديث
يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخاري ومسلم والاخت من الام هي التي
أرضعته أم بلبان رجل آخر وأمها من النساء من نسب أو رضاع قد تقدم الكلام عليها
على اعتبار الدخول وعدمه والريضة بنت امرأة الرجل من غيره سميت بذلك لانها يربها
في حجره فهي مربوبة فعليه تبعه في منعولة قال القرطبي واتفق النقيض على ان الربيعة
تحرم على زوج أمها داخل بالام وان لم تكن الربيعة في حجره وشهد بعض المتقدمين وأهل
الظاهر فقالوا لا تحرم الربيعة الا ان تكون في حجر المتزوج فلو كانت في بلد آخر وفارق
الام فله ان يتزوج بها وقد روي ذلك عن علي قال ابن المنذر والطحاوي لم يثبت ذلك عن
علي لان رواية ابراهيم بن عبيد عن مالك بن أنس عن علي وابراهيم هذا لا يعرف وقال
ابن كثير في تفسيره بعد اخرج هذا عن علي وهذا اسناد قوي ثابت الى علي بن أبي طالب
على شرط مسلم والخجور جمع حجر يشق الحساء وكسره ما يقدم النوب والمراد لازم الكون
في الخجور وهو الكون في تربيتهم والمراد انهم في حضانه أمهاتهن تحت حباية أزواجهن
كما هو الغالب وقيل المراد بالخجور البيوت أي في بيوتكم حكمه الاثرم عن أبي عبيدة
وقيل هي صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها والباء في دخلتمهن للتعدي أي دخلتم
الحملوهن والمراد لازمه العادي وهو الوطء أي جامعتهن فان لم تكونوا دخلتمهن
فلا جناح عليكم في نكاح الربائب اذا فارقتهن أو متن وهو نصير يجر عا دله مفهوم

رواه ابن جرير من حديث أسد بن موسى عن عبد الحميد بن بهرام به مثله ورواه أيضا عن المثني عن الحجاج بن منهال عن عبد الحميد بن بهرام به مثله وزاد قلت يا رسول الله ألا تعلم دعوة أدعوك بنفسي قال بلى قولي اللهم رب محمد انني اغفر له ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من مضلات الفتن ثم قال ابن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا محمد بن هرون بن بكار الدمشقي حدثنا العباس بن الوليد الخلال أنا يزيد بن يحيى بن عبد الله أنا سعيد بن بشير عن قتادة عن حسان الأعرج عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يدعو ياقلب القلب ثبت قلبي على دينك قلت يا رسول الله ما أكثر ما تدعوك بهذا الدعاء فقال ليس من قلب الا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن اذا شاء أن يقيمها واذا شاء أن يزيغها أزاغها أما نسهي قوله ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب غريب من هذا الوجه ولكن أصله ثابت في الصحيحين وغيرهما من

طرق كثيرة بدون زيادة ذكر هذه الآية الكريمة وقد روى أبو داود والنسائي وابن مردويه من حديث أبي عبد الرحمن المقرئ زاد النسائي وابن حبان وعبد الله بن وهب كلاهما عن سعيد بن أبي أيوب حدثني عبد الله بن الوليد الخبيبي عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا استيقظ من الليل قال لا إله إلا أنت سبحانك استغفر لك لذني وأسألك رحمة الله بهم زدني علماً ولا تزغ قلبي بعد أهديتني وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب لفظ ابن مردويه وقال عبد الرزاق عن مالك عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك عن عباد بن نسي أنه أخبره أنه سمع قيس بن الحرث يقول أخبرني أبو عبد الله الصنابحي أنه صلى وراء أبي بكر الصديق رضي الله عنه المغرب فقرأ أبو بكر في الركعتين الأولىين بأمر القرآن وسورتين من قصار المفصل وقرأ في الركعة الثالثة قال فدنوت منه حتى

(٢٠٦)

لا تزغ قلوبنا بعد أهديتنا الآية قال أبو عبيد وأخبرني عباد بن نسي أنه كان عند عمر بن عبد العزيز في خلافته فقال عمر لقيس كيف أخبرتني عن أبي عبد الله قال عمر قال فبأمر لكها منذ سمعنا هاهنا أنه وان كنت قبل ذلك على غير ذلك فقال له رجل على أي شيء كان أمير المؤمنين قبل ذلك قال كنت أقرأ قل هو الله أحد وقد روى هذا الأثر الوليد بن مسلم عن مالك والأوزاعي كلاهما عن أبي عبيد وروى هذا الأثر الوليد أيضاً عن ابن جابر عن يحيى بن يحيى الغساني عن محمود بن بسد عن الصنابحي أنه صلى خلف أبي بكر المغرب فقرأ في الأولىين بفاتحة الكتاب وسورة قصيرة بجهر بالقراءة فلما قام إلى الثالثة ابتدأ القراءة فدنوت منه حتى أن ثيابي لمس ثيابه فقرأ هذه الآية ربنا لا تزغ قلوبنا الآية وقوله ربنا إنك

ما قبله وقد اختلف أهل العلم في معنى الدخول الموجب للحرمان الربائب فروى عن ابن عباس أنه قال الدخول الجماع وهو قول طاوس وغيره وروى دينار وغيره ما قال مالك والثوري وأبو حنيفة والأوزاعي والليث أن الزوج إذا لمس الأم بشهوة حرمت عليه ابنتها وهو أحد قول الشافعي وقال أبو السعود معنى الدخول بهن إدخالهن السرة والباء للتعدي وهي كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكمه اللمس ونظائره انتهى ورجحه الخفافى ورد على البيضاوى في قوله رد على أبي حنيفة تصريح بعد ما عارضه القياس بأن صريح الآية غير مراد قطعاً بل ما شتهر من معناها الكافي وقال ابن جرير الطبري وفي إجماع الجميع على أن خلو الرجل بامرأته لا يحرم ابنتها عليه إذا طلقها قبل مسيسها ومباشرتها وقبل النظر إلى فرجها بشهوة ما يدل على أن معنى ذلك هو الوصول إليها بالجماع انتهى وهكذا حكى الإجماع القرطبي فقال واجمع العلماء على أن الرجل إذا تزوج المرأة ثم طلقها أو مات قبل أن يدخل بها أحل له نكاح ابنتها واختلافوا في النظر فقال الكوفيون إذا نظروا إلى فرجها للشهوة كان بمنزلة اللمس للشهوة وكذا قال الثوري ولم يذكر الشهوة وقال ابن أبي ليلى لا يحرم بالنظر حتى يلمس وهو قول الشافعي والذي ينبغي التعويل عليه في مثل هذا الخلاف هو النظر في معنى الدخول شرعاً أو لغوياً فان كان خاصاً بالجماع فلا وجه للاحاق غيره به من لمس أو نظراً أو غيره ما وان كان معناه أوسع من الجماع بحيث يصدق على ما حصل فيه نوع استمتاع كان منوطاً للحرمان هو ذلك وأما ما روي في ملك الميمن فقد روى عن عمر بن الخطاب أنه كره ذلك وقال ابن عباس أحلها آية وحرمتها آية ولم يكن لأفعله وقال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء أنه لا يحل أن يطأ امرأة وابنتها من ملك الميمن لأن الله حرم ذلك في النكاح قال وأمهات نسائكم وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم وملك الميمن عندهم تبع للنكاح الاماروى عن عمرو بن عباس وليس على ذاك أحد من أئمة الفتوى

ولا

يقولون في دعائهم انك يا ربنا تجمع بين خلقك يوم معادهم وتفصل بينهم وتحكم فيهم فيما اختلفوا فيه وتخزي ولا كلا بعمله وما كان عليه في الدنيا من خير وشراً (ان الذين كفروا لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً وأولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا باياتنا فأخذهم الله بذنوبهم والله شديد العقاب) يخبر تعالى عن الكفار بانهم وقود النار يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وليس ما أتوه في الدنيا من الاموال والاولاد ينفع لهم عند الله ولا ينفعهم من عذابه وأليم عقابه كما قال تعالى ولا تعجبوا من ذلك والهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وترى انفسهم وهم كافرون وقال تعالى لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم ماؤاهم جهنم وبئس المهاد وقال ههنا ان الذين كفروا أي بايات الله وكذبوا رسوله وخالفوا كتابه ولم ينتفعوا بوجبه الى انبيائه ان تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئاً وأولئك هم

وقود النار اى حطبها الذى يسجربه ونوقده كقوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الانية قال ابن ابي حاتم حدثنا
 ابي حدثنا ابن ابي مريم حدثنا ابن لهيعة اخبرني ابن الهاد عن هذبت الحرث عن ام الفضل أم عبد الله بن عباس قالت بينما نحن
 بمكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فنادى هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثا فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال نعم ثم
 أصبح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليظهرن الاسلام حتى يرد الكفر الى مواطنه وليخوضن رجال البجار بالاسلام وليأتين على
 الناس زمان يتعلمون القرآن ويقرؤن ثم يقولون قرأنا وعلمنا فمن هذا الذى هو خير منا فهل فى أولئك من خير قالوا يا رسول الله
 فمن أولئك قال أولئك منكم وهم وقود النار وقد رواه ابن مردويه من حديث يزيد بن عبد الله بن الهاد عن هذبت الحرث امرأة
 عبد الله بن شداد عن ام الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٠٧) قام ليلة بمكة فقال هل بلغت يقولها ثلاثا فقام
 عمر بن الخطاب وكان أواها فقال

اللهم نعم وحرصت وجهدت ونصحت
 فاصبر فقتل النبي صلى الله عليه
 وسلم ليظهرن الايمان حتى يرد
 الكفر الى مواطنه وليخوضن رجال
 البجار بالاسلام وليأتين على الناس
 زمان يقرؤن القرآن فيقرؤن
 يقولون قد قرأنا وقد علمنا فمن هذا
 الذى هو خير منا قالوا يا رسول الله
 من أولئك قال أولئك منكم
 وأولئك هم وقود النار ثم رواه من
 طريق موسى بن عبيدة عن محمد بن
 ابراهيم عن بنت الهاد عن العباس
 ابن عبد المطلب نحوه وقوله تعالى
 كذاب آل فرعون قال الضحاك
 عن ابن عباس كصنيع آل فرعون
 وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وأبي
 مالك والضحاك وغير واحد منهم
 من يقول كصنيع آل فرعون
 وكصنيع آل فرعون والانفاط
 متقاربة والدأب بالسكين والتحريك
 كهمز ونهمز وهو الصنيع والحال

ولامن تبعهم انتهى والخلائل جمع حليلة وهى الزوجة سميت بذلك لانها يحل مع الزوج
 حيث حل فهي فعيلة بمعنى فاعلة وذهب الزجاج وقوم الى انها من لفظة الخلال فهي
 حليلة بمعنى محللة وقيل لان كل واحد منهم ما يحل ازار صاحبه وقد أجمع العلماء على تحريم
 ما عقد عليه الا بناء على الا بناء وما عقد عليه الا بناء على الا بناء سواء كان مع العقد وطء أم لم
 يكن لقوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وقوله وحلائل أبنائكم واختلف
 الفقهاء فى العقد اذا كان فاسدا هل يقتضى التحريم أم لا كما هو مبين فى كتب الفروع
 قال ابن المنذر أجمع كل من يحفظ عنه العلم من علماء الامصار ان الرجل اذا وطئ امرأة
 بشكاح فاسد انها يحرم على أبيه وابنه وعلى أجداده وأجمع العلماء على ان عقد الشراء على
 الجارية لا يحرمها على أبيه وابنه فاذا اشترى جارية فمك أو قبل حرمت على أبيه وابنه
 لا أعلمهم يختلفون فيه فوجب تحريم ذلك تسليمهم ولما اختلفوا فى تحريمها بالنظر
 دون المكس لم يجز ذلك لاختلافهم قال ولا يصح عن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم خلاف ما قلناه وقوله الذين من أصلابكم وصف للابناء أى دون من تبنيتم
 من أولاد غيركم كما كانوا يفعلونه فى الجاهلية ومنه قوله تعالى فلما قضى زيد منها وطرا
 زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم ثم ادقضوا منهن وطرا
 ومنه قوله تعالى وما جعل أدعياءكم أبناءكم ومنه ما كان محمد أبنا أحد من رجالكم فلكم
 نكاح حلائلهم وأما زوجة الابن من الرضاع فقد ذهب الجمهور الى انها تحرم على أبيه
 وقد قيل انها اجاع مع ان الابن من الرضاع ليس من أولاد الصلب ووجه ما صح عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم من قوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وان كان مقتضى
 منهوم الآية تحليلهن ولا خلاف فى ان أولاد الاولاد وان سفلوا بمنزلة أولاد الصلب فى
 تحريم نكاح نسائهم على آبائهم وقد اختلف أهل العلم فى وطء الزنا هل يقتضى التحريم
 أم لا فقال أكثر أهل العلم اذا أصاب رجل امرأة بزنا لم يحرم عليه نكاحها بذلك وكذلك

والشان والامر والعادة كما يقال ولا يزال هذا دأبى ودأبك وقال امرؤ القيس

وقوفها صحبى على مطيهم * يقولون لا تأسف أسى وتجمل كذابك من أم الخويرة قبلها * وجازتها أم الرباب بماسل
 والمعنى كما دناك فى ام الخويرة حين أهلك نفسك فى حبها وبكيت دارها ورسمها والمعنى فى الآية ان الكافرين لا تغنى عنهم
 الاموال ولا الاولاد بل هم يهلكون ويعذبون كما جرى لآل فرعون ومن قبلهم من المكذبين للرسول فيما جاؤا به من آيات الله وجميعه والله
 شديد العقاب أى شديد الاخذ بأيم العذاب لا يتنعم منه أحد ولا ينوته شئ بل هو النعال لما يريه الذى قد غلب كل شئ إلا الله غيره
 ولا رب سواه (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم وبئس المهاد قد كان لكم آية فى فئتين المتقاتمة قتاتل فى سبيل الله
 وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى العين والله يؤيد نصره من يشاء ان فى ذلك لعبرة لأولى الابصار) يقول تعالى قل يا محمد لك الكافرين

تغلبونا في الدنيا ويحشرون أي يوم القيامة إلى جهنم وبئس المهاد وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار عن عاصم بن عمرو بن تادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصاب من أهل بلدرما أصاب ورجع إلى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع وقال امعشروا اليهود أسلموا قبل أن يصيبكم الله بما أصاب قريشاً فقالوا يا محمد لا يغرنك من نفسك إن قتلت نفران من قريش كانوا انغمارا لا يعرفون القتال أنك والله لو قتلتنا لعرفت أننا نحن الناس وإنك لم تلق مثلاً فأنزل الله في ذلك من قولهم قتل للذين كفروا يستعجلون يتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد إلى قوله لعبرة لأولى الأبصار وقد رواه محمد بن اسحق أيضاً عن محمد بن أبي محمد عن سعيد وعكرمة عن ابن عباس فذكره ولهذا قال قد كان لكم أيها اليهود القائلون ما قلتم أية دلالة على أن الله معزده بنده وناصر رسوله ومظهر كليمه ومعل أمره في فئتين أي طائفتين (٢٠٨) التقت أي للقتال فئمة فتقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة وهم مشركو

قريش يوم يدبر قوله ير ونهم مثلهم قال بعض العلماء فيما حكاه ابن جرير يرى المشركون يوم بدر أن المسلمين مثلهم في العدد رأى أعينهم أي جعل الله ذلك فيما رأوه سبباً لنصرة الاسلام عليهم وهذا لا إشكال عليه إلا من جهة واحدة وهي أن المشركين بعثوا غير بن عبد الوهيد قبل القتال بجوس لهم المسلمين فأخبرهم بأنهم ثلثمائة يريدون قتلهم لا أو يقتلون قليلاً وهكذا كان الأمر كانوا ثلثمائة وبضعة عشر رجلاً ثم لما وقع القتال أمدهم الله بألف من خواص الملائكة وساداتهم والقول الثاني أن المعنى في قوله تعالى ير ونهم مثلهم رأى العين أي يرى النشأة المسلمة الفئمة الكافرة مثلهم أي ضعفهم في العدد ومع هذا أنصرهم الله عليهم وهذا الإشكال فيه على ما رواه العوفي عن ابن عباس أن المؤمنين كانوا يوم بدر ثلثمائة وثلاثة

لا تحرم عليه امرأته إذا زنى بأمرها أو ابنتها وحسبه أن يقام عليه الحد وكذلك يجوز له عندهم أن يتزوج بأمر من زنى بها أو ابنتها وقالت طائفة من أهل العلم أن الزنى يقتضي التحريم حكى ذلك عن عمران بن حصين والشعبي وعطاء والحسن والثوري وأحمد واسحق وأصحاب الرأي وحكى ذلك عن مالك والصميم عنه كقول الجمهور وأحج الجمهور بقوله تعالى وأمهات نسائكم وبقوله وحلائل إنا نكحكم والموطأ وأما الزنا لا يصدق عليها أنها من نسائهم ولا من حلائل إنا نكحهم وقد أخرج الدارقطني عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن رجل زنى بأمرأة فأراد أن يتزوجها أو ابنتها فقال لا يحرم الحرام الحلال وأحج المحرمون بما روي في قصة جريح النابتة في الصحيح أنه قال يا غلام من أبوك فقال فلان الراعي فنسب الابن نفسه إلى أبيه من الزنا وهذا احتجاج ساقط واحتجوا أيضاً بقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينظر الله إلى رجل نظر إلى فرج امرأة وابنتها ولم يفصل بين الحلال والحرام ويحجب عنه بان هذا مطلق مقيد بما ردد من الأدلة الدالة على أن الحرام لا يحرم الحلال ثم اختلفوا في اللواط هل يقتضي التحريم أم لا فقال الثوري إذا لاط بالصبى حرمت عليه أمه وهو قول أحمد بن حنبل قال إذا تلوط بامرأة أو ابنتها وأخيها حرمت عليه امرأته وقال الأوزاعي إذا لاط بغلام أو ولد له فجور به بنت لم يجز للفاجر أن يتزوجها لأنها بنت من قد دخل به ولا يخفى ما في قول هؤلاء من الضعف والسقوط النازل عن قول القائلين بأن لواط الحرام يقتضي التحريم بدرجات لعدم صلاحية ما نسب بدو المثلث من الشبهة على ما رعه هؤلاء من اقتضاء اللواط للتحريم والجمع بين الاختسين من نسب أو رضاع يشمل الجمع بينهما بالنكاح والوط بملاك اليمين وقيل إن الآية خاصة بالجمع في النكاح لا في ملك اليمين وأما في اللواط بمالك فلا حق بالنكاح وقد اجعت الأمة على منع جمعها في عقد نكاح واختلافوا في الاختسين بملاك اليمين فذهب كافة العلماء إلى أنه لا يجوز الجمع بينهما في اللواط بمالك وأجمعوا على أنه يجوز الجمع بينهما في الملك فقط وقد

عشر والمشركون كانوا اسمائة وستة وعشرين وكان هذا القول مأخوذاً من ظاهر هذه الآية ولكنه خلاف المشهور توقف عند أهل التواريخ والسير وأيام الناس وخلاف المعروف عند الجمهور أن المشركين كانوا ما بين تسعمائة إلى ألف كما رواه محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأل ذلك العبد الأسود لم يأتى الحجاج عن عدة قريش قال كثير قال كم يخشون كل يوم قال يومئذ ما كانوا يمشون قال النبي صلى الله عليه وسلم القوم ما بين تسعمائة إلى ألف وروى أبو اسحق السبيعي عن جارية عن علي رضي الله عنه قال كانوا ألفاً وكذا قال ابن مسعود والمشهور أنهم كانوا ما بين التسعمائة إلى الألف وعلى كل تقدير فقد كانوا ثلاثة أمثال المسلمين وعلى هذا فيشكل القول والله أعلم لكن وجه ابن جرير هذا وجعله صحيحاً كما تقول عندي ألف وأنا محتاج إلى مثلهما أو تكون محتاجاً إلى ثلاثة آلاف كذا قال وعلى هذا فلا إشكال لكن بقي سؤال آخر وهو وارد

اعينهم - لم يقض الله أمرا كان مفعولا فالجواب ان هذا كان في حالة والاخر كان في حالة أخرى كما قال السدي عن الطيب عن ابن مسعود في قوله تعالى قد كان لكم آية في فتنة الثقة الآية قال هذا يوم بدر قال عبد الله بن مسعود وقد نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فرأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا وذلك قوله تعالى واذا يركم وهم اذا التفتتم في اعينكم قليلا ويقلل لكم في اعينهم الآية وقال ابو اسحق عن أبي عبد الله عن مسعود قال لقد قتلوا في اعيننا حتى قلت لرجل الى جاني تراهم سبعين قال اراهم مائة قال فأسرنا رجلا منهم فقلنا كم كنتم قال ألفا فعند ما عين كل من الفريقين الاخر رأى المسلمون المشركين مثلهم اى أكثر منهم بالنصف لئلا يوتجوهوا (٢٠٩) ويطلبوا الاعانة من ربه عز وجل ورأى

المشركون المؤمنين كذلك ليحصل لهم الرعب والخوف والجزع والهلع ثم لما حصل التصاف والتقى الفريقان قلل الله هؤلاء في اعين هؤلاء وهؤلاء في أعين هؤلاء ليقدم كل منهم على الاخر ليعتدى الله أمرا كان مفعولا أى ليفرق بين الحق والباطل فينظرهم بكلمة الايمان على الكثرة والظغمان ويعز المؤمنين ويذل الكافرين كما قال تعالى ولقد نصركم الله ييـدروا أنتم أدله وقال ههنا والله يؤيد نصره من يشاء ان في ذلك عبرة لاولى الابصار اى ان في ذلك عبرة لمن له بصيرة وفهم ليهتدى به الى حكم الله وأفعاله وقدره الجارى بنصر عباده المؤمنين في هذه الحجة الدينية يوم يقوم الشهاد (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحارث ذلك متاع الحياة

توقف بعض السلف في الجمع بين الاختين في الوطء بالملك وسياق بيان ذلك واختلافوا في جواز عقد النكاح على أخت الجارية التي توطأ بالملك فقال الاوزاعي اذا وطئ جارية له بملك اليمين لم يجز له أن يتزوج أختها وقال الشافعي ملك اليمين لا يمنع نكاح الأخت وقد ذهب الظاهرية الى جواز الجمع بين الاختين بملك اليمين في الوطء كما يجوز الجمع بينهما في الملك قال ابن عبد البر بعد ان ذكر ما روى عن عثمان بن عفان من جواز الجمع بين الاختين في الوطء بالملك وقد روى مثل قول عثمان عن طائفة من السلف منهم ابن عباس ولكنهم اختلف عليهم ولم يلتفت الى ذلك أحد من فقهاء الامصار بالحجاز ولا بالعراق ولا ماوراءهم من المشرق ولا بالشام ولا المغرب الا من شذعن بجاءهم باتباع الظاهر ونفي القياس وقد ترك من نعم ذلك وجاعة الفقهاء متفقون على انه لا يحل الجمع بين الاختين بملك اليمين في الوطء كما لا يحل ذلك في النكاح وقد أجمع المسلمون على ان معنى قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية ان النكاح بملك اليمين في هؤلاء كهن سواء فكذلك يجب ان يكون قياسا ونظرا للجمع بين الاختين وامهات النساء والرباب وكذلك هو عند جمهورهم وهي الحجة المحجوج بها من خالفها وشذعنها والله الخمر دانتى وأقول ههنا اشكال وهوان قد تقرر ان النكاح يقال على العقد فقط وعلى الوطء فقط والخلاف في كون أحدهما حقيقة والاخر مجازا وكونهما حقيقتين معروف فان حملنا هذا التحريم المذكور في قوله حرمت عليكم امهاتكم الخ على ان المراد تحريم العقد عليهن لم يكن في قوله تعالى وان تجتمعوا بين الاختين دلالة على تحريم الجمع بين المملوكتين في الوطء بالملك وما وقع من اجماع المسلمين على ان قوله حرمت عليكم امهاتكم الى آخره مستوى فيه الحرائر والاماء والعقد والملك لا يستلزم أن يكون محل الخلاف وهو الجمع بين الاختين في الوطء بملك اليمين مثل محل الاجماع ومجرد القياس في مثل هذا الموطن لا تقوم به الحجة لما يرد عليه من النقوض وان حملنا التحريم المذكور في الآية على الوطء فقط لم يصح ذلك

(٢٧ - فتح البان في) الدنيا والله عنده حسن المآب قل أولئسكم بخير من ذلكم الذين اتفقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار طالدين فيها أزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد يخبر تعالى عما زين للناس في هذه الحياة الدنيا من أنواع الملاذ من النساء والبنين فبدا بالنساء لان الفتنة بهن أشد كما ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء فاما اذا كان القصد بهن الاعفاف وكثرة الاولاد فهذا مطلوب مرغوب فيه مندوب اليه كما وردت الاحاديث بالترغيب في التزويج والاستكثار منه وان خير هذه الامة من كان أكثرها نساء وقوله صلى الله عليه وسلم لم الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ان نظر اليها سرته وان أمرها طاعته وان غاب عنها حافظته في نفسها وماله وقوله في الحديث الا تحرب الى النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة وقالت عائشة رضى الله عنهم لم يكن شئ أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء الاخيل وفي رواية من الخيل الا النساء وحب البنين تارة يكون للتفاخر والزينة فهو داخل في هذا وتارة يكون لتكثير النسل

وتكثير أمة محمد صلى الله عليه وسلم عن بعد الله وحده لا شريك له فهذا محمود مدح كاثبت في الحديث تزوجوا الودود والودود فاني
مكاثرتكم الامم يوم القيامة وجب المال كذلك تارة يكون للفقر والخلاء والتكبر على الضعفاء والتجبر على الفقراء فهذا مذموم
وتارة يكون للندقة في القربات وصله الارحام والقربات ووجوه البر والطاعات فهذا مدح محمود شرعا وتداخلت المفسرون في
مقدار القنطار على أقوال وحاصلها انه المال الجزيل كما قاله الضحاك وغيره وقيل ألف دينار وقيل ألف ومائتا دينار وقيل اثنا عشر
ألفا وقيل أربعون ألفا وقيل ستون ألفا وقيل سبعون ألفا وقيل غافون ألفا وقيل غير ذلك وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد
حدثنا جاد عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القنطار اثنا عشر ألف أوقية كل أوقية خير
مما بين السماء والارض وقدرناه ابن ماجه (٢١٠) عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن جاد بن سلمة

به وقدرناه ابن جرير عن بنادير عن
ابن مهدي عن جاد بن سلمة عن
عاصم بن بهدلة عن أبي صالح عن
أبي هريرة موقوفا كرواية وكيع
في نفسه حيث قال حدثنا جاد
ابن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن
ذكوان أبي صالح عن أبي هريرة
قال القنطار اثنا عشر ألف أوقية
الأوقية خير مما بين السماء
والارض وهذا أصح وهكذا رواه
ابن جرير عن معاذ بن جبل وابن عمر
وحكاة ابن أبي حاتم عن أبي هريرة
وأبي الدرداء أنهم قالوا القنطار
ألف ومائتا أوقية ثم قال ابن جرير
رحمه الله حدثنا زكريا بن يحيى
الضري عن حدثنا شبابة حدثنا
مخالد بن عبد الواحد عن علي بن زيد
عن عطاء بن أبي ميمونة عن زر بن
حبيش عن أبي بن كعب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية
وهذا حديث منكر أيضا والأقرب

الاجماع على تحريم عقد النكاح على جميع المذكورات من أول الآية إلى آخرها فلم يبق
الاجل التحريم في الآية على تحريم عقد النكاح فيحتاج القائل بتحريم الجمع بين الاختين
في الوطء بالملك الى دليل ولا ينفعه ان ذلك قول الجهمور فالحق لا يعرف بالرجال فان جاء به
خالصا عن شوب الكدر فيها ونعمت والا كان الاصل الحل ولا يصح حمل النكاح في الآية
على معنييه جميعا أعني العقد والوطء لانه من باب الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو ممنوع
أون باب الجمع بين معنيي المشترك وفيه الخلاف المعروف في الاصول فتدبر هذا وقال
السيميوطي ويلحق بهما أي بالاختين بالسنة الجمع بينهما وبين عمتها وأختها ويجوز نكاح
كل واحدة على الانفرد وملكهما معا ويطأ واحدة انتهى قلت قد اختلف أهل العلم اذا
كان الرجل يطأ مملوكة بالملك ثم أراد أن يطأ أخته بالملك أيضا فقال علي وابن عمر والحسن
البصري والأوزاعي والشافعي وأحمد وأصحابي لا يجوز له وطء الثانية حتى يحرم فرج
الآخرى باخراجهما من ملكه ببيع أو عتق أو بغير وجهها قال ابن المنذر وفيه قول ثان
لقنادة وهو انه ينوي تحريم الاولى على نفسه وان لا يقربها ثم يمسك عنها حتى تستبرأ
المحرمة ثم يغشى الثانية وفيه قول ثالث وهو انه لا يقرب واحدة منهما ما هكذا قاله الحكم
وجاد وروى معنى ذلك عن النخعي وقال مالك اذا كان عندهما اختان ملك فلأن يطأ
أيتهما شاء والكف عن الأخرى موكول الى إمامته فان أراد وطء الأخرى فيلزمه أن
يحرم على نفسه فرج الاولى بفعل يفعل به علم من اخراج عن الملك أو تزويج أو بيع أو عتق
أو كتابة أو اخدام طويل فان كان يطأ أحدهما ما ثم وثب على الأخرى دون أن يحرم الاولى
وقف عنهما ولم يجز له قرب أحدهما ما حتى يحرم الأخرى ولم يول ذلك الى إمامته لانه منهم
قال القرطبي وقد أجمع العلماء على ان الرجل اذا طلق زوجته طلاقا عيلا رجعتا انه ليس
له أن ينسكح أخته حتى تنقضي عدة المطلقة واختلفوا اذا طلقها طلاقا عيلا رجعتا
فقال طائفة ليس له أن ينسكح أخته ولا رابعة حتى تنقضي عدة التي طلقها روى ذلك عن

ان يكون موقوفا على أبي بن كعب كغيره من الصحابة وقدرى ابن مردويه من طريق موسى بن عبيدة الرندي عن محمد بن علي
ابراهيم عن موسى عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ مائة آية لم يكتب من الغافلين ومن قرأ
مائة آية إلى ألف أصبح له قنطار من الاجر عند الله القنطار منه مثل الجبل العظيم ورواه وكيع عن موسى بن عبيدة بمعناه وقال
الحاكم في مستدركه حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا أحمد بن عيسى بن زيد اللغمي حدثنا محمد بن عمرو بن أبي سلمة حدثنا زهير بن
محمد حدثنا جريد الطويل ورجل آخر عن أنس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى والقناطر المنطرة
اقال القنطار ألفا أوقية تصحح على شرط الشيخين ولم يخرجاه هكذا رواه الحاكم وقدرناه ابن أبي حاتم بلفظ آخر فقال أنبأنا أحمد
ابن عبد الرحمن الرقي أنبأنا عمرو بن أبي سلمة أنبأنا زهير يعني بن محمد أنبأنا جريد الطويل ورجل آخر قد سماه يعني بن عبد الرحمن عن

أنص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فمطار يعني الف دينار وهذا رواه الطبراني عن عبد الله بن محمد بن أبي مريم عن عمر بن أبي سلمة فذكر بسنده مثله سواء وروى ابن جرير عن الحسن البصري عنه مرسلًا وموقوفًا عليه القنطار ألف ومائتا دينار وهور رواية العوفي عن ابن عباس وقال الضعيف من العرب من يقول القنطار ألف ومائتا دينار ومنهم من يقول اثنا عشر ألفًا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمار عن حماد عن سعيد الحري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال القنطار ممل ثمانية أطنان قال أبو محمد ورواه محمد بن موسى الحري عن حماد بن زيد مر فوعا والموقوف أصبح وحسب الخيل على ثلاثة أقسام تارة يكون ربطها أصحابها بعدة لسبيل الله متى احتاجوا إليها غزوًا وعليها أهولًا يشاؤون وتارة تربط غفرا ونواهلها للاسلام فهذه على صاحبها وزر وتارة للتعفف واقتناء نسلها ولم ينس حق الله في رقابها (٢١١) فهذه لأصحابها ستر كما سيأتي الحديث بذلك إن شاء الله

تعالى عند قوله تعالى وأعدوا لهم ما لا تستطيعون من قوة ومن رباط الخيل الآية وأما المسومة فعن ابن عباس رضي الله عنهما المسومة الرعية والمطهمة الحسان وكذا روى عن حماد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعبد الرحمن بن عبد الله بن أبي بزي والسدي والربيع بن أنس وأبي سنان وغيرهم وقال مكحول المسومة الغرة والتجمل وقيل غير ذلك وقد قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الحميد بن جعفر عن يزيد بن أبي حبيب عن سويد بن قيس عن معاوية بن خديج عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من فرس عربي الا يؤذن له مع كل خير يدعو بدعوة من اللهم انك خولتني من خواتمي من بني آدم فأجعلني من أحب ماله وأهل اليه أو أحب أهله وماله اليه وقوله تعالى والانعام يعني الابل والبقرة والغنم

علي وزيد بن ثابت ومجاهد وعطاء الخنعي والثوري وأحمد بن حنبل وأصحاب الرأي وقالت طائفة له أن ينكح اختها وينكح الرابعة كان تحتها أربع وطلق واحدة منهن طلاقا بائنا وروى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسن والقاسم وعروة بن الزبير وابن أبي ليلى والشافعي وأبي ثور وأبي عبيد قال ابن المنذر ولا أحسبه الا قول مالك وهو أيضا إحدى الروايتين عن زيد بن ثابت وعطاء وقوله (الاما قدسلف) يحتمل أن يكون معناه ما تقدم من قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الاما قدسلف ويحتمل معنى آخر وهو جواز ما سلف وأنه اذا جرى الجمع في الجاهلية كان النكاح صحيحا واذا جرى في الاسلام خير بين الاثنين والصواب الاحتمال الاول (ان الله كان غفورا) لما سلف منكم قبل النهي (رحميا) بكم في ذلك (والمحصنات من النساء) عطف على المحرمات المذكورات أي وحرمت عليكم ذوات الأزواج وأصل التحصن التمتع ومنه قوله تعالى ليحصنكم من أنفسكم أي لينعكم ومنه الحصان بكسر الحاء للفرس لا يندفع صاحبه من الهلاك والحصان يفتح الحاء المرأة العفيفة لمنعهما نفسها والمصدر الحصانة يفتح الحاء والمراد بالحصنات هنا الأزواج وقد ورد الاحصان في القرآن لمعان أحدها الزوج كما في هذه الآية وكما في قوله محصنين غير مسافحين والثاني يراد به الحرية ومنه قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات وقوله والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والثالث يراد به العفة ومنه قوله تعالى محصنات غير مسافحات والرابع الاسلام ومنه قوله تعالى فإذا أحسن أي أسلمن وقد اختلف أهل العلم في تفسير هذه الآية فقال ابن عباس وأبو سعيد الخدري وأبو قلابه ومكحول والزهرى المراد بالحصنات هنا المسيات ذوات الأزواج خاصة أي من محرمات عليكم ان تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن وقد قرئ المحصنات بفتح الصاد وكسر هاء الفتح على ان الأزواج احصنوهن والكسر على انهن أحصن فزوجهن من غير أزواجهن أو أحصن أزواجهن (الاما ملكت أيمانكم) بالسي

والحرث يعني الارض المتخذة للغراس والزراعة وقال الامام أحمد حدثنا روح بن عباد حدثنا أبو نعيم العدوي عن مسلم بن بديل عن اياس بن زهير عن سويد بن غبيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير مال امرئ له مهرة مأورة وسكة مأبورة المأورة الكثيرة النسل والسكة التخل المصطف والمأبورة المتقصة ثم قال تعالى ذلك متاع الحياة الدنيا أي انما هذا زهرة الحياة الدنيا وزينتها الثانية الزائلة والله عنده حسن المآب أي حسن المرجع والثواب وقد قال ابن جرير حدثنا ابن حماد حدثنا جرير عن عطاء عن أبي بكر بن حفص بن عمر بن سعد قال قال عمر بن الخطاب لما نزلت زين للناس حب الشهوات قلت الآن يا رب حين زينتها المنافرت قلت أولئك منكم بخير من ذلكم للذين اتقوا الآية ولهذا قال تعالى قل أولئك منكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عذراهم سم جنت تجري من تحتها الانهار أي الحياة الدنيا من زهرتها ونعيمها الذي هو زائل لا محالة ثم أخبر عن ذلك فقال للذين اتقوا عذراهم سم جنت تجري من تحتها الانهار أي

تخفى بين جوانبها وأرجائها الأنهار من أنواع الأشربة من العسل واللبن والخمر والماء وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر خالدين فيها أى ما كثر فيها أبداً لا يبغون عنها حولا وأزواج مطهرة أى من الدنس والخبث والأذى والحض والنفس وغير ذلك مما يمتري نساء الدنيا ورضوان من الله أى يحل عليهم رضوانه فلا يسخط عليهم بعده أبداً ولهذا قال تعالى فى الآية الأخرى التى فى براءة ورضوان من الله أكبر أى أعظم مما أعطاهم من النعيم المقيم ثم قال تعالى والله بصير بالعباد أى يعطى كلا بحسب ما يستحقه من العطاء (الذين يقولون ربنا آتنا ما غفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار) يصف تبارك وتعالى عباده المتقين الذين وعدهم الثواب الجزيل فقال تعالى الذين يقولون ربنا آتنا ما أى بك وبكتاك ورسولك فاغفر لنا ذنوبنا أى بآياتنا بك (٢١٢) وبما شرعته لنا فاغفر لنا ذنوبنا وتقصيرنا من أمرنا بفضلك ورحمتك وقنا

عذاب النار ثم قال تعالى الصابرين أى فى قيامهم بالطاعات وتركهم المحرمات والصادقين فيما أخبر به من إيمانهم بما يستمونه من الأعمال الشاقة والقانتين والفقوت الطاعة والخضوع والمنفقين أى من أموالهم فى جميع ما أمر به من الطاعات وصلاته الأرحام والقرابات وسد الخلات ومواساة ذوى الحاجات والمستغفرين بالأسحار دل على فضيلة الاستغفار وقت الأسحار وقد قيل ان يعقوب عليه السلام لما قال لبنى سوف أستغفر لكم ربى أنه أخرهم إلى وقت السحر وثبت فى الصحيحين وغيرهما من المسانيد والسنن من غير وجه عن جماعة من الصحابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله تبارك وتعالى فى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول هل من سائل فأعطيه هل من داع فاستجب له

من أرض الحرب فان تلك حلال لكم وطوئهن وان كان لهما زوج فى دار الحرب بعد الاستبراء وهو قول الشافعى أى ان السبأ يقطع العصمة وبه قال ابن وهب وابن عبد الحكم ورواه عن مالك وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وأحمد وأبو حنيفة وأبو ثور والاستثناء متصل لان المستثنى المزوجات لكن فيه شأبة انقطاع من حيث ان المستثنى منه نكاح المتزوجات والمستثنى وطء الزوجات وقد صرح السمين بأنه منقطع واختلفوا فى استبرائهما بما إذا يكون كما هو مدون فى كتب الفروع وقالت طائفة المحصنات فى هذه الآية العفائف وبه قال أبو العالية وعبيدة السلماني وطاوس وسعيد بن جبيرة وعطاء ورواه عبيدة عن عمر ومعنى الآية عندهم كل النساء حرام الا ما ملكت إيمانكم أى تلك تكون عصمتهم بالنكاح وتلك تكون الرقبة بالشراء وحكى ابن جرير الطبري ان رجلاً قال لسعيد بن جبيرة ما رأيت ابن عباس حين سئل عن هذه الآية فلم يقل فيها شيئاً فقال كان ابن عباس لا يعلمها وروى ابن جرير أيضاً عن مجاهد أنه قال لو أعلم من يفسر لى هذه الآية لضربت اليه أكباد الأبل انتهى ومعنى الآية والله أعلم واضح لاستبرائه أى وحرمت عليكم المحصنات من النساء أى المزوجات أعم من أن يكن مسلمات أو كافرات الا ما ملكت إيمانكم منهن اما بسى فانها تحل وان كانت ذات زوج أو بشراً فانها تحل ولو كانت من زوجة وينسخ النكاح الذى كان عليها انجرحها عن ملك سيدها الذى زوجها والاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب (كتاب الله عليكم) أى كتب ذلك كتاباً وفرضه فمضى وقبل الزموا كتاب الله وأعليكم كتاب الله وروى عن عبيدة السلماني ان قوله هذا إشارة إلى قوله تعالى مثنى وثلاث وربع وهو بعيد جداً بل هو إشارة إلى التحريم المذكور فى قوله حرمت عليكم إلى آخر الآية وفى قوله (وأحل لكم ما وراء ذلكم) دلالة على انه يحل لهم نكاح ما سوى المذكورات وهذا عام مخصوص بما صرح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة

هل من مستغفر فأغفر له الحديث وقد أقره الحافظ أبو الحسن الدارقطنى فى ذلك جزءاً على حدة فرواه من طرق ومن متعددة وفى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أوله وأوسطه وآخره فانتهى وتره إلى السحر وكان عبد الله بن عريصلى من الليل ثم يقول يا نافع هل جاء السحر فإذا قال نعم أقبل على الدعاء والاستغفار حتى يصبح رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا أى عن جرير بن أبي مطر عن ابراهيم بن حاطب عن أبيه قال سمعت رجلاً فى السحر فى ناحية المسجد وهو يقول يا رب أمرتنى فأطعتك وهذا السحر فاغفر لى فنظرت فإذا هو ابن مسعود رضى الله عنه وروى ابن مردويه عن أنس بن مالك قال كنا نؤمر اذا صلينا من الليل ان نستغفر فى آخر السحر سبعين مرة (شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قاعاً بالقسط لاله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوأوا

الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع الحساب فان عاجول فقل أسلمت وجهي لله ومن اتعن وقل للذين آمنوا والكتاب والأمين أسلمت فان أسلموا فقد اتوا وان تولوا فاعلموا انكم على الله بصر العباد) شهد تعالى وكفى به شهيدا وهو اصدق الشاهدين وأعدلهم وأصدق القائلين أنه لا اله الا هو أي المنفرد بالالهية لجميع الخلائق وان الجميع عبيده وخلقه ووقفاء اليه وهو الغني عما سواه كما قال تعالى لكن الله يشهد بما أنزل اليك الآية ثم قرن شهادة ملائكته وأولى العلم بشهادته فقال شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم وهذه خصوصية عظيمة للعلماء في هذا المقام فأعقاب القسط منصوب على الحال وهو في جميع الاحوال كذلك لا اله الا هو كما قيل في الحديث العزير الحكيم العزير الذي لا يرام جنايه عظمة وكبرياه الحكيم في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن (٢١٣) عبدربه حدثنا بتيبة بن الوليد حدثني جابر

ابن عمرو القرشي حدثنا أبو سعيد الانصاري عن أبي يحيى مولى آل الزبير بن العوام عن الزبير بن العوام قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو بعرفة يقرأ هذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فأعقاب القسط لا اله الا هو العزير الحكيم وأنا على ذلك من الشاهدين يارب وقدر واه ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال حدثنا علي بن حسين حدثنا محمد بن المتوكل العسقلاني حدثنا عمر بن حفص ابن ثابت أبو سعيد الانصاري حدثنا عبد الملك بن يحيى بن عباد ابن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عن الزبير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قرأ هذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة قال وأنا أشهد أي رب وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني في المعجم الكبير حدثنا عبدان بن أحمد وعلي بن سعيد الرازي قال

ومن ذلك ان من كان في نكاحه حرة لا يجوز له نكاح الامه ومن ذلك القادر على الحرة لا يجوز له نكاح الامه ومن ذلك من عنده أربع زوجات لا يجوز له نكاح خامسة ومن ذلك الملاعنة فانما محرمة على الملاعن أبدا وقيل لاحاجة للتنبية على هذا لان الكلام في التحريم على التأييد وما ذكره من الاقسام لا يحرم مؤبدا بل عارض يزول نعم يظهر ما قالوه في الملاعنة لان تحريمها مؤبد وقد أبعد من قال ان تحريم الجمع بين المذكورات مأخوذ من الآية هذه لانه حرم الجمع بين الاختين فيكون ما في معناه في حكمه وهو الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وحالتها وكذلك يحرم نكاح الامه لمن يستطيع نكاح حرة فانه يخص هذا العموم لاجل (ان تبتغوا بأموالكم) النساء اللاتي احلن الله لكم ولا تبتغوا بها الحرام فتذهب وقيل هو بدل من ما في قوله ما وراء ذلكم والاول أولى وأراد سد بجانه بالاموال المذكورة ما يدفعونه في مهور الحرائر وانما الامه (محصنة) الاحصان العفة وتخصيص النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب أي حال كونكم متزوجين ومتسرين متعنفين عن الزنا (غير مسأحين) أي غير زانيين والسفاح الزنا وهو مأخوذ من سفع الماء أي صب وسيلانه فكأنه سبحانه أمرهم بان يطلبوا بأموالهم النساء على وجه النكاح لا على وجه السفاح (فما استمتعتم به منهن) فذا اختلف أهل العلم في معنى الآية فقال الحسن ومجاهد وغيرهما المعنى فما استمتعتم وتلدنتم بالجماع من النساء بالنكاح الشرعي وعلى هذا فالآية الواردة في النكاح الصحيح وان الزوج متى وطئها ولو مرة وجب عليه مهرها المسمى أو مهر المثل ولكن بردي هذا انها تتكرر مع قوله سابقا وآت النساء صدقاتهن وقال الجهوران المراد بهذه الآية نكاح المتعة الذي كان في صدر الاسلام حيث كان الرجل ينكح المرأة وقبالة لماله أو لميتين أو أسبوعا بشوب أو غيره ويقضى منها وطره ثم يسرحها ويؤيد ذلك قرأه أبي بن كعب وابن عباس وسعيد بن جبيرة فاسم متعتم به منهن الى أجل مسمى ثم نهي عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما سجد

حدثنا عمر بن عمر الخنمار حدثني أبي حدثني غالب القطان قال أتيت الكوفة في تجارة فقلت قريبا من الاعمش فلما كانت ليلة أردت ان اتخذ رقما فقه جسد من الليل فرب هذه الآية شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فأعقاب القسط لا اله الا هو العزير الحكيم ان الدين عند الله الاسلام ثم قال الاعمش وأنا أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة ان الدين عند الله الاسلام قالها مرارا قلت لقد سمع فيها شيئا فغردت اليه فودعته ثم قلت يا أبا محمد اني سمعت ترد هذه الآية قال أو ما بلغن ما فيها قلت أنا عندك منذ شهر لم تحدثني قال والله لا أحدثك بها الى سنة فآقت سنة فكنت على بابها فلما مضت السنة قلت يا أبا محمد قد مضت السنة قال حدثني أبو وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء ببصاحب يوم القيامة فيقول الله عز وجل عبدى عهد الى وأنا أحق من وفاء العهد أدخلوا عبدى الجنة وقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام اخبار منه تعالى بانه لا دين عند الله ببقائه أحدسه الاسلام هو اتباع الرسول فما بعثتم الله به في كتابه حتى يختموا بمحمد صلى الله عليه وسلم الذي

سد جميع الطرق اليه الامن جهة محمد صلى الله عليه وسلم فمن انى الله بعد بعثته محمد صلى الله عليه وسلم يدين على غير شر بعته فليس
 يتقبل كما قال تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه الاية وقال في هذه الآية مخبر بانحصار الدين المتقبل عنده في الاسلام
 ان الدين عند الله الاسلام وذكر ابن جرير ان ابن عباس قرأ شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فأعياها القسط لا اله الا هو
 العزيز الحكيم أن الدين عند الله الاسلام بكسر الهمزة وفتح ان الدين عند الله الاسلام أى شهد هو والملائكة وأولو العلم من البشر بان
 الدين عند الله الاسلام والجهور قروها بالكسر على الخبر وكلا المعنيين صحيح ولكن هذا على قول الجمهور وأظهر والله أعلم ثم أخبر
 تعالى بان الذين أتوا الكتاب الاول انما اختلفوا بعد ما قامت عليهم الحجة بارسال الرسل اليهم وانزال الكتب عليهم فقال وما اختلف
 الذين أتوا الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم (٢١٤) أى بغى بعضهم على بعض فاختلّفوا في الحق لتحاسدهم وتباغضهم

وتدابره لم يخل بعضهم ببعض
 البعض الآخر على مخالفتهم في جميع
 أقواله وأفعاله وان كانت حقاً ثم
 قال تعالى ومن يكفر بآيات الله
 أى من يجهل ما أنزل الله في كتابه فان
 الله سريع الحساب أى فان الله
 سبحانه على ذلك ويحاسبه على
 تكذيبه وبعاثه على مخالفته كتابه
 ثم قال تعالى فان حاجوك إلى جادلوك
 في التوحيد فقل أسلمت وجهي
 لله ومن اتبعنى أى فقل أخلصت
 عبادتي لله وحده لا شريك له ولا ند له
 ولا ولد له ولا صاحبه له ومن اتبعنى
 أى على ديني يقول كما قال تعالى
 تعالى قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله
 على بصيرة أنا ومن اتبعنى الآية ثم
 قال تعالى أمر العبد ورسوله محمد
 صلى الله عليه وسلم ان يدعو إلى
 طريقتيه دينه والدخول في شرعه
 وما بعده الله به الكاينين من
 الملبين والاميين من المشركين
 فقال تعالى وقل للذين أتوا الكتاب

ذلك من حديث علي قال نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذكاح المتعة وعن لحوم
 الجمر الا هلية يوم خيبر وهو في الصحيحين وغيرهما وفي صحيح مسلم من حديث سبرة بن معبد
 الجهني عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال يوم فقع مكة تأيها الناس اني كنت
 أدنت لكم في الاستمتاع من النساء والله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة فمن كان عنده منهن
 شئ فليخل سبيلها ولا تأخذوا مما آتيتوهن شيئاً وفي النظر لمسلم ان ذلك كان في حجة الوداع
 فهذه هي النسخ وقال سعيد بن جبير نسخها آية الميراث اذا المتعة لاميراث فيها وقالت
 عائشة والقاسم بن محمد تحريمها ونسخها في القرآن وذلك قوله تعالى والذين هم لفروجهم
 حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين وليست المنكوحه
 بالمتعة من أزواجهم ولا مما ملكت أيمانهم فان من شأن الزوجة ان ترث وتورث وليست
 المستتبع بها كذلك والا حديث في تحليل المتعة ثم تحريمها وهل كان نسخها مرة أو مرتين
 مذكورة في كتب الحديث وقد روى عن ابن عباس انه قال بجواز المتعة وانها باقية لم
 تنسخ وروى عنه انه رجوع عن ذلك عند أن بلغه النسخ وقد قال بجوازها جماعة من
 الروافض ولا اعتبار بأقوالهم وقد أعجب نفسه بعض المتأخرين بتكثير الكلام على هذه
 المسئلة وتقوية ما قاله المجوزون لها وليس هذا المقام مقام بيان بطلان كلامه وقد طول
 الشوكاني البحث ودفع الشبهة الباطلة التي تمسك بها المجوزون لها في شرحه للمتنقي
 فليرجع اليه وقال ابن العربي وامامتة النساء فهي من غرائب الشريعة لانها أبحث
 في صدر الاسلام ثم حرمت يوم خيبر ثم أبحث في غزوة أو طاس ثم حرمت بعد ذلك واستقر
 الامر على التحريم وليس لها أخت في الشريعة الا المسئلة القبلة فان النسخ طرأ عليها
 مرتين ثم استقرت حكاها القرطبي عنه (فأتوهن أجورهن) أى مهورهن التي فرضن لهن
 وانما سمى المهر أجرة لانها تبدل عن المنفعة لآعين (فريضة) أى مفرضة سمىة وقد
 كل هذا الوصف ما قبله ودخل به على ما بعده فهي مصدر مؤكداً وحال من أجورهن

والاميين أسلمت فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فافأنا عليك الملاغ أى والله عليه حسابهم واليه مرجعهم وما بهم ولا
 وهو الذي يهدي من يشاء ويضل من يشاء وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة ولهذا قال تعالى والله بصير بالعباد أى هو عليم عن يستحق
 الهداية عن يستحق الضلالة وهو الذي لا يشل عما يفعل وهم يسئلون وما ذلك الا الحكمة ورجته وهذه الآية وأما الهامان أصرح
 الدلالات على عموم بعثته صلوات الله وسلامه عليه إلى جميع الخلق كما هو معلوم من دينه ضرورة وكاد على الكتاب والسنة في غير
 ما آية وحديث فمن ذلك قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً وقال تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون
 للعالمين نذيراً وفي الصحيحين وغيرهما ما ثبت تواتره بالوقائع المتعددة انه صلى الله عليه وسلم بعث كتبه يدعو إلى الله مالوك الاتفاق
 وطوائف بني آدم من عربهم وعجمهم كتابهم وأممهم امتثال الامر الله بذلك وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى وما لم يؤمن بالذي

أرسلت به الاكان من أهل النار ورواه مسلم وقال صلى الله عليه وسلم لم بعثت الى الاحمر والاسود وقال كان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة وقال الامام أحمد حدثنا مؤمل حدثنا جاحد ثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه ان غلاما يهوديا كان يضع للنبي صلى الله عليه وسلم وضوءه ويأوله تعليمه فرض فأنه النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه وأبوه فاعاد عند رأسه فقتل الله النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قل لا اله الا الله فنظر الى أبيه فسكت أبوه فاعاد عليه النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى أبيه فقتل أبوه أطع أبا القاسم فقال الغلام أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أخرجه من النار ورواه البخاري في الصحيح الى غير ذلك من الآيات والاحاديث (ان الذين يكذبون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيبشروهم به عذاب أليم أولئك الذين (٢١٥) حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين هَذَا ذم من الله تعالى لاهل الكتاب بما ارتكبه من المآثم والذنوب في تكذيبهم بآيات الله قديما وحديثا التي بلغتهم اياها الرسل استكبارا عليهم وعنادا لهم وتعاضما على الحق واستكفا عن اتباعه ومع هذا قتلوا من قتلوا من النبيين حين بلغوهم عن الله شرعا بغير سبب ولا جرمية منهم اليهم الا لكونهم دعوههم الى الحق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس وهذا هو غاية الكبر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الكبر بطر الحق وغمط الناس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو الزبير الحسن بن علي ابن مسلم النيسابوري نزيل مكة

(ولاجتراح عليكم) ولا عليهن (فيماتراضيتم به) أنتم ومن (من بعد الفريضة) أي من زيادة ونقصان في المهر فان ذلك سائغ عند التراضي هذا عند من قال ان الآية في النكاح الشرعي وأما عند الجمهور القائلين بانها في المتعة فالمتعة التراضي في زيادة مدة المتعة أو نقصانها أو في زيادة ما دفعه اليها الى مقابل الاستمتاع بها أو نقصانه وقيل ماتراضيتم به من الابراء من المهر والافتداء والاعتياض وقال الزجاج معناه لا جناح عليكم ان تهب المرأة لزوج مهرها وان تهب الرجل للمرأة التي لم يدخل بها انه ف المهر الذي لا يجب عليه (ان الله كان عليما) بما يصلحكم في منازلتكم وغيرهما من سائر أموركم أو علميا بالاشياء قبل خلقها (حكما) فيما دبر لكم من التدبير وفيما يأمركم وينهاكم عنه ولا يدخل حكمه خلل ولا زلل أو فيما فرض لكم من عقد النكاح الذي به حفظت الانساب (ومن) شرطية أو موصولة (لم يستطع منكم طولا) الطول الغنى والسعة قاله ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبيرة والسدى وأبو زيد ومالك والشافعي وأحمد وإسحق وأبو ثور وجمهور أهل العلم وانما سمى الغنى طولا لانه ينال به من المراد ما لا ينال مع الفقر والطول كناية عما يصرف الى المهر والنفقة يقال طال يطول طولافى الفضال والقدرة وفلان ذو طول أي ذو قدرة في ماله والطول بالضم ضد القصير وقال قتادة والخفي وعطاء والثوري ان الطول الصبر ومعنى الآية عندهم ان من كان يهوى أمة حتى صار لذلك لا يستطيع ان يتزوج غيرها فان له أن يتزوجها اذ لم يملك نفسه وخاف أن يبغي بها وان كان يجدها في المال لانه كاح جرة وقال أبو حنيفة وهو يروي عن مالك ان الطول المرأة الحرة فمن كان تحتها حرة لم يحل له أن ينكح الأمة ومن لم يكن تحتها حرة جازله ان يتزوج أمة ولو كان غنابه قال أبو يوسف واختاره ابن جرير واحتج له والقول الاول هو المطابق لمعنى الآية ولا يخلو ما عداه عن تكلف فلا يجوز للرجل أن يتزوج بالأمة الا اذا كان لا يقدر على ان يتزوج بالحرة لعدم وجود ما يحتاج اليه في نكاحها من مهر وغيره (أن ينكح المحصنات) الحرائر (المؤمنات)

عنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيأ من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فيبشروهم به عذاب أليم الآية ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام ما نفوسه وبنو رجلا من بني اسرائيل فأمرهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر فقتلواهم جميعا من آخر النهار من ذلك اليوم فهم الذين ذكر الله عز وجل وهكذا رواه ابن جرير عن أبي عبيدة الوصابي محمد بن حنفس عن ابن جرير عن أبي الحسن مولى بني أسد عن مكحول به وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قتلت بنو اسرائيل ثلاثمائة نبي من أول النهار وأقاموا سوق بقلهم من آخره واه ابن أبي حاتم ولهذا المان تكبروا عن الحق واستكبروا على الخلق فابلهم الله على ذلك بالذلة والصغار في الدنيا

وما لهم من ناصرين (ألم ترالى الذين أوثوا نصيبا من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظنون) يقول تعالى منكر اعلى اليهود والنصارى المتكبرين فيما يزعمون بكتابهم الذين بأيديهم وهما التوراة والانجيل واذا دعوا الى التماسكم الى ما فيه بامن طاعة الله فيما أمرهم به فيه بامن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم يقولوا وهم معرضون عنهم وهذا في غاية ما يكون من ذمهم والتوبيخ كرههم بالخائنة والعدا ثم قال تعالى ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودات أى اغا حلهم وجرأهم على مخالفة الحق افتراؤهم على الله فيما ادعوه لانفسهم انهم انما يعذبون في النار سبعة أيام عن كل ألف سنة في الدنيا وما وقد تقدم تفسير (٢١٦) ذلك في سورة البقرة ثم قال تعالى وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون أى بثبتهم

على دينهم الباطل ما خدعوا به أنفسهم من زعمهم ان النار لا تمسهم بذنوبهم الا أياما معدودات وهم الذين افتروا هذا من تلقاء أنفسهم واختلقوه ولم ينزل الله به سلطانا قال الله تعالى متهددا لهم ومتوعدا فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه أى كيف يكون حالهم وقد افتروا على الله وكذبوا رسله وقتلوا أنبياء والعلماء من قومهم الآخرين بالمعروف والتأهين عن المنكر والله تعالى سألهم عن ذلك كله وحاكم عليهم ومجازيهم به وله هذا قال تعالى فكيف اذا جعناهم ليوم لا ريب فيه أى لا شك في وقوعه وكونه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظنلون قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شئ قدير تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل وتخرج الحي

هو جرى على الغالب فلا مفهوم له ومعنى الآية فن لم يستطع منكم غنى وسعة في ماله يقدر بها على نكاح المحصنات المؤمنات (فما) أى فلم يستطع بها (ملكتم ايمانكم) يعنى جارية اخيك المؤمن ودخلت الفاء في قوله فاما ملكك لتضمن المبتدأ معنى الشرط وقد عرفت انه لا يجوز للرجل الحر أن يتزوج بالمملوكة الا بشرط عدم القدرة على الحرية كما ذهب اليه الشافعي والشرط الثاني ما سيجد كره الله سبحانه آخر الآية من قوله ذلك لمن خشي العنت منكم فلا يحل للفقير أن يتزوج بالمملوكة الا اذا كان يخشى على نفسه العنت والمراد بها الامة المملوكة للغير وامامة الانسان نفسه فقد وقع الاجماع على انه لا يجوز له أن يتزوجها وهي تحت ملكه لتعارض الحقوق واختلافها (من قنيتكم المؤمنات) وقد استدلل بهذا على انه لا يجوز نكاح الامة الكتابية وبه قال أهل الحجاز وجوزة أهل العراق والفتيات جمع فتاة وهي الشابة من النساء والعرب يقول للمملوك فتى وللمملوكة فتاة وفي الحديث الصحيح لا يقولن أحدكم عبيدى وأمتى ولكن ليقل فتاى وفتاى (والله أعلم بايمانكم) فيه تسليمة لمن ينكح الامة اذا اجتمع فيه الشرطان المذكوران أى كلهم بنو آدم وأكرمكم عند الله اتقاكم فلا تستنكحوا من الزواج بالاماء عند الضرورة فربما كان ايمان بعض الاماء أفضل من ايمان بعض الحرار والجملة اعراضية تفيد أن الاعيان كفى في نكاح الامة المؤمنة ولو ظاهرا ولا يشترط في ذلك أن يعلم ايمانها علمائهم فان ذلك لا يطلع عليه الا الله تعالى (بعضكم من) جنس (بعض) أى انهم متصلون في الانساب لانهم جميعا بنو آدم ومتصلون في الدين لانهم جميعا أهل ملة واحدة وكما بهم واحد وبنيتهم واحد والمراد بهذا توطئة نفوس العرب لانهم كانوا يستهجنون أولاد الاماء ويستصغرونهم وبغضون منهم ويسمون ابن الامة الهجين فأعلم الله ان ذلك أمر لا يلتفت اليه فلا يتدخلكم نخوة وأنفس من التزويج بالاماء فانكم متساوون في النسب الى آدم وقال ابن عباس يريدان المؤمنين بعضهم أكنفاء بعض أى فلا يرفع

عن الميت وتخرج الميت من الحى وترزق من تشاء بغير حساب) يقول تبارك وتعالى قل يا محمد معظم مالك وشاكر الحى له ومنقوض اليه ومترك لا علم له اللهم مالك الملك أى لك الملك كله تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء أى أنت المعطي وأنت المانع وأنت الذى ماشئت كان وما لم تشأ لم يكن وفي هذه الآية تنبيه وارشاد الى شكر نعمته الله تعالى على رسوله الله صلى الله عليه وسلم وهذه الامة لان الله تعالى حول النبوة من بنى اسرائيل الى النبی العربى القرشى الامى المكي خاتم الانبياء على الاطلاق ورسول الله الى جميع الثقلين الانس والجن الذى جمع الله فيه محاسن من كان قبله وخصه بخصائص لم يعطها نبيا من الانبياء ولا رسولا من الرسل في العلم بالله وشريعته واطلاعه على الغيوب الماضية والآتية وكشفه له عن حقائق الآخرة ونشر أسئته في الآفاق في مشارق الارض ومغاربها واظهار دينه وشرعه على سائر الاديان والشرائع فصلاوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم الدين ما تعاقب الليل والنهار ولهذا قال تعالى قل اللهم مالك الملك الآية أى أنت المتصرف في خلقك الفعالم لما تريد

كأمر تعالى على من يحكم عليه في أمره حيث قال وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم قال الله رد عليهم أمهم
يقسمون رحمة ربك الآية أي نحن نتصرف فيما خلقنا كما نريد بلا مناع ولا مدافع ولنا الحكمة البالغة والجنة التامة في ذلك وهكذا
يعطى السبوق لمن يريد كما قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته وقال تعالى أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض الآية وقوله تعالى
تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل أي تأخذ من طول هذا فتريده في قصر هذا فيعتدلان ثم تأخذ من هذا في هذا فيعتدلان
ثم يعتدلان وهكذا في فصول السنة ربعا وصيفا وخريفا وشتاء وقوله تعالى وتخرج الحنّ من الميت وتخرج الميت من الحنّ
أي تخرج الزرع من الحب والحب من الزرع والتخلل من النواة والنواة من التخلل والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن
والداجحة من البسطة والبسطة من الداجحة وما جرى هذا الجرى من جميع (٢١٧) الأشياء وترزق من تشاء بغير حساب أي

تعطى من شئت من المال ما لا يعد ولا يقدّر على احصائه وتقدر على
آخرين لما لك في ذلك من الحكمة والارادة والمشيئة قال الطبراني
حدثنا محمد بن زكريا العلافي حدثنا جعفر بن حسن بن فرقد
حدثنا أبي عن عمر بن مالك عن أبي الجزار عن ابن عباس رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك عن تشاء وتغزى
عن تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير (لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين
ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم فقاتلوا) ويحذركم الله نفسه وإلى الله
المصير) نهى تبارك وتعالى عباده المؤمنين أن يوالوا الكافرين وأن يتخذوهم أولياء يسرون اليهم

الحر عن نكاح الامة عند الحاجة اليه (فانكحوهن باذن أهلهن) أي باذن المالكين
لهن ومواليهن لأن منافعهن لهم لا يجوز لغيرهم أن يفتق شيئا منها إلا باذن من هي له
واتفق أهل العلم على أن نكاح الامة بغير إذن سيدها باطل لأن الله تعالى جعل إذن السيد
شرطا في جواز نكاح الامة (وأتوهن أجورهن بالمعروف) أي أدوا اليهن مهورهن بما
هو المعروف في الشرع من غير مظل ولا نقص ولا ضرر وقيل مهورا مثلهن وقد استدل
بهذا من قال ان الامة أحق بمهرها من سيدها والله ذهب مالك وذهب الجمهور إلى أن
المهر للسيدة وانما أضافها اليهن لأن التأدية اليهن تأدية إلى سيدهن لكونهن ماله
(محصنات) عناق حال (غير مسافات) زانيات جهرا أي غير معلنات بالزنا وهذا الشرط
على سبيل التدب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن أماء قاله الخطيب
(ولا يتخذن أصدقاء) أصدقاء منهن سر أو الأخدان الأخلاء والمسلمين والخدين
المخادون أي المصاحب وقيل ذات الخدن هي التي ترضى سرافه ومقابل للمساخفة وهي
التي تجاهر بالزنا وقيل المساخفة المبذولة وذات الخدن التي ترضى بواحد وكانت العرب
تعييب الإعلان بالزنا ولا تعيب التخاذل الأخدان ثم رفع الاسلام جميع ذلك فقال الله ولا
تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وقال أبو زيد الأخدان الأصدقاء على الفاحشة
(فاذا حصن فان آمنين بفاحشة فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب) المراد
بالإحصان هنا الاسلام روى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر وأبى الأسود بن زيد وروى
ابن حبان وسعيد بن جبيرة وعطاء الخفي والشعبي والسدي وروى عن عمر بن الخطاب
باسناد متقطع وهو الذي نص عليه الشافعي وبه قال الجمهور وقال ابن عباس وأبو الدرداء
ومجاهد وعكرمة وطاوس والحسن وقتادة وغيرهم أنه التزويج وروى عن الشافعي
فعلى القول الأول لا حد على الامة الكافرة وعلى الثاني لا حد على الامة التي لم تتزوج
وقال القاسم وسالم إحصانها اسلامها وعناقها وقال ابن جرير إن معنى القراءتين

(٢٨ - فتح البیان فی) بالمودة من دون المؤمنين ثم تعد على ذلك فقال تعالى ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء أي ومن
يرتكب نهى الله في هذا فقد برئ من الله كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة إلى
أن قال ومن يفعلهم منكم فقد ضل سواء السبيل وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون
أن تجعلوا الله عليكم سوطا مبينا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم
منكم فانه منهم الآية وقال تعالى بعد ذكر موالات المؤمنين من المهاجرين والانصار والاعراب والذين كفروا بعضهم أولياء بعض
الاتفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير وقوله تعالى الآن تتقوا منهم فتاة أي الامن خاف في بعض البلدان والافوات من
شرهم فلان تتقهم نظاهم لا ساطنه ونشته كما قال البخاري عن أبي الدرداء انه قال انالكشفر في وجوه أقوام وقلوبنا تلغهم وقال

الشورى قال ابن عباس ليس التقية بالعمل انما التقية باللسان وكذا رواه العوفي عن ابن عباس انما التقية باللسان وكذا قال أبو العالية وأبو الشعثاء والضحاك والربيع بن أنس ويؤيد ما قالوه قول الله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الا من أكره قلبه مطعون بالايمان الآية وقال البخارى قال الحسن التقية الى يوم النجاة ثم قال تعالى ويحذرکم الله نفسه أى يحذرکم نفقته في مخالفته وسطوته وعذابه لمن والى أعداءه وعادى أولياءه ثم قال تعالى والى الله المصير أى اليه المرجع والمقلب ليجازى كل عامل به له قال ابن أبي حاتم حدثنا سويد بن سعيد حدثنا مسلم بن خالد عن ابن أبي حسين عن عبد الرحمن بن سابط عن ميمون ابن مهران قال قام فينا معاذ فقال يا بنى أودانى رسول رسول الله ليكنم تعلمون ان المعاد الى الله الى الجنة أو الى النار (قل ان تخفوا ما فى صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم (٢١٨) ما فى السموات وما فى الارض والله على كل شئ قدير يوم تجد كل نفس

ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد) يخبر تبارك وتعالى انه يعلم السرائر والضمائر والظواهر والله لا يخفى عليه منهم خافية بل علمه محيط بهم في سائر الاحوال والازمان والايام واللحظات وجميع الاوقات وجميع ما فى الارض والسموات لا يغيب عنه مثقال ذرة ولا أصغر من ذلك في جميع أقطار الارض والبحار والحبال والله على كل شئ قدير أى وقدرته نافذة في جميع ذلك وهذا تنبيه منه لعباده على خوفه وخشيته لئلا يرتكبوا ما نهى عنه وما يبغضه منهم فانه عالم بجميع أمورهم وهو قادر على معاجلتهم بالعقوبة وان أنظر من أنظر منهم فانه عهل ثم يأخذ أخذ عزيز مقتدر ولهذا قال بعده هذا يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا الآية

مختلف فنقرأ أحسن بضم الحاء فقهنا الترويح ومن قرأ بفتح الهاء حمزة فقهنا الاسلام وقال قوم ان الاحسان المذكور فى الآية هو التزوج ولكن الحد واجب على الامة المسلمة اذ اذنت قبل أن تتزوج بالسنة وبه قال الزهرى قال ابن عبد البر ظاهر قول الله عز وجل يقتضى انه لا حد على الامة وان كانت مسلمة الا بعد الترويح ثم جاءت السنة بجلدها وان لم تخصص وكان ذلك زيادة بيان قال القرطبي ظهر المسلم حتى لا يستباح الا يقين ولا يقين مع الاختلاف لولا ما جاء فى صحيح السنة من الجلاء قال ابن كثير فى تفسيره والاطهر والله أعلم ان المراد بالاحسان هنا الترويح لان سياق الآية يدل عليه حيث يقول سبحانه ومن لم يستطع منكم طولا الى قوله فاذا أحسن الآية فالتساق كلفه فى الفتيات المؤمنات فتعين ان المراد بقوله فاذا أحسن أى تزوجن كما فسره به ابن عباس ومن تبعه قال وعلى كذا القولين اشكال على مذهب الجمهور لانهم يقولون ان الامة اذا زنت فعلها احسن جلدة سواء كانت مسلمة أو كافرة مزروجة أو بكرا مع أن مفهوم الآية يقتضى انه لا حد على غير المحصنة من الاماء وقد اختلفت أجوبتهم عن ذلك ثم ذكر ان منهم من أجاب وهم الجمهور بتقديم منطوق الحديث على هذا المنهوى ومنهم من عمل على مفهوم الآية وقال اذ اذنت ولم تخصص فلا حد عليها وانما تضرب تأديبا قال وهو المحكى عن ابن عباس واليه ذهب طاوس وسعيد بن جبير وأبو عبيد وداد الظاهرى فى روايته عنه فهو لا يقدموا مفهوم الآية على العموم وأجابوا عن مثل حديث أبى هريرة وزيد بن خالد فى الصحيحين وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الامة اذ اذنت ولم تخصص قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يبعوها ولو بضفيران المراد بالجلدة التأديب وهو نعتف وأيضاً قد ثبت فى الصحيحين من حديث أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذ اذنت أمة أحدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت فليجلدها الحد الحديث واسلم من حديث

يعنى يوم القيامة يحضر للعباد جميع أعماله من خير وشركا قال تعالى نبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر فارأى على من أعماله حسنا سره ذلك وأفرجه وما رأى من قبيح ساء وغصه وود لو أنه تبرأ منه وان يكون بينهما أمد بعيد كما يقول لشيطانه الذى كان مقرونا به فى الدنيا وهو الذى جرأه على فعل السوء واليات بينى وبين بعد المشركين فبئس القرين ثم قال تعالى مؤكدا ومهددا ومتوعدا ويحذركم الله نفسه أى يخوفكم عقابه ثم قال جل جلاله مرجعا لعباده لئلا ينسوا من ربه ويقتطوا من لطفه والله رؤوف بالعباد قال الحسن البصرى من رآقته بهم حذرهم نفسه وقال غيره أى رحيم بخلة لم يجب لهم ان يستقيموا على صراطه المستقيم ودينه القويم وان يتبعوا رسوله الكريم (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين) هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس

هو على الطريقه المحمديه فانه قد دبت في دعواه في نفس الامر حتى يسرع السرع الحمدي والدين السبوي في جميع اقواله وافعاله
ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد ولهذا قال ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحببكم الله أي يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبةكم اياه وهو محبة اياكم وهو اعظم من الاول كما قال بعض العلماء
الحكيم ليس الشأن ان تحب انما الشأن ان تحب وقال الحسن البصري وغيره من السلف زعم قوم انهم يحبون الله فابتلاههم الله
بهذه الآية فقال قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا
عبد الله بن موسى بن عبد الاعلى بن أعين عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله قال الله تعالى قل ان كنتم (٢١٩) تحبون الله فاتبعوني وقال أبو زرعة

عبد الاعلى هذا من كبار الحديث
ثم قال تعالى ويغفر لكم ذنوبكم
والله غفور رحيم أي يتابعكم
الرسول صلى الله عليه وسلم يحصل
لكم هذا من بركة سفارته ثم قال
تعالى أمر الكل أحد من خاص
وعام قل أطيعوا الله والرسول فان
يؤلوا أي تخالفوا عن أمره فان الله
لا يحب الكافرين فدل على ان
مخالفته في الطريق كفر والله
لا يحب من اتصف بذلك وان ادعى
وزعم في نفسه انه يحب الله
ويتقرب اليه حتى يتابع الرسول
النبي الامي خاتم الرسل ورسول
الله الى جميع الثقلين الجن والاناس
الذي لو كان الانبياء بل المرسلون
بل أولوا العزم منهم في زمانه
ماوسعهم الاتباعه والدخول في
طاعته واتباع شريعته كما سيأتي
نقريره عند قوله تعالى واذا أخذ الله
ميثاق النبيين الآية ان شاء الله
تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا

على آيها الناس اقبوا على أركانكم الخدم من أحسن وذن لم يحسن فان أمة لرسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم زنت فأمرني أن أجلبها الحديث وأما ما أخرجه سعيد بن منصور
وابن خزيمة والبيهقي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس على
الامة حد حتى تحسن بزوج فاذا أحصنت بزوج فعليها نصف ما على المحصنات من
العذاب فقد قال ابن خزيمة والبيهقي ان رفعه خطأ والصواب وقفه والفا حاشة هنا الزنا
فعلين نصف ما على المحصنات أي الحرائر البكر اذا زنن لان الثيب عليها الرجم وهو
لا يبعث وقيل المراد بالمحصنات هنا المزوجات لان عليهن الجلد والرحم والرحم لا يتبع بعض
فصار عليهن نصف ما عليهن من الجلد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة والمراد بالعذاب
هنا الجلد وانما نقص حد الاماء عن حد الحرائر لانهن أضعف وقيل لانهن لا يانصن الى
مرادهن كما تنص الحرائر وقيل لان العقوبة تجب على قدر النعمة كما في قوله تعالى
يضاعف لها العذاب ضعفين ولم يذكر الله سبحانه في هذه الآية العبيد وهم لا يحتون بالاماء
بطريق القياس وكما يكون على الاماء والعبيد نصف الحد في الزنا كذلك يكون عليهم
نصف الحد في القذف والنزب (ذلك) أي نكاح المملوكات عند عدم الطول (لمن)
خشى العنت العنت الوقوع في الاثم وقيل الزنا وأما في اللغة انكسار العظم بعد الجبر
ثم استعير لكل مشقة وأريد به هنا ما يجري اليه الزنا من العقاب الديني والآخرى والمعنى
ذلك لمن خاف أن تحمله مشقة الشبق والعلمة وشدة الشهوة على الزنا وانما سمي الزنا بالعنت
لما يعقبه من المشقة وهي شدة العزوبة فأباح الله تعالى نكاح الامة بثلاثة شروط عدم
القدرة على نكاح الحر وخوف العنت وكون الامة مؤمنة وفي القاموس العنت
الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان ولقاء الشهادة والزنا والخو
والانكسار وانكسار المآثم وأعنته غيره وعنته تعذبا شديدا عليه وألزمه ما يصعب
عليه (منكم) بخلاف من لا يخافه من الاحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع

وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضهم بعض والله سميع عليم) يخبر تعالى انه اختار هذه البيوت على سائر أهل
الارض فاصطفى آدم عليه السلام خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وعلمه أسماء كل شيء وأسكنه الجنة ثم أهبطه منها لما له في ذلك من
الحكمة واصطفى نوحا عليه السلام وجعله له أول رسول بعثه الى أهل الارض لماعبد الناس الا واثان وأشركوا بالله ما لم ينزل به
سلطانا واتقوله لما طالت مدته بين ظهراني قومه يدعوهم الى الله ليدلوا ونهرا سرا وجها را فلم يزد منهم ذلك الا فرارا فدعا عليهم
فأعرقهم الله عن آخرهم ولم ينبغ منهم الا من اتبعه على دينه الذي بعثه الله به واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر خاتم الانبياء
على الاطلاق محمد صلى الله عليه وسلم وآل عمران والمراد به عمران هذا هو والد مريم بنت عمران أم عيسى بن مريم عليه السلام
قال محمد بن اسحق بن يسار رحمه الله هو عمران بن ياشم بن ميثابن حرقيا بن ابراهيم بن غرايا بن ناوش بن أبحر بن يهوا بن نازم بن مقاسط

ابن ايشان بن اياز بن رخييم بن سليمان بن داود عليهما السلام فعيسى عليه السلام من ذرية ابراهيم كاسياقي بيانه في سورة الانعام ان شاء الله تعالى وبه الثقة (اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها انثى والله اعلم بما وضعت وليس الذكر كالاتى واني سميتها مريم واني اعوذ بها من الشيطان الرجيم) امرأة عمران هذه هي أم مريم عليها السلام وهي حنة بنت فاقوذ قال محمد بن اسحق وكانت امرأة لا تحمل فرأت يوما طائرا يزق فرخه فاشتت الولد فدعت الله تعالى ان يهبها فاستجاب الله تعالى دعاءها فوافقها زوجه فحملت منه فلما تحققت الحمل نذرت ان يكون محررا أى خالصا مفرغا للعبادة لخدمة بيت المقدس فقالت يا رب اني نذرت لك ما في بطني محررا فتقبل مني انك انت السميع العليم أى السميع لدعائى العليم يبنى (٢٢٠) ولم تكن تعلم ما في بطنها اذ كرا ثم انثى فلما وضعتها قالت رب ان وضعتها انثى

والله اعلم بما وضعت قرى برفع التاء على انها ناء المتكلم وان ذلك من تمام قولها وقرى بتسكين التاء على انه من قول الله عز وجل وليس الذكر كالاتى في القوة والجلد في العبادة وخدمة المسجد الاقصى واني سميتها مريم فيه دليل على جواز التسمية يوم الولادة كما هو الظاهر من السياق لانه شرع من قبلنا وقد حكى مقررنا بذلك ثبتت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ولد لى اللبلة ولد سميتها باسم أبي ابراهيم أخرجه وكذلك ثبت فيه ما ان أنس ابن مالك ذهب باخيه حين ولدته أمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنكه وسماه عبد الله وفي صحيح البخارى ان رجلا قال يا رسول الله ولد لى اللبلة ولد فما أسمه قال سمى ابنك عبد الرحمن وثبت في الصحيح أيضا انه لما جاءه أبو اسيد بابنه احنكه فذهل عنه

طول حرة وعليه الشافعي وكذا مالك وأحمد (وأن تصبروا) أى صبركم عن نكاح الاماء (خبر ليكم) من نكاحهن لان نكاحهن يفضى الى ارفاق الولد والغض من النفس (والله غفور رحيم) هذا كالتأكيده لما تقدم (يريد الله ليسن ليكم) استئناف مسوق لتقرير ما سبق من الاحكام وبيان كونها اجارية على مناهج المهنيين من الانبياء والصالحين واللام هنا لام كي التى تعاقب أن ومنه يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم وأمرت لا عدل بينكم وأمرنا بالسلام لرب العالمين وهذا مذهب الكوفيين وخطأ الزجاج هذا القول وقيل اللام زائدة لتأكيده معنى الاستقبال أو تأكيده ارادة التبئين وبه قال الزمخشري والسمين ومعنى الآية يريد الله أن يبين ليكم مصالح دينكم وما يحل لكم وما يحرم عليكم وقيل يبين ليكم ما يقربكم منه وقيل يبين ان الصبر عن نكاح الامه خير لكم (ويوم يدريكهم سنن الذين من قبلكم) أى طرقهم فى تحريم الامهات والبنات والاخوات فانها كانت محرمة على من قبلكم وهم الانبياء وأتباعهم لتتقدوا بهم (و) يريد أن (يتوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته التى كنتم عليها الى طاعته فتوبوا اليه وتلافوا ما فرط منكم بالتوبة بغفر ليكم ذنوبكم (والله عليم) بمصالح عبادته فى أمر دينهم ودينهم (حكيم) فيما دبر أمرهم (والله يريد أن يتوب عليكم) هذا تأكيده لما تقدم من قوله ويتوب عليكم المتقدم وقيل الاول معناه الارشاد الى الطاعات والثانى فعل اشباهها وقيل ان الثانى لبيان كمال منفعة ارادته سبحانه وكمال ضرر ما يريد الذين يتبعون الشهوات وليس المراد به مجرد ارادة التوبة حتى يكون من باب التكرير للتأكيده وقيل هذه الارادة منه سبحانه فى جميع أحكام الشرع وقيل فى نكاح الامه فقط وقال ابن عباس معناه يريد أن يخرجكم من كل ما يكره الى ما يحب ويرضى وقيل معناه يدلكم على ما يكون سببا للتوبة لكم التى بغفر ليكم بها ما سلف من ذنوبكم وقيل معناه ان وقع منكم تقصير فى دينه فيتوب عليكم ويغفر ليكم (ويريد الذين يتبعون الشهوات) المراد

فأمر به أبوه فرد الى منزلهم فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المجلس سماه المذخر فاما حديث قتادة عن بالشهوات الحسن البصرى عن حمزة بن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل غلام رهين بعقيقته يذبح عنه يوم سابع ويسمى ويحلق رأسه فقدر واه أحدوا أهل السنن وصححه الترمذى وروى ويذى وهو أنثى وأحفظ والله أعلم وكذا ما رواه الزبير بن بكار فى كتاب النسب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرق عن ولده ابراهيم وسماه ابراهيم فاسناده لا يثبت وهو مخالف لما فى الصحيح ولو صح لجل على انه اشترى اسم بذلك يومئذ والله أعلم وقوله اخبارا عن أم مريم انها قالت واني اعوذ بها من الشيطان الرجيم أى عوذتها بالله عز وجل من شر الشيطان وعوذت ذريتها وهو ولدها عيسى عليه السلام فاستجاب الله لها ذلك كما قال عبد الرزاق أنبا ناعم عن الزهري عن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا امسسه الشيطان

قال قال أبو هريرة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كل بني آدم
يطعن الشيطان في جنبه حين تلمه
أمة الأعرابي بن مرثد ذهب يطعن
وطعن بالحجاب (فقبضها ربهما
بقبول حسن وأبتهما أبا حسننا
وكفلهما زكريا كلما دخل عليهما زكريا
المخرب وجد عند عمار زفا قال
يا هريرم أئني لك عدا قالت هو من
عدائنا الله ان الله يرزق من يشاء بغير
حساب) يخبر تعالى انه تقبلها من
أمة النذرية وانها أبتهما أبا حسننا
أى جعلها أشكلا مباحيا ومنظرا
جسما ويسر لها أسباب القبول
وقرهن بالصالحين من عباده تعلم
منهم العلم والخير والدين فلهاذا قال
وكفلهما زكريا بشديد الغناء ونصب
زكريا على المفعولية أى جعله
كافلا لها قال ابن الحنق وما ذلك
الا انها كانت يتيمة وذكر غيره ان
بنى اسرائيل أصابهم سنة جذب
فيكنزل زكريا معى لذلك ولا منافاة

بالشهوات هنا ما حرمه الشرع دون ما حله. اختلف في تعيين متبعية الشهوات ف قيل هم
الزناة وقيل اليهود والنصارى وقيل اليهود خاصة وقيل هم الجوس لانهم أرادوا أن يتبعهم
المسلمون في نكاح الاخوات من الاب وبنت الاخ والاولى (أن تقولوا) نعمدوا
عن الحق وقصد السبيل بالمعصية فتكونوا مثلهم (مبلا عظيمًا) يعني باتيانكم ما حرم
الله عليكم والميل العدول عن طريق الاستواء ووصف الميل بالعظيم بالنسبة الى ميل من
اقترب خطئته نادرا (يريد الله أن يخفف) يسهل (عنكم) أحكام الشرع بما حرم من
الترخيص أو بكل ما فيه تخفيف عليكم (وخلق الانسان ضعيفا) عاجزا غير قادر على
ملك نفسه ودفعها عن شهواتها قبل الصبر عن النساء فلا صبر له عنهن وفاء بحق التكليف
فيه ومحتاج من هذه الحيلة الى التخفيف فلهذا أراد الله سبحانه التخفيف وقيل هو
ضعيف في أصل الخلقة لانه خلق من ماء مهين وقيل انه لضعفه بسببه الهوى فهو ضعيف
العزم عن الهوى (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال
والانفس اثريان المحرمات المتعلقة بالبضاع (لأنكم كلوا أموالكم بينكم بالباطل)
يعني بالحرام الذي لا يحل في الشرع والباطل ما ليس بحق ووجود ذلك كثيرة كالربا
والقمار والغصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ الاموال باليمين الكاذبة
وقهود ذلك ومن الباطل البيوعات التي نهى عنها الشرع وانما خص الاكل بالذكر ونهى
عنه تنبيه على غيره من جميع التصرفات الواقعة على وجه الباطل لان معظم المقصود
من المال الاكل وقيل يدخل فيه كل مال نفسه بالباطل ومال غيره أمأ كل ماله بالباطل
فهو اتفاقه في المعاصي وأمأ كل مال غيره فقد تقدم معناه وقيل يدخل في كل المال
الباطل جميع العقود الفاسدة (الآن تكون تجارة عن تراض منكم) التجارة في
اللغة عبارة عن المعاوضة وهذا الاستثناء منقطع أي لكن أموال تجارة صادرة عن
تراض منكم وطيب نفس جائزة بينكم ولكم أن تأكلوها ولكن تكون تجارة عن

بين القولين والله أعلم وإنما قدر الله كون زكريا كفلها السعادات التقنيس منه علما جانا فاعو عدا لاصالحا لأنه كان زوج خالتهما على ما ذكره ابن اسحق وابن جرير وغيرهما وقيل زوج أختها كما ورد في الصحيح فإذا يحيى وعيسى وهما ابنا الخالة وقد يطلق على ما ذكره ابن اسحق ذلك أيضا توسعا فاعلى هذا كانت في حضنة خالتهما وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في عمره ثبوت حصة ان تكون في حضنة خالتهما امرأه جعفر بن أبي طالب وقال الخالة بمنزلة الام ثم أخبر تعالى عن سيادتها ووجوب لادتها في محل عبادتها فقال كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وأبو الشعثاء وابراهيم النخعي والضحاك وقتادة والربيع بن أنس وعطية العوفي والسدي وجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف وعن مجاهد وجد عندها رزقا أي علما وقال صحفاه اعلم رواه ابن أبي حاتم والاول أصح وفيه دلالات على كرامات الاولياء وفي

السنة لهذا انظار كثيرة فاذا رآى زكريا هذا عند ها قال يا مريم انى لك هذا اى يقول من اين لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب وقال الحافظ ابو يعلى حدثنا سهل بن زنجلة حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا عبد الله بن لهيعة عن محمد بن المسكندر عن جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام اياما لم يطعم طعاما حتى شق ذلك عليه فطاف في منازل أزواجه فلم يجد عند واحدة منهن شيئا فأتى فاطمة فقال يا بنية هل عندك شيء آكله فاني جائع قالت لا والله بأبى أنت وأمى فلما خرج من عندها بعثت اليها جارة لها برغيفين وقطعة لحم فأخذته منها فوضعت في جفنة لها وقالت والله لا وترن به زكريا رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه ومن عندى وكانوا جميعا محتاجين الى شبعة طعام فبعثت حسنا وحسينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع اليها فقالت بأبى أنت وأمى قد أتى الله بشئ (٢٢٢) فخبأته لك قال هلى يا بنية قالت فأتيته بالجفنة فكشفت عنها فاذا هي مملوءة

خبز والحماء فلما نظرت اليها بهت وعرفت انها بركة من الله فحمدت الله وصليت على نبيه وقدمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه حمد الله وقال من اين لك هذا يا بنية قالت يا بنة هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فحمد الله وقال الحمد لله الذى جعلك يا بنية شبيهة بسيدة نساء بنى اسرائيل فكانت اذا رزقها الله شيئا وسئلت عنه قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى على ثم اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل على وفاطمة وحسن وحسين وجميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وأهل بيته حتى شبعوا جميعا قالت وبقيت الجفنة كما هي قالت فأوسعت يقيمته على جميع الجيران وجعل الله فيها بركة وخيرا كثيرا (هنالك دعا زكريا ربه قال رب هب

تراض منكم حلالا لكم لان التجارة ليست من جنس أكل المال بالباطل ولان الاستئناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال فكان الانها بركة منى لكن وقوله عن تراض صفة للتجارة أى كائنة عن تراض وانما نص الله سبحانه على التجارة دون سائر أنواع المعاوضات كالهبه والصدقة والوصية لكونها أكثرها وأغلبها ولان أسباب الرزق متعلقة بها غالباً ولانها أرفق بذوى المروءات بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات وتطلق التجارة على جزاء الاعمال من الله على وجه الجزاء ومنه قوله تعالى هل أدلكم على تجارة تخيكم من عذاب أليم وقوله تعالى يرجون تجارة لن تبور واختلف العلماء في التراضى فقالت طائفة تمامه وجوبه باقتراق الابدان بعد عقد البيع أو بأن يقول أحدهما صاحبه اختر واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين وبه قال الشافعي والنوري والليث وابن عيينة واسحق وغيرهم وقال مالك وأبو حنيفة تمام البيع هو أن يعقد البيع بالاسم فغير تقع بذلك الخيار وأجابوا عن الحديث بما لا طائل تحته وقرئ تجارة بالرفع على ان كان تامة وبالنصب على انها ناقصة وروى الطبراني وابن أبي حاتم قال السيبوطى بسند صحيح عن ابن مسعود قال انها معنى هذه الآية محكمة مانسخت ولا تنسخ الى يوم القيامة وعن عكرمة والحسن قال لا كان الرجل يتخرج ان يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية فنسخ ذلك الآية التى في النور ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم الآية وأخرج ابن ماجه وابن المذر عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما البيع عن تراض (ولا تقتلوا أنفسكم) أى لا يقتل بعضكم أيها المسلمون بعضا لا يبيح الله البيع والشرع وانما قال أنفسكم لانهم أهل دين واحد فهم كنفس واحدة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال في حجة الوداع ألا لا ترجعوا بعدى كشارب يضرب بعضكم رقاب بعض وقيل ان هذا نهي للانسان عن قتل نفسه بارتكاب ما يؤدى الى هلاكها أخرج البخارى ومسلم عن أبي هريرة

لى من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء فناداه الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب أن الله يشرك بيجي مصداقاً بكمه من قال الله وسيدا وحضورا ونبيا من الصالحين قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الا رمزا واذ كر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار لما رأى زكريا عليه السلام ان الله يرزق مريم عليها السلام فأكهه الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء طمع حينئذ في الولدان كان شيخا كبيرا قد وهن منه العظم واشتعل الرأس شيبا وكانت امرأته مع ذلك كبيرة عاقر الكنه مع هذا كله سأل ربه وناداه ندا خفيا وقال رب هب لى من لدنك ذرية طيبة أى ولدا صالحا انك سميع الدعاء قال الله تعالى فناداه الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب أى خاطبته الملائكة شفاهاً سمعته وهو قائم يصلى في محراب عبادته ومحمل خلوة ومجلس مناجاته وصلاته ثم أخبر تعالى عما بشرته به

اللائكة ان الله يشركه يحيى اى بولده يوجد من صلوات الله عليه يحيى قال قتادة وغيره انما يحيى لان الله احياء بالايان وقوله مصداقاً بكلمة من الله اى يحيى بن مريم وقال الربيع بن أنس هو أول من صدق بعيسى بن مريم وقال قتادة وعلى سنته ومنهاجه وقال ابن جرير قال ابن عباس فى قوله مصداقاً بكلمة من الله قال كان يحيى وعيسى ابني خالة وكانت أم يحيى تقول لمريم انى أجد الذى فى بطنى يسجد للذى فى بطنك فذلك تصديق له فى بطن أمه وهو أول من صدق عيسى وكلمة الله عيسى وهو أكبر من عيسى عليه السلام وهكذا قال السدى أيضاً وقوله وسيداً قال أبو العالية والربيع بن أنس وقاتدة وسعيد بن جبيرة وغيرهم الحليم وقال قتادة سيداً فى العلم والعبادة وقال ابن عباس والنورى والضحاك السيد الحليم التقي قال سعيد بن المسيب هو النقيب العالم وقال عطية السيد فى خلقه ودينه وقال عكرمة هو الذى لا يغلبه الغضب وقال (٢٢٣) ابن زيد هو الشربف وقال مجاهد

وغيره هو الكريم على الله عز وجل وقوله وحسورا زوى عن ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن المسيب وأبي الشعثاء وعطية العوفى أنهم قالوا الذى لا يأتى النساء وعن أبي العالية والربيع بن أنس هو الذى لا يولد له ولا ماله وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو حاتم عن يحيى بن المغيرة أن أبانا جرير عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس فى الحصور الذى لا ينزل الماء وقد روى ابن أبي حاتم فى هذا حديثاً عن أبيه قال حدثنا أبو جعفر محمد بن غالب البغدادى حدثنى سعيد بن سليمان حدثنا عبد الله بن عمرو عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عمرو عن ابن العاص لا يدرى عبد الله أو عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله وسيداً وحسوراً قال ثم تناول شيئاً من الأرض فقال كان ذكره مثل هذا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو حاتم عن يحيى بن المغيرة أن أبانا

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تردى من جبل فقتل نفسه فهو فى نار جهنم يتردى فيها خالد المخلد فيها أبداً ومن تحصى سمياً فقتل نفسه فسمه فى يده يقتسه فى نار جهنم خالد المخلد فيها أبداً ومن قتل نفسه بحديدة فحديده فى يده يتوجأ بها فى بطنه أى يضرب بها نفسه فى نار جهنم خالد المخلد فيها أبداً وفى الباب أحاديث أولها تقتلوا أنفسكم يا قاتراتى المعاصي يعنى لا يفعل شيئاً يستحق به القتل مثل أن يقتل فيقتل به فيكون هو الذى تسبب فى قتل نفسه بكسب الجريمة وقيل لا تقتلوا بأكل المال بالباطل وقيل لا تملكوا أنفسكم بأن تعملوا أعمالاً رياء أدى الى قتلها أو المراد النهى عن أن يقتل الانسان نفسه حقيقة ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه المعانى ومما يدل على ذلك احتجاج عرو بن العاص بها حين لم يقتل بالماء البارد حين أجذب فى غزوة ذات السلاسل فقرر النبي صلى الله عليه وآله وسلم احتجاجاً وهو فى مسند أحمد وسنن أبي داود وغيرهما (ان الله كان بكم رحيماً) ومن رحمة بكم انهم اكرم عن كل شئ تنسوا وجوبه بمشقة أو محنة وقيل ان الله تعالى أمر بنى اسرائيل بقتل أنفسهم ليكون ذلك توبة لهم وكان بكم يا أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم رحيماً حيث لم يكلفكم تلك التكليف الصعبة (ومن يفعل ذلك) أى القتل خاصة أو كل أموال الناس باطلاً وقيل هو إشارة الى كل ما نهى عنه فى هذه السورة وقال ابن جرير انه عائد على ما نهى عنه من آخر وعيد وهو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهنا لان كل ما نهى عنه من أول السورة قرن به وعيد الامن قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم فانه لا وعيد بعده الا قوله ذلك (عدواناً) على الغير (وظلماً) على النفس لاجلها ولنا وسفها وعلى هذا لا يرد انه كيف قدم الاخص على الاعم اذ التجاوز عن العدل جور ثم طغيان ثم تعدد والسبب ظم والعدوان تجاوز الحد والظلم وضع الشئ فى غير موضعه وقيل ان معنى العدوان والظلم واحد وتكريره لقصد التأكيد الآن يقال ان العطف باعتبار التغير فى المنهوم كما تقدم

حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصارى انه سمع سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو بن العاص يقول ليس أحد من خلق الله لا يلقاه بدين غير يحيى بن زكريا ثم قرأ سعيد وسيداً وحسوراً ثم أخذ شيئاً من الأرض فقال الحصور ومن كان ذكره مثل ذا أو أشار يحيى بن سعيد القطان بطرف أصبعه السبابة فهذه موقوف أصبح اسماً آمن المرفوع ورواه ابن المنذر فى تفسيره حدثنا أحمد بن داود السمنانى حدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد لى الله الا اذا ذنب الا يحيى بن زكريا فان الله يقول وسيداً وحسوراً قال وانما ذكره مثل هدية الثوب وأشار بأخذه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عيسى بن حماد ومحمد بن سلمة المرادى قال حدثنا حجاج بن سليمان المقرئ عن الليث بن سعد عن محمد بن عجلان عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل ابن آدم يلقي الله بذنب بعذبه عليه ان شاء أو يرحمه الا يحيى بن زكريا فانه كان سيدا وحصورا ونبيا من الصالحين ثم أهوى النبي صلى الله عليه وسلم الى قذاة من الارض فأخذها قال وكان ذكره مثل هذه القذاة وقوله ونبيا من الصالحين هذه بشارة ثانية بنبوته صلى الله عليه وسلم بعد البشارة بولائه دهره أعلى من الاولى فلما تحقق زكريا عليه السلام هذه البشارة أخذ يتعجب من وجود الولد منه بعد الكبر قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقر قال أى الملك كذلك الله يفعل ما يشاء أى هكذا أمر الله عظيم لا يعجزه شئ ولا يتعظمه أمر قال رب اجعل لى آية أى علامة أستدل بها على وجود الولد منى قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام الارض أى اشارة لانه يستطيع النطق مع انك سوى صحيح كفى قوله ثلاث ليال سويانم أمر بكثرة الذكروا التكبير والتسبيح في هذه الحال (٢٢٤) فقال تعالى واذكرك كثيرا وسبح بالعشى والابكار وسألقى طرف آخر

وبسط هذا المقام في أول سورة مريم ان شاء الله تعالى (واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتى لربك واحجى واركعى مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يخطون به الملائكة مريم عليها السلام عن أمر الله لهم بذلك ان الله قدا صطفاهأى اختارها لكثرة عبادتها وازهادتها وشرفها وطهارتها من الاكدار والوساوس واصطفاه امرأة بعد مرة لجلالها على نساء العالمين قال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب في قوله تعالى ان الله اصطفاك وطهرتك واصطفاك على نساء العالمين قال كان أبو هريرة يحدث عن رسول

وخرج بقيد العدوان والظلم ما كان من القتل بحق كالقصاص وقتل المرتد وسائر الحدود الشرعية وكذلك قتل الخطا (فسوف نصليه) أى ندخله فى الآخرة (نارا) عظمة يحترق فيها وقرئ نصليه بنفخ النون وهو على هذا يقول من صلى ومنه شاة مصلية (وكان ذلك) أى اصلاؤه النار (على الله يسيرا) هينا لانه لا يعجزه شئ (ان تجتنبوا بكاء ما تنهون عنه) أى الذنوب التى نهاكم الله عنها وفى الكلام حذف أى وتغفلوا الطاعات (تكفروا عنكم) أصل التكفير الستر والتغطية وفى الشرع اماطة المستحق من العقاب بشواب أو زيدا أو بتوبة أى تغفر لكم (سبأ تكفروا) أى ذنوبكم التى هى صغائر فالتكفير ليس مر تباعلى الاجتناب وحده وحل السبأ على الصغائر هنامتعين لذكر الكبار قبلها وجعل اجتنابها شرط التكفير السبأ واجتناب الشئ المباعدة عنه وتركه جانبا والكبيرة ما كبر وعظم من الذنوب وعظمت عقوبته وقد اختلف أهل الاصول فى تحقيق معنى الكبار ثم فى عددها فأما فى تحقيقها فقول ان الذنوب كلها بكائر وانما يقال لبعضها صغيرة بالاضافة الى ما هو أكبر منها كما يقال الزنا صغيرة بالاضافة الى الكفر والقبلة المحرمة صغيرة بالاضافة الى الزنا وقد روى نحو هذا عن الاسفرايينى والحويزى والقشيري وغيرهم قالوا والمراد بالكبائر التى يكون اجتنابها سببا للتكفير السبأ هى الشرك واستدلوا على ذلك بقراءة من قرأ ان تجتنبوا كبر ما تنهون عنه وعلى قراءة الجمع فالمراد اجتناب الكفر واستدلوا على ما قالوه بقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قالوا فهذه الآية مقيدة لقوله ان تجتنبوا بكاء ما تنهون عنه وقال ابن عباس الكبيرة كل ذنب خفه الله بنارا وغضب أو لعنة أو عذاب وقال ابن مسعود الكبائر ما نهى الله عنه فى هذه السورة الى ثلاث وثلاثين آية قال سعيد بن جبير كل ذنب نسب به الله الى النار فهو كبيرة وقال جماعة من أهل الاصول الكبائر كل ذنب رتب الله عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه وقيل غير ذلك مما لا فائدة فى التطويل يذكره وقد ذكر الشوكاني

الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ركن الابل نساء قریش أحسنه على ولدى فى صغره وأرعاه على زوج فى ذات يده جل ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط ولم يخرج من هذا الوجه سوى مسلم فانه رواه عن محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق به وقال هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير نساءهم مريم بنت عمران وخير نساء ما خدجته بنت خويلد أخرجاه فى الصحيحين من حديث هشام به مثله وقال الترمذى حدثنا أبو بكر بن زنجويه حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون تفرد به الترمذى وصححه وقال عبد الله بن أبي جعفر الرازى عن أبيه قال كان ثابت البناني يحدث عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

غير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت رسول الله ورواه ابن مردويه أيضا ومن طريق شعبة عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الثلاث مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام وقال ابن جرير حدثني المثنى حدثنا آدم العسقلاني حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وقد أخرجه الجماعة الأباود ومن طرق عن شعبة به ولنظ البخاري يكمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقد (٢٢٥) استقصيت طرق هذا الحديث وألفاظه في

قصة عيسى بن مريم عليه السلام في كتابنا البداية والنهاية والله الحمد والمنة ثم أخبر تعالى عن الملائكة أنهم أمروها بالسجدة والخشوع والركوع والسجود والدأب في العمل لما يريد الله بها من الأمر الذي قدره الله وقضاهما فيه محبة لها ورفعته في الدارين بما أظهر الله فيها من قدرته العظيمة حيث خلق منها ولدا من غير أب فقالت تعالى يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين أما القنوت فهو الطاعة في خشوع كما قال تعالى وله من في السموات والأرض كل له قانتون وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن دراجا أبا السمع حدثه عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة ورواه ابن

جل ذلك في نيل الأوطار شرح مستقي الأخبار وقد ذكر رضي الله عنه في إرشاد النحول من النصوص عليها فوق الثلاثين وأما الاختلاف في عددها فتقيل إنها سبع وقيل سبعون وقيل سبع مائة وقيل غير مختصرة ولكن بعضها أكبر من بعض وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قالوا وما هي يا رسول الله قال الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله الإباحق والسحروا كل الربا وكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بكره قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألا نبشكم بأكبر الكبائر قالوا لا يا رسول الله قال لا شر لك بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس وقال ألا قول الزور وشهادة الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت وفي أنظ عند البخاري عن ابن عمر وعنه صلى الله عليه وآله وسلم والمين الغموس وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه قالوا وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه وعن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أي الذنب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت أن ذلك أعظم ثم أي قال أن تقتل ولدك مخفقا أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك أخرجه البخاري والاحاديث في تعداد الكبائر وتعيينها كثيرة جدا فمن رام الوقوف على ما ورد في ذلك فعليه بكتاب الزواجر عن اقتراف الكبائر فإنه قد جمع فأوعى وقد ثبت من الأدلة المتقدمة أن من الذنوب كبائر وصغائر واليه ذهب الجمهور وأعلم أنه لا بد من تقييد ما في هذه الآية من تكثير السيئات بمجرد اجتناب الكبائر بما أخرجه النسائي وابن ماجه وابن جرير وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن أبي هريرة وأبي سعيدان النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلس على المنبر ثم قال والذي نفسي

(٢٩ - فتح البيان في) جرير من طريق بن لهيعة عن دراج به وفيه نمكارة وقال مجاهد كانت مريم عليها السلام تقوم حتى تتورم كعباها والقنوت هو طول الركوع في الصلاة يعني استئالا لقول الله تعالى يا مريم اقنتي لربك قال الحسن يعني اعبدي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين أي كوني منهم وقال الاوزاعي ركدت في محرابي اراكعة وساجدة وقائمة حتى نزل ماء الاصفري قد ميا رضى الله عنها وأرضاها ثم قال لرسوله بعد ما أطلع على جليلة الأمر ذلك من انباء الغيب فوحيه اليك أي نقصه عليك وما كنت لديهم أي ما كنت عندهم بالحمد فتنههم عنه معاينة عما جرى بل أطلعك الله على ذلك كأنك حاضروا شاهد لما كان من أمرهم حين اقترعوا في شأن مريم أيهم يكن لها وذلك لرغبة في الاجر قال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثني حجاج عن ابن جريح عن القاسم بن أبي برة أنه أخبره عن عكرمة وأبي بكر عن عكرمة قال ثم خرجت بها يعني مريم في خرقها إلى بني الكاهن

ابن هرون أخى موسى عليهما السلام قال وهم يومئذ يلبون بيت المقدس ما يلي الحجة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه النذرة فأتى حررتها وهى انى ولا يدخل الكنيسة حائض وأنالأأردهاالى بيتى فقالوا هذه ابنة امامنا وكان عمران يومهم فى الصلاة وصاحب قرباناً فقال زكريا ادفعوها الى فان حالتها تحق فقالوا لا تطيب أنفسنا هى ابنة امامنا فذلك حين اقترحوا عليها باقلامهم التى يكتبون بها التوراة فقرعهم زكريا فكفلها وقد كرمهم أيضاً والسدى وقتادة والربيع بن أنس وغير واحد دخل حديث بعضهم فى بعض انهم ذهبوا الى نهر الاردن واقترحوا هنالك على ان يلقون اقلامهم فايهم ثبت فى جرة الماء فهو كافلها فقالوا أقلامهم فاحتلها الماء الاقلز كزيافانه ثبت ويقال انه ذهب صاعدا يشق جرية الماء وكان مع ذلك كبيرهم وسيدهم وعالمهم وامامهم ونبيهم صلوات الله وسلامه عليه (اذ قالت ٢٢٦) الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمع المسيح عيسى بن مريم وجيها

فى الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس فى المهد وكهلاً ومن الصالحين قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمراً فانما يقول له كن فيكون هذه بشارة من الملائكة لمريم عليها السلام بان سيوجد منها ولد عظيم له شان كبير قال الله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه أى بولد يكون وجوده بكلمة من الله أى يقول له كن فيكون وهذا تفسير قوله مصداقاً بكلمة من الله كما ذكره الجمهور على ما سبق بيانه اسمه المسيح عيسى بن مريم اى يكون هذا مشهوراً فى الدنيا يعرفه المؤمنون بذلك وسمى المسيح قال بعض السلف اكثره سبحانه وقوله تعالى عيسى بن مريم نسمه الى أمه حيث لأب له وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين أى له وجاهة ومكانة عند الله فى الدنيا بما يوحى

بيده ما من عبد يصلى الصلوات الخمس ويصوم رمضان ويؤدى الزكاة ويحسب الكبار السبع الافتحت له أبواب الجنة الثمانية يوم القيامة حتى انها تصفق ثم تلا هذه الآية وعن ابن مسعود قال ان فى سورة النساء خمس آيات ما يسرنى ان لى بها الدنيا وما فيها ولقد علمت ان العلماء اذا مروا بها يعرفونها قوله تعالى ان تحتنبوا كباثر ما تنهون عنه الآية وقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة الآية وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤا الى آية وقوله تعالى ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه الآية (وندخلكم مدخلا كريماً) يعنى حسناً شريفاً مضياً اى مدخلا تكرمون فيه والمراد بالمدخل بضم الميم وفتحها كما قرئ بهم فى الآية مكان الدخول وهو الجنة ويجوز ان يكون مصدراً (ولا تتنموا ما فضل الله به بعضكم على بعض) التمنى نوع من الارادة يتعلق بالمستقبل كالتلف نوع منها يتعلق بالماضى فتمنى الله سبحانه المؤمنين عن التمنى لان فيه تعلق بالبال ونسيان الآجال قاله القرطبي وفيه النهى عن ان يتمنى الانسان ما فضل الله به غيره من الناس عليه فان ذلك نوع من عدم الرضا بالقسمة التى قسمها الله بين عباده على مقتضى ارادته وحكمته البالغة وفيه أيضاً نوع من الحسد المنهى عنه اذا صحبه ارادة زوال تلك النعمة عن الغير وعبارة القرطبي فيدخل فيه ان يتمنى الرجل حال الآخر من دين او دنيا على ان يذهب ما عنده الاخر وهذا هو الحسد بعينه وهو الذى ذمّه الله تعالى بقوله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ويدخل فيه ايضا خطبة الرجل على خطبة أخيه وبيعه على بيعه لانه داعية الى الحسد والمقت انتهى وقد اختلف العلماء فى الغيبة هل تجوز أم لا وهى أن يكون له حال مثل حال صاحبه من دون أن يتمنى زوال ذلك الحال عن صاحبه فذهب الجمهور الى جواز ذلك واستدلوا بالحديث الصحيح لا حسد الا فى اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار وقد

اليه من الشريعة وينزل عليه من الكتاب وغير ذلك مما منحه الله به وفى الدار الآخرة يشفع عند الله فين ياذن له فيه بوب فيقبل منه أسوة اخوانه من أولى العزم صلوات الله وسلامه عليه وعلينهم أجمعين وقوله ويكلم الناس فى المهد وكهلاً أى يدعو الى عبادة الله وحده لا شريك له فى حال صغره معجزة وآية وفى حال كهولته حين يوحى الله اليه ومن الصالحين أى فى قوله وعمله علم صحيح وعمل صالح قال محمد بن اسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن محمد بن شريحيل عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتكم أحد فى صغره الا عيسى وصاحب جريج وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو الصقر يحيى بن محمد بن قزعة حدثنا الحسين بن المروزى حدثنا جريج بن عيسى بن أبي حازم عن محمد بن عيسى بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم فى المهد الا ثلاثة عيسى وصبي كان فى زمن جريج وصبي آخر فلما سمعت بشارة الملائكة له بالنبوة عن الله عز وجل قالت فى مناجاتها رب انى يكون لى ولد

الله عز وجل في جواب ذلك السؤال كذلك الله يخلق ما يشاء أي هكذا أمر الله عظيم لا يعجزه شيء وصرح ههنا بقوله يخلق ما يشاء ولم يقل يفعل كما في قصة زكريا نص ههنا على أنه يخلق للأيق لم يطل شبهة وأكذلك بقوله إذا قضى أمره أفانما يقول له كن فيكون أي فلا يتأخر شيئا بل يوجد عقب الامر بلا مهلة كقوله وما أمرنا الا واحدة كلج بالبصر أي انما أمرنا مرة واحدة لا مشنوبه فيها فيكون ذلك الشيء سر بعا كلج البصر (وعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بني اسرائيل اني قد جئتكم بآية من ربكم أي أخلق لكم من الطين كهية الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وابرى الا كه والابرص وأحيى الموتى باذن الله وأبشكم بما أنا بكون وما تدخرون في بيوتكم ان في ذلك لآية (٢٢٧) لكم ان كنتم مؤمنين ومصدق لما بين

يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله وأطيعون ان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) يقول تعالى مخبرا عن تمام بشارة الملائكة لمريم يا بنها عيسى عليه السلام ان الله يعلم الكتاب والحكمة والظواهر ان المراد بالكتاب ههنا الكتابة والحكمة تقدم تفسيرها في سورة البقرة والتوراة والانجيل فالتوراة هو الكتاب الذي انزل على موسى ابن عمران والانجيل الذي انزل على عيسى بن مريم عليهما السلام وقد كان عيسى عليه السلام يحفظ هذا وهذا وقوله ورسولا الى بني اسرائيل قائلا لهم اني قد جئتكم بآية من ربكم اني أخلق لكم من الطين كهية الطير فانفخ فيه فيكون طيرا باذن الله وكذلك يفعل يصور من الطين شكل طير ثم ينفخ فيه فيطير عيانا باذن الله عز

بوق عليه البخارى باب الاعتبار في العلم والحكم وعموم لفظ الآية يقتضى تحريم تنقي ما وقع به التفضل سواء كان معصوبا بما يصير به من جنس الحسد أم لا وما ورد في السمة من جواز ذلك في أمره معينة يكون مخصوصا بهذا العموم ومن الناس من منع من الغبطة أيضا كالامام مالك قال لان تلك النعمة ربما كانت مفسدة في حقه في الدين أو الدنيا ونحوه قال الحسن وسبب نزول الآية ما قال قتادة ان النساء قلن لوجعل انصبا وناقي الميراث كنصيبا الرجال وقال الرجال اننا لنتزوج ان نفضل على النساء جسدنا في الآخرة كما فضلنا عليهن في الميراث ولكن الاعتبار بعدم عموم اللفظ لا بخصوص السبب (للرجال نصيب مما كتسبوا والنساء نصيب مما كتسبن) فيه تخصيص بعد التعميم ورجوع الى ما يتضمنه سبب نزول الآية من أن أم سلمة قالت يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزو ولا نقاتل فنستشهدوا وانما لنا نصف الميراث فنزلت أخرجه عبد الرزاق وابن منصور وابن حبان والترمذي والحاكم والبيهقي وابن جرير وابن المنذر وغيرهم وقد روى نحوه هذا السبب من طرق بالفاظ مختلفة والمعنى في الآية ان الله جعل لكل من الفريقين نصيبا على حسب ما تقتضيه ارادته وحكمته وعبر عن ذلك المجعول لكل فريق من فريق النساء والرجال بالنصيب مما كتسبوا على طريق الاستعارة التبعية شبه اقضاء حال كل فريق لنصيبه بما كتسبوا به قال قتادة للرجال نصيب مما كتسبوا من الثواب والعقاب والنساء كذلك وللرأة الحزاء على الحسنة بعشر أمثالها كمال الرجال وقال ابن عباس المراد بذلك الميراث والا كتساب على هذا القول بمعنى الاصابة للذكر مثل حظ الانثيين فنهى الله عن التفتي على هذا الوجه لما فيه من دواعي الحسد لان الله أعلم بمصالحهم منهم فوضع التسمية بينهم على التفاوت على ما علم من مصالحهم (واسألوا الله من فضله) هذا الامر يدل على وجوب سؤال الله سبحانه كما قاله جماعة من أهل العلم وعن مجاهد قال ليس بعرض الدنيا وعن سعيد بن جبيرة قال العبادة ليس من أمر الدنيا وأخرج الترمذي عن ابن مسعود

وجعل الذي جعل هذا المعجزة تدل على أنه أرسله وابرى الا كه قيل انه الذي لا يبصر نهارا ويبصر ليلا وقيل بالعكس وقيل الاعشى وقيل الاعشى وقيل هو الذي يولد أعمى وهو أشبه لانه أبلغ في المعجزة وأقوى في التحدى والابرص معروف وأحيى الموتى باذن الله قال كثير من العلماء بعث الله كل نبي من الانبياء بما يناسب أهل زمانه فكان الغالب على زمان موسى عليه السلام السحر وتعظيم السحرة فبعثه الله بمعجزة بهرت الابصار وحيرت كل سحار فلما استيقنوا انها من عند العظيم الجبار انقادوا للاسلام وصاروا من عباد الله الابرار وأما عيسى عليه السلام فبعث في زمن الاطباء وأصحاب علم الطبيعة فجاءهم من الآيات بما لا سبيل لاحد اليه الا ان يكون مؤيذا من الذي شرع الشريعة فنأين للطبيب قدرة على احياء الجفاد أو على مداواة الا كه والابرص وبعث من هو في قبره رهيى الى يوم التناد وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم بعث في زمان النعمان والبلغاء وتجاريد الشعراء فأنهم بكتاب

من الله عز وجل فلو اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بعثله أو بعثوا سور من مثله أو بسورة من مثله لم يستطعوا ابداً أولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وما ذاك الا ان كلام الرب عز وجل لا يشبه كلام الخلق أبداً وقوله وأنتكم بما كنتم في شيوحتكم أي أخبرتكم بما كل أحدكم الآن وما هو مدخله في بيته لغداً في ذلك لا يترككم أي على صدقي فيما جئتمكم به ان كنتم مؤمنين ومصدقاً لما بين يدي من التوراة أي مقرر لها ومثبتاً ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم فيه دلالة على أن عيسى عليه السلام نسخ بعض شريعة التوراة وهو الصحيح من القولين ومن العلماء من قال لم ينسخ منها شيئاً وإنما أحل لهم بعض ما كانوا يتنازعون فيه خطأ وانكشف لهم عن الغطاء في ذلك كما قال في الآية الأخرى ولا بين لكم بعض الذي تحتفلون فيه والله أعلم ثم قال وجئتمكم بآية من ربكم أي بحجة ودلالة على صدقي (٢٢٨) فيما أقول فاتقوا الله واطيعوا ان الله ربكم فاعبدوه هذا صراط

مستقيم (فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهدوا باناسلمون ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) يقول تعالى فلما أحس عيسى استشعر منهم التصميم على الكفر والاستقرار على الضلال قال من أنصاري الى الله قال جماعة من أتباعه الى الله وقال سفيان الثوري وغيره أي من أنصاري مع الله وقول مجاهد أقرب والظاهر انه أراد من أنصاري في الدعوة الى الله كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في سواسم الحج قبل ان يهاجر من رجل يؤويني حتى أبلغ كلامه في فان قريشاً قد منعوني ان أبلغ كلام ربي حتى وجسد الانصار فأبوه ونصروه وهاجر اليهم فواسوه ومنعوه من الاسود والاحمر حتى

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلوا الله من فضله فان الله يحب ان يستل قال ابن عباس النضل الرزق وقيل الفضل خزانة نعمته التي لا تنفاد لها (ان الله كان بكل شيء عليماً) أي بما يكون صلاح السائلين فليقتصر السائل على الجملة في الطلب (ولكل من الرجال والنساء مفعول ثان قد علمت كيد الشمول (جعلنا موالى) يابون ميراثهم وهو جمع مولى يطلق على المعتق والمعتق والناصر وابن العم والجار والمراد هنا العصبة أي ولكل أحد جعلنا عصبة يرثون ما أبقت التراض فلا حق للعقب فيها وهم يرثون (بما ترك الوالدان والأقربون) من ميراثهم وهم الموروثون وقيل هم الوارثون والأول أولى لانه مروى عن ابن عباس وغيره وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها أي ليتبع كل واحد ما قسم الله له من الميراث ولا يتن ما فضل الله به غيره عليه وقد قيل ان هذه الآية منسوخة لقوله تعالى بعدها والذين عقدت أيمانكم فكلوا الارحام بعضهم أولى أن الناسخ لقوله تعالى والذين عقدت أيمانكم فكلوا الارحام بعضهم أولى ببعض (والذين عقدت أيمانكم) أي الخلفاء الذين عاهدوهم في الجاهلية على النصر والارث فلم يراد بهم موالى الموالاة فقد كان الرجل من أهل الجاهلية يعاقد الرجل أي يحالفه فيستحق من ميراثه نصيباً ثم ثبت في صدر الاسلام بهذه الآية ثم نسخ بقوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض وهذا أحد قولين في معنى الآية والاخر ما أخرجه البخاري وأبو داود والنسائي عن ابن عباس ولكل جعلنا مولى الى ورثة والذين عقدت أيمانكم قال كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجرون الانصارى دون ذوى رحمة للاخوة التي آتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بينهم فلما نزلت ولكل جعلنا مولى الى نسخت ثم قال والذين عقدت أيمانكم (فأتوهم نصيبهم) من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له في الباب أحاديث بطرق وألفاظ وفي الجسلايين نصيبهم حظوظهم من الميراث وهو السدس وهو منسوخ كما تقدم وقرئ عقدت بتشديد القاف على التكثير

الله عنهم وأرضاهم وهكذا عيسى بن مريم عليه السلام أتدب لطائفة من بني اسرائيل فآموا به ووازره ونصروه أي واتبعوا النور الذي أنزل معه وهاهنا قال الله تعالى مخبراً عنهم قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهدوا باناسلمون ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين الحواريون قيل كانوا قاصرين قيل سموا بذلك لبياض ثيابهم وقيل صيادين والصحيح ان الحواري الناصر كما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ندب الناس يوم الاحزاب قاتلهم الزبير ثم ندبهم فقاتلهم الزبير رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزبير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا السرياني عن سمك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله فاكتبنا مع الشاهدين قال مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهذا السناد جيد ثم قال تعالى مخبراً عن ملائكة اسرائيل فيما هموا به من القتال بعيسى عليه السلام وارادته بالسوء

والصلب حين تمأوا عليه ووشوا به الى ملك ذلك الزمان وكان كافرا ان هنارجل بفضل الناس ويصدهم عن طاعة الملك ويقصد
 الرعايا ويفرق بين الاب وابنه الى غير ذلك مما تقلدوه في رقابهم وردوه به من الكذب وانه ولد زينة حتى استثاروا غضب الملك فبعث
 في طلبه من يأخذه ويصلبه وينكبه فلما حاطوا بمنزله وظنوا انهم قد ظفروا به نجاه الله تعالى من روزنة ذلك البيت
 الى السماء وألقى الله شبهه على رجل من كان عنده في المنزل فلما دخل أولئك اعتقدوه في ظلمة الليل عيسى فأخذوه وأهانوه وصلبوه
 ووضعوا على رأسه الشوك وكان هذا من مكر الله بهم فانه نجي بنيه ورفعهم من بين أظهرهم وتركهم في ضلالهم بعمهون يعتقدون
 انهم قد ظفروا بطلبهم وأسكن الله في قلوبهم قسوة وعناد اللعق ملازمالهم وأورثهم ذلة لا تفارقهم الى يوم التنادول لهذا قال تعالى
 ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين (اذ قال الله يا عيسى اني (٢٢٩) متوفيك ورافعك الى ومظهر لك من الذين
 كذروا وجاعل الذين اتبعوك فوق

أى والذين عقدت لهم أيمانكم الحلف أو عقدت عهدهم أيمانكم والتقدير على قراءة
 الجمهور والذين عاقدتهم أيمانكم والأيان جمع عين يحتل أن يراد به القسم أو الدأ وهما
 جميعا ونسبة المعاقدة أو العقد الى الأيمان مجاز وقيل التقدير عقدت ذروا أيمانكم
 والمعاقدة المخالفة والمعاهدة (ان الله كان على شئ شهيدا) قال عطاء يريد أنه لم يغب عنه
 علم ما خلق وبرأفعلى هذا الشهيد بمعنى الشاهد والمراد منه علمه بجميع الاشياء وقيل
 الشهيد هو الشاهد على الخلق يوم القيامة بكل ما عملوه فعلى هذا الشاهد معنى الخبر
 وفيه وعد للظالمين وعيد للعصاة المخالفين (الرجال قومون) مسلطون (على النساء)
 كلام مستأنف سيق بيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في المراتب فتدعيلا اثر بيان
 تفاوت استحقاقهم اجمالا وعلى ذلك بأمرين أولهما وهبى والثاني كسبى والمعنى انهم
 يقومون بالذب عنهم كما يقوم الحكام والامراء بالذب عن الرعية وهم أيضا يقومون بما
 يحتاج اليه من النفقة والكسوة والمسكن وجاء بصيغة المبالغة لتدل على اصلتهم في هذا
 الامر وهو جمع قوام وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب يشير به الى ان المراد قيام
 الولاة على الرعايا قال ابن عباس أمر واعلمين فعلى المرأة ان تطيع زوجها في طاعة الله
 (عما) الباء سببية وما مصدرية (فضل الله) والضمير في قوله بعضهم على بعض للرجال
 والنساء أى انما استحقوا هذه المزية لتفضيل الله اياهم علمين بما فضلهم به من كون فيهم
 الانبياء والخلفاء والسلاطين والحكام والائمة والغزاة وزيادة العتق والدين والشهادة
 والجمعة والجماعات وان الرجل يترقب بأربع نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد وزيادة
 النصيب والتعصيب في الميراث ويده الطلاق والنكاح والرجعة واليه ان تنساب وغير
 ذلك من الامور فكل هذا يدل على فضل الرجال على النساء (وعما تشقوا) أى وبسبب
 الانفاق ومجادفوه في مهرهن (من أموالهم) وكذلك ما ينفقونه في الجهاد وما
 يلزمهم في العقل والدية وقد استدل جماعة من العلماء بهذه الآية على جواز فسخ النكاح

الذين كفروا الى يوم القيامة ثم الى
 مرجعكم فأحكم بينكم فيما كنتم
 فيه تختلفون فأما الذين كذبوا
 فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا
 والاخرة وما لهم نادرين وأما
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 فيوفهم أجرهم والله لا يخب
 الظالمين ذلك تتلوه عليك سن
 الايات والذكر الحكيم) اختلف
 المفسرون في قوله تعالى اني
 متوفيك ورافعك الى فقال قتادة
 وغيره هذا من المقدم والمؤخر
 تقديره اني رافعك الى ومتوفيك
 يعنى بعد ذلك وقال على بن أبى
 طلحة عن ابن عباس اني متوفيك
 أى ميتك وقال محمد بن اسحق
 عن لايتهم عن وهب بن منبه قال
 توفاه الله ثلاث ساعات من أول
 النهار حين رفعه اليه قال ابن
 اسحق والنصارى يزعمون ان الله
 توفاه سبع ساعات ثم أحياه قال

اسحق بن بشر عن ادريس عن وهب أماته الله ثلاثة أيام ثم بعثه ثم رفعه قال مطر الوراق اني متوفيك في الدنيا وليس بوفاته موت وكذا
 قال ابن جرير توفيه هو رفعه وقال الاكثر من المراتب لوفاته هي النوم كما قال تعالى وهو الذى يتوفى كما بالليل الآية وقال الله يتوفى
 الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا قام من النوم الحمد لله الذى أحيانا
 بعد أماتنا الحديث وقال تعالى وبكسرهم وقولهم على مريم تانا عظيما وقولهم -منا قلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله
 ومآقنا وما صلوه ولكن شبه لهم الى قوله شهيدا والضمير في قوله قبل موته عائدا على عيسى عليه السلام أى وان من أهل الكتاب
 الالمؤمنين يعيسى وذلك حين ينزل الى الارض قبل يوم القيامة على ماسياى بيانه حينئذ يؤمن به أهل الكتاب كله -م لانه يضع
 الجزية ولا يقبل الا الاسلام وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن أبى جعفر عن أبيه حدثنا

الرابع بن أنس عن الحسن انه قال في قوله تعالى اني متوفيك يعني وفاة المنام رفعه الله في منامه قال الحسن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم قبل يوم القيامة وقوله تعالى ومطهر لكم الذين كفروا أي برفعي ايمانهم الى السماء وجعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيامة وهكذا وقع فان المسيح عليه السلام لما رفعه الله الى السماء تفرقت أخصابه شيعة بعده فمنهم من آمن بمابعثه الله به على انه عبد الله ورسوله وابن أمته ومنهم من غلا فيه فجعله ابن الله وآخرون قالوا هو الله وآخرون قالوا هو ثالث ثلاثة وقد حكى الله مقالهم في القرآن ورد على كل فريق فاستمر وعلى ذلك قريسان ثلثمائة سنة ثم نبغ لهم ملك من ملوك اليونان يقال له قسطنطين فدخل في دين النصرانية قبل حيله ليفسده فانه كان فيلسوفاً وقيل جهلاماً انه الانبيل لهم دين المسيح وخرقه (٢٣٠) وزاد فيه ونقص منه ووضعت له القوانين والامانة الكبرى التي هي الحياة

الحقيقية وأحل في زمانه لحم الخنزير وصلى لواله الى المشرق وصوره والذكائس والمعابد والصوامع وزاد في صيامهم عشرة أيام من أجل ذنب ارتكبه فيما يزعمون وصار دين المسيح دين قسطنطين الا انه بنى لهم من الكنائس والمعابد والصوامع والديارات ما يزيد على اثني عشر ألف معبد وبني المدينة المنسوبة اليه واتبعه طائفة الملكيه منهم وهم في هذا كله قاهرون لليهود أيده الله عليهم لانه أقرب الى الحق منهم وان كان الجميع كذاباً عليهم لعائن الله فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم فكان من آمن به يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله على الوجه الحق فكانوا هم اتباع كل نبي على وجه الارض اذ قد صدقوا الرسول النبي الامي العربي خاتم الرسل وسيد ولد آدم على الاطلاق الذي دعاهم الى التصديق بجميع الحق فكانوا

اذ عجز الزوج عن نفقة زوجته وكسوته ما به قال مالك والشافعي وغيرهما (فالصالحات) أي الحسنات العاملات بالخير من النساء (قاتات) أي مطيعات الله قاتات بما يجب عليهن من حقوق الله وحقوق أزواجهن (حافظات للغيب) لما يجب حفظه عند غيبة أزواجهن عنهن من حفظ نفوسهن وفروجهن وحفظ أموالهم وما في قوله (بما حفظ الله) مصدر به أي يحفظ الله اياهن ومعونه وتسديده وأحافظات له بما استعظهن من أداء الامانة الى أزواجهن على الوجه الذي امر الله به وأحافظات له بحفظ الله لهن بما أوصى به الأزواج في شأنهن من حسن العشرة وقرئ بما حفظ الله بنصب الاسم الشريف والمعنى بما حفظن أمر الله وأودينه فحذف الضمير الراجع اليهن للعلم به وما على هذه القراءة مصدرية أو موصولة كالقراءة الاولى أي يحفظن الله وبالله يحفظن الله به وقال السدي تحفظ على زوجها ماله وفرجها حتى يرجع كما أمرها الله (واللاقي تخافون نشوزهن) هذا خطاب للأزواج قبل الخوف عن اعلى باب وهو حالة تحدث في القلب عند حدوث أمر مكرره أو عند ظن حدوثه وقيل المراد بالخوف هنا العلم والنشوز العصيان وقد تقدم بيان أصل معناه في اللغة قال ابن فارس يقال نشزت المرأة استصعبت على بعلمها ونشز بعلمها عليها اذا ضربها وجفها ودلالات النشوز تكون بالقول وبالنقل بان رفعت صوتها عليه ولم يحبه اذا دعاها ولم تبادر الى أمره اذا أمرها أو لا تخضع له اذا خاطبها أو لا تقوم له اذا دخل عليها (فعظوهن) أي ذكروهن بما أوجب الله عليهن من الطاعة وحسن المعاشرة ورغبوهن ورهبوهن اذا ظهر منهن أمارات النشوز وهو أن يقول لها اتقي الله وخافيه فان لي عليك حقاً وارجعي عما أنت عليه واعلمي ان طاعتي فرض عليك ونحو ذلك فان أسرت على ذلك هجرها في المضجع كما قال تعالى (واهجروهن في المضجع) يقال هجره أي تباعد منه والمضاجع جمع مضجع وهو محل الاضطجاع أي تباعدوا عن مضاجعتن ولا تدخلوهن تحت ما يجع لونه عليكم حال

أولى بكل شيء من أمته الذين يزعمون انهم على ملته وطريقته مما قد حرفوا وبلوا ثم لم يكن شيء من ذلك لكان قد نسخ الاضطجاع الله شريعته بجميع الرسل بما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين الحق الذي لا يغير ولا يبدل الى قيام الساعة ولا يزال قائماً منصوراً ظاهر اعلی كل دين فلماذا فتح الله لأصحابه مشارق الارض ومغاربها وجميع الممالك ودانت لهم جميع الدول وكسروا كسرى وقصروا وقصروا وسلبوه ما كنوزهم ما واقتفت في سبيل الله كما أخبرهم بذلك نبيهم عن ربهم عز وجل في قوله رعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد قد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون بي شيئاً الآية فلماذا لما كانوا المؤمنين بالمسيح حقاً سلبوا النصراني بلاد الشام والجزيرة الى الروم فجلبوا الى مدينتهم القسطنطينية ولا يزال الاسلام وأهله فوقهم الى يوم القيامة وقد أخبر الصادق

المصدق صلى الله عليه وسلم أمته بان آخرهم سيفتقون القسطنطينية ويستقون ما فيهم من الاموال ويقتلون الروم بمقتله عظيمة
جد المبر الناس مثلها ولا يرون بعدها نظيرها وقد جعت في هذا جزءا مفردا ولهذا قال تعالى وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا
الى يوم القيامة ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه مختلفون فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في الدنيا والآخرة
ومالهم من ناصرين وكذلك فعل عن كفر بالسيح من اليهود وغلا فيه أو أطراه من النصارى عذبهم في الدنيا بالقتل والسبي وأخذ
الاموال وازالة الايدي عن الممالك وفي الدار الآخرة عذابهم أشد واشق ومالهم من الله من واق واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فموفهم ثم أجورهم أي في الدنيا والآخرة في الدنيا بالنصر والظفر وفي الآخرة بالجنات العاليات والله لا يحب الظالمين ثم قال تعالى
ذلك ثلوه عليكم من الآيات والذكر الحكيم أي هذا الذي قصصنا عليكم (٢٣١) يا محمد في أمر عيسى ومبدأ ميلاده وكيفية

الاضطجاع من الشباب وقيل هو أن يولم اظهره عند الاضطجاع في الفراش وقيل هو
كتابة عن ترك جاعها وقيل لا تبين معه في البيت الذي يضطجع فيه (واضر بوهن)
ان لم ينزعن بالهجران ضر باغير مبرح ولا شائن وظاهر النظم القرآني انه يجوز للزوج أن
ينعل جميع هذه الامور عند مخافة النشور وقيل حكم الآية مشروع على الترتيب وان
دل ظاهرا العطف بالواو على الجمع لان الترتيب مستفاد من قرينة المقام وسوق الكلام
للفرق في اصلاحهن وادخالهن تحت الطاعة فالامور الثلاثة مرتبة اي لانها الدفع الضرر
كدفع الصائل فاعتبر فيها الاخف فالأخف وقيل انه لا يجزها الا بعد عدم تأثير الوعظ
فان أثر الوعظ لم ينتقل الى الهجران فكناه الهجران لم ينتقل الى الضرب وقال الشافعي
الضرب مباح وتركه أفضل وفي الجمل ان كلام من الهجر والضرب مقيد بعلم النشور ولا
يجوز مجرد الظن (فان أطمعكم) كما يجب وقن لواجب حثكم وترك النشور (فبلا
تبغوا عليهم سبيلا) أي لا تعرضوا لهن بشيء مما يكرهن لا بقول ولا بفعل وقيل المعنى
لا تكلفوهن الحب لكم فانه لا يدخل تحت اختيارهن (ان الله كان عينا كبيرا) اشارة
الى الازواج بخفض الجناح ولين الجانب اي وان كنتم تفسدون عليهن فاذا كروا قدرة
الله عليكم فانهم ارفعون كل قدرة وهو بالمصاد لكم عن ابن عباس قال قالت المرأة تشر
وتستخف بحق زوجها ولا تطيع أمره فامر الله أن يعظها ويذكرها بالله ويعظم حقه
عليها فان قبلت والا هجرها في المضجع ولا يكلمها من غير ان يذكر نكاحها وذلك عليها
شديد فان رجعت والاضربها ضر باغير مبرح ولا يكسر لها عظما ولا يجرح لها جرحا فان
اطاعتك فلا تجني عليها العلل وعنه قال يجرها بالمساة ويعظها بالانكاح ولا يدع الجمع
وسئل عن ضرب غير مبرح فقال بالسواك وضوء وقد أخرج الترمذي وصححه والنسائي
وابن ماجه عن عمرو بن الاحوص انه شهد خطبة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وفيها انه قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألا واستوصوا بالنساء خيرا فاعلم انهن عوان

أمره هو ما قاله تعالى وأوحا اليك
وأمره عليك من اللوح المحفوظ
فلا مرة فيه ولا شك كما قال في
سورة مريم ذلك عيسى بن مريم
قول الحق الذي فيه يترونا كان
لله أن يقتل من ولد له سبحانه اذا
قضى أمره فاعلم بقول الله كن
فيكون وهما قال تعالى ان مثل
عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من
تراب ثم قال له كن فيكون الحق
من ربك فلا تكن من الممترين
فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك
من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا
وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا
وأنفسكم ثم نبهل فنجعل لعنة الله
على الكاذبين ان هذا هو القصة
الحق وما من اله الا الله وان الله هو
العزير الحكيم فان تولوا فان الله
عليهم بالمفسدين يقول جل رعا
ان مثل عيسى في قدر الله حيث
خلق من غير أب كمثل آدم حيث
خلق من غير أب ولا ثم بل خلقه
من تراب ثم قال له كن فيكون

فالذي خلق آدم من غير أب قادر على ان يخلق عيسى بطريق الاولى والآخرى وان جاز ادعاء النبوة في عيسى ليكون مخلوقا من غير
أب فجواز ذلك من آدم بالطريق الاولى ومعهم لا اتفاق ان ذلك باطل فدعوا في عيسى أشد بطلانا وأظهر فسادا ولكن الرب
جل جلاله اراد ان تظهر قدرته خلقه حين خلق آدم لامن ذكر ولا من أنى وخلق حواء من ذكر بلا أنى وخلق عيسى من أنى
بلا ذكر كما خلق بقية البرية من ذكر وأنثى ولهذا قال تعالى في سورة مريم ولنجعله آية للناس وقال ههنا الحق من ربك فلا تكن
من الممترين أي هذا هو القول الحق في عيسى الذي لا محمد عنه ولا صحيح سواه وماذا بعد الحق الا الضلال ثم قال تعالى أمر ارسوله
صلى الله عليه وسلم ان يباهل من عاندا الحق في أمر عيسى بعد ظهور البهتان في حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع
أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم أي تحضرهم في حال المباحلة ثم نبهل أي نمتعن فجعل لعنة الله على الكاذبين
أي مناوئكم وكان سبب نزول هذه المباحلة وماقابها من أول السورة الى ههنا في وفد هجران ان النصارى لما قدموا فجعلوا يحاجون

في عيسى ويزعون فيه ما يزعون من النبوة والالهية فانزل الله صدر هذه السورة رداعليهم كاذره الامام محمد بن اسحق بن يسار وغيره قال ابن اسحق في سيرته المشهورة وغيره وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نصارى نجران سستون را بكافهم أربعة عشر رجلا من أشهرهم يؤل أمرهم اليهم وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد وهو الائمهم وأبو حارثة بن علقمة أخو بكر بن وائل وأويس بن الحرث وزيد وقيس وزيد وابنه وخويلد وعمر ووخالد وعبد الله ومحسن وأمر هؤلاء يؤل الى ثلاثة منهم وهم العاقب وكان أمير القوم وذرايهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدرون الا عن رأيه والسيد وكان أسقفهم وصاحب مدارسهم وكان رجلا من العرب من بني بكر بن وائل ولكنه تنصر فغظمه ته الروم وملوكها وشرفوه بنوالة الكايس وأخدموه لما يعلمونه من صلابته في دينهم وقد كان (٢٣٢) يعرف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفته وشأنه مما علمه من

الكتب المتقدمة ولكن حله ذلك على الاستقرار في النصرانية لما يرى من تعظيم وجاهه عند أهلها قال ابن اسحق وحدثني محمد بن جعفر ابن الزبير قال قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخلوا عليه مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الخبرات جيب وأردية في جمال رجال بني الحرث ابن كعب قال يقول من رأيهم من أعجاب النبي صلى الله عليه وسلم مارا يابعدهم وفد امثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم فصلوا الى المشرق قال فكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم حارثة بن علقمة والعاقب عبد المسيح والسيد الائمهم وهم من النصرانية على دين الملك مع اختلاف أمرهم يقولون هو الله ويقولون هو ولد الله ويقولون هو

عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك الا أن يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجرهن في المضاجع واضربوهن ضرب باعير مبرح فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زعنة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أيضرب أحدكم أمرا أنه كما يضرب العبد ثم يجامعها في آخر اليوم وفي هذه دليل على أن الأولى ترك الضرب للنساء فان احتاج فلا يولى بالضرب على موضع واحد من بدنها وابتقى الوجه لانه مجمع الحاسن ولا يبلغ بالضرب عشرة أسواط وقيل ينبغي أن يكون الضرب بالمسدل واليد ولا يضرب بالسوط والعصا وبالجله فالتخفيف بأبلغ شيء وأولى في هذا الباب قيل حكم الآية مشروع على الترتيب وقيل هذا الترتيب مرعى عند خوف النشوز وما عند تحقق النشوز فلا بأس بالجمع بين الكل والاول وأولى وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يسأل الرجل قيم ضرب امرأته أخرجه ابو داود (وان خستم شقاق بينهما) قد تقدم معنى الشقاق في البقرة واصله ان كل واحد منهما يأخذ شقا غير شق صاحبه اى ناحية غير ناحيته وأضيف الشقاق الى الطرف لاجرائه مجرى المنعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار رد قولهم يا سارق الليلة اهل الدار والضمير في بينهما للزوجين لانه قد تقدم ذكر ما يدل عليهما وهو ذكر الرجال والنساء (فابعثوا) الى الزوجين برضاها ما قيل المخاطب بذلك الامام أو نائبه لان تنفيذ الاحكام الشرعية اليه وقيل كل أحد من صالحى الامة وقيل هو خطاب للزوجين (حكما) رجلا عدلا (من أهله) اقاربه (وحكم من أهلها) أى من يبلغ للحكم بينهما من يصح لذلك عقلا ودينا وادعا واما نص الله سبحانه على ان الحكيم يكونان من أهل الزوجين لانهم أقعد بعرفة أحوالهما فاذا لم يوجد الحكيم منهم كانا من غيرهم وهذا اذا اشكل أمرهما ولم يبين من هو المسمى منهما فاما اذا عرف المسمى فانه يؤخذ لصاحبه الحق منه والبعت واجب وكون الحكيم من أهلهما مندوب (ان يريد اصلاحا) اى الحكيم وقيل الزوجان والاول اولى اى على

ثالث ثلاثة تعالى الله عن قولهم علوا وكذلك النصرانية فهم يحتجون في قولهم هو الله بانه كان يحيى الموتى ويرى الحكيم الاكمة والابرص والاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيرا وذلك كله بامر الله وليجعله الله آية للناس ويحتجون في قولهم بانه ابن الله يقولون لم يكن له أب يعلم وقد تكلم في المهد بشي لم يصنعه أحد من بني آدم قبله ويحتجون على قولهم بانه ثالث ثلاثة يقول الله تعالى نعلمنا وأمرنا وخلقنا وقضينا فيه قلوبنا لو كان واحدا ما قال الافعلت وأمرت وقضيت وخلقته ولكنه هو وعيسى ومريم تعالى الله وتقدس وتزه عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وفي كل ذلك من قولهم قد نزل القرآن فلما كلمه الخبران قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلما قال قد أسلمنا قال اسلما قال لا بل قد أسلمنا قبلك قال يتبعكم من الاسلام ادعوا كلمه ولدا وعباد تسلم الصليب وأكلكم الخنزير قالوا في أبو يا محمد فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنهما فلم يحبهما فانزل الله في ذلك من قولهم واخترنا لهما من قبلهم صراطا مستقيما ثم تكلم ابن اسحق على تفسيرها الى ان قال فلما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من الله والنصل من القضاء بينه وبينهم وأمر بما أمر به من ملاعنتهم ان ردوا ذلك عليه دعاهم الى ذلك فقالوا يا ابا القاسم دعنا ننظر في امرنا ثم تأتيناك بما تريد ان نفعل فبادرنا اليه ثم انصرفوا عنه ثم خلوا بالعاقب وكان ذرايعهم فقالوا يا عبد المسيح ماذا ترى فقال والله يا معشر النصارى لقد عرفتم ان محمد النبي مرسل وان قد جاءكم بالقصل من خبرنا صاحبكم وقد علمتم انه مالا عن قوم يديق فيكم كبيرهم ولا يبت صغيرهم والله الاستئصال منكم ان فعلتم فان كنتم ابيتم الالف دينكم والاقامة على ما انتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم قد رأينا ان لا نلاعنك ونتركل على دينك ونرجع (٢٢٢) على ديننا ولكن ابعت منا رجلا من

أصحابك ترضا لنا يحكم بيننا في أشياء اختلفنا فيها في أموالنا فانكهم عندنا رضا قال محمد بن جعفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوني العشيمة أبعت معكم القوي الامين فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ما حبيت الامارة قط حبي اياها يومئذ رجاء ان أكون صاحبها فرحت الى الظهر رمه جرا فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر سلم ثم نظر عن يمينه وشماله فعملت أنطاول له ليراني فلم يزل يلمس بيصره حتى رأى أبا عبيدة بن الجراح فدعاه فقال اخرج معهم فأقض بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه قال عمر فذهب بها أبو عبيدة رضى الله عنه وقد روى ابن مردويه عن طريق محمد بن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن شعوب بن لبدة عن رافع بن خديج ان وفد أهل نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر

الحكمين ان يسعي في اصلاح ذات البين جهدهما فان قدرا على ذلك عملا عليه وان أعياهما اصلاح حالهما ورأيا التفريق بينهما جازلهما ذلك من دون أمر من الحاكم في البلد ولا يوقيل بالنزعة من الزوجين وبه قال مالك والاوزاعي واسحق وهو مروى عن عثمان وعلى وابن عباس والشعبي والشافعي وحكاه ابن كنبر عن الجمهور وقالوا لان الله تعالى قال فابعثوا احكاما من أهله وحكاما من أهلها وهذا نص من الله سبحانه انهما قاضيان لا وكيلان ولا شاهدان وقال الكوفيون وعطاء بن زيد والحكم وهو أحد قولي الشافعي ان التفريق هو الى الامام أو الحاكم في البلد لا اليه ما لم يوكلهما الزوجان أو يأمرهما الامام أو الحاكم لانهم ارسولان شاهدان فليس اليهما التفريق ويرشد الى هذا قوله ان يريد أى الحكمين اصلاحا يوفق الله بينهما لاقتصاره على ذكر الاصلاح دون التفريق ومعنى ان يريد اصلاحا (يوفق الله بينهما) أى يوقع الالف والموافق بين الزوجين حتى يعود الى الالف وحسن المعاشرة ومعنى الارادة خلوص نيتهما الى اصلاح الحال بين الزوجين وقيل ان الضمير في قوله بينهما للحكمين كما في قوله ان يريد اصلاحا أى يوفق بين الحكمين في اتخاذ كلمتهما او حصول مقصودهما وقيل كلا الضميرين للزوجين أى ان يريد اصلاح ما بينهما من الشقاق أو وقع الله به بينهما الالف والوفاق وإذا اختلف الحكمين لم يمتدحكهما ولا يلزم قول قولهما بالاخلاف وعن ابن عباس قال بعثت انا ومعاوية حكمين فقبل لنا رأيتما ان تجمعا جعتمنا وان رأيتما ان تفترقا فافترقا والذي بعثنا معا عثمان (ان الله كان عليهما خبيراً) يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع بين المتفرقين وفيه وعيد شديد للزوجين والحكمين ان سلكوا غير طريق الحق (واعبدوا الله) يعنى وحدوه وأطيعوه وعبادة الله عبارة عن كل فعل يأتى به العبد ليجرد الله ويدخل فيه جميع أعمال القلوب وأفعال الجوارح (ولا تشركوا به) الا طفلة للتأسيس (وَشَاءَ) امام فاعول به أى شأ من الاشياء من غير فرق بين حي وميت وجاد وحيا واما

(٢٠ - فتح البيان نى) نحوه الا انه قال في الاشراف كانوا اثني عشر وذكر بقبته باطول من هذا السياق وزادات آخر وقال البخاري حدثنا عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن اسرايل عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة رضى الله عنه قال جاء العاقب والسيد صاحبنا نجران الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدان أن يلاعنا قال فقال أحدهما لصاحبه لا تفعل فوالله لئن كان نبيا فلاعنا ولا نفعل نحن ولا عقبنا من بعدنا قالانا اننا نعطيك ما سألنا وابعت معنا رجلا أميناً ولا تبعت معنا الا اميناً فقال لا بعت معكم رجلاً أميناً حق أمين فاستشفوا لها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قم يا أبا عبيدة بن الجراح فلما قام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أمين هذه الامة رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث اسرايل عن أبي اسحق عن صلة بن زفر عن حذيفة بن حنيفة بنحوه وقد رواه أحمد والنسائي وابن ماجه من حديث اسرايل عن أبي

احق عن صلة عن ابن مسعود بكونه وقال البخاري حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن خالد عن ابي قلابه عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل امة امة أمين وامن هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح وقال الامام احمد حدثنا اسمعيل بن يزيد الرقي ابو يزيد حدثنا قرة عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال قال ابو جهل فبعض الله ان رأيت محمدا يصلي عند الكعبة لا يتنه حتى أطأ على رقبته قال فقال لو فعل لا خذته الملائكة عيانا ولو ان اليهود تنقوا الموت لما تواروا ولم يأتوا ما قاعدتهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرجعوا لا يجدون بالاولاء اهلا وقد رواه البخاري والترمذي والنسائي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم بن عبد الله بن جابر وقال الترمذي حسن صحيح وقد روى البيهقي في دلائل النبوة قصة وفد نجران مطولة جدا وانذ كره (٢٣٤) فان فيه فوائد كثيرة وفيه غرابة وفيه مناسبة لهذا المقام قال البيهقي حدثنا ابو

عبد الله الحافظ ابو سعيد ومحمد بن موسى بن الفضل قال حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا احمد بن عبد الجبار حدثنا يونس بن بكير عن سامة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه عن جده قال يونس وكان نصرانيا فاسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل نجران قبل ان ينزل عليه طس سليمان باسم اله ابراهيم واسحق ويعقوب من محمد النبي رسول الله الى اسقف نجران واهل نجران اسلم فاني اجد اليكم اله ابراهيم واسحق ويعقوب اما بعد فاني ادعوك الى عبادة الله من عبادة العباد وادعوك الى ولاية الله من ولاية العباد فان ابيتم فالجزة فان ابيتم فقد اذنتكم بحرب والسلام فلما اتى الاسقف الكتاب وقرأه فطع به وذعره ذعرا شديدا وبعث الى رجل من اهل نجران يقال له شرجيل بن وداعة وكان من همدان ولم يكن أحد يدعي

مصدرا رأى شيئا من الاشراك من غير فرق بين الشرك الاكبر والاصغر والواضح والخفي (و) احسنوا (بالوالدين احسانا) براولين جانب وقد دل ذلك الاحسان اليهما بعد الامر بعبادة الله والنهي عن الاشراك به على عظم حقهما ومثله ان اشكر لي ولوالديك فامر سبحانه بان يشكر الله وهو ان يقوم بخدمة ما ولا يرفع صوته عليهما ويسعى في تحصيل مرادهما والالتحاق عليهما بآبائهما مدة وقد وردت احاديث كثيرة في حقوقهما وهي معروفة (وبني القري) أي صاحب القرابة وهو من يصح اطلاق اسم القربى عليه وان كان بعيدا وقيل ذورجه من قبل امه وأبيه وعن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من سره ان يبسط له في رزقه وينأله في أثره فليصل رحمه أخرجه البخاري بمسلم وقد تقدم نظيره في البقرة لانه هنا قال باعادة الباء وذلك لانها في حق هذه الامة فلا عتاء معها كثر واعداد الباء تدل على زيادة التأكيدها فتناسب ذلك هنا بخلاف آية البقرة فانها في حق بني اسرائيل (واليتامى والمساكين) وقد تقدم تنسيبهم والمعنى واحسنوا اليهم الى آخر ما هو مذكور في هذه الآية انما أمر بالاحسان اليهم لان اليتيم مخصوص بنوعين من العجز الصغر وعدم المشقة والمساكين هو الذي ركبته ذل الفاقة والفقر فتمسكن لذلك وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئا أخرجه البخاري وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الساعي على الارملة والمساكين كالجاهد في سبيل الله أحسنه قال وكالقاتم الذي لا يفتر وكالصائم لا يفطر أخرجه الشيخان (والجار ذي القربى) أي القريب منك جواروه وقيل هو من له مع الجوار في الدار قرب في النسب أو الدين (والجار الجنب) يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع مذكرا كان أو مؤنسا قاله السمين أي الجنايب وهو مقابل الجار ذي القربى والمراد من يصدق عليه مسمى الجوار مع كون داره بعيدة وفي ذلك دليل على تعميم

اذ انزلت معضلة قبله الا اليهم ولا السيد ولا العاقب فدفع الاسقف كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شرجيل الجباران فقرأه فقال الاسقف يا ابراهيم ما رأيك فقال شرجيل قد علمت ما وعد الله ابراهيم في ذرية اسمعيل من النبوة فاني اؤمن ان يكون هذا هو ذا الرجل ليس لي في امر النبوة رأى ولو كان في امر من أمور الدنيا لا اشرت عليك فيه برأى واجتهدت لك فقال له الاسقف تنح فاجلس فتنبى شرجيل فحاس ناحية فبعث الاسقف الى رجل من اهل نجران يقال له عبد الله بن شرجيل وهو من ذى أصح من حمير فأقرأه الكتاب وسأله عن رأى فيه فقال له مثل قول شرجيل وعبد الله فأمره الاسقف فتنبى فجلس ناحية فلما اجتمع رأى منهم على تلك المقالة جميعا أمر الاسقف

بالناقوس فضرب به ورفعت النيران والمسوح في الصوامع وكذلك كانوا يفعلون اذا فزعوا بانهار واذا كان فزعهم ايا لا ضربوا بالناقوس ورفعت النيران في الصوامع فاجتمعوا حين ضرب بالناقوس ورفعت المسوح اهل الوادي اعلاه واسفله وطول الوادي مسيرة يوم للراكب السريع وفيه ثلاث وسبعون قرية وعشرون ومائة ألف مقاتل فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألهم عن الرأي فيه فاجتمع رأي اهل الرأي منهم على ان يبعثوا شرحبيل بن وداعة الهمداني وعبد الله بن شرحبيل الاصمجي وجبار بن فيض الحارثي فيأتونهم بخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق الوفد حتى اذا كانوا بالمدينة وضعوا امياب السفر عنهم ولبسوا احلالهم بحجر ونهمن حبرة وخواتيم الذهب ثم انطلقوا حتى اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلموا عليه فلم يرد عليهم وتصدوا لكلامه منهم اراطو ولا فلم يكلمهم وعليهم تلك الحبل وخواتيم الذهب فانطلقوا (٢٣٥) يتبعون عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن

عوف وكانا معرفة لهم فوجدوهما في ناس من المهاجرين والانصار فقالوا يا عثمان ويا عبد الرحمن ان نيكم كتب اليها كتابا فقبلنا محبين له فانيماه وسلمنا عليه فلم يرد سلامنا وتصد بنا لكلامه من اراطو ولا فاعيانا ان يكلمنا فما الرأي منكما اترون ان نرجع فقالا لعلي بن أبي طالب وهو في القوم ما ترى يا أبا الحسن في هؤلاء القوم فقال علي لعثمان وعبد الرحمن ارى ان يضعوا حللهم هذه وخواتيمهم ويلبسوا امياب سفرهم ثم يعودون اليه ففعلوا فسلموا عليه فرد سلامهم ثم قال والذي بعثني بالحق لقد اتوني المرة الاولى وان ابلس لهم ثم سألهم وسألوه فلم تزل به وبهم المسئلة حتى قالوا له ما تقول في عيسى فاننا نرجع الى قومنا ونحن نصارى يسرنا ان كنت نبيا ان نسمع ما تقول فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عندى فيه

الجيران بالا احسان اليهم سواء كانت الديار متقاربة ومتباعدة وعلى ان الجوار حرمه مرة مأمور بها وفيه رد على من يظن ان الجار مختص بالمالصق دون من بينه وبينه حائل أو مختص بالتقريب دون البعيد وقيل ان المراد بالجار الجنب هنا هو الغريب وقيل هو الاجنبى الذى لا قرابة بينه وبين الجاور له وقرئ الجنب بفتح الجيم وسكون النون أى ذى الجنب وهو الناحية وقيل المراد بالجار ذى القربى المسلم والجار الجنب اليهودى والنصرانى وقد اختلف اهل العلم في المقدار الذى عليه يصدق مسمى الجوار ويثبت لصاحبه الحق فروى عن الاوزاعى والحسن انه الى حد أربعين دارا من كل ناحية وروى عن الزهرى نحوه وقيل من سبع اقامة الصلاة وقيل اذا اجتمع ما محلة وقيل من سبع الداء والاولى ان يرجع في معنى الجار الى الشرع فان وجد فيه ما يقتضى بيانه وانه يكون جار الى حد كذا من الدور أو من مسافة الارض كان العمل عليه متعينا وان لم يوجد يرجع الى معناه لغة أو عرفا لم يأت في الشرع ما يفيد ان الجار هو الذى بينه وبين جاره مقدار كذا ولا ورد في لغة العرب أيضا ما يفيد ذلك بل المراد بالجار في اللغة الجاور ويطلق على معان قال في القاموس الجار الجاور والذى أجرته من أن يظلم والمجير والمستجير والشرىك في التجار وزوج المرأة وهى جارتها وفرج المرأة وما قرب من المنازل والاست كالجارة والمناسم والحليف والناصرة انتهى قال القرطبي في تفسيره وروى ان رجلا جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال انى نزلت محلة قوم وان أقربهم الى تجوارا أشدهم لى أذى فبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبا بكر وعمر عليا يصيحون على أبواب المساجد ألا ان أربعين دارا جار ولا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه انتهى قال الشوكاني ولو ثبت هذا لكان مغنيا عن غيره ولكنه رواه كما ترى من غير عزوله الى أحد كتب الحديث المعروفة وهو وان كان اما ما في علم الرواية فلا تقوم الحجة بما روي به غير سند مذكور ولا نقل عن كتاب مشهور ولا سيما وهو يذكروا الهديات كثيرا كما يفعل في

شيء يومى هذا فاقموا حتى أخبركم بما يقول لى ربي في عيسى فاصبح الغد وقد أنزل الله هذه الآية ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الى قوله الكاذبين قالوا ان يتروا بذلك فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد بعد ما أخبرهم الخبر أقبل مشقلا على الحسن والحسين في حبل له وقاطمة تمشى عند ظهره لئلا يمتد له يومئذ عدة نسوة فقال شرحبيل لصاحبيه لقد علمنا ان الوادى اذا اجتمع اعلاه واسفله لم يردوا ولم يصدر والا عن رأيى واني والله ارى امرائكم لا والله ان كان هذا الرجل مبعوثا فكأن اول العرب طعننا في عينيه ورد اعلاه امره لا تذهب لنا من صدره ولا من صدر رؤسنا حتى يصيبنا بجائحة وان لا أدنى العرب منهم جوارا وان كان هذا الرجل نبيا مرسلانا فلا عنه لا يبقى منا على وجه الارض شعرا ولا ظفر الا هلك فقال له صاحبه فما رأى يا أبا مريم فقال ارى ان أحكمه فاني ارى رجلا لا يحكم شططا أبدا فقال له انت وذالك قال قلت لى شرحبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له انى قد رأيت خيرا من

ملا عسل فقال وما هو فقال حكمك اليوم الى الليل وليتك الى الصباح فهما حكمت فيما فهو جاز فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل ورائك أحد يثرب عليك فقال شرحبيل سئل صاحبي فسألها ما قاله لا ما رآه ولا يصدر الا عن رأي شرحبيل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يلا عنهم حتى اذا كان من الغد أتوه فكتب لهم هذا الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب النبي محمد رسول الله لتعبر ان كان عليهم حكمه في كل غرة وكل صفراء وبيضاء وسوداء ورقيق فاضل عليهم وترك ذلك كله لهم على ألفي حلة في كل رجب ألف حلة وفي كل صفراء ألف حلة وذو كرم الشروط وبقية السباق والفرص ان وفودهم كان في سنة تسع لان الزهري قال كان أهل نجران أول من أدى الجزية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وآية الجزية انما أنزلت بعد الفتح وهي قوله تعالى فأتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا أحمد بن داود المكي حدثنا بشر بن مهران

حدثنا محمد بن دينار عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن جابر قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم العاقب والطيب فدعاهما الى الملاعة فواعداه على ان يلاعناه الغداة قال فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخديده على وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل اليهما فابيا أن يجيبا وأقراله بالخراج قال فتسال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق لو قال لا لمطر عليهم الوادي نارا قال جابر وفيهم نرات ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم قال جابر أنفسنا وأنفسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ابن أبي طالب وأبناءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وهكذا رواه الحاكم في مستدركه عن علي ابن عيسى عن أحمد بن محمد بن الزهري عن علي بن حجر عن علي

تذكرته انتهى أقول هذا الحديث باللفظ أخرجه الطبراني كما ذكر في الترغيب والترهيب وروى السيوطي في الجامع الصغير الجوار أربعون دارا أخرجه البيهقي عن عائشة قال المناوي في شرحه وروى عن عائشة أو صاني جبريل بالجوار الى أربعين دارا وكلاهما ضعيف والمعروف المرسـل الذي أخرجه أبو داود وهكذا نقل عن السيوطي ثم قال ولنظـر مـرسل أبي داود حتى الجوار أربعون دارا هكذا وأشار قدما وعينا وخلفا قال الزركشي سنده صحيح وقال ابن حجر رجاله ثقات ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعا باللفظ المذكور ولكن سنده كما قال الزركشي ضعيف قال ابن حجر فيه عبد السلام بن أبي الحبيب منكر الحديث انتهى فهذا يؤيد أصل ما نقله القرطبي والله أعلم وقد ورد في القرآن ما يدل على ان المساكنة في مدينة مجاورة قال الله تعالى لننلن منته المتفقون الى قوله ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا فجعل اجتماعهم في المدينة جوارا وأما الاعراف في مسمى الجوار فهي تختلف باختلاف أهلها ولا يصح حمل القرآن على أعراف متعارفة واصطلاحات متواضعة (والصاحب بالجنب) الباء بمعنى في أو على بابها وهو الاولى ومعناها الملازمة أي حال كونه ملتصبا بالجنب أي بالقرب بجنبه قيل هو الرفيق في السفر قاله ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد والضحاك وقال علي ابن أبي طالب وابن مسعود وابن أبي ليلى هو الزوجة والمرأة وقال ابن جرير هو الذي يصحبك ويلزمك رجاء تنفعك وقال زيد بن أسلم هو جالسك في الخضر ورفيقك في السفر وامرأتك التي تضاجعك ولا يعبدان يتناول الآية جميع ما في هذه الاقوال مع زيادة عليها وهو كل من صدق عليه انه صاحب بالجنب أي بجنبك كمن يتفق بجنبك في تحصيل علم أو تعلم صناعة أو مباينة تجارة أو نحو ذلك فانه يصحبك وحصل بجنبك ومنهم من قعد في مسجد أو مجلس أو غير ذلك مع أدنى صحبة يملك وبينه (وابن السيل) قال مجاهد هو الذي يجتاز بك مارا والسيل الطريق فنسب المسافر اليه لمروره عليه ولزومه اياه فالاولى تفسيره

ابن مسهر عن داود بن أبي هند به عن علي بن مهران حدثنا محمد بن دينار عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن جابر قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم العاقب والطيب فدعاهما الى الملاعة فواعداه على ان يلاعناه الغداة قال فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخديده على وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل اليهما فابيا أن يجيبا وأقراله بالخراج قال فتسال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق لو قال لا لمطر عليهم الوادي نارا قال جابر وفيهم نرات ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم قال جابر أنفسنا وأنفسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ابن أبي طالب وأبناءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وهكذا رواه الحاكم في مستدركه عن علي ابن عيسى عن أحمد بن محمد بن الزهري عن علي بن حجر عن علي ابن مسهر عن داود بن أبي هند به عن علي بن مهران حدثنا محمد بن دينار عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن جابر قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم العاقب والطيب فدعاهما الى الملاعة فواعداه على ان يلاعناه الغداة قال فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخديده على وفاطمة والحسن والحسين ثم أرسل اليهما فابيا أن يجيبا وأقراله بالخراج قال فتسال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق لو قال لا لمطر عليهم الوادي نارا قال جابر وفيهم نرات ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم قال جابر أنفسنا وأنفسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ابن أبي طالب وأبناءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وهكذا رواه الحاكم في مستدركه عن علي ابن عيسى عن أحمد بن محمد بن الزهري عن علي بن حجر عن علي

به شيئا ولا تنا ولا صليب ولا صنم ولا طاغوت ولا نار ولا شيء بل نفرد بالعبادة لله وحده لا شريك له وهذه دعوة جميع الرسل قال الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ثم قال تعالى ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله وقال ابن جرير يعني بطبع بعضنا بعضا في معصية الله وقال عكرمة بسجد بعضنا لبعض فان تولوا فقلوا الشهدوا بانا مسلمون أي فان تولوا عن هذا النصف وهذه الدعوة فاشهدوا انتم على استراركم على الاسلام الذي شرعه الله لكم وقد ذكرنا في شرح البخاري عن درويته من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس عن أبي سفيان في قصته حين دخل على قيصر فسأله عن نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن صفته ونعمته وما يدعو اليه فاخبره بجميع ذلك على الجلية مع (٢٣٧) ان أبا سفيان اذ ذلك كان مشركا لم يسلم الا بعد وكان

ذلك بعد صلح الحديبية وقبل الفتح كما هو مصرح به في الحديث ولانه لم أسأله هل يغدر قال فقلت لا ونحن منه في مدة لا يدري ما هو صانع فيها قال ولم يكني كلمة ازيد فيها شيئا سوى هذه والفرض انه قال ثم جئ • بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فاذ فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الرئم سلم على من اتبع الهدى اما بعد فأسلم تسلم وأسلم يؤت الله أجره مرتين فان توليت فانما علمت اثم الاريسين وبأهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقلوا الشهدوا بانا مسلمون وقد ذكر محمد بن اسحق وغير واحد أن صدر سورة آل عمران الى بضع وثمانين آية منها نزلت في وفد نجران وقال الزهري هم أول من بدل

بمن هو على سفر فان على المقيم ان يحسن اليه وقيل هو المنقطع به في سفره للجمع أو للزور أو لطلبوا الاظهار بقول المسافر من غير قيد الانقطاع وقيل هو الضيف قاله القاري وقد وردت أحاديث صحيحة في اكرام الضيف وجازته ثلاثة أيام في الصحيحين وغيرهما (و) احسنوا الى (ما ملكت أيمانكم) من الارقاء احسانا وهم العبيد والاماء وقيل أعم فيشمل الحيوانات وهي غير الارقاء أكثر فيد الانسان منهم فغلب جانب الكثرة وأمر الله بالاحسان الى كل مملوك آدمي وغيره قاله القاري والاول أولى وقد أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بانهم يطعمون مما يطعم مالكمهم ويابسون مما يابس قال مجاهد فاخلولك الله فاحسن حبه كل هذا أوصى الله به وعن مقاتل نحوه والاحسان اليهم ان لا يكتفهم ما لا يطيقونه ولا يؤذيهم بالكلام الخشن وأن يعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه بقدر الكفاية وعن علي بن أبي طالب قال كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصلاة واقفوا الله فيما ملكت أيمانكم وقد ورد مر فوعا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بر الوالدين وفي صلة القرابة وفي الاحسان الى السامى والجار وفي القيام بما يحتاج اليه الممالك أحاديث كثيرة قد اشتملت عليها كتب السنة لا حاجة بنا الى بسطها هنا وقوله (ان الله) علة لمحذوف تقديره ولا تتفخروا عليهم لان الله (لا يحب من كان مختالا) ذا الخيلاء وهو الكبر والفيه اسم فاعل من اختال يمتثال أى تكبر وأعجب بنفسه أى لا يحب من كان متكبرا تأئم على الناس (خفورا) متفخرا عليهم والفخر المدح للنفس والتناول وتعدد المناقب والمحسن وخص هاتين الصفتين لانهما يحتملان صاحبهما على الانفة مما تدب الله اليه في هذه الآية يعني يأنف من أقاربه الفقراء ومن جيرانه الضعفاء وغيرهم ولا يلتفت اليهم ومن كان متكبرا لا يقوم بحقوق الناس وقد ورد في ذم الاختيال والكبر والفخر ما هو معروف (الذين يجنلون) الجذل المذموم في الشرع هو الامتناع من أداء ما أوجب الله وهو لا

الجزية ولا خلاف ان آية الجزية نزلت بعد الفتح فما لجمع بين كثرة هذه الآية قبل الفتح الى هرقل في جملة الكتاب وبين ما ذكره محمد ابن اسحق والزهري والحوادث من وجوه أحدها يحتمل ان هذه الآية نزلت مرتين مرة قبل الحديبية ومرة بعد الفتح الثاني محتمل ان صدر سورة آل عمران نزل في وفد نجران الى هذه الآية وتكون هذه الآية نزلت قبل ذلك ويكون قول ابن اسحق الى بضع وثمانين آية ليس بمحفوظ لدلالة حديث أبي سفيان الثالث يحتمل ان قدوم وفد نجران كان قبل الحديبية وان الذى بذلوه مصالحة عن المباهلة لعل وجه الجزية بل يكون من باب المهادنة والمصالحة ووافق نزول آية الجزية بعد ذلك على وفق ذلك كما جازى فرض الخس والاربعة اجناس وفق ما فعله عبد الله بن جحش في تلك السرية قبل بدر ثم نزلت فريضة القسم على وفق ذلك الرابع يحتمل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر بكتب هذا في كتابه الى هرقل لم يكن انزل بعد ثم انزل القرآن موافقة له صلى الله عليه وسلم كما نزل

بموافقة عمر بن الخطاب في الحجاب وفي الاسارى وفي عدم الصلاة على المنافقين وفي قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وفي قوله عسى ربه ان يطلقكن ان يبدها أزواجا خيرا منكن الآية (يا أهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الامن بعده أفلا تعقلون ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما ما كان من المشركين ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين) ينكر تبارك وتعالى على اليهود والنصارى في محاجتهم في ابراهيم الخليل عليه السلام ودعوى كل طائفة منهم انه كان منهم كما قال محمد بن اسحق بن يسار حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه قال اجتمعت نصارى نجران واحبار (٣٢٨) يهود عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا عنده فقالت الاحبار

ما كان ابراهيم الا يهوديا وقالت النصارى ما كان ابراهيم الا نصرانيا فانزل الله تعالى يا أهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم الآية أى كيف تدعون ايها اليهود انه كان يهوديا وقد كان زمنه قبل ان ينزل الله التوراة على موسى وكيف تدعون ايها النصارى انه كان نصرانيا وانما حدثت النصرانية بعد زمنه بدهر ولهذا قال تعالى أفلا تعقلون ثم قال تعالى ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم الآية هذا انكار على من يحتاج فيما لا علم له به فان اليهود والنصارى تحتاجوا في ابراهيم بلا علم ولو تحتاجوا فيما بأيديهم منه علم مما يتعلق بأديانهم التي شرعت لهم الى حين بعثة محمد صلى الله عليه وسلم لكان أولى بهم وانما تكلموا فيما لا يعلمون فانكر الله عليهم ذلك وأمرهم برد ما لا علم لهم به الى عالم الغيب والشهادة الذى

المذكورون في هذه الآية ضمو الى ما وقعوا فيه من الجبل الذى هو أشرف خصال الشرماء هو أفقح منه وأدل على سقوط نفس فاعله وبوغه في الرذالة الى غايتها (و) هو انهم مع بخلهم باموالهم وبعامتهم وكتهم لما أنعم الله به عليهم من فضله (يا مروء الناس بالجبل) كأنهم يجدون في صدورهم من جود غيرهم بما له حرجا ومضاضة فلا كثرا لله في عبادته من أمثالكم هذه أموالكم قد بخلتم بها لكونكم تظنون انتقاصها باخراج بعضها في مواضعها فبالكم بخلتم باموال غيركم مع انه لا يلحقكم في ذلك ضرر وهل هذا الاغاية اللوم ونهاية الحق والرعاية وقيع الطباع وسوء الاختيار وقد قيل ان المراد بهذه الآية اليهود فانهم جمعوا بين الاختيال والفخر والجبل بالمآل وكتما ما أنزل الله في التوراة في الجبل أربع لغات ففتح الباء والخاء وضمهما وفتح الباء مع سكون الخاء وضم الباء مع سكون الخاء وقرئ بها جميعا وقرأ الجمهور بالاخيرة (و) يكتفون ما آتاهم الله من فضله من صنعة محمد أو من العلم أو الغنى قبل المراد بها المنافقون ولا يخفى ان اللفظ أوسع من ذلك وأكثر شمولاً وأعم فائدة (وأعتدنا للكافرين) يعنى الجاحدين لنعمة الله عليهم (عذابا مهينا) في الآخرة عن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خصلتان لا تجتمعان في مؤمن الجبل وسوء الخلق أخرجه الترمذى واستغربه (والذين يتفقون أموالهم ربنا الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) عطف على قوله الذين يتحلون ووجه ذلك ان الاولين قد فرطوا بالبخل وبأمر الناس به وبكتم ما آتاهم الله من فضله وهؤلاء أفرطوا ببذل أموالهم في غير مواضعها بمجرد الرأى والسبعة وليقال ما أحتجهم وما أجودهم كما يفعلون من يردان يتسامع الناس بأنه كريم ويتناول على غيره بذلك ويشمخ بأنفه عليه مع ما ضم الى هذا الاتفاق الذى يعود عليه بالضرر من عدم الايمان بالله واليوم الآخر أى لا يصدقون بتوحيد الله ولا بالمعاد الذى فيه جزاء الاعمال انه كائن وكررت لا وكذلك الباء اشعار بان الايمان بكل منهما منتف على حدته قبل نزلت في اليهود وقيل في

يعلم الامور على حقائقها وجليتها ولهذا قال تعالى والله يعلم وأنتم لا تعلمون ثم قال تعالى ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما أى متحنفا عن الشرك قاصدا الى الايمان وما كان من المشركين وهذه الآية كالتى تقدمت في سورة البقرة وقالوا كونوا هودا ونصارى تهتدوا الآية ثم قال تعالى ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه الآية يقول تعالى أحق الناس باتباع ابراهيم الخليل الذين اتبعوه على دينه وهذا النبي يعنى محمد صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا من أصحابه المهاجرين والانصار ومن تبعهم بعدهم قال سعيد بن منصور حدثنا أبو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي ولاقمن النبيين وان ولى منهم أبى وخليل بنى عز وجل ثم قرأ ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه الآية وقدرناه الترمذى والبراز من حديث أبى أحمد الزبيرى عن سفيان الثورى عن أبيه به ثم قال البراز ورواه غير أبى أحمد عن سفيان عن أبيه عن أبى الضحى عن عبد الله ولم يذكر مسروقا وكذا رواه الترمذى من طريق وكيع

تعالى عن حسد اليهود للمؤمنين
وبغيتهم اياهم الاضلال واخببر أن
وبال ذلك انما يعود على أنفسهم
وهم لا يشعرون انهم مذكور بهم
ثم قال تعالى منكر اعليهم يا اهل
الكتاب لم تكفرون بايات الله وانتم
تشهدون أى تعلمون صدقها
وتحققون حقها يا اهل الكتاب
لم تلبسوا الحق بالباطل وتكتمون
الحق وانتم تعلمون أى تكتمون
ما في كتبكم من صفة محمد صلى الله
عليه وسلم وانتم تعرفون ذلك
وتكتمونه وقالت طائفة من
أهل الكتاب آمنوا بالذى أنزل على
الذين آمنوا وجه النهاروا كذبوا
آخرا الآية هذه مكية أرادوها
للبطوا على الضعفاء من الناس
أمريدينهم وهو أنهم اشتتروا
بينهم أن يظهروا الايمان أول النهار
وبعد لوامع المسلمين صلاة الصبح
فأذابه آخر النهار ارتدوا الى دينهم
ليقول الجاهلة من الناس انما ردهم

الى دينهم اطلعهم على نقية وعيب في دين المسلمين ولهذا قال لعلمهم يرجعون وقال ابن ابي نجيم عن مجاهد في قوله تعالى اخبرنا عن اليهود وبهذه الآية يعني يهودا صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح وكثروا آخر النهار كرامتهم ليرى الناس ان قد بدت لهم الضلالة منه بعد ان كانوا اتبعوه وقال العوفي عن ابن عباس قالت طائفة من أهل الكتاب اذ القيمت أحباب محمد أول النهار فأمروا واذا كان آخره فصولا انكم لعلمهم يتولون هؤلاء أهل الكتاب وهم أعلم منا وهكذا روى عن قتادة والسدي والربيع وابن مالك وقوله تعالى ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم أي لا تطمعنوا وتظهوروا بكم لا تتبع دينكم ولا تظهروا ما يديكم الى المسلمين فيؤنوا به ويحبوا به عليكم قال الله تعالى قل ان الهدى لله أي هو الذي يهدي قلوب المؤمنين الى آتم الايمان بما ينزله على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات والدلائل القاطعات والحجج الواضحات وان كنتم تالين اليه ومما يديكم

من صفة محمد النبي الاحمى في كتبكم نقلتهوها عن الانبياء الاقدمين وقوله ان يؤتى أحد مثل ما أنؤمنتم أو يحاجوكم عند ربكم يقولون لا تظهر واما عندكم من العلم للمسلمين فيعلموه منكم ويساؤونكم فيه ويمتازون به عليكم لشدة الايمان به أو يحاجوكم به عند ربكم أى يتخذوه حجة عليكم عافى أيديكم فتقوم به عليكم الدلالة وترتكب الخجة في الدنيا والآخرة قال الله تعالى قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء أى الامور كلها تحت تصرفه وهو المعطى المانع عن على من يشاء بالايان والعلم والتصرف التام ويضل من يشاء فيعصى بصره وبصيرته ويختم على قلبه ويجمعه ويجمع على بصره غشاوة وله الخجة التامة والحكمة البالغة وانه واسع عليهم يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم أى اختصكم أيها المؤمنون من الفضل بما لا يحصى ولا يوصف بما شرف به نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء وهذا كم به الى أكمل (٢٤٠) الشرائع (ومن أهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من ان

تأمنه بيدار لا يؤده اليك الامامت عليه فاعلم ذلك بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعملون بلى من أوفى بعهدته واتق فان الله يحب المتقين) يخبر تعالى عن اليهود بان منهم الخونة ويحذر المؤمنين من الاعتزاز بهم فان منهم من ان تأمنه بقنطار أى من المال يؤده اليك أى وما دونه بطريق الاولى أن يؤده اليك ومنهم من ان تأمنه بيدار لا يؤده اليك الامامت عليه فاعلم أى بالمناجاة والملازمة واللاحاق في استخلاص حقك واذا كان هذا صنيعه في الدينار فما فوقه أولى أن لا يؤده اليك وقد تقدم الكلام على القنطار في اول السورة واما الدينار فمعرفة وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا سعيد بن عمرو السكوني حدثنا ببيعة عن زياد بن الهيثم حدثني مالك بن دينار قال انما سمى الدينار لانه دين ونازل وقيل معناه من أخذه بحقه فهو

وقرأ الحسن نضاعفها بالنون والياقون لياهر هي الاربع وقد تقدم الكلام في المضاعفة والمراد مضاعفة ثواب الحسننة لان مضاعفة نفس الحسننة بان تجعل الصلاة واحدة صلاتين مما لا يعقل عن سعيد بن جبير وان يك حسننة وزن ذرة زادت على سبابة يضاعفها فاما المنرك فيخفف بها عند العذاب ولا يخرج من النار أبدا قال قتادة لأن تنضل حسناتي على سبابة فيعقل ذرة أحب الى من الدنيا وما فيها وفي الباب أحاديث يطول ذكرها وهذا عند الحساب (ويؤتى) أى يعط صاحبها (من لدنه) أى من عنده على نهج التنضل زائد على ما وعده في مقابلة العمل (أجر أعظميا) يعنى الجنة قال أبو هريرة اذا قال الله أجر أعظميا فمن يقدر قدره (فكيف) يكون حال هؤلاء الكفار من اليهود والنصارى والمشركين والمنافقين أو حال كفار قريش خاصة يوم القيامة هذا الاستهزام معناه التوبيخ والتزريع (اذا جئنا من كل أمة بشهيد) قال ابن عباس انه يؤتى نبي كل أمة بشهيد عليهم اولها (وجئنا بك على هؤلاء) أى الانبياء أو جميع الامم أو المنافقين أو المشركين وقيل على المؤمنين (شهادا) عن ابن مسعود قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرأ على القرآن قلت يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل قال نعم انى أحب أن أسمعهم غيرى فقرأت سورة النساء حتى آتيت الى هذه الآية فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسنك الآن فاذا عيناه تذرفان أخرجه الشيخان واللفظ للبخارى وأخرجه الحاكم وصححه من حديث عمرو بن حريث (يؤتى شهيدون الذين كفروا وعصوا الرسول) فيما أمرهم به من التوحيد (لو تسوى بهم الارض) وقرئ تسوى بفتح التاء وتشديد السين وبفتحها وتخفيف السين أى ان الارض هي التي تسوى بهم أى انهم تنموا والواقتحت لهم الارض فساخاؤها وقيل بهم يعنى عليهم وعلى القراءة الاولى أى بالبناء لا دفعه ول معناه لو سوى الله بهم الارض فيجعلهم والارض سواء حتى لا يعينوا (ولا يكتون الله حديثا) أى انهم لا يقدر على

دينه ومن أخذه بغير حقه فله النار ومناسب أن يذكروهما الحديث الذى علقه البخارى في غير موضع الكتم من صحيفته ومن أحسنها ساقاه في كتاب الكفالة حيث قال وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال آتني بالشهداء أهدمهم فقال كفى بالله شهيدا قال آتني بالكفيل قال كفى بالله كذبيلا قال صدقت فدفعها اليه الى أجل مسمى فخرج في الجرف فضى حاجته ثم التمس من كبار كسبه اليه قدم عليه في الاجل الذى اجله فلم يجد من يكافأه اخذ خشبة فنقرها فادخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم رجع موضعها ثم آتى بها الى الجرف فقال اللهم انك تعلم انى استسلفت فلانا ألف دينار فسألتى شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا وسألتى كفيلا فقلت كفى بالله كنيلا ففرضت بك وانى جهدت ان أجدهم كى أبعث اليه الذى له فلم أقدر وانى استودعتك كاهرى بها فى البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلتمس

من يكايخج الى بلده نخرج الرجل الذي كان أسافه لينظر لعل من يكايحيته بجاله فأذا بالخشب التي فيها المال فآخذها لاهله حطباً فلما كسرها وجد المال والحمية ثم قدم الرجل الذي كان تسلف منه فأتى بالف دينار وقال والله ما زلت جاهد في طلب مركب لا تسلك بمالك فما وجدت من كايقبل الذي أتيت فيه قال هل كنت بعثت الى بشى قال ألم أخبرك انى لم أجدهم بكايقبل هذا قال فان الله قد أدى عنك الذي بعثت في الخشب فأنصرف بالف دينار أشد اهكذارواه البخارى في موضع معلة الصيغة الحزم وأسند في بعض المواضع من الصحيح عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه زرواه الامام أحمد في مسنده هكذا مطولاً عن يونس بن محمد المؤدب عن الليث به ورواه البرازي في مسنده عن الحسن بن مدرك عن يحيى بن جاد عن أبي عوانة عن عرين بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه ثم قال لا يروى عن النبي صلى الله (٢٤١) عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد كذا قال وهو خطأ لما تقدم وقوله ذلك

بانهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل أى انما حلتهم على جحود الحق انهم يقولون ليس علينا في ديننا خرج في كل أموال الاميين وهم العرب فان الله قد أحلها لنا قال الله تعالى ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون أى وقد اختلفوا هذه المقالة وأتفكروا بها هذه الضلالة فان الله حرم عليهم كل الاموال الاجتبهها وانما حرم قوم بهت قال عبد الرزاق أنا بنامعمر عن أبي اسحق الهمداني عن ابى صعصعة بن زيدان رجلاً سأل ابن عباس فقال اننا نصيب في الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والشاء قال ابن عباس فتقولون ماذا قال تقول ليس علينا بذلك بأس قال هذا كما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل انهم اذا أدوا الجزية لم تحل اليكم أموالهم الا بطيب أنفسهم وكذا رواد النورى عن أبي اسحق بنخوة وقال ابن أبي حاتم

الكتيم في مواطن دون مواطن قال ابن عباس لا يكتون أى بجوارحهم ولا يقدرون على ذلك يعنى تشهد عليهم الجوارح والاعضاء والزمان والمكان فلم يستطعوا الكتمان قال الزجاج هذا كلام مستأنف لان ما علموا ظاهره عند الله لا يقدر على كتمانهم وقال بعضهم المعنى يودون ان الارض سويت بهم وانهم لم يكتوا واحداً لانه يظهر كذبهم (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) جعل الخطاب خاصاً بالمؤمنين لانهم الذين كانوا يقربون الصلاة حال السكر وأما الكفار فهم لا يقر بوضع سكارى ولا غير سكارى قال أهل اللغة اذا قيل لا تقرب بفتح الراء كان معناه لا تلبس بالفعل واذا كان بضم الراء كان معناه لا تدن منه والمراد هنا النهى عن التلبس بالصلاة وغشيانها وبه قال جماعة من المفسرين واليه ذهب أبو حنيفة وقال آخرون المراد بوضع الصلاة وبه قال الشافعى وعلى هذا فلا بد من تقدير مضاف ويقوى هذا قوله ولا جنبوا الا عابري سبيل وقالت طائفة المراد الصلاة وموضعها معالانهم كانوا حينئذ لا يأتون المسجد الا للصلاة ولا يصلون الا للجمعة فكأنما تلازمين وسكارى جمع سكران مثل كسالى جمع كسلان وقرئ سكرى بالفتح وهو تكسير سكران وقرأ الأعشى سكرى كجلى والسكر لغة السدوم منه قيل لما يعرض للمرء من شرب المسكر لانه يسد ما بين المرء وعقله وأكثروا يقال السكر لا زالة العقل بالمسكر وقد يقال ذلك لازالة بعضه ونحوه من عشق وغيره والسكر بالفتح وسكون الكاف حبس الماء بالكسر نفس الموضع المسدود وأما السكر بفتحهما فإيسكر به من المشروب ومنه سكر اورز فاحسنوا وذهب العلماء كافة الى ان المراد بالسكر هنا سكر الخمر الا الضحالة فانه قال المراد سكر النوم وقال ابن عباس النعاس وسبأى بيان سبب نزول الآية وبه يدفع ما يخالف الصواب من هذه الاقوال (حتى تعلموا ما تقولون) هذا غاية النهى عن قربان الصلاة في حال السكر أى حتى يزول عنكم أثر السكر وتعلموا ما تقولونه وتصحوا وتيقنوا من السكر فان السكران لا يعلم ما يقولونه وقد

(٣١ - فتح البيان ثانياً) حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا يعقوب حدثنا جعفر عن سعيد بن جبيرة قال لما قال أهل الكتاب ليس علينا في الاميين سبيل قال نبى الله صلى الله عليه وسلم كذب أعداء الله ما من شئ كان في الجاهلية الا وهو تحت قدسها من الامانة قائم مؤداة الى البر والفاجر ثم قال تعالى بلى من أوفى بعهده واتقى أى لكن من أوفى بعهده واتقى من أوفى بعهده واتقى من أوفى بعهده واتقى منكم يا أهل الكتاب الذى عاهدكم الله عليه من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم اذ ابعث كما أخذ العهد والميثاق على الانبياء وأتمهم بذلك واتقى محارم الله واتبع طاعته وشرب عتته التى بعث بها خاتم رسوله وسيدهم فان الله يحب المتقين (ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يرحمهم ولهم عذاب أليم) يقول تعالى ان الذين يعتاضون عما عاهدوا الله عليه من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وكفرته للناس وبيان أمره وعن أيمانهم

الكاذبة الفاجرة الاسمة بالاثمان القليلة الزهيدة وهى عروض هذه الحياة الدنيا القانية الزائلة أو تلك لاخلق لهم فى الآخرة أى لا نصيب لهم فيها ولا حظ لهم منها ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة أى برحمة منه لهم يعنى لا يكلمهم الله كلام لطف بهم ولا ينظر اليهم بعين الرحمة ولا يزكهم أى من الذنوب والادناس بل يأمرهم الى النار ولهم عذاب أليم وقد وردت أحاديث تتعلق بهذه الآية الكريمة فلنذكر منها ما يتيسر الحديث الاول قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا شعبة قال قال علي بن مدرك أخبرني قال سمعت أبا زرعة عن ع نخر شعبة بن الحر عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قلت يا رسول الله من هم خسر وأخابوا قال وأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات قال المسبل والمنفق سلعتهم بالخلف الكاذب والمنان ورواه (٢٤٢) مسلم وأهل السنن من حديث شعبة به طريق أخرى قال أحمد حدثنا

اسماعيل عن الجري عن ابى العلاء ابن الشخير عن أبى الاحسن قال اقيت أنا بذرف قلت له بلغنى عنك أنك تحدث حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما الله لا يخفى انى انك كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما سمعته منه فما الذى بلغنى عنى قلت بلغنى أنك تقول ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشنؤهم الله قال قلته وسمعتك قلت فمن هؤلاء الذين يحبهم الله قال الرجل يلقى العدو فى فئسة فيمنصب لهم ثم يحرقه حتى يقتل أو يفتح لاصحابه والقوم يسافرون فيطول سراهم حتى يجوعوا ويمسوا الارض فيسئلون فيتنهى أحدهم فيصلى حتى يوقظهم لرحيلهم والرجل يكون له حتى يؤذيه فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهم يموت أو طعن قتل ومن هؤلاء الذين يشنؤهم الله قال التاجر الخلف أو قال البائع الخلف والفقير

تسلك به ذامن قال ان طلاق السكران لا يقع لانه اذا لم يعلم ما يقوله انتفى القصد وبه قال عثمان بن عفان وابن عباس وطاوس وعطاء القاسم وربيعة وهوقول الليث بن سعد واسحق وأبي ثور والمزنى واختاره الطحاوى وقال أجمع العلماء على ان طلاق المعتوه لا يجوز والسكران معتوه كالموسوس وأجازت طائفة وقوع طلاقه وهو محكى عن عمر بن الخطاب ومعاوية وجاعة من التابعين وهوقول أبى حنيفة والثورى والاوزاعى واختلف قول الشافعى فى ذلك وقال مالك يلزمه الطلاق والقود فى الجراح والقتل ولا يلزمه النكاح والبيع أخرجه عبد بن حميد وأبو داود والترمذى وحسنه والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والضيافة المختارة عن علي بن أبى طالب قال صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاماً فدعانا وسقانا من الخمر فأخذت الخمر منا وحضرت الصلاة فقدموا فى قرات قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون ونحن نعبد ما نعبدون فأمر الله هذه الآية وأخرج ابن جرير وابن المنذر ان الذى صلى بهم عبد الرحمن وروى بالفاظ من طرق (ولاجنبنا الاعابرى سبيل) الجنب لا يؤث ولا يثنى ولا يجمع لانه ملحق بالمصدر كالبعد والقرب قال الفراء جنب الرجل وأجنب من الجنابة وهو المشهور فى اللغة والنصيح وبه جاء القرآن وقيل يجمع الجنب فى لغة على أجنب مثل عنق وأعناق وطنب وأطناب والمعنى جنباً بابلج وانزال ونصبه على الحال والاستثناء مفرغ أى لا تقربوها فى حال من الاحوال الا فى حال عبور السبيل والمراد به هنا السفر فانه يجوز لكم أن تصلوا بالتميم وهذا قول علي وابن عباس وابن جبير ومجاهد والحكم وغيرهم قالوا لا يصح لاحد أن يقرب الصلاة وهو جنب الا بعد الاغتسال الا المسافر فانه يتيم لان الماء قد يعدم فى السفر لا فى الحضر فان الغالب انه لا يعدم وقال ابن مسعود وعكرمة والنخعي وعمر بن دينار ومالك والشافعى عاب السبيل هو المجتاز فى المسجد وهو مروي عن ابن عباس فيكون معنى الآية على هذا لا تقربوا مواضع الصلاة وهى المساجد فى حال الجنابة الا أن

الخطا والنجيل المذان غريب من هذا الوجه الحديث الثانى قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن

بحر بن حازم حدثنا عدى بن عدى أخبرني رجاء بن حيوة والعرس بن عميرة عن أبيه عدى هو ابن عميرة الكندى قال خاصم رجل من كندة يقال له امرؤ القيس بن عامر رجلاً من حضرموت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أرض فقص على الحضرمي بالبيئة فلم يكن له بينة فقصى على امرئ القيس باليمن فقال الحضرمي أمكنته من اليمن يا رسول الله ذهبت ورب الكعبة أرضى فقال النبي صلى الله عليه وسلم من خلف علي بن عيينة كاذبة لم تقطع بها مال أحد لى الله عز وجل وهو عليه غضبان قال رجاء وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يشتركون به عهد الله وأيمانهم ثم نقلا لقليل فقال امرؤ القيس ماذا لمن تركها يا رسول الله فقال الجنة قال فاشهد أنى قدرتكها لكها ورواه النسائى من حديث عدى بن عدى به الحديث الثالث قال أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن

شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين هو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان فقال الاشعث في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود أرض فجعدني أرضي فقدمته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك بينة قلت لا فقال لليهودي احلف فقلت يا رسول الله اذا اختلف فيذهب تعالى فأنزله الله عز وجل ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثم اقلوا الآية أخرجه من حديث الاعمش طريق أخرى قال أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم بن أبي النجود عن شقيق بن سلمة حدثنا عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال فجاء الاشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن فحدثناه فقال كان في هذا الحديث خاصية ابن عمر (٢٤٣) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بئر

كانت لي في يده فجعدني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتك انها بئر والا فيمينه قال قلت يا رسول الله مالي بينة وان تجعلها بيمينه يذهب بئري ان خصمي امرؤ فاجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان قال وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثم اقلوا الآية الحديث الرابع قال أحمد حدثنا يحيى بن غيلان قال حدثنا رشدين عن زياد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى عبادا لا يكلمهم يوم القيامة ولا يزكهم ولا ينظر اليهم قيل ومن أولئك يا رسول الله قال متبرئ من والديه ورأب عنهما ومتبرئ من ولده ورجل أنعم عليه قوم فكفرتهم وتبرأ منهم الحديث الخامس قال ابن أبي حاتم

تكونوا محتازين فيها من جانب الى جانب وفي القول الاول قوة من جهة كون الصلاة فيه باقية على معناها الحقيقي وضعف من جهة ما في حل عابر السبيل على المسافرين ومعناه انه يقرب الصلاة عند عدم الماء بالتميم فان هذا الحكم يكون في الحاضر اذا عدم الماء كما يكون في المسافرين وفي القول الثاني قوة من جهة عدم التكليف في معنى قوله الا عابري سبيل وضعف من جهة حل الصلاة على مواضعها وبالجملة فالحال الاول اعنى قوله وانتم سكارى تقوى بقاء الصلاة على معناها الحقيقي من دون تقدير مضاف وسبب نزول الآية كما سبق يقوى ذلك وقوله الا عابري سبيل يقوى تقدير المضاف أى لا تقربوا مواضع الصلاة ويمكن أن يقال ان بعض قيود النهى أعنى لا تقربوا وهو قوله وانتم سكارى يدل على أن المراد بالصلاة معناها الحقيقي وبعض قيود النهى وهو قوله الا عابري سبيل يدل على ان المراد بمواضع الصلاة ولا مانع من اعتبار كل واحد منهما مع قيده الدال عليه ويكون ذلك بمنزلة نهين مقيد كل واحد منهما بما قيدوهما لا تقربوا الصلاة التي هي ذات الاذكار والاركان وانتم سكارى ولا تقربوا مواضع الصلاة حال كونكم جنبا لا حال عبوركم المسجد من جانب الى جانب وغاية ما يقال في هذا انه من الجمع بين الحقيقة والجاز وهو جائز بتأويل مشهور وقال ابن جرير بعد حكمته للقولين والاولى قول من قال ولا جنبا الا عابري سبيل الاحتياز طريق فيه وذلك انه قد بين حكم المسافرين اذا عدم الماء وهو جنب في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر الآية فكان معلوما بذلك أى ان قوله ولا جنبا الا عابري سبيل لو كان معنيابه المسافرين لم يكن لاعادة ذكره في قوله وان كنتم مرضى أو على سفر معنى منهوم وقد مضى ذكر حكمه قبل ذلك فاذا كان ذلك كذلك فتأويل الآية يأبى الذين آمنوا لا تقربوا المساجد للصلاة مصلين فيها وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا تقربوها أيضا جنبا حتى تغتسلوا الا عابري سبيل قال وعابري السبيل المجتاز مرأوقطعا يقال منه عبرت هذا الطريق فأنا أعبره عبرا وعبورا ومنه قيل عبر فلان

حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا شمس أبا نا العوام يعني ابن حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن يعني السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى ان رجلا أقام سلعة له في السوق خلف بالله لقد اعطى بها مال لم يعطه ليقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت هذه الآية ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثم اقلوا الآية ورواه البخاري من غير وجه عن العوام الحديث السادس قال الامام أحمد حدثنا وكيع عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل منع ابن السبيل فضل ما عنده ورجل حلف على سلعة بعد العصر يعني كذا بورجل بايع اماما فان أعطاه وفيه وان لم يعطه لم يفله ورواه أبو داود والترمذي من حديث وكيع وقال الترمذي حديث حسن صحيح (وان منهم لفر يقابلون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هم من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هم من عند الله ويقولون على الله الكذب

وهم يعلمون) يخبر تعالى عن اليهود عليهم لعائن الله انهم فريقا يحرفون الكلم عن مواضعه ويبدلون كلام الله ويزيلونه عن المراد به ليوهمو الجهلة انه في كتاب الله كذلك وينسبونه الى الله وهو كذب على الله وهم يعلمون من أنفسهم أنهم قد كذبوا واقتروا في ذلك كله ولهذا قال تعالى ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون وقال مجاهد والسعي والحسن وقناة والريبع بن أنس يلوون ألسنتهم بالكتاب يحرفونه وهكذا روى البخاري عن ابن عباس أنهم يحرفون ويزيلون وليس أحدم من خلق الله يزل لفظ كتاب من كتب الله لكنهم يحرفونه يؤولونه على غير تأويله وقال وهب بن منبه ان التوراة والانجيل كما أنزلها الله تعالى لم يغير منها حرف ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل وكتب كانوا يكتبونها من عند أنفسهم ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله فاما كتب الله فانها محفوظة لا تحول رواه ابن (٢٤٤) أبي حاتم فان عني وهب ما يابدهم من ذلك فلا شك انه قد دخلها التبديل

والتحريف والزيادة والنقص وأما تعريب ذلك المشاهد بالعربية ففيه خطأ كبير وزيادات كثيرة ونقصان وهم فاحش وهو من باب تفسير المعرب المعبر وفهم كثير منهم بل أكثرهم بل جميعهم فاسد وأما ان عني كتب الله التي هي كتبه من عنده فتلك كما قال محفوظه لم يدخلها شيء (ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانية بما كنتم تعملون الكتاب وبما كنتم تدرسون ولا يأمركم ان تخذلوا الملائكة والنبين أربابا يأمركم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون) قال محمد بن اسحق حدثنا محمد بن أبي محمد عن عكرمة أوسه عيدين جبير عن ابن عباس قال قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الاحبار من اليهود والنصارى من أهل خيبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

النهر اذا قطعه وجاوزه ومنه قيل الناقاة القوية هي عبر اسفار لقوتها على قطع الاسفار قال ابن كثير وهذا الذي نصره يعني ابن جرير هو قول الجمهور وهو الظاهر من الآية انه انتهى (حتى تغتسلوا) غاية للنهي عن قربان الصلاة ومواضعها حال الجنابة والمعنى لا تقربوها حال الجنابة حتى تغتسلوا الاحال عبوركم السبيل وعن علي قال نزلت في المسافر تصيبه الجنابة فيتميمه ويصلي وقال ابن عباس ان لم تجدوا الماء فقد أحلت أن تمسحوا بالارض وعن مجاهد قال لا يبرأ من الجنابة ولا الحائض في المسجد انما أنزلت ولا جنبا لا عارى سبيل للمسافر يتميم ثم يصلي (وان كنتم مرضى) المرض عبارة عن خروج البدن عن حد الاعتدال والاعتدال الى الاعوجاج والشذوذ وهو على ضربين كبير وبسيط والمراد هنا أن يخاف على نفسه التلف أو الضرر باستعمال الماء أو كان ضعيفا في بدنه لا يقدر على الوصول الى موضع الماء وروى عن الحسن انه يتطهر وان مات وهذا باطل يدفعه قوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله ولا تقنطروا أنفسكم وقوله يريد الله بكم اليسر (أو على سفر) فيه جواز التيمم لمن صدق عليه اسم المسافر والخلاف مبسوط في كتب الفقه وقد ذهب الجمهور الى انه لا يشترط ان يكون سفر قصر وقال قوم لا بد من ذلك وقد أجمع العلماء على جواز التيمم للمسافر واختلوا في الحائض فذهب مالك وأصحابه وأبو حنيفة ومحمد الى انه يجوز في الحضر والسفر وقال الشافعي لا يجوز للحاضر الصحيح أن يتيمم الا ان يخاف التلف (أو جاء أحد منكم من الغائط) هو المكان المنخفض المظلم من الارض والجحى منه كناية عن الحدث والجمع الغيطان والاعواط وكانت العرب تقصد هذا الصنف من المواضع لقضاء الحاجة تسترا عن أعين الناس ثم يسمي الحدث الخارج من الانسان غائطا توسعا من باب تسمية الشيء باسم مكانه ويدخل في الغائط جميع الاحداث الناقضة للوضوء (أو ألامستم النساء) وقرئ لمستم قيل المراد بما في القراءتين الجماع وقيل المراد به مطلق المباشرة وقيل انه يجمع الامرين جميعا

ودعاهم الى الاسلام أتريديا محمدان نعبدا كما نعبداك كما نعبدا عيسى بن مريم فقال رجل من أهل خيبر ان نصراني وقال يقال له الرئيس أو ذاك تريد منا يا محمد واليه تدعوننا أو كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله ان نعبد غير الله أو كما قال نعبادة غير الله ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني أو كما قال صلى الله عليه وسلم فانزل الله في ذلك من قولهما ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة الى قوله بعد اذ أنتم مسلمون فقوله ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله أي ما ينبغي لبشر ان آتاه الله الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس اعبدوني من دون الله أي مع الله فاذا كان هذا لا يصلح لني ولا لمسل فلان لا يصلح لاحد من الناس غيرهم بطريق الاولى والاحرى ولهذا قال الحسن البصري لا ينبغي هذا المؤمن ان يأمر الناس بعبادته قال وذلك ان القوم كان يعبد بعضهم بعضا يعني أهل الكتاب كانوا يعبدون أحبارهم

ورهبانهم كما قال الله تعالى اتخذوا أحوالهم الحرام وحرموا عليهم الحلال فاقبعوههم فذلك عبادتهم إياهم فالجهلة من الأحرار
والرهبان ومشايخ الضلال يدخلون في هذا الذم والتوبيخ بخلاف الرسل وأتباعهم من العلماء العاملين فأنهم إنما يأمر
الله به وبلغتهم إياه رسلة الكرام وأنما ينهونهم عما نهاهم الله عنه وبلغتهم إياه رسلة الكرام فالرسل صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين هم السفراء بين الله وبين خلقه في أداء ما أحلوه من الرسالة وإبلاغ الأمانة فقاموا بذلك أتم القيام ونصحووا الخلق وبلغوهما الحق
وقوله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون أى ولكن يقول الرسول للناس كونوا ربانيين قال ابن عباس
وأبو رزين وغير واحد أى حكماء علماء حلماء وقال الحسن وغير واحد فقهاء (٢٤٥) وكذا روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير

وقتادة وعطاء الخراساني وعطية
العوفى والربيع بن أنس وعن
الحسن أيضا يعنى أهل عبادة وأهل
تقوى وقال الضعفاء فى قوله بما كنتم
تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون
حق على من تعلم القرآن أن يكون
فقيها تعلم أى تفهمون معناه وفريق
تعلمون بالتشديد من التعليم وبما
كنتم تدرسون تحتفظون أنما ظله ثم
قال الله تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا
الملائكة والنبيين أربابا أى ولا
يأمركم بعبادة أحد غير الله لانبى
مرسل ولا ملك مقرب أى أمركم
بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون أى
لا يفعل ذلك الأمن دعا إلى عبادة
غير الله ومن دعا إلى عبادة غير الله
فقد دعا إلى الكفر والانبيا إنما
يأمرون بالإيمان وهو عبادة الله
وحده لا شريك له كما قال تعالى وما
أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي
إليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وقال
تعالى ولقد بعنا فى كل أمة رسولا

وقال المبرد الاولى فى اللغة أن يكون لامستم بمعنى قبلتم ونحوه ولمستم بمعنى غشيتم
واختلف العلماء فى معنى ذلك على أقوال فقالوا فرقة الملامسة هنا مختصة بالبدن دون
الجماع قالوا والجنب لا سبيل له إلى التيمم بل يغتسل أو يدع الصلاة حتى يجسد الماء وقد
روى هذا عن عروان مسعود قال ابن عبد البر لم يقل بقوله ما فى هذه المسئلة أحد من
فقهاء الامصار من أهل رأى وجهه الا ثار انتهى وأيضا الحديث الصحيحة تدفعه
وتطله كحديث عمار وعمران بن حصين وأبى ذر فى تيمم الجنب وقالت طائفة هو الجماع كفى
قوله ثم طلقتهن من قبل أن تسوهن وقوله وان طلقتهن من قبل أن تسوهن وهو
يروى عن على وأبى بن كعب وابن عباس ومجاهد وطاوس والحسن وعبيد بن عمر
وسعيد بن جبير والشعبي وقتادة ومقاتل بن حيان وأبى حنيفة وقال مالك الملامسة
بالجماع يتيمم والملامس باليد يتيمم اذا التذفان لمسا بغير شهوة فلا وضوء وبه قال أحمد
واسحق وقال الشافعى اذا أفضى الرجل بشئ من بدنه إلى بدن المرأة سواء كان باليد أو
بغيرها من أعضاء الجسد انقضت به الطهارة والا فلا وحكاها القرطبي عن ابن مسعود
وابن عمرو والزهرى وربيعة وقال الاوزاعى اذا كان اللبس باليد انقض الطهارة وان كان بغير
اليد لم ينقضه لقوله تعالى فمسوه بأيديهم وقد احتجوا بجمعهم كل طائفة ان جئتم ائد
على ان الملامسة المذكورة فى الآية هى ما ذهبت اليه وليس الامر كذلك فقد اختلفت
الحدابة ومن بعدهم فى معنى الملامسة المذكورة فى الآية وعلى فرض انها ظاهرة فى
الجماع فقد ثبتت القراءة المروية عن حمزة والكسائى بلفظ أو لمستم وهى محتملة بلا شك
ولاشبهة ومع الاحتمال فلا تقوم الحجة بالمحتمل وهذا الحكم تم به البلوى وثبت به التكليف
العام فلا يحل اثباته بمحتمل قد وقع النزاع فى دهنه ومعه واذا عرفت هذا فقد ثبتت السنة
الصحيحة بوجوب التيمم على من أجنب ولم يجسد الماء فيكون الجنب داخل فى هذا الحكم
بهذا الدليل وعلى فرض عدم دخوله فالسنة تكفى فى ذلك وأما وجوب الوضوء أو التيمم

ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاعات الآية وقال واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعين دون الرحمن آلهة يعبدون وقال
اخبارا عن الملائكة ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين (واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما
آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا
قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين فمن نولى بعده ذلك فأولئك هم الفاسقون) يخبر تعالى انه أخذ ميثاق كل نبي بعثه من لدن آدم
عليه السلام إلى عيسى عليه السلام له ما أتى الله أحدهم من كتاب وحكمة وبلغ أى مبلغ ثم جاءهم رسول من بعده ليؤمنن به
ولتنصرنه ولا ينعه ما هو فيه من العلم والنوبة من اتباع من بعث بعده ونصرته ولهذا قال تعالى وتقدس واخذ الله ميثاق النبيين
لما آتيتكم من كتاب وحكمة أى لما أعطيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال
أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري وقال ابن عباس ومجاهد والربيع بن أنس وقتادة والسدي يعنى عهدى وقال محمد بن اسحق

اصرى أى ثقل ما حلت من عهدى أى ميثاقى الشديد المؤكد قالوا أقرنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين فن تولى بعد ذلك أى عن هذا العهد والميثاق فأولئك هم الناسقون قال على بن أبى طالب وابن عمه ابن عباس رضى الله عنهما ما بعث الله نبيا من الأنبياء إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث الله محمدا وهو حى ليؤمنن به ولينصرنه وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه وقال طاوس والحسن البصرى وقادة أخذ الله ميثاق النبيين أن يصدق بعضهم بعضا وهذا البضاد ما قاله على وابن عباس ولا ينفيه بل يستزعمه ويقضيه ولهذا روى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه مثل قول على وابن عباس وقد قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبا ناسفيا عن جابر عن الشعبي عن عبد الله بن ثابت قال جاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله (٢٤٦) انى أمرت يا خلى يهودى من قرية فكتب لى جوامع من التوراة ألا تعرضها

عليك قال فتغير وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله ابن ثابت قلت له ألا ترى ما بوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عررضيت بالله ربنا وبالاسلام ديننا ومحمد رسولا قال فسرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لو أصبح فيكم موسى عليه السلام ثم اتبعوه وتركتموني اضلتم انكم حظى من الامم وأنا حظكم من النبيين حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا اسحق حدثنا جاد عن مجالد عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا وانكم اما أن تهتدقوا بباطل واما أن تكذبوا بحق وانه والله لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له الا أن يتبعنى وفى بعض الاحاديث لو كان موسى وعيسى حين لما وسعهما الاتباعى فالرسول

على من لمس المرأة بيده أو بشئ من بدنه فلا يصح القول به استدلالا بهذه الآية لما عرفت من الاحتمال وأما ما استدلو به من انه صلى الله عليه وآله وسلم أنه راجل فقال يا رسول الله ما تقول فى رجل لقي امرأته لا يعرفها وليس بأقرب الرجل من امرأته شيئا الا قد أناه منها غير انه لم يجامعها فأنزل الله أقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين أخرجه أحمد والترمذى والنسائى من حديث معاذ قالوا فأمره بالوضوء لانه لمس المرأة ولم يجامعها فلا يخفى ان الله لا دلالة لهذا الحديث على محلل النزاع فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنما أمره بالوضوء لى أى بالصلاة التى ذكرها الله سبحانه فى هذه الآية اذ لا صلاة الا بالوضوء وأيضا فالحديث منقطع لانهم مروا به ابن أبى ليلى عن معاذ ولم يلقه واذا عرفت هذا فالاصل البراءة عن هذا الحكم فلا يثبت الا بدليل خالص عن الشوائب الموجبة لقصوره عن الحجية وأيضا قد ثبت عن عائشة من طرق انها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضأ ثم يقبل ثم يصلى ولا يتوضأ وقد روى هذا الحديث بالقاط مختلفة رواه أحمد وابن أبى شيبة وأبو داود والنسائى وابن ماجه فلم تجدوا ما (٢٤٧) تطهرون به لله صلاة بعد الطلب والتفتيش وهذا القيدان كان راجعا الى جميع ما تقدم مما هو مذكور بعد الشرط وهو المرض والسفر والجنى من الغائط وملامسة النساء كان فيه دليل على ان المرض والسفر مجردهما لا يسوغان التيمم بل لا بد مع وجود أحد السببين من عدم الماء فلا يجوز للامريض والمسافر أن يتيمما الا اذا لم يجد ماء ولكنه يشكل على هذا ان الصحيح والمقيم كالمرضى والمسافر اذا لم يجد الماء تيمما فلا بد من فائدة فى التنصيص على المرض والسفر فليل وجه التنصيص عليهم ان المرض مظنة للجزع الوصول الى الماء وكذلك المسافر عدم الماء فى حقه غالب وان كان راجعا الى الصورتين الاخيرتين أعنى قوله أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامس النساء كما قال بعض المفسرين كان فيه اشكال وهو ان من صدق عليه اسم المريض أو المسافر جاز له التيمم وان

محمد خاتم الانبياء صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم الدين هو الامام الاعظم الذى لو وجد فى أى عصر وجد كان هو الواجب الطاعة المقدم على الانبياء كلهم ولهذا كان امامهم ليله الاسراء لما اجتمعوا ببيت المقدس وكذلك هو الشفيع فى الحشر فى آيات الرابجل جلاله لفصل القضاء بين عباد الله وهو المقام المحمود الذى لا يلىق الا له والذى يحيد عنه أولوالعزم من الانبياء والمرسلين حتى تفتح النوبة اليه فيكون هو المخصوص بصلوات الله وسلامه عليه (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ومن يتبع غير الاسلام دينافلم يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين) يقول تعالى منكر اعلى من أراد ديناسوى دين الله الذى أنزل به كتمه وأرسل به رسله وهو عبادة الله وحده لا شريك له الذى له أسلم من فى السموات والارض أى استسلم له من فيه ما طوعا وكرها كما قال تعالى والله يسجد من

أحمد قال أبو عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد عباد بن راشد ثقة ولكن الحسن لم يسمع من أبي هريرة (كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين خالدين فيه لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور
رحيم) قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع البصري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس
قال كان رجل من الأنصار أسلم ثم ارتد وخلق بالشرك ثم ندّم فارس إلى قومه أنه أن سلوا إلى رسول الله هل لي من توبة فنزلت كيف يهدي
الله قوما كفروا بعد إيمانهم إلى قوله فإن الله غفور رحيم فارس إلى قومه فأسلم وهكذا رواه النسائي والحاكم وابن حبان من
طريق داود بن أبي هند به وقال الحاكم (٢٤٨) صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال عبد الرزاق أنا جعفر بن سليمان حدثنا حميد

الأعرج عن مجاهد قال جاء الحرث
ابن سويد فأسلم مع النبي صلى الله
عليه وسلم ثم كفر الحرث فرجع إلى
قومه فانزل الله فيه كيف يهدي
الله قوما كفروا بعد إيمانهم إلى
قوله غفور رحيم قال فحملها إليه
رجل من قومه فقرأها عليه
فقال الحرث أنك والله ما علمت
الصدق وإن رسول الله لا صدق
منك وإن الله لا صدق الثلاثة قال
فرجع الحرث فأسلم فحسن إسلامه
فقوله تعالى كيف يهدي الله قوما
كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن
الرسول حق وجاءهم البينات أي
قامت عليهم الحجج والبراهين على
صدق ما جاءهم به الرسول ووضع
لهم الأمر ثم ارتدوا إلى ظلمة الشرك
فكيف يستحق هؤلاء الهداية بعد
ما تبسوا به من العمارة ولهذا قال
والله لا يهدي القوم الظالمين ثم
قال تعالى أولئك جزاؤهم أن عليهم
لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
أي يلعنهم الله ويلعنهم خلقه خالدين

الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا
وجعلت تربتها لنا طهورا إذ لم نجد الماء أخرجه مسلم وكان سبب التيمم انقطاع عقد
لعائشة في بعض الأسفار وقصته في الصحيحين (صعيدا طبيا) الصعيد وجه الأرض
سواء كان عليه تراب أم لم يكن قاله الخليل وابن الأعرابي والزجاج قال الزجاج لا أعلم فيه
خلاف بين أهل اللغة قال الله تعالى وأبالجاء علون ما عليها صعيدا جزأى أرضا غليظة
لأنه شيا وقال تعالى فتصيح صعيدا زلقا وإنما صعيد لأنه نهاية ما يصعد عليه من
الأرض قال قتادة الصعيد الأرض التي ليس فيها شجر ولا نبات وقال ابن زيد المستوى
من الأرض وبه قال اللث وقال الفراء هو التراب وبه قال أبو عبيدة وجمع الصعيد
صعدات وقد اختلف أهل العلم فيما يجوز التيمم به فقال مالك وأبو حنيفة والثوري
والطبراني أنه يجوز بوجه الأرض كله ترابا كان أو رملا أو حجارة وجهه أو قوله طيبا على
الظاهر الذي ليس بنجس وقال الشافعي وأحمد وأصحابهما أنه لا يجوز التيمم إلا بالتراب
فقط واستدلوا بقوله تعالى صعيدا زلقا أي ترابا أملس طيبا وكذلك استدلووا بقوله طيبا
قالوا والطيب التراب الذي ثبت وقد تنوزع في معنى الطيب فقبل الطاهر كما تقدم
وقيل أن ثبت كإهنا وقيل الحلال والمحتمل لا تقوم به حجة ولولم يحد في الشيء الذي يتيمم
به إلا ما في الكتاب العزيز لكان الحق ما قاله الأولون لكن ثبت في صحيح مسلم من حديث
حديثه بن الميكان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فضلنا الناس بثلاث جعلت
صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا
الطهور إذ لم نجد الماء وفي لفظ وجعل ترابنا لنا طهورا فهذا معنى الصعيد المذكور
في الآية أو مخصص له موم أو مقيد لا إطلاقه ويؤيده ما أحكاه ابن فارس عن
كاتب الخليل تيمم بالصعيد أي خذ من غباره انتهى والحجر الصلد لا غبار له (فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم) هذا المسح مطلق يتناول المسح بضرية أو ضربتين ويتناول المسح إلى

فيها أي في اللعنة لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون أي لا يفتر عنهم العذاب ولا يخفف عنهم ساعة واحدة ثم قال المرفقين
تعالى إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم وهذا من لطفه وبره ورأفته ورحمته وعائده على خلقه أن من تاب إليه
تاب عليه (أن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أن الذين كفروا وماتوا وهم كذابون
يقبل من أحدهم لـ الأرض ذهباً ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين) يقول تعالى متوعدا ومهددا لمن كفر
بعد إيمانه ثم ازداد كفرا أي استمر عليه إلى الممات ومخبراً بأنهم لن تقبل لهم توبة عند الممات كما قال تعالى وليست التوبة للذين
يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت الآية ولهذا قال ههنا لن تقبل توبتهم وأولئك هم الضالون أي الخارجون عن المنهج
الحق إلى طريق الغي قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد بن زريع حدثنا داود بن أبي هند عن
عكرمة عن ابن عباس أن قوما أسلموا ثم ارتدوا ثم أسلموا ثم ارتدوا فأسلموا إلى قومه يسألون لهم فذكرنا ذلك رسول الله صلى الله

عليه وسلم فنزلت هذه الآية ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم هكذا رواه واسناده جيد ثم قال تعالى ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو اقدمي به أى من مات على الكفر فان يقبل منه خير أباد ولو كان قد أنفق ملء الارض ذهباً فيما يراه قربة كما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن جذعان وكان يقرى الضيف ويكف العاني ويظم الطعام هل ينفعه ذلك فقال لا انه لم يقبل يوماً من الدهر رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وكذلك لو اقدمي على ملء الارض أيضاً ذهباً ما قبل منه كما قال تعالى ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة وقال لا يسع فيه ولا خلل وقال ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض جميعاً ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم ولهذا قال تعالى ههنا ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً ولو اقدمي به فغطف (٢٤٩)

ولو اقدمي به على الاول فدل على انه غيره وما ذكرناه أحسن من أن يقال ان الواو زائدة والله أعلم ويقتضى ذلك أن لا ينفعه من عذاب الله شيء ولو كان قد أنفق مثل الارض ذهباً ولو اقدمي نفسه من الله على ملء الارض ذهباً وزن جبالها وتلاها وترابها ورماها وسهلها ووعرها وبرها وبحرها وقال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثني شعبة عن ابي عمران الجوني عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة ارايت لو كان لك ما على الارض من شيء أ كنت مقتدياً به قال فيقول نعم فيقول الله قد اردت منك أهون من ذلك قد أخذت عليك في ظهرك أياك آدم ان لا تشرك بي شيئاً فأيدي الان تشرك وهكذا أخرجه البخاري ومسلم طريق أخرى وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا جاد عن ثابت

المرفقي وأبو الراسين وقد بينته السنة بيانا شافيا وقد جمع الشوكاني بين ما ورد في المسح بضر به وبضر بين وما ورد في المسح الى الرسخ والى المرفقيين في شرحه للامتنق وغيره من مؤلفاته بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره والحاصل ان أحاديث النضر بن لا يخلو جميع طرقها من مقال ولو صحت لكان الأخذ بها تعميماً لما فيها من الزيادة فالحق الوقوف على ما ثبت في الصحيحين من حديث عمار من الاقتصار على ضربة واحدة حتى تصح الزيادة على ذلك المقدار قال الخطابي لم يختلف أحد من العلماء في أنه لا يلزم مسح ما وراء المرفقين واحتجوا بالقياس على الوضوء وهو فاسد الاعتبار قال الحافظ ان الاحاديث الواردة في صفة التيمم لم يصح منها سوى حديث أبي جهم وعمار وما عداها ما فضعف أو مختلف في رفعه ووقفه والراجح عدم رفعه انتهى فالحق مع أهل المذهب الاول حتى يقوم دليل يجب المصير اليه ولا شك ان الاحاديث المشتهرة على الزيادة أولى بالقبول ولكن اذا كانت صالحة للاحتجاج بها وليس في الباب شيء من ذلك (ان الله كان عفواً غفورا) أى عفا عنكم وغفر لكم تقصيركم ورحمكم بالترخيص لكم والتوسعة عليكم (ألم تر) كلام مسنوناً مفقوداً لتعجب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير من موالاتهم والخطاب لكل من تنافى منه الرؤية من المسلمين وتوجيهه اليه صلى الله عليه وآله وسلم هنا مع توجيهه فيما بعد الى الكل مع الايدان بكل شهرة شناعة حالهم وانهم بلغت من الظهور الى حيث يتعجب منها كل من يراها والرؤية هنا بصرية (الى الذين أوتوا نصيباً) حظاً (من الكتاب) انشورا والمعاد أجبار اليهود (يشرون الضلالة) المراد بالاشتراء الاستبدال وقد تقدم تحقيق معناه والمعنى ان اليهود استبدلوا الضلالة وهي البقاء على اليهودية بالهدى أى بعد وضوح الحق على صحة نبوة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وقيل يأخذون الرشاً ويحرفون التوراة (ويريدون أن تضلوا السبيل) عطف على قوله يشرون مشارك له في بيان سوء صنيعهم وضغف اختيارهم أى لم يكنوا باجراماً على أنفسهم من استبدال الضلالة

(٣٢ - فتح البیان ثانی) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالرجل من اهل الجنة فيقول له يا ابن آدم كيف وجدت منزلك فيقول اى رب خير منزل فيقول سل وعن فيقول ما سألت ولا أتى الا ان تردني الى الدنيا فأقتل في سبيلك عشر مرار لما يرى من فضل الشهادة ويؤتى بالرجل من أهل النار فيقول له يا ابن آدم كيف وجدت منزلك فيقول يا رب شر منزل فيقول له أفقتدى منى بطلاع الارض ذهباً فيقول اى رب نعم فيقول كذبت قد سألتك أقل من ذلك رأيت سر فلا تفعل فيرد الى النار ولهذا قال أولئك لهم عذاب أليم وماله من ناصر من أى وماله من أحد ينقذهم من عذاب الله ولا يجبرهم من أليم عقابه (لن الوالبر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فان الله به عليم) روى وكيع في تفسيره عن شريك عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون ان تنالوا البر قال الجنة وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة سمع انس بن مالك يقول كان أبو طلحة أكثر الانصار بالمدينة ما لا وكان أحب أمواله اليه بريحاً وكانت مستقبلة المسجد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشر

من ماء فيها طيب قال أنس فلما نزلت لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما يحبون قال أبو طلحة يا رسول الله ان الله يقول لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما يحبون وان أحب أموالى الى بعر ماء وانها صدقة لله أرجو بها برها وذخرا عند الله تعالى فضعهما يا رسول الله حيث أراك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يخ بخ ذلك مال رايح ذلك مال رايح وقد سمعت وأنا أرى ان يجعلها في الاقربين فقال أنه طلحة افعل يا رسول الله فقسهما أبو طلحة في أقاربه وبني عمه أخرجاه وفي الصحيحين ان عمر قال يا رسول الله لم أصب ما لا قط هو اس عندى من سهمى الذى هو بخير فأتا أمرنى به قال حبس الاصل وسبل الثمرة وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى الحسدنى حدثنا يزيد بن هرون حدثنا محمد بن عمرو عن أبي عمرو بن حسان عن حمزة بن عبد الله بن عمر قال قال عبد الله حضرته فى هذه الآية لن تناولوا البرحتى تنفقوا (٢٥٠) مما يحبون فذكر ما أعطانى الله فلم أجده شيئا أحب الى من جارية فى

رومية فقلت هى حرة لوجه الله فلو انى أعود فى شئ جعلته لله لنكبتها به - نى تزوجتها (كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأوتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فن افتري على الله الكذب من بعد ذلك فأولئك هم الظالمون قل صدق الله فأتبعوا - له ابراهيم حينما وما كن من المشركين قال الامام أحمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عبد الجيد حدثنا شهر قال قال ابن عباس حضرت عصابة من اليهود نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن خلال نسألك عنهن لا يلهمن الانبي قال سلوني عما شئتم ولكن اجعلوا لى ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه لئن أنا حدثتكم شيئا ففرقوه لتتابعنى على الاسلام قالوا فذلك لك قالوا اخبرنا عن الربع خلال اخبرنا أى الطعام حرم اسرائيل

بالله - لى بل أرادوا مع ضلالهم ان يتوصلوا بكتهم ومجدهم الى أن تصلوا أنتم أيها المؤمنون السبيل المستقيم الذى هو سبيل الحق قال تعالى وتوالوا لتكفروا كما كفروا فتكونون سواء (والله أعلم) منكم (بعد انكم) أيها المؤمنون وما يريدون بكم من الاضلال فيخبركم بهم ليتجنبوهم والجله اعتراضية (وكفى بالله نصيرا) متوليا أمركم وقائما به وحافظا لكم منهم ومن كان الله وليه لم يضره أحد (وكفى بالله نصيرا) يضركم فى مواطن الحرب ويمنعكم من كيدهم فأتبعوا بولايته ونصره ولا تتولوا غيره ولا تستنصروه (من الذين هادوا) قوم (يجرفون السكك عن مواضعه) وقال الفراء التقدير من الذين هادوا من يجرفون كقوله وما صنأ الا الله مقام معلوم أى من له مقام وأنكره المبرد والزجاج وقيل بيان لقوله الذين أتوا انصيابا من الكتاب والتحريف الامالة والازالة أى عيبا لونه ويزيلونه عن مواضعه ويجعلون مكانه غيره أو المراد انهم يتأولونه على غير تأويله واليه ذهبت طائفة من الفقهاء والمحدثين قال ابن عباس يجرفون حدود الله فى التوراة وقال مجاهد تبديل اليهود التوراة وذهمهم الله عز وجل بذلك لانهم يضعفونه عندا وبعيا واشاروا لعرض الدنيا قال الحافظ ابن القيم رحمه الله فى آغاثة اللهnan وقد اختلف فى التوراة التى بايدهم هل هى مبدلة أم التبديل وقع فى التأويل دون التنزيل على ثلاثة أقوال قالت طائفة كلها أو أكثرها مبدل وغلبا ضههم حتى قال يجوز الاستحسان بها وقالت طائفة من أئمة الحديث والفتوى الكلام انما وقع التبديل فى التأويل قال البخارى فى صحيحه يجرفون يزيلون وليس أحد يزيل لفظ كتاب من كتب الله ولا يملكهم يتأولونه على غير تأويله وهو اختيار الرازى أيضا وسمعت شيخنا يقول وقع النزاع بين الفضلاء فاجاز هذا المذهب وهى غيره فانكر عليه فاطمخسة عشر نقلا به ومن حجة هؤلاء ان التوراة قد طبقت مشارق الارض ومغاربها وانتشرت جنوبا وشمالا ولا يعلم عدد نسخها الا الله فيمنع التواطؤ على التبديل والتغيير فى جميع تلك النسخ حتى لا يتبقى فى الارض نسخة

على نفسه وكيف ماء المرأة وماء الرجل وكيف يكون الذر كمنه والانى وأخبرنا بهذا النبي الا نرى فى النوم ومن وليه من الملائكة فأخذ عليهم العهد لئن أخبرهم إيتابه من فقال أنشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان اسرائيل مرض مرضا شديدا واطال سقمه فمذرت له نذر الشفاء فاد الله من سقمه ليحتر من أحب الطعام والشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحم الابل وأحب الشراب اليه ألبانها فقالوا اللهم اشهد عليهم وقال أنشدكم بالله الذى لا اله الا هو الذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان ماء الرجل - لى - ييض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فإيهما عالا كان له الرجل والشبه باذن الله ان علاما ماء الرجل ماء المرأة كان ذكرها باذن الله وان على ماء المرأة ماء الرجل كان انى باذن الله قالوا نعم قال اللهم اشهد عليهم قال وأنشدكم بالذى أنزل التوراة على موسى هل تعلمون ان هذا النبي الا نرى تمام عيناه ولا ينم قلبه قالوا اللهم نعم قال اللهم اشهد قال وان ولي جبريل ولم يبعث الله نبيًا قط الا وهو وليمه قالوا فعند ذلك تفارقك ولو كان وليك غيره لتابعناك فعند ذلك قال الله تعالى قل من كان عدوا لجبريل الآية

ورواه أحمد أيضاً عن حسين بن محمد عن عبد الحميد بن طريق أخرى قال أحمد حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا عبد الله بن الوليد العجلي عن بكير بن شهاب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أقبلت يهودي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلوا يا أبا القاسم أنا نسألك عن خمسة أشياء فان أنبأتنا بهم عرفنا أنك نبي واتبعناك فاحذ عنهم ما أخذناهم إسرائيل على نبيه إذا قال والله على ما نقول وكيل قال هاتوا قالوا أخبرنا عن علامة النبي قال تنام عنده ولا ينام قلبه قالوا أخبرنا كيف تؤثت المرأة وكيف تذكر قال يلتقي المأتان فإذا علا ماء الرجل ماء المرأة أذ كرت وإذا علا ماء المرأة أنت قالوا أخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه قال كان يشتهي عرق النساء فلم يجد شيئاً يلاعه إلا البان كذا وكذا قال أحمد قال بعضهم يعني الأبل خرم لحومها قالوا صدقت قالوا أخبرنا ما هذا الرعد قال ملك من ملائكة الله عز وجل موكل بالسحاب بيده أوفى يديه مخراق من نار يجر به السحاب يسوقه حيث أمره الله عز وجل قالوا فما هذا الصوت الذي يسمع قال صوته قالوا صدقت

(٢٥١)

انما بقيت واحدة وهي التي تنابعت ان أخبرتنا بها انه ليس من نبي الا الله ملك يأتيه بالخبر فاجبرنا من صاحبك قال جبريل عليه السلام قالوا جبريل ذلك ينزل بالحرب والقتال والعذاب عدونا لوقلت ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والتطير لكان فانزل الله تعالى قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك بان الله مصدق لما بين يديه وهادي وبشري للمؤمنين والا يهدها وقد رواه الترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن الوليد العجلي به نحوه وقال الترمذي حسن غريب وقال ابن جرير والعمري عن ابن عباس كان اسرائيل عليه السلام وهو يعذب يعتر به عرق النساء الليل وكان يلقاه ويرجمه عن النوم ويقطع الوجع عنه بالنهار

الامبدلة وهذا مما يحمله العقل قالوا وقد قال الله لنبيه قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين قالوا وقد اتفقتوا على ترك فريضة الرجم ولم يملكهم تغييرها من التوراة ولذا لما قرؤها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وضع القارئ يده على آية الرجم فقال له عبد الله ابن سلام ارفع يدك فرفعها فاذا هي تلوح تحتها وتوسط طائفة فقالوا قد زيد فيها وغير أشياء يسيرة جدا واختاره شيخنا في الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح قال وهذا كما في التوراة عندهم ان الله سبحانه قال لابراهيم اذبح ابنك بكر أو وحيدك اسحق قلت والزيادة باطله من وجوه عشرة الاول ان بكره ووحيد اسمعيل باق اتفاق الملل الثلاث الثاني انه سبحانه أمر ابراهيم ان ينقل هاجر وابنها اسمعيل عن سارة ويسكنها في بركة مكة للامانة غار سارة فامر باعداد السرية وولدها عنها فكيف يؤمر بعد هذا بذبح ابن سارة وابقاء ابن السرية وهذا مما لا تقتضيه الحكمة الثالث ان قصة الذبح كانت بمكة قطعاً ولذا جعل الله سبحانه ذبح الهدايا والترا بين بمكة تذكية للامانة كما كان من ابراهيم وولده هنالك الرابع ان الله بشر سارة أم اسحق باسحق ومن وراءه يعقوب فبشرها به جميعاً فكيف يأمر بعد ذلك بذبح اسحق وقد بشر أبو به بولده الخامس ان الله لما ذكر قصة الذبح وتسليمه نفسه لله واقدام ابراهيم على ذبحه وفرغ من قصته قال بعد هذا وبشرناها باسحق نبيا من الصالحين فشكر الله له استسلامه وبذل ولده وجعله من آياته على ذلك ان آتاه اسحق فبني اسمعيل من الذبح وزاد عليه اسحق السادس ان ابراهيم عليه السلام سأل ربه الولد فاجاب دعاءه وبشر به فلما بلغ معه السعي أمره بذبحه قال تعالى وقال اني ذاهب الى ربي سميع دين رب هب لي من الصالحين فبشرناه بعلم حليم فهذا دليل ان هذا الولد انما بشر به بعد دعائه وسؤاله ربه ان يهب له ولداً وهذا المبشر به هو المأمور بذبحه قطعاً بنص القرآن واما اسحق فانه بشر به من غير دعوة منه بل على كبر السن وكون مثله لا يولد له وانما كانت البشارة به لامرأة سارة ولذا تعجب من حصول الولد منها

فندرت له ان عافاه الله لا يأتى كل عرفا ولا يأتى كل ولداً له عرق وهكذا قال الضحاك والسدي كذا حكاه دوراه ابن جرير في تفسيره وقال فاتبعه بنوه في تحريم ذلك استئنا به واقترأ بطريقه قال وقوله من قبل ان تنزل التوراة أي حرم ذلك على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قلت ولهذا السياق بعدما تقدم من استئنا به احداً ما ان اسرائيل عليه السلام حرم أحب الاشياء اليه وتركها لله وكان هذا سائغاً في شرعهم فله مناسبة بعد قوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون فهذا هو المشرع عندنا وهو الاتفاق في طاعة الله مما يحبه العبد ويستحب كما قال تعالى وآتى المال على حبه وقال تعالى ويطعمون الطعام على حبه الآية المناسبة الثانية لما تقدم بيان الرد على النصارى واعتقادهم الباطل في المسيح وتبيين زيف مذهبهم اليه وظهور الحق واليقين في عيسى وأمه كيف خلقه الله بقدرته ومشيئته وبعثه الى بنى اسرائيل يدعو الى عبادة ربه تبارك وتعالى شرع في الرد على اليهود فحجهم الله تعالى وبيان ان النسخ الذي أنكروا وقوعه وجوازه قد وقع فان الله تعالى قد نص في كتابهم التوراة ان نوحا عليه السلام لما خرج من السفينة

أباح الله له جميع دواب الارض يأكل منها ثم بعد هذا حرم اسرائيل على نفسه لحوم الابل والبانها فاتبعته بنوه في ذلك وجاءت التوراة بتحریم ذلك وأشیاء أخر زیادة على ذلك وكان الله عز وجل قد اذن لآدم في تزويج بناته من بنیه وقد حرم ذلك بعد ذلك وكان التسرى على الزوجة باحافى ثم ربعة ابراهيم عليه السلام وقد فعله ابراهيم في هاجر لم تسرى به اعلى سارة وقد حرم مثل هذا في التوراة عليهم وكذلك كان الجمع بين الاختين سائغا وقد فعله يعقوب عليه السلام جمع بين الاختين ثم حرم ذلك عليهم في التوراة وهذا كله منصوص عليه في التوراة عندهم وهذا هو النسخ بعينه فكذلك فليكن ما شرعه الله للمسيح عليه السلام في احلاله بعض ما حرم في التوراة فبابا لهم لم يتبعوه بل كذبوه وخالفوه وكذلك ما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين القويم والصراط المستقيم وملة آية ابراهيم (٢٥٢) فبابا لهم لا يؤمنون ولهذا قال تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل

الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة أى كان حلالا لهم جميع الاطعمة قبل نزول التوراة الا ما حرمه اسرائيل ثم قال تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان تعالوا قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين فانها ناطقة بما قلناه فمن افتري على الله الكذب من بعد ذلك فأتوا بهم الظالمون أى فمن كذب على الله وادعى انه شرع لهم السبت والتمسك بالتوراة دائما وانه لم يبعث نبيا آخر يدعوا الى الله تعالى بالبراهين والحجج بعد هذا الذي ينهانا من وقوع النسخ وظهور ما ذكرنا فأتوا هؤلاء الظالمون ثم قال تعالى قل صدق الله أى قل يا محمد صدق الله فيما أخبر به وفيما شرعه في القرآن فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين أى اتبعوا ملة ابراهيم التي شرعها الله في القرآن على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فانه الحق الذي لا شك فيه ولا مرية وهي

السابع ان ابراهيم لم يقدم باسحق الى مكة البتة ولم يفرق بينه وبين أمه وكيف يأمره الله ان يذهب بابن امرأته فيذبحه بوضع ضرتهم او في بلد هاريدع ابن ضرتهم الثامن ان الله لما اتخذ ابراهيم خليله والخله تتضمن ان يكون قلبه كله متعلقا به ليس فيه سعة لغيره فلما سأل الولد وهب له اسمعيل فتعلق به شعبة من قلبه فاراد خليله ان يخلص تلك الشعبة له فامتنعه يذبح ولده فلما امتثل خالص تلك الخلقة ففسخ الامر يذبحه لحصول الغرض وهو العزم وتوطین النفس على الامتثال ومن المعلوم ان هذا انما يكون في أول الاولاد لاني آخرها فلما حصل هذا المقصود مع الولد الاول لم يتحجج الى مثله مع الولد الآخر فانه لو راحته محبة الولد الآخر لخله الامر يذبحه فلو كان المأمور يذبحه هو الولد الآخر لكان قد أقره في الاول على مزاجه الخلقة بمدة طويلة ثم أمره بممايزيل المزاحم بعد ذلك وهو خلاف مقتضى الحكمة فليأتى التاسع ان ابراهيم انما رزق اسحق على الكبر واسمعيل رزقه في عنفوان شبابه والعادة ان القلب اعلق بالاول العاشر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يفخر بانه ابن الذبيحين يعنى أباه عبد الله وحده اسمعيل والمقصود ان هذه اللفظة مما زادوه في التوراة انتهت لمخاضها في الغناجى في تفسير الفاتحة وأما الانجيل ففقيهه بتدليل وتحريف في بعض ألفاظه ومعانيه وهو مختلف النسخ والانجيل أربعة كما فصله بعضهم في كتاب عقده لذلك سماه المفيد في التوحيد انتهى (ويقولون سمعنا) قولك (وعصينا) أمرنا (واسمع) حال كونك (غير مسمع) كلاما أصلا بصمهم أو موت وهو يحتمل أن يكون دعاء على النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى اسمع لاسمعت أو غير مسمع كلاما ترصده ويحتمل أن يكون المعنى اسمع منا غير مسمع جوابا كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وآله وسلم استهزاء به مظهرين له ارادة المعنى الاخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى الاول وقال ابن عباس غير مقبول وقد تقدم الكلام في (وراعنا) أى يريدون بذلك نسبة الى الرعوناة وقيل معناها راعنا سمعك ومثل ذلك لا يخاطب به الانبياء وهي كلمة سب بلغتهم

الطريقة التي لم يأت نبي بأكل منها ولا بين ولا أوضع ولا أتم كما قال تعالى قل انى هدى ربى الى صراط مستقيم ومعنى دينا قبيلا ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين وقال تعالى ثم أوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين (ان) أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فبسم آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين يخبر تعالى ان أول بيت وضع للناس أى لعموم الناس اعبادتهم ونسكهم بطوفون به وبصلون اليه ويعتكفون عنده للذي ببكة يعنى الكعبة التي بناها ابراهيم الخليل عليه السلام الذي يزعم كل من طائفتي النصارى واليهود انهم على دينه ومنهجه ولا يجمعون الى البيت الذي بناه عن أمر الله في ذلك وزادى الناس الى حجه ولهذا قال تعالى مبارك أى وضع مبارك وهدى للعالمين وقد قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن الاعشى عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أنى ذررضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أى مسجد وضع أول قال المسجد الحرام قلت ثم أى قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما

قال أربعون سنة قلت ثم أي قال ثم حيث أدر كنت الصلاة فصل فكلمها من بعد وأخرجه البخاري ومسلم من حديث الأعمش به وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا سعيد بن سليمان عن شريك بن جهم عن الشعي عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك قال كانت البيوت قبله ولكنه أول بيت وضع لعبادة الله وحدنا بي حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الاحوص عن سماعة عن خالد بن عروة قال قام رجل الى علي رضي الله عنه فقال ألا تجدني عن البيت أهو أول بيت وضع في الارض قال لا ولكنه أول بيت وضع فيه البركة مقام ابراهيم من دخله كان آمنا وذو كرم الخبر في كيفية بناء ابراهيم البيت وقد ذكرنا ذلك مستقصى في أول سورة لبقرة فاعني عن اعادته هنا وزعم السدي انه أول بيت وضع على وجه الارض مطلقا والصحيح قول علي رضي الله عنه فاما الحديث (٢٥٣) الذي رواه البيهقي في بناء الكعبة في كتابه

دلائل النبوة من طريق ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخليل عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن فروعا بعث الله جبريل الى آدم وحواء فأمرهما ببناء الكعبة فبنيا آدم ثم أهر بالطواف به وقيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس فانه كما ترى من مفردات ابن لهيعة وهو ضعف والاشبه والله أعلم أن يكون هذا موقوفا على عبد الله بن عمرو ويكون من الزائدة التي في أصابع ما يوم اليرموك من كلام أهل الكتاب وقوله تعالى للذي ببكة من أسماء مكة على المشهور قيل سميت بذلك لانها تملك أعناق الظلمة والجبارة بمعنى أنهم يذلون بها ويخضعون عندها وقيل لان الناس يتباكون فيها أي يزجون قال قتادة ان الله بكى به الناس جميعا فيصلي النساء امام الرجال ولا يفعل ذلك ببلد غيرها وكذا

ومعنى (أيما بالسفهم) أنهم يلوونهم عن الحق أي يميلونهم الى ما في قلوبهم وأصل الذي القتل أي قتلها وصرفا للكلام عن نهجه الى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع لاسعت مكر وهاواجر وراعا المشابهة لراعيها مجرى انظرنا وفتلابها وضمها الما بظهوره من الدعاء والتوقير الى ما يضمنونه من السب والتحقيق (وطعنا) أي قدحا (في الدين) بقولهم لو كان نبي العلم أنانبيه فاطلع الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك (ولو أنهم قالوا سمعنا) قولك (وأطعنا) أمرنا (واسمع) ما نقول (وانظرنا) أي أفهمنا لانهم علينا أي لو كانوا هاذمنا قولهم سمعنا وعصينا وراعا بلسان المقال وال الحال (لكان خير لهم) مما قالوه (وأقوم) أي أعدل وأولى من قولهم الأول وهو قولهم سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعا لما في هذا من المخالفة وسوء الادب واحتمال الذم في راعنا (ولكن) لم يسلكوا ذلك المسلك الحسن ولم يأتوا بما هو خير لهم وأقوم بل استمروا على كفرهم ولهذا (لعنهم الله بكفرهم) أي خذلهم وأبعدهم بب كفرهم (فرب يؤمنون) بعد ذلك (الا) أيانا (قليل) وهو الايمان ببعض الكتب دون بعض وبيعض الرسل دون بعض وقيل هو اعترافهم بان الله خلقهم ورزقهم وقيل الاتفر قليل كعبد الله بن سلام وغير الزمخشري وابن عطية عن هذا القليل بالعدم يعني أنهم لا يؤمنون البتة (يا أيها الذين آمنوا) الخطاب للذين يؤمنون بالكتاب لان المقصود في سابق بيان خطيئتهم في التعريف وهو انما وقع في بعض التوراة والمقصود هنا بيان خطيئتهم في عدم ايمانهم بالقرآن وهو مصدق لجميع التوراة فتناسب التعبير هنا بايمانهم الكتاب (آمنوا بما نزلنا) يعني القرآن (مصدق لما تكلم) يعني التوراة ومعنى تصديقه اياهانزوله حسب ما نزل لهم فيها أو كونه موافقا لها في القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والقوا حش وأما ما تراه من مخالفتها في جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الامم والاعصار فليس بمخالفة في الحقيقة بل هو عين الموافقة من

روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعمر بن شعيب ومقاتل بن حيان وذكر جابر بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنه قال مكة من الفج الى التنعيم وبكة من البيت الى البطحاء وقال شعبة عن المغيرة عن ابراهيم بكة البيت والمسجد وكذا قال الزهري وقال عكرمة في رواية وميمون بن مهران البيت وما حوله بكة وما وراء ذلك مكة وقال أبو مالك وأبو صالح وابراهيم النخعي وعطية العوفي ومقاتل بن حيان بكة موضع البيت وما سوى ذلك مكة وقد ذكرنا مكة أسماء كثيرة مكة وبكة والبيت البعيق والبيت الحرام والباد الامين والمأمون وأم رحم وأم القرى وصلاح والعرش على وزن بدر والقادس لانها تظهر من الذنوب والمقدسة والناسبة باننون وبالباء أيضا والناسبة والحاطمة والرأس وكونا والبلدة والبنية والكعبة وقوله تعالى فيه آيات بينات أي دلالات ظاهرة انه من بناء ابراهيم وان الله عظمه وشرفه ثم قال تعالى مقام ابراهيم يعني الذي لما ارتفع البناء استعان به على رفع القواعد منه والجدران حيث كان يقف عليه وبنواؤه ولده اسمعيل وقد كان ملتصقا بجدار البيت حتى

احرم من الخطايا رضى الله عنه في امارته الى ناحية الشرق بحيث يمدن الطواف منه ولا يتوسون على المصلين عنده بعدد الطواف لان الله تعالى قد امرنا بالصلاة عنده حيث قال واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقد قدمنا الاحاديث في ذلك فاغنى عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة وقال العوفي عن ابن عباس في قوله فيه آيات بينات مقام ابراهيم أى فنهى عن مقام ابراهيم والمشاعر وقال مجاهد أثرت قدميه في المقام آية بيينة وكذا روى عن عمر بن عبد العزيز والحسن وقتادة والسدى ومقاتل بن حيان وغيرهم وقال أبو طالب في قصيدته اللامية المشهورة وموطئ ابراهيم في الصخر رطبة * على قدميه حافيا غير ناعل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أنوسعيد وعمر الأودى قال أحدهما وكيع حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى مقام ابراهيم قال الحرم كله مقام ابراهيم ولم يقل عمر والحجر كله (٢٥٤) مقام ابراهيم وروى عن سعيد بن جبيرة قال الحج مقام ابراهيم

هكذا رأيت في النسخة ولهذا الحجر كله مقام ابراهيم وقد صرح بذلك مجاهد وقوله تعالى ومن دخله كان آمنا يعنى حرم مكة اذا دخله الخائف يأمن من كل سوء وكذلك كان الامر في حال الجاهلية كما قال الحسن البصري وغيره كأن الرجل يقتل فيضع في عنقه صوفة ويدخل الحرم فيلقاه ابن المقتول فلا يهجمه حتى يخرج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو يحيى التميمي عن عطاء عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى ومن دخله كان آمنا قال من عاذ بالبيت أعاده البيت ولا يئوى ولا يطعم ولا يسقى فاذا خرج أخذ بذنبه وقال الله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حراما آمنا الآية وقال تعالى فليعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وحتى انه من جملة تحريمها حرمة اصطفايا صيدها وتنسبه عن أوكاره وحرمة قطع

حيث ان كلامهم حاق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التى علمها يدور فلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم ولذلك قال صلى الله عليه وآله وسلم لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى ثم قرن بهذا الامر الوعيد الشديد الوارد على أبغ وجهه وآكده فقال (من قبل أن نظم مس وجوها) أصل الشمس استئصال أثر الشئ بالمحو وإزالة الأعلام ومنه فاذا النجوم طمست يقال طمس الأثر أى محاه كله ومنه ربنا طمس على أموا لهم أى أهلكها ويقال مطموس البصر ومنه ولولولنا طمسنا على أعينهم أى أعيناهم واختلف العلماء في المعنى المراد بهذه الآية هل هو حقيقة فيجعل الوجه كالقفا فيذهب بالانف والنهم والحاجب والعين وهو محو تخطيط صور الوجوه قال ابن عباس يجعلها كخف العبر وقيل نعمها أي يكون المراد بالوجه العين أو ذلك عبارة عن الضلالة في قلوبهم وسلبهم التوفيق فذهب الى القول طائفة والى الآخر آخرون وفي تكثير الوجوه المنسية لذلك كثرة توبيل للخطب وفي إيهامها الطف بالخطابين وحسن استدعائهم الى الايمان وعلى الأول فالمراد بقوله (فتردها على أدبارها) نجعلها أقنأ أى نذهب بأثر الوجوه وتخطيطه حتى يصير على هيئة القفا وقيل انه بعد الطمس يردّها الى مواضع القفا والتفا الى مواضعها وهذا هو الأصل بالمعنى الذى يفيد قوله فتردها على أدبارها فان قيل كيف جاز ان يهددهم بطمس الوجوه ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بهم فقيل انه لما آمن هؤلاء ومن اتبعهم رفع الوعيد عن الباقي وقال المبرد الوعيد باق منتظر وقال لا بد من طمس في اليهود ومسخ قبل يوم القيامة وقيل هو مختص بيوم القيامة وقيل المراد طمس القلب والبصيرة وقيل المراد محو آثارهم من المدينة وردهم الى أذرعات وأريحا من أرض الشام من حيث جاؤا والاول أولى والضمير في (أو نلعنهم) عائذ الى أصحاب الوجوه (كألعنا أصحاب السبت) وكان لعن أصحاب السبت مسخهم قرده وخنازير وقيل المراد نفس اللعنة وهم ملعونون بكل لسان والمراد وقوع

شجرها وقلع حشيشها كما ثبتت الاحاديث والا نأري في ذلك عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا في الصحيحين واللفظ احد مسلم عن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنقروا فانقروا وقال يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وأنه لم يحل القتال فيه لاحد قبلى ولم يحل لى الا في ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعصده ولا ينقض صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يحتل خلاها فقال العباس بن رسول الله الا الاذخر فانه لقيتهم ولبسوتهم فقال الا الاذخر ولها من عني هريرة مثله أو نحوه ولها ما واللفظ لم أيضا عن أبي شريح العدوي انه قال لعمر بن سعيد وهو بيعت البعوث الى مكة ائذن لى أيها الامراء ان أحدث قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذنأى ووعاها قلبى وأبصرته عيناى حين تكلم به انه جد الله وأثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لأمري يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دماً ويعصدها شجرة فان أحدث شخص يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا انه الله اذن لنبيه ولم يأذن لكم وانما اذن لى فيها ساعة من نهار وقد

عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس فليبلغ الشاهد الغائب فقبل لابي شريح ما قال لك قال (١) اعلم بذلك منك يا اباشريح ان الحرم لا يعيد عاصيا ولا فاراديم ولا قاراجيزية وعن جابر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد ان يحمل السلاح بمكة ورواه مسلم وعن عبد الله بن عدى بن الجراء الزهرى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بالحزوة بسوق مكة يقول والله انك خير ارض الله وأحب ارض الله ولولا انى أخرجت منك ما خرجت رواه الامام أحمد وهذا الفقه والترمذى والنسائى وابن ماجه وقال الترمذى حسن صحيح وكذا صحح من حديث ابن عباس نحوه وروى أحمد عن أبي هريرة نحوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا بشر بن آدم ابن بنت أضر السمان حدثنا بشر بن عاصم عن زريق بن مسلم الا عمى مولى بنى مخزوم حدثني زياد بن أبي عياش عن عياش بن يحيى بن جعدة بن هبيرة في قوله تعالى ومن دخله (٢٥٥) كان آمنا قال آمنا من النار وفي معنى هذا القول الحديث الذى رواه

البيهقى أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان حدثنا أحمد بن عبيد حدثنا محمد بن سليمان بن الواسطى حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا ابن المؤمل عن ابن محيصن عن عطاء عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل البيت دخل في حسنة وخرج من سيئة وخرج مغنورا له ثم قال تنفرد به عبد الله بن المؤمل وليس بالقوى وقوله والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا هذه آية وجوب الحج عند الجمهور وقيل بل هي قوله وأعوأ الحج والعمرة لله والاول أظهر وقد وردت الاحاديث المتعددة بانه أحد أركان الاسلام ودعائه وقوا عده وأجمع المسلمون على ذلك اجماعا ضروريا وانما يجب على المكلف في العمر مرة واحدة بالنص والاجماع قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا يزيد بن هرون حدثنا الربيع بن مسلم

أحد الامهرين اما الطمس أو اللعن وقد وقع اللعن ولكنه يتوى الاول تشبيهه هذا اللعن بلعن أهل السبت (وكان أمر الله منعه ولا) أى كأنما وجود الاحمال ان لم يؤمنوا أو يراد بالامر المأمور والمعنى انه متى أراد ان كفوله انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) هذا الحكم يشمل جميع طوائف الكفار من أهل الكتاب وغيرهم ولا يختص بكفار أهل الحرب لان اليهود قالوا عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالوا ثالث ثلاثة ولا خلاف بين المسلمين ان المشرك اذا مات على شركه لم يكن من أهل المغفرة التى تفضل الله بها على غير أهل الشرك حسما تقتضيه مشيئته وأما غير أهل الشرك من عصاة المسلمين فداخلون تحت المشيئة يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء قال ابن جرير قد أبانت هذه الآية ان كل صاحب كبيرة في مشيئة الله عز وجل ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه ما لم تكن كبيرة شر كالبالله عز وجل وظاهره ان المغفرة منه سبحانه تكون لمن اقتضته مشيئته فتضلأ منه ورحمة وان لم يقع من ذلك المذنب توبة وقيد ذلك العترة بالتوبة وقد تقدم قوله تعالى ان تتنبوا كاتر ما تهنون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وهي تدل على ان الله سبحانه يغفر سيئات من اجتنب الكبائر فيكون يجنب الكبائر من قد شاء الله غفران سيئاته عن ابن عمر بسند صحيح قال كنا غسكنا عن الاستغفار لاهل الكبائر حتى سمعنا من نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لا يغفر الاية وقال انى ادخرت دعوتى وشفاعتى لاهل الكبائر من أمتى فأمسكنا عن كثير مما كان فى أنفسنا وعن ابن عباس قال فى هذه الآية ان الله حرم المغفرة على من مات وهو كافر وأرجأ أهل التوحيد الى مشيئته فمؤيهم عن المغفرة وأخرج الترمذى وحسنه عن علي قال ما فى القرآن أحب الى من هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به الاية وعن جابر قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبتان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك به دخل النار أخرجه مسلم

الترشذى عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل كل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتكم فانما هالك من كان قبلكم بكثرة سوء الهمم واختلافهم على انبيائهم واذأمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذأمرتكم عن شئ فعدوه ورواه مسلم عن زهير بن حرب عن يزيد بن هرون بنحوه وقد روى سفيان بن حسين وسليمان بن كثير وعبد الجليل بن حميد ومحمد بن أبي حفصة عن الزهرى عن أبي سنان الدؤلى واسمه يزيد بن أمية عن ابن عباس رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ان الله كتب عليكم الحج فقام الاقرع بن حابس فقال يا رسول الله فى كل عام فقال لو قلت لوجبت ولو وجبت لم تعملوا بها ولا لن تستطيعوا ان تعملوا بها الحج مرة فن زاد فهو وتطوع رواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه والحكم من حديث الزهرى به ورواه بشر بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس بنحوه وروى من حديث أسامة بن زيد

وقال الامام أحمد حدثنا منصور بن وردان عن عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن أبيه عن ابى البختري عن علي رضي الله عنه قال لما نزلت
 ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت قالوا يا رسول الله في كل عام قال لا ولو قلت نعم
 لوجبت فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم كذا رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث
 منصور بن وردان به ثم قال الترمذي حسن غريب وفيما قال تظزلان البخاري قال لم يسمع أبو البختري من علي وقال ابن ماجه حدثنا
 محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن أبي عبيدة عن أبيه عن الامش عن أبي سنيان عن أنس بن مالك قال قالوا يا رسول الله الحج في
 كل عام قال لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تقوموا به لولم تقوموا به لعدتم وفي الصحيحين من حديث ابن جريج عن عطاء عن
 جابر عن سراق بن مالك قال قال يا رسول الله متعتنا (٢٥٦) هذه لعامنا أم لا بل لا بد في رواية بل لا بد الا بد في مسند الامام

أحمد وسنن أبي داود من حديث
 واقد بن أبي واقد الليثي عن أبيه
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لتسأله في حجه هذه ثم
 ظهور الحصر يعني ثم الزمان ظهور
 الحصر ولا تخرجن من السبوت
 وأما الاستطاعة فأقسام تارة يكون
 الشخص مستطيعا بنفسه وتارة بغيره
 كما هو مقرر في كتب الاحكام قال
 أبو عيسى الترمذي حدثنا عبد بن
 حمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابراهيم
 بن يزيد قال سمعت محمد بن عباد بن
 جعفر يحدث عن ابن عمر رضي الله
 عنهما قال قام رجل الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال من الحاج
 يا رسول الله قال الشعث الثقيل
 ققام آخر فقال أي الحج أفضل
 يا رسول الله قال العج والبع ققام
 آخر فقال ما السبيل يا رسول الله
 قال الزاد والراحلة وهكذا رواه
 ابن ماجه من حديث ابراهيم بن
 يزيد وهو الجوزي قال الترمذي
 ولا يرفع الامن حديثه وقد تكلم

(ومن بشرك بالله) يعني يجعل معه شريكا غيره اظهر في موضع الاضمار لا دخول الروع
 (فقد افترى) أي اختلق وفعل لان الافتراء كما يطلق على القول حقيقة يطلق على الفعل
 مجازا كما يحكيه التفاتنا في (اشياء عظيمة) يعني ذنبا كبيرا غير مغفوران مات عليه (لم تزل
 الذين يزكون أنفسهم) أي يدعونها تعجب من حالهم وقد اتفق المسنون على ان المراد
 اليهود واختلفوا في معنى الذي زكوا به أنفسهم فقال الحسن وقتادة هو قولهم نحن
 أبناء الله وأحباؤه وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقال الضحاك هو
 قولهم لا ذنوب لنا ونحن كالاطفال وقيل قولهم ان آباءهم يشنعون لهم وقيل ثناء بعضهم
 على بعض ومعنى انتركية التطهير والتزكية فلا يبعد صدقها على جميع هذه التفسيرات
 وعلى غيرها واللفظ يتناول كل من زكى نفسه بحق أو بباطل من اليهود وغيرهم وكل من
 ذكر نفسه بصلاح أو وصفه بزيادة العمل أو بزيادة الطاعة والتقوى أو بزيادة الزلفي عند
 الله ويدخل في هذا التلقب بالالقب المتضمنة للتركية كحكي الذين الذين وساطان
 العارفين ونحوها فهذه الاشياء لا يعلمها الا الله تعالى فلهذا قال (بل الله يزكي من يشاء)
 أي بل ذلك الله سبحانه فهو العالم بمن يستحق التزكية من عباده ومن لا يستحقها فيلحق
 العبادة تزكية أنفسهم ويفوضوا ذلك الى الله سبحانه فان تزكيتهم لانفسهم مجرد دعاوى
 فاسدة تحمل عليها محبة النفس وطلب العلو والترفع والتفاخر ومثل هذه الآية قوله
 تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم من اتقى (ولا يظلمون) هؤلاء المزكون أنفسهم من أعمالهم
 (فتبلا) هو الخبط الذي في نواة التمر وقيل القشرة التي حول النواة وقيل هو ما يخرج بين
 اصبعيك أو كفك من الوسخ اذا فلتتهما فهو قليل عني مفتول والمراد هنا الكناية عن
 الشيء الحقير ومثله ولا يظلمون تقيرا وهو النكته التي في ظهر النواة والمعنى ان هؤلاء الذين
 يزكون أنفسهم يهاقون على تزكيتهم لانفسهم بقدر هذا الذنب ولا يظلمون بالزيادة على
 ما يستحقون ويجوز ان يرد الضمير الى من يشاء أي لا يظلم هؤلاء الذين يزكهم الله فتبلا

فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه كذا قال ههنا وقال في كتاب الحج هذا حديث حسن لا يشك ان هذا الاسناد
 رجاله كلهم ثقات سوى الجوزي هذا وقد تكلموا فيه من أجل هذا الحديث لكن قد تابعه غيره فقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
 حدثنا عبد العزيز بن عبد الله العامري حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي عن محمد بن عباد بن جعفر قال جلست الى
 عبد الله بن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما السبيل قال الزاد والراحلة وهكذا رواه ابن مردويه من رواية
 محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير ثم قال ابن أبي حاتم وقد روى عن ابن عباس وأنس والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جابر
 والريبع بن أنس وقتادة نحو ذلك وقد روى هذا الحديث من طرق أخرى من حديث أنس وعبد الله بن عباس وابن مسعود
 وعائشة كلهم امر فوعة ولكن في أسانيدهم قال كما هو مقرر في كتب الاحكام والله أعلم وقد اعتنى الحفاظ أبو بكر بن
 مردويه بجمع طرق هذا الحديث ورواه الحاكم من حديث قتادة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله

يخرجه وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية عن يونس عن الحسن قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقه على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا فقالوا يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة ورواه وكيع في تفسيره عن سفيان عن يونس به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا الثوري عن اسمعيل وهو أبو اسرايل الملاقي عن فضيل يعني ابن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجلوا الى الحج يعني الفريضة فان أحدكم لا يدري ما يعرض له وقال أحمد أيضا حدثنا أبو معاوية حدثنا الحسن بن عمرو النخعي عن مهران بن أبي صفوان عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد الحج فليتعجل ورواه أبو داود عن مسدد عن أبي معاوية الضريبي وقدرى وكيع وابن جرير عن ابن عباس في قوله تعالى من استطاع اليه سبيلا قال من ملك ثلثمائة درهم فقد استطاع اليه سبيلا وعن (٢٥٧) عكرمة مولاة قال السبيل الصحة وروى

وكيع بن الجراح عن أبي جناب يعني الكلبي عن الفضالك بن مزاحم عن ابن عباس قال من استطاع اليه سبيلا قال الزاد والبعر وقوله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد أي ومن جحد فريضة الحج فقد كفر والله غني عنه وقال سعيد بن منصور عن سفيان عن ابن أبي شيبة عن عكرمة قال لما نزلت ومن يتبع غير الاسلام ديناً فأن يقبيل منه قالت اليهود فقبطن مسلمون قال الله عز وجل فأنصهم فحبهم يعني فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ان الله فرض على المسلمين حج البيت من استطاع اليه سبيلا فقالوا لم يكتب علينا وأبونا يحجوا قال الله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين وروى ابن أبي شيبة عن مجاهد نحوه وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن مسعود حدثنا مسلم بن

حماد يستحقونه من الثواب وقد ضربت العرب المثل في القلة بأربعة أشياء اجتمعت في النواة وهي القبيل والتفسير وهو النقرة التي في ظهر النواة والقطعة وهو القشر الرقيق فوقها وهذه الثلاثة واردة في الكتاب العزيز والشروق وهو ما بين النواة والقمع الذي يكون في راس القمرة كالعلاقة بينهم ما ثم عجب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تركتهم لانفسهم فقال (انظر كيف يشكرون على الله الكذب) في قولهم ذلك والافتراء الاختلاف ومنه افترى فلان على فلان أي رماه بما ليس فيه وفريت الشيء قطعتة والافتراء والكذب متقاربان معنى أو معناه ما واحد وفي قوله (وكفى به اتعابا مبنيا) من تعذب الذنب وتمويله ما لا يخفى أي كفى بالافتراء وحده وبالأولى اذا انضم الى التركبة والتسكير في أعمال التشديد (ألم تر) تعجب من حالهم بعد التعجب الاول (الذي الذين أو ثوابا نصيبا من الكتاب) هم اليهود (يؤمنون بالجبت والطاغوت) اختلف المفسرون في معنى الجبت والطاغوت فقال ابن عباس وابن جرير وأبو العالبة الجبت الساحر بلسان الجبشة والطاغوت الكاهن وروى عن عربن الخطاب ان الجبت الساحر والطاغوت الشيطان وروى عن ابن مسعود ان الجبت والطاغوت هنا كعب بن الاشرف وقال قتادة الجبت الشيطان والطاغوت الكاهن وروى عن مالك ان الطاغوت ما عبد من دون الله والجبت الشيطان وقيل هما كل معبود من دون الله أو مطاع في عصية الله وقيل هما صنم كانا القرش وهما اللذان سجد اليه ودلها مرضاة قرش وأصل الجبت الجبس وهو الذي لا خفيه فابداً للتأمن السين قاله قطرب وقيل البليس والطاغوت أولياؤا ودون فطن ابن قبيصة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول العيافة والطيرة والطرق من الجبت أخرجه أبو داود وقال الطرق الزجر والعيافة الخط وقيل العيافة هي زجر الطير والطرق هو ضرب الخجارة والخصى على طريق الكهانة والطيرة هو ان تطير بالشيء فيرى الشؤم فيه والشؤم منه وقيل هو من التطير وهو زجر الطير والخط هو ضرب

(٣٣ - فتح البيان في) ابراهيم وشاذ بن فياض قال حدثنا غلال أبو هاشم الخراساني حدثنا أبو اسحق الهمداني عن الحرث عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زاد وراحلة ولم يحج بيت الله فلا يضره مات يهوديا أو نصرانيا وذلك بان الله قال والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فإن الله غني عن العالمين ورواه ابن جرير من حديث مسلم بن ابراهيم به وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي زرعة الرازي حدثنا غلال بن النضر حدثنا غلال أبو هاشم الخراساني فذكره بأسناده مثله ورواه الترمذي عن محمد بن علي القطعي عن مسلم بن ابراهيم عن غلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي به وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده مقال وغلل مجهول والحرث يضعف في الحديث وقال البخاري غلال هذا منكر الحديث وقال ابن عدي هذا الحديث ليس بمعفوظ وقدرى أبو بكر الاسماعيل الحافظ من حديث أبي عمرو

الاوراخي حدثني اسمعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر حدثني عبد الرحمن بن غنم انه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول من أطاق الحج فلم يجح فسواء عليه مات يومياً أو نصرانياً وهذا اسناد صحيح الى عمر رضي الله عنه وروى سعيدي بن منصور في سننه عن الحسن البصري قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لقد همت ان أبعث رجلاً الى هذه الامصار فينظر الى كل من كان عنده جدة فلم يجح فيضربوا عليهم الجزية ما هم مسلمين ما هم مسلمين (قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل الله من آمن تغفروا عوجاً وأنتم شهداء وما الله بغافل عما تعملون) هذا تعنيف من الله تعالى للكفرة أهل الكتاب عن عنادهم للحق وكفرهم بآيات الله وصدهم عن سبيل الله من أرادهم من أهل الايمان بجهدهم وطاقتهم مع علمهم بان ما جاء به الرسول حق من الله وما عندهم من العلم (٢٥٨) عن الانبياء الاقدمين والسادة المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وما

بشروا به ونوؤا به من ذكر النبي الامي الهاشمي العربي المكي سيد ولد آدم وخاتم الانبياء ورسول رب الارض والسما وقد توعدهم الله على ذلك وأخبر بانه شهيد على صنيعهم ذلك بما خالفوا ما بأيديهم عن الانبياء ومعاملتهم الرسول المبشر به بالكذب والجحود والعناد فاخبر تعالى انه ليس بغافل عما يعملون أي وسيجزيهم على ذلك يوم لا ينفع مال ولا بنون (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم) يحذر تبارك وتعالى عباده المؤمنين عن ان يطيعوا طائفة من أهل الكتاب الذين يحسدون المؤمنين على ما آتاهم الله من فضله وما منحهم من ارسال رسوله كما قال تعالى وذكثير من أهل الكتاب لو يردوكم من بعد ايمانكم

الرملة لاستخراج الضمير (ويقولون أي اليهود (الذين كثروا) كآثي سفيان وأصحابه واللام للتبليغ أو لعله كتنظيرها (هؤلاء أي أنتم (أهدى من الذين آمنوا) بمحمد (سبيلاً) أي أقوم ديناً وأرشد طريقاً (أو ثلث) القائلون (الذين لنعمهم الله) أي طردهم وأبعدهم من رحمته (ومن يلعن الله فلعن تجده نصيراً) يدفع عنه ما نزل به من عذاب الله وسخطه وفي الآية وعد للمؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بضده هؤلاء فهم الذين قرهم الله ومن يقربه الله فلن يجده خذلاً (أم لهم نصيب من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً) أم منقطة والاسم تفهام للانكار يعني ليس لهم نصيب من الملك والاقاء للبيسة الجزائية اشترط محذوف أي ان جعل لهم نصيب فاذن لا يعطون نقيراً منه لشدة بخلهم وقوة حسدهم وهذا ذم لهم بالخجل بعد ان ذمهم بالجهل لعدم جريهم على مقتضى العلم وسبأى ذمهم بالحسد والاول قوة علمية والثاني علمية والاول مقدم كآيانه الفخر وقيل المعنى بل لهم نصيب من الملك على ان معنى أم الاضراب عن الاول والاستئناف للثاني وقيل التقدير أنهم أول بالنبوته من أرسلته أم لهم نصيب الآية والنقير النقطة والنقرة في ظهر النواة وقيل ما نقر الرجل باصبعه كما ينقر الارض والنقير نقراً خشبة تنقر وينبذ ما فيها وقد نعى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن النقير كما ثبت في الصحيحين وغيرهما والنقير الاصل يقال فلان كريم النقير أي كريم الاصل والمراد هنا المعنى الاول والمقصود به المبالغة في الحقارة كآلة طمير والقتيل والنقير يضرب به المثل في الشيء الحقير التافه الذي لا قيمة له وفي التلا والحقارة واذن ههنا لغات غير عاملة لدخول فاء العطف عليها ولو نصب لجاز قال سيبويه اذن في عوامل الافعال غزلة أظن في عوامل الاسماء التي تلغى اذ لم يكن الكلام معتمداً عليها فان كانت في أول الكلام وكان الذي بعده هاماً مستقبلاً نصبت (أم) منقطة مفيدة للانتقال عن توبيخهم إلى أمر الى توبيخهم بآخر أي بل (يحسدون الناس) يعني اليهود يحسدون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقط فهو عام أريد

كنا را حسد من عند أنفسهم الآية وهكذا قال ههنا ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين به ثم قال تعالى وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله يعني ان الكفر بعيد منكم وحاشاكم منه فان آيات الله تنزل على رسوله ايلا ونهاؤه ولو دعا عليكم ويبلغها اليكم وهذا كقوله تعالى وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ مشاقكم ان كنتم مؤمنين الآية بعدها وكما جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابة يومياً أي المؤمنين أعجب اليكم ايما نأفوا الملائكة قال وكيف لا يؤمنون والوحي ينزل عليهم قالوا فحقن قال وكيف لا تؤمنون وأباين أظهرهم قالوا فإني الناس أعجب ايما نأفوا قوم يجحدون من بعدكم يجحدون يخفون يؤمنون بما فيها وقد كرت سند هذا الحديث والكلام عليه في أول شرح البخاري والله الحمد ثم قال تعالى ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم أي ومع هذا فالاعتصام بالله والتوكل عليه

هو العدة في الهداية والعدة في مباحة الغواية والوسيلة الى الرشاد وطريق السداد وحصول المراد (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون واعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن سفيان وشعبة عن زيد الياسي عن مرة عن عبد الله هو ابن مسعود اتقوا الله حق تقاته قال ابن بطاع فلا يعصى وان يذكرفلا ينسى وان يشكرفلا ينكر وهذا الاسناد صحيح موقوف وقد تابع مرة عليه عمرو بن ميمون عن ابن مسعود وقد رواه ابن مردويه من حديث يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن سفيان الثوري عن زيد عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله حق تقاته ان يطاع فلا (٢٥٩) يعصى ويشكرفلا يكفروا وكفلا ينسى وكذا رواه الحاكم في مستدركه من

حديث مسعر عن زيد عن مرة عن ابن مسعود مرفوعا فاذكروه ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه كذا قال والاطهر انه موقوف والله أعلم ثم قال ابن أبي حاتم وروى نحوه عن مرة الهمداني والربيع بن خثيم وعمرو بن ميمون وابراهيم التيمي وطائوس والحسن وقتادة وأبي سنان والسدي نحو ذلك وروى عن أنس انه قال لا يتيق العبد الله حق تقاته حتى يحزن لسانا وقد ذهب سعيد بن جبير وأبو العالية والربيع بن أنس وقتادة ومعاوية بن حبان وزيد بن أسلم والسدي وغيرهم الى ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته قال لم تنسخ ولكن حق تقاته ان يجاهدوا في سبيله حق جهاده ولا تأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا بالقسط ولو على أنفسهم وآبائهم

به الخاص وأطلق عليه لفظ الناس لانه جمع كل الخصال الحميدة التي تفرقت في الناس على حد قول القائل أنت الناس كل الناس أيها الرجل

والس على الله يستنكر * أن يجمع العالم في واحد أو يحسدونه هو أو يحبابه أو أصل الحسد في زوال النعمة عن هو مستحق لها ورعا يكون ذلك مع سعي في زوالها وهو أقيح مما قبلها لان الجمل منع لما في أيديهم والحسد منع لما عند الله واعتراض عليه والاستثناء لا ينفي ذلك (على ما تأهم الله من فضله) من التوبة والنصر وقهر الأعداء وقيل حسدوه على ما أحل الله من النساء وكانت له يومئذ تسع نسوة والاول أولى (فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة) هذا الزام لليهود بما يعترفون به ولا ينكرونه وهو مسلم عندهم أي ليس ما آتينا محمدا وأصحابه من فضلنا بابتدع حتى تحسدكم اليهود على ذلك فهم يعلمون بما آتينا آل ابراهيم وهم أسلاف محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأبناء اعمامه وفيه حسد لهم لمادة حسدكم واستبعادهم المبين على توهم عدم استحقاق المحسود ماؤيته من الفضل ببيان استحقاقه بطريق الوراثه كابر اعن كابر واجراء الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لاطهار كمال العناية بالامر وقد تقدم تفسير الكتاب والحكمة بمعنى التوراة والنبوة وقد حصل في آل ابراهيم جماعة كثرية جمعوا بين الملك والنبوة مثل داود وسليمان (وآتيناهم ملكا عظيما) فليسغلوهم ذلك عن أمر النبوة ومن فسر الفضل بكثرة النساء قال الملك العظيم في حق داود وسليمان بكثرة النساء فانه كان لداود مائة امرأة ولسليمان ألف امرأة لئلا يفتخره وسبع مائة تسرية ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ الا تسع نسوة وقيل هو ملك سليمان واختاره ابن جرير وهو الاول (فهم) أي من اليهود (من آمن به) أي بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه وقيل الضمير في به راجع الى ما ذكر من حديث آل ابراهيم وقيل الضمير راجع الى ابراهيم والمعنى فن آل ابراهيم من آمن بابراهيم

وأبائهم وقوله تعالى ولا تموتن الا وأنتم مسلمون أي حافظوا على الاسلام في حال صحتكم وسلاستكم لتموتوا عليه فان انكرتم قد أجرى عادته بكرمه انه من عاش على شيء مات عليه ومن مات على شيء بعث عليه فعياذ بالله من خلاف ذلك وقال الامام أحمد حدثنا روح حدثنا شعبة قال سمعت سليمان بن مجاهد ان الناس كانوا يطوفون بالبيت وان ابن عباس جالس معه فحدثنا فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون ولو ان قنطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الدنيا ما يعيشهم فكيف بمن ليس له طعام الا الزقوم وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من طرق عن شعبة به وقال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة عن عبد الله بن عمرو وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من أحب أن يخرج من النار ويدخل الجنة فله من الله ما يشاء وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتى إلى الناس ما يحب أن يؤتى اليه
وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل
سوته ثلاث لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله عز وجل ورواه مسلم من طريق الأعمش به وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن
سوى حدثنا ابن لهيعة حدثنا يونس عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله قال أنا عند ظن عبدى فان
ظن بى خيرا فله وان ظن بى شرا فله وأصل هذا الحديث ثابت فى الصحيحين من وجه آخر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الله أنا عند ظن عبدى وقال الحافظ أبو بكر البرزاني حدثنا محمد بن عبد الملك القرشى حدثنا جعفر بن سليمان عن ثابت
وأحسبه عن أنس قال كان رجل من الانصار مريضا (٣٦٠) فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم يعودوه فوافقه فى السوق فسلم عليه فقيل

له كفى أنت يا فلان قال يخبر يا رسول
الله أرجو الله وأخاف ذنوبى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يحب معان فى قلب عبد فى هذا
الموطن الا أعطاه الله ما يرجو وآمنه
مما يخف ثم قال لا تعلم رواه عن
ثابت غير جعفر بن سليمان وهكذا
رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه
من حديثه ثم قال الترمذى غريب
وكذا رواه بعضهم عن ثابت مرسل
فاما الحديث الذى رواه الامام
أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن أبي بشر عن يوسف بن
ماهك عن حكيم بن حزام قال بايعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
لا أفرق الا قاعا ورواه النسائى فى سننه
عن اسمعيل بن مسعود عن خالد بن
الحارث عن شعبة به وترجم عليه فقال
(باب) كيف ينزل السجود ثم ساقه مثله
فقيل معناه أن لا أموت الا مسلما
وقيل معناه أن لا أقتل الا متبلا غير
مدبر وهو يرجع الى الاول وقوله
تعالى واعصه واجعل الله جميعا ولا

(ومنهم من صد) أعرض (عنه) ولم يؤمن وقيل الضمير يرجع الى الكتاب والاول اولد
(وكفى بجهنم سعيرا) أى نارا مسعرة لمن لا يؤمن وهو اشارة لقياس طويته فيه الكبرية
أى هو لا يصدوا عنه ومن صد عنه كفى بجهنم سعيرا الهم ينتج هؤلاء كفى بجهنم سعيرا
لهم وقوله (ان الذين كفروا) تقرر لهذا بيان لكيفية عذابهم وعذاب جيع من كما
(بآياتنا) الظاهر عدم تخصيصه ببعض الآيات دون بعض (سوف) كلمة تدكر لثمديد قذا
سبويه وتنب عنها السنين (نصلهم) أى نذخلهم (نارا) يمتدقون فيها (كلما نضجت) أى
استقرت (جلودهم) بلاناهم جلودا غيرها أى أعطناهم مكان كل جلد محترق جلد آخر له
محترق فان ذلك أبلغ فى العذاب للشخص لان احساسه لامل النار فى الجلد الذى لم يحترق
أبلغ من احساسه لاملها فى الجلد المحترق وقيل المراد بالجلود السرايل التى ذكرها الله
قوله سرايلهم من قطران ولا موجب ترك المعنى الحقيقى ههنا وان جاز اطلاق الجلود فى
السرايل مجازا وقيل المعنى أعذنا الجلد الاول جديدا وبأنى ذلك معنى التبدل نى
ابن عمر يبدلون جلودا يضاء أمثال القراطيس وقال معاذ تبدل فى ساعة مائة مرة فله
عمر هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الطبرانى بسند ضعيف
والبغوى بخير سند وقال كعب بن عذرة عن ابن مسعود أن غلظ جلد الن
اثان وأربعون ذراعا وقال الحسن تأكلهم النار فى كل يوم سبعين ألف مرة (ليذه
العذاب) أى يحصل لهم النوق الكامل لذلك التبدل ويقاسوا شدته وقيل معنى
ليدوم لهم العذاب ولا ينقطع (ان الله كان عزيزا) فى انتقامه ممن يقتسم من خلقه لا يذل
شئ ولا يمنع عليه أحد (حكما) فى تدبيره وقضائه وأنه لا يفعل الا ما هو الصواب ثم أن
وصف حال الكفار بوصف حال المؤمنين فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهى
ونشر مشوش على حد قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وعلى عادته تعالى من
الوعيد مع الوعد وعكسه (سندخلهم) أى يوم القيامة (جنات تجري من تحتها الانهار)

تفرقوا قيل يجعل الله أى يعهد الله كما قال فى الآية بعد هذا نرى عليهم الله أى يثقوا بالجميل من الناس
أى يعهدوا وضمنه وقيل يجعل من الله يعنى القرآن كما فى حديث الحارث الاعور عن على بن مرة عن صفوة القرآن هو جميل الله المتيز
وسراطة المستقيم وقد ورد فى ذلك حديث خاص بهذا المعنى فقال الامام الحافظ أبو جعفر الطبرى حدثنا سعيد بن يحيى الاموى
حدثنا اسباط بن محمد عن عبد الملك بن أبى سليمان العزومى عن عطية عن أبى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب الله
هو جميل الله الممدود من السماء الى الارض وروى ابن مردويه من طريق ابراهيم بن مسلم الهجرى عن أبى الاحوص عن عبد الله
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن هو جميل الله المتين وهو النور المبين وهو الشفاء النافع عصمة لم
تسلك به ونجاة لمن اتبعه وروى من حديث حديثه وزيد بن أرقم نحو ذلك وقال وكيع حدثنا الأعمش عن أبى وائل قال قال عبد الله

ان هذا الصراط محتضر يحضره الشياطين يا عبد الله هذا الطريق هلم الى الطريق فاعتصموا بحبل الله فان حبل الله القرآن وقوله ولا تفرقوا أمرهم بالجماعة ونهاهم عن التفرقة وتدوربت الاحاديث المتعددة بالنهي عن التفرق والامر بالاجتماع والاختلاف كما في صحيح مسلم من حديث سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرضى لكم ثلاثا ويسخط لكم ثلاثا يرضى لكم ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وان تناصحوا من ولاد الله أمركم ويسخط لكم ثلاثا قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وقد ضمنت لهم العصمة عند اتفاقهم من الخطا كما وردت بذلك الاحاديث المتعددة أيضا وخيف عليهم الافتراق والاختلاف فقد وقع ذلك في هذه الامة فاقتروا على ثلاثة وسبعين فرقة منها فرقة ناجية الى الجنة ومسلمة من عذاب النار وهم الذين على ما كان عليه (٢٦١) النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقوله تعالى

واذ كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء قال بين يديكم الى آخر الآية وهذا السابق في شأن الاوس والخزرج فانه قد كان بينهم حروب كثيرة في الحامية وعداوة شديدة وضغائن واحن وذحول طال بينهم قتالهم والوفائع بينهم فلما جاء الله بالاسلام فدخل فيه من دخل منهم صاروا اخوانا متحابين بحبل الله متواصلين في ذات الله متعاونين على البر والتقوى قال الله تعالى هو الذي أيدك نصره ويأمنين وألف بين قلوبهم الى آخر الآية وكانوا على شقي حفرة من النار بسبب كفرهم فانقذهم الله منها أن هداهم للإيمان وقد امن عليهم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قسم غنائم حنين فعتب من عتب منهم بما فضل عليهم في القسمة بما أراه الله فخطبهم فقال يا معشر الانصار ألم أجسدكم ضلالا فهذا عيبكم الله في وكنتم متفرقين فانقذكم الله في وعاله فانما لكم الله في

خالدين فيها أبدا قد تقدم فتنسوا الجنات وجرى الانهار من تحتها وذلك الخلود بغير نساء ولا انقطاع وليس المراد به طول المكث (لهم فيها أزواج مطهرة) من الاناس التي تكون في نساء الدنيا ومن كل قدر وسوء الخلق (وتدخلهم ظلالا ظليلة) الظل الظليل الذي لا يدخله ما يدخل ظل الدنيا من الحر والسموم ونحو ذلك وقيل هو مجموع ظل الاشجار والقصور وقيل الظل الظليل هو الدائم الذي لا يزول واشتقاق الصفة من لفظ الموصوف للمبالغة كما يقال ليل الليل قال الربيع بن أنس هو ظل العرش الذي لا يزول وقيل هو ظل الجنة والاول أولى (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها) هذه الآية من أمهات الآيات المشتملة على كثير من أحكام الشرع لان الظاهر ان الخطاب يشمل جميع الناس قاطبة في جميع الامانات وقد روى عن علي وزيد بن أسلم وشهر بن حوشب انها خطاب لولاة المسلمين والاول أظهر ووردها على سبب كما سيأتي لا ينافي فيها من العموم فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما تقرر في الاصول قال الواحدى أجمع المنسرون عليه انتهى ويدخل الولاة في هذا الخطاب دخولا أوليا فيجب عليهم تاديبه ما لديهم من الامانات ورد الظلمات وتحري العدل في أحكامهم ويدخل غيرهم من الناس في الخطاب فيجب عليهم رد ما لديهم من الامانات والتحري في الشهادات والاخبار ومن قال بعموم هذا الخطاب البراء بن عازب وابن مسعود وابن عباس وأبي بن كعب واختاره جمهور المفسرين ومنهم ابن جرير وأجمعوا على ان الامانات مردودة الى أربابها الاربار منهم والتجار كما قال ابن المنذر والامانات جمع أمانة وهي مصدر بمعنى المنفعول وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما فتح مكة وقبض مفتاح الكعبة من عثمان بن طلحة فترجل جبريل عليه السلام بردا لمفتاح فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عثمان بن طلحة فرده اليه وقرأ هذه الآية وعن ابن جرير ان هذه الآية نزلت في عثمان بن طلحة لما قبض منه صلى الله عليه وآله وسلم مفتاح الكعبة فدعاوه ودفعه

فكلاما قال شيئا قالوا الله ورسوله آمن وقد ذكر محمد بن اسحق بن يسار وغيره أن هذه الآية نزلت في شأن الاوس والخزرج وذلك أن رجلا من اليهود مر بعلامن الاوس والخزرج فسأهم ما هم عليه من الاتفاق والاتفة فبعث رجلا معه وأمره ان يجلس بينهم ويذكرهم ما كان من حروبهم يوم بعثت تلك الحروب ففعل فلم يزل ذلك دأبه حتى حيت نفوس القوم وغضب بعضهم على بعض وتناوروا ونادوا بشعارهم وطلبوا أسلحتهم وتواعدوا الى الحرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاهم فجعل يسكنهم ويقول أبدو ونادوا بشعارهم وأبوابهم أظهرت وتلا عليهم هذه الآية فندسوا على ما كان منهم واصطلحوا وتعانقوا وألقوا السلاح رضى الله عنهم وذكر عكرمة أن ذلك نزل فيهم حين تناوروا في قضية الافك فالتهم (ولكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم

تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما للعالمين ولله ما في السموات وما في الأرض والى الله ترجع الامور يقول تعالى وتكن منكم أمة متصصة للقيام بأمر الله في الدعوة الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأولئك هم المفلحون قال الفضال هم خاصة الصحابة وخاصة الرواة يعني المجاهدين والعلماء وقال أبو جعفر الباقر قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكن منكم أمة يدعون الى الخير ثم قال الخير اتباع القرآن وسنتي رواه ابن مردويه والمقصود من هذه الآية ان تكون فرقة من هذه الامة متصدة لهذا الشأن وان كان ذلك واجبا على كل فرد فرد من الامة بحسبه كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله (٢٦٢) صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه

البسه وقال هالخالدة تالدة أي مستمرة الى آخر الزمان قديمة متصلة وقد روى هذا المعنى بطرق كثيرة وأخرج أبو داود والترمذي والحاكم والبيهقي عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أدا الامانة لمن اتقنك ولا تخن من خالك وقد ثبت في الصحيح ان من خان اذاؤتمن فففيه خذله من خصال النفاق (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) هو فصل الحكومة على ما في كتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم لا الحكم بالرأى المجرد فان ذلك ليس من الحق في شيء الا اذا لم يوجد دليل تلك الحكومة في كتاب الله ولا في سنة رسوله فلا بأس باجتهاد الرأي من الحاكم الذي يعلم بحكم الله ورسوله وبما هو أقرب الى الحق عند عدم وجود النص واما الحاكم الذي لا يدري بحكم الله ورسوله ولا بما هو أقرب اليه ما فهو لا يدري ما هو العدل لانه لا يعقل الحجة اذا جاءته فضلا عن أن يحكم بها بين عباد الله عن علي قال حق علي الامام أن يحكم بما أنزل الله وان يؤدي الامانة فاذا فعل ذلك حقق على الناس أن يسمعوا له وان يطيعوا وان يحبوا اذا دعوا وأصل العدل هو المساواة في الاشياء فكل ما خرج عن الظلم والاعتداء سمي عدلا قليل ينبغي العدل بين الخصمين في خمسة أشياء في الدخول عليه والجلوس بين يديه والاقبال عليهم والاستماع منهم والحكم بالحق فيما هما عليه ما يجب على الحاكم أن يأخذ الحق ممن وجب عليه لمن وجب له ويكون مقصوده بحكمه ابطال الحق الى مستحقه وان لا يمتزج ذلك بغرض آخر وقد ورد في فضل العادلين من الولاة أحاديث (ان الله نعماء يعظكم به) أي نعم الشيء الذي يعظكم به وهو أداء الامانات والحكم بالعدل على وفق السنة والكتاب دون الرأي البحت والعقل الصرف تقليد الاحبار والرهبان من غير حجة نيرة وبرهان واضح (ان الله كان معكم عابصا) فاذا حكمتم فهو يسمعكم - كما كنتم - واذا أدبتم الامانة فهو يصرف فعلكم (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم) لما أمر الله سبحانه القضاة والولاة اذا حكموا بين الناس ان يحكموا بالحق أمر الناس

فان لم يستطع فبلسانه وذلك أضعف الايمان وفي رواية ولايس وراء ذلك من الايمان حجة خردل وقال الامام أحمد حدثنا سليمان الهاشمي أنبأنا اعمى بن جعفر أخبرني عمرو بن أئى عمرو عن عبد الله بن عبد الرحمن الاشجلى عن حذيفة بن اليمان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو لا يوشكن الله ان يبعث عليكم عقابا من عنده ثم اتدعونه فلا يستجيب لكم ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمرو بن أبي عمرو بن وقال الترمذي حسن والاحاديث في هذا الباب كثيرة مع الآيات الكريمة كما سيأتى نفسها في أمّا كنّها ثم قال تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات الآية ينهى تبارك وتعالى هذه الامة ان يكونوا كالامم الماضية في افتراقهم واختلافهم وتركهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قيام الحجة عليهم قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثني أزهر بن عبد الله الهروي بطاعته عن أبي عامر عبد الله بن يحيى قال حججنا مع ماوية بن أبي سفيان فلما قدمنا مكة قام حين صلاة الظهر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الكتابين افرقوا في دينهم على اثنين وسبعين ملة وان هذه الامة ستة تفرق على ثلاث وسبعين ملة يعني الاهواء كلها في النار الواحدة وهي الجماعة وانه سيخرج في أمّتي أقوام تجارى بهم الاهواء كما تجارى الكلب بصاحبه لا يلقى منه عرق ولا منفصل الا دخله والله يامعشر العرب ائلم تقوموا بما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس أخرى ان لا تقوم بهوهكذاروا أبو داود عن أحمد بن حنبل ومحمد بن يحيى كلاهما عن أبي المغيرة واسمه عبد القدوس بن الحجاج الشامي بهوهكذاروه هذا الحديث من طرق وقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه يعني يوم القيامة حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة

والنهي عن المنكر مع قيام الحجة عليهم قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثني أزهر بن عبد الله الهروي بطاعته عن أبي عامر عبد الله بن يحيى قال حججنا مع ماوية بن أبي سفيان فلما قدمنا مكة قام حين صلاة الظهر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الكتابين افرقوا في دينهم على اثنين وسبعين ملة وان هذه الامة ستة تفرق على ثلاث وسبعين ملة يعني الاهواء كلها في النار الواحدة وهي الجماعة وانه سيخرج في أمّتي أقوام تجارى بهم الاهواء كما تجارى الكلب بصاحبه لا يلقى منه عرق ولا منفصل الا دخله والله يامعشر العرب ائلم تقوموا بما جاء به نبيكم صلى الله عليه وسلم لغيركم من الناس أخرى ان لا تقوم بهوهكذاروا أبو داود عن أحمد بن حنبل ومحمد بن يحيى كلاهما عن أبي المغيرة واسمه عبد القدوس بن الحجاج الشامي بهوهكذاروه هذا الحديث من طرق وقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه يعني يوم القيامة حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة وتسود وجوه أهل البدعة

والفرقة فإله ابن عباس رضي الله عنهم فاما الذين اسودت وجوههم أكثر ثم بعد ما عانكم قال الحسن البصري وهم المنافقون فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وهذا الوصف يعم كل كافر وأما الذين ابيضت وجوههم فمن رحمته الله هم فيها خالدون يعني ما كانوا فيها أبدا لا يغفون عنها حولا وقد قال أبو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية حدثنا أبو بكر بحدثنا وكيع عن الربيع بن صبيح وجابر بن سالم عن أبي غالب قال رأى أبو أمامة رؤسا منصوبة على درج مسجدا دمشق فقال أبو أمامة كلاب النار شرقتي تحت أديم السماء خير قتلي من قتله ثم قرأ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الى آخر الآية قلت لابي امامة أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولم أسمع الامرة وأمرتين أو ثلاثا وأربعاً حتى عد سبعا ما حدثتكموه ثم قال هذا حديث حسن وقد رواه ابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن أبي غالب وأخرجه أحمد (٢٦٣) في مسنده عن عبد الرزاق عن معمر عن أبي غالب

بطاعتهم هنا وطاعة الله عز وجل هي امتثال أوامر ونواهيه وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم هي فيما أمر به ونهى عنه وأولوا الامر هم الأئمة والاسلاطين والنفاسة وامراء الحق ولا العبد كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين وكل من كانت له ولاية شرعية لا ولاية طاغوتية والمراد بطاعتهم فيما يأمرون به وينهون عنه ما لم تكن معصية فلا طاعة لمخلوق في معصية الله كما ثبت ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال جابر بن عبد الله ومجاهد ان أولى الامر هم أهل القرآن والعلم وبه قال مالك والشافعي وروى عن جاهد أنهم أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن كيسان هم أهل العقل والرأي وعن ابن عباس قال هم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم دينهم وهو قول الحسن والشافعي ومجاهد والراجح القول الاول لصحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالامر بطاعة الأئمة والولاية فيما كان الله وللمسلمين مصلحة فاذا زال عن الكتاب والسنة فلا طاعة له وانما تجب طاعته فيما وافق الحق عن ابن عباس قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي اذ بعثه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سرية وقصته معروفة قال عطاء طاعة الله والرسول اتباع الكتاب والسنة وأولى الامر قال أولى الفقه والعلم وعن أبي هريرة قال أولوا الامر هم الامراء وفي لفظهم امراء السرايا وقال جابر بن عبد الله هم أهل العلم وعن مجاهد وأبي الهيثم نخوع وقد وردت أحاديث كثيرة في طاعة الامراء ثابتة في الصحيحين وغيرهما مفيدة بان يكون ذلك في المعروف والالتزام طاعة لمخلوق في معصية الله ومن جله ما استدلل به المقلد هذه الآية قالوا أولوا الامر هم العلماء والحوادث ان لا مفسرين في تفسيرها قولين أحدهما أنهم الامراء والثاني أنهم العلماء كما تقدم ولا يمنع ارادة الطائفتين من الآية الكريمة ولكن أين هذا من الدلالة على مراد المقلدين فانه لا طاعة لاحدهما الا اذا أمر وابطاعه الله على وفق سنة رسوله وشريعته وأيضا العلماء انما ارشدوا وغيرهم الى ترك تقليد من هوهم عن ذلك كما روى عن الأئمة

بنخوع وقد روى ابن مردويه عند تفسير هذه الآية عن أبي ذر حديثا مطولا غريبا عجيبا جدا ثم قال تعالى تلك آيات الله تلوهاء علك أي هذه آيات الله وحججه وبياناته تلوهاء علك أي تكشف ما الامر عليه في الدنيا والآخرة وما الله يريد ظلما للعلماء أي ليس بظالم لهم بل هو الحاسم العدل الذي لا يجوز لانه القادر على كل شيء العالم بكل شيء فلا يحتاج مع ذلك الى أن يظلم أحدا من خلقه ولهذا قال تعالى والله ما في السموات وما في الارض أي الجميع ملك له وعبيد له والى الله ترجع الامور أي هو المتصرف الحاكم في الدنيا والآخرة (كنتم خيرا أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولوا من أهل الكتاب لكان خيرا لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون ابن يضر وكما الأذى وان يقاتلوكم يولوكم

الادبار ثم لا تنصرون ضرب عليهم الذلة أينما تقفوا الا يجبل من الله وحبل من الناس باؤا بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم كانوا يكذبون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يخبر تعالى عن هذه الامة المحمدية بانهم خيرا الامم فقال تعالى كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال البخاري حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان بن عيينة عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه كنتم خيرا أمة أخرجت للناس قال خير الناس للناس تأتوا بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام وهكذا قال ابن عباس ومجاهد وعطية العوفي وعكرمة وعطاء الربيع عن أنس كنتم خيرا أمة أخرجت للناس يعني خيرا الناس للناس والمعنى انهم خيرا الامم وأنفع الناس للناس ولهذا قال تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا شريك عن سماعة بن عبد الله بن عميرة عن درة بنت أبي لهب قالت قام رجل الى النبي صلى الله

عليه وسلم وهو على المنبر فقال يا رسول الله أي الناس خير قال خير الناس أقرأهم وأتقاهم لله وآمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأوصلهم للرحم ورواه أحمد في مسنده والنسائي في سننه والحاكم في مستدركه من حديث سماعة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة كل قرن بحسبه وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كما قال في الآية الأخرى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً أي خيار التكونوا شهداء على الناس الآية وفي مسند الإمام أحمد وجامع الترمذي وسنن ابن ماجه ومستدرک الحاكم من رواية حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها (٢٦٤) على الله عز وجل وهو حديث مشهور وقد حسنه الترمذي وروى من حديث

معاذ بن جبل وأبي سعيد نحوه وإنما حازت هذه الأمة قصب السبق إلى الخيرات بنبيها محمد صلوات الله وسلامه عليه فإنه أشرف خلق الله وأكرم الرسل على الله وبعنه الله بشرع كامل عظيم لم يعطني قبله ولا رسول من الرسل فالعمل على منهاجه وسبيله يقوم القليل منه ما لا يقوم العمل الكثير من أعمال غيرهم مقامه كما قال الإمام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا ابن زهير عن

الأربعة وغيرهم فطاعتهم ترك تقليد لهم ولو فرضنا أن في العلماء من يرشد الناس إلى التقليد ويرغبهم فيه لمكان يرشد إلى معصية الله ولا طاعة بنص حديث من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإنما قلنا أنه يرشد إلى معصية الله لأن من أرشد هؤلاء العامة الذين لا يعقلون الحجج ولا يعرفون الصواب من الخطأ إلى التمسك بالتقليد كان هذا الإرشاد منه مستلزماً لإرشادهم إلى ترك العمل بالكتاب والسنة إلا بواسطة آراء العلماء الذين يقلدونهم فاعملوا به عملاً به وما لم يعملوا به لم يعملوا به ولا يلتفتون إلى كتاب وسنة بل من شرط التقليد الذي أصيبوا به أن يقبل من إمامه رأيه ولا يعقل على روايته ولا يسأله عن كتاب ولا سنة فإن سأله عنهم أخرج عن التقليد لأنه قد صار مطايا بالخفة ومن جلة ما يجب فيه طاعة أولي الأمر تدبير الحروب التي تدهم الناس والاتقاع بآرائهم فيها وفي غيرها من تدبير أمر المعاش وجلب المصالح ودفع المناسد الدينية ولا يبعد أن تكون هذه الطاعة في هذه الأمور التي ليست من الشريعة هي المرادة بالامر بطاعتهم لأنه لو كان المراد طاعتهم في الأمور التي شرعها الله ورسوله لكان ذلك داخل تحت طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يبعد أيضاً أن تكون الطاعة لهم في الأمور الشرعية في مثل الواجبات الخيرية والواجبات الكفائية فإذا أمر بواجب من الواجبات الخيرية أو الزموا بعض الأشخاص الدخول في واجبات الكفائية لزم ذلك فهذا أمر شرعي وجب فيه الطاعة وبالجملة فهذه الطاعة لأولي الأمر المذكورة في الآية هي الطاعة التي ثبتت في الأحاديث المتواترة في طاعة الأمراء ما لم يؤمر بامعصية الله أو يرى المأمور كثر أبو حافه هذه الأحاديث مفسرة قلنا في الكتاب العزيز وليس ذلك من التقليد في شيء بل هو في طاعة الأمراء الذين غلبهم الجهل والبعث عن العلم في تدبير المحاربات وسياسة الأجناد وجلب مصالح العباد وما لا دور الشرعية المحضة فقد أغنى عنها كتاب الله العزيز وسنة رسوله المطهرة صلى الله عليه وآله وسلم وهذا الذي سقناه هو عمدة أدلة الجوزين للتقليد وقد بطلناه كما عرفت ولهم شبه غير

العلاء الحسن بن سوار حدثنا إله عن معاوية بن أبي جهم عن يزيد بن ميسرة قال سمعت أبا الدرداء رضي الله عنه يقول ما سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم وما سمعته بكنية قبائله ولا بعد ما يقول أن الله تعالى يقول يا عيسى اني باعتك بأمة أن أصابهم ما يحبون جدوا وشكروا وإن أصابهم ما يبكرهون احتسبوا وصبروا ولا حلم ولا علم ولا حلم ولا علم قال أعطيهم من حلمي وعلمي وقد وردت أحاديث يناسب ذكرها هنا قال الإمام أحمد حدثنا هشام بن القاسم حدثنا المسعودي حدثنا بكير بن الأخنس عن رجل عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر قلوبهم على قلب رجل واحد فاسترت ربى فزادني مع كل واحد سبعين ألفاً فقال أبو بكر رضي الله عنه فرائت أن ذلك آت على أهل القرى ومصيب من حافات البوادي حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا هشام بن حسان عن القاسم بن مهران عن موسى بن عبيد عن ميمون بن مهران عن عبد الرحمن بن أبي

بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ربي أعطاني سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فقال عمر يا رسول الله فهل استردته فقال استردته فاعطاني مع كل ألف سبعين ألفا قال عرفه لا استردته قال قد استردته فاعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عرفه لا استردته قال قد استردته فاعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر يديه وقال عبد الله وبسط باعيه وحناء عبد الله وقال هشام وهذا من الله لا يدري ما عدده حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أبو اليان حدثنا اسمعيل بن عياش عن نضيم ابن زرة قال قال شريح بن عبيد مرض ثوبان بجمص وعليه عبد الله بن قرط الأزدي فلم يعده فدخل على ثوبان رجل من الكلاعين عاتله فقال له ثوبان أنك كتب قال نعم قال اكتب فكتب للامير عبد الله بن قرط ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فانه لو كان موسى وعيسى عليهما السلام بحضورك خادم لعدته ثم طوى (٢٦٥) الكتاب وقال له أنسلعه إياه قال نعم فانطلق

الرجل بكتابه فدفعه إلى ابن قرط فلما رآه قام فزعا فقال للناس ماشائه أحدث أمرفأني ثوبان فدخل عليه فعاده وجلس عنده ساعة ثم قام فأخذ ثوبان بردائه وقال اجلس حتى أحدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول لي يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا لحساب عليهم ولا عذاب ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا تردبه أحمد من هذا الوجه واسناد رجاله كلهم ثقات شاميون حصيون فهو حديث صحيح والله الحمد والمنة طريق أخرى قال الطبراني حدثنا عمرو بن اسحق ابن زريق الحمصي حدثنا شريح بن اسمعيل يعني ابن عياش حدثني أبي عن نضيم بن زرة عن شريح بن عبيد عن أبي اسماء الرحبي عن ثوبان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ربي عز وجل وعدني من أمي سبعين ألفا لا يحاسبون

ما حزنه (فان تنازعتم) المنازعة المجاذبة والنزع الجذب كأن كل واحد يتزعج حجة الآخر ويجذبها والمراد بالاختلاف المجادلة وانظرا انه خطاب مستعمل مستأنف موجه للمجتهدين ولا يصح أن يكون لا ولي الامر الأعلى طريق الالتفات وليس المراد فان تنازعتم أيها الرعايا مع أولى الامر المجتهدين لان المقلد ليس له ان ينازع المجتهد في حكمه قاله أبو السعد على مافي الجبل والاولى ما قدمناه وظاهر قوله (في شيء) يتناول أمور الدين والدنيا ولكنه لما قال (فردوه إلى الله والرسول) تبين به ان الشيء المتنازع فيه يختص بأمور الدين دون أمور الدنيا والمعنى في شيء غير منصوص نفاذ من الأمور المختلف فيها كندب الثور وثمان العارية ونحوهما والرد إلى الله هو الرد إلى كتابه العزيز والرد إلى الرسول هو الرد إلى سنته المطهرة بعد موته وأما في حياته فالرد إليه سؤاله هذا معني الرد اليهما وقيل معنى الرد أن يقول لما يعلم الله ورسوله أعلم وهو قول ساقط وتفسيه يربارد وليس الرد في هذه الآية الا الرد المسد كورفي قوله تعالى ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الامر منهم لعلم الذين يستنبطونه منهم والرد إلى كتاب الله وسنة رسوله واجب فان وجد ذلك الحكم في كتاب الله أخذ به فان لم يوجد فمعه في سنة رسوله فان لم يوجد فيها فسدله الاجتهاد ولا يلتفت عند وجود الحكم فيها ما أوفى أحدهما إلى غيرهما من آراء الرجال وغيرهم فانه مشاققة لله ولرسوله من بعد ما تبين له الهدى وفي قوله (أن كنتم تؤمنون) دليل على ان هذا الرد مقصم على المتنازعين وانه شأن من يؤمن (بالله واليوم الآخر) وفي الآية دليل على ان من لا يعتقد وجوب متابعة الكتاب والسنة والحكم بالنصوص القرآنية والحديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يكون مؤمنا بالله ولا باليوم الآخر (ذلك) أي الرد المأمور به (خير وأحسن تأويلا) أي مرجعا وأجد عاقبة من الاول يقال آل يؤل إلى كذا أي صار إليه والمعنى ان ذلك الرد خير لكم في حد ذاته من غير اعتبار فضله على شيء يشاركه في أصل الخيرية من التنازع والقول بالرأي وأحسن ما لا مرجعنا رجعون

(٢٤ - فتح البيان في) مع كل ألف سبعون ألفا هذا العله هو المحفوظ بزيادة أبي اسماء الرحبي بين شريح وثوبان والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا عمر عن قتادة عن الحسن عن عمران بن حصين عن ابن مسعود رضي الله عنه قال أكثرنا الحديث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ثم غدونا إليه فقال عرضت على الانبياء الليلة بهمما جعل النبي يمر ومعه الثلاثة والنبي ومعه العصاة والنبي ومعه النفرو النبي وليس معه أحد حتى مر على موسى عليه السلام ومعه ككببة من بني اسرائيل فاجبوني فقلت من هو الا قبل هذا أخوك موسى ومعه بنو اسرائيل فقلت فأبى أمي فقيل انظر عن عيناك فنظرت فاذا الضراب اقدس بوجوه الرجال فقيل لي أرضيت فقلت رضيت يارب قال فقيل لي ان مع هؤلاء سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أكرم أبي وأمي ان استطعتم ان تكونوا من السبعين ألفا فافعلوا فان قصرتم فكونوا من أهل الضراب قوله فاذا الضراب هكذا بنسخة في الموضعين وفي نسخة في موضع الضراب بالظاهر وحرر (١)

فان قصرتم فكونوا من اهل الافق فاني قد رأيت ثم اناسا يتهاوشون فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم أي من السبعين فدعاه فقام رجل آخر فقال ادع الله يا رسول الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة قال ثم تحدنا فقلنا من ترون هؤلاء السبعين الالف قوم ولدوا في الاسلام ولم يشركوا بالله شيئا حتى ماتوا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يطهرون وعلى ربهم يتوكلون هكذا رواه أحمد بهذا السند وهذا السياق ورواه أيضا عن عبد الصمد عن هشام عن قتادة بالسند مثله وزاد بعد قوله رضيت يا رب رضيت يا رب قلت نعم قال انظر عن يسارك قال فنظرت فاذا الافق قد سد بوجوه الرجال فتال رضيت قلت رضيت وهذا اسناد صحيح من هذا الوجه تفرد به أحمد ولم يخرجوه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن منيع (٢٦٦) حدثنا عبد الملك بن عبد العزيز حدثنا جاد عن عاصم عن زر عن ابن مسعود

رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم بالموسم فראيت على أمتي ثم رأيتهم فأعجبني كثرتهم وهمتهم قدماؤا السهل والجليل فقال أرضيت يا محمد فقلت نعم قال فان مع هؤلاء سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وهم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يطهرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة ابن محصن فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم فقام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة رواه الحافظ الضياء المقدسي وقال هذا عندى على شرط مسلم حديث آخر قال الطبراني حدثنا محمد بن محمد الجذوى القاضي حدثنا عقبة بن مكرم حدثنا محمد بن أبي عدي عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب ولا عذاب قيل

اليه ويجوز ان يكون المعنى ان الرد أحسن تأويل لمن تأويلكم الذي صرتم اليه عند التنازع وقال قتادة ذلك أحسن تأويل آخر عاقبة وقال مجاهد أحسن جزاء واعلم ان هذه الآية الشريفة مشتملة على أكثر علم أصول الفقه لان الفقهاء زعموا ان أصول الشريعة أربع الكتاب والسنة والاجماع والقياس وهذه الآية مشتملة على تقرير هذه الاصول الاربعة بهذا الترتيب أما الكتاب والسنة فتدوعت الاشارة اليهما بقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فذلت على وجوب متابعة الكتاب والسنة وقوله تعالى وأولى الامر منكم يدل على أن اجماع الامة حجة لان الله تعالى أمر بطاعتهم على سبيل الجزم وهذا ينفض الى اجتماع الامر والمراد بهم أهل الحل والعقد وذلك يوجب القطع بأن اجماع الامة حجة وقوله فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول يدل على أن القياس حجة وهذه الآية دالة على أن الكتاب والسنة مقدمان على القياس مطلقا فلا يجوز ترك العمل بهما بسبب القياس ولا يجوز تخصيصهما بسبب القياس البتة سواء كان القياس جليا أو خفيا وسواء كان النص مخصوصا قبل ذلك أم لا ومما يدل عليه ان قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول أمر بطاعة الكتاب والسنة وهذا الامر مطلق فنثبت ان متابعتهم ما سواه حصل قياس يعارضهم ما أو يخصهم ما أو لم يوجد واجب ومما يؤيد ذلك وجوه أخرى أحدها ان كلمة ان على قول الاكثرين للاشتراط وعلى هذا كان قوله فان تنازعتم صريحا في أنه لا يجوز العُدول الى القياس الا عند فقدان الاصول الثاني انه تعالى أخر ذكر القياس عن ذكر الاصول الثلاثة وهذا مشعر بان العمل به مؤخر عن الاصول الثلاثة الثالث انه صلى الله عليه وآله وسلم اعتبر هذا الترتيب في قصة معاذ حيث أخر الاجتهاد عن الكتاب وعلق جوازه على عدم وجدان الكتاب والسنة بقوله فان لم تجد الرابع انه تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ثم ان ابليس لم يدفع هذا النص بالكلية بل خصص نفسه عن ذلك العموم بقياس ثم أجمع العقلاء على انه جعل القياس مقدما على النص وصار

من هم قال هم الذين لا يسترقون ولا يكتون ولا يطهرون وعلى ربهم يتوكلون ورواه مسلم من طريق هشام بن حسان وعنده ذكر عكاشة حديث آخر ثبت في الصحيحين من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمتي زمرة وهم سبعون ألفا تضي وجوههم اضاء القمر ليلة البدر قال أبو هريرة فقام عكاشة بن محصن الاسدي يرفع غرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقال مثله فقال سبقك بها عكاشة حديث آخر قال أبو القاسم الطبراني حدثنا يحيى بن عثمان حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا أبو غسان عن أبي حازم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لي دخل الجنة من أمتي سبعون ألفا وسبع مائة ألف أخذ بعضهم بعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر أخرجه

الجباري ومسلم جميعا عن قتبية عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل به حديث آخر قال مسلم بن الحجاج في صحيحه حديث سعيد بن منصور حدثنا هشيم أن أبا ناصح بن عبد الرحمن قال كنت عند سعيد بن جبير فقال أيكم رأى الكوكب الذي انقض البارية قلت أنا ثم قلت أمانى لم أكن في صلاة ولكني لدغت قال فاصنعت قلت استترقت قال فاجاك على ذلك قلت حديث حدثناه الشعبي قال وما حدثكم الشعبي قلت حدثنا عن بريدة بن الحبيب الأسلمي أنه قال لأرقبة الأيمن أوجه قال قد أحسن من انتهى إلى ما سمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عرضت على أمي فمضت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد اذ رفع لي سواد عظيم فظننت أنهم أمي فقيل لي هذا موسى وقومه ولكن انظر إلى الافق فنظرت فإذا سواد عظيم فقيل لي انظر إلى الافق الآخر فإذا سواد عظيم (٢٦٧) فقيل لي هذه أمتك ومعهم سبعون ألفا

يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فسدخل منزله فخلاص الناس في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم فلعلهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا اشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي تخوضون فيه فآخبروه فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يكتفون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن فقال ادع الله ان يجعلني منهم قال أنت منهم ثم قام رجل آخر فقال ادع الله ان يجعلني منهم قال سمعتك بها عكاشة واخرجه البخاري عن أسيد بن زيد عن هشيم وليس عنده يرقون حديث آخر قال احمد حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جبرير اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله قال سمعت

بذلك السبب ما عونا وهذا يدل على أن تخصيص النص بالقياس تقديم للقياس على النص وأنه غير جائز الخامس ان القرآن مقطوع في منتهى لانه ثبت بالتواتر والقياس ليس كذلك بل هو مظهر من جميع الجهات والمقطوع راجع على المظهرين السادس قوله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون واذا وجدنا عموم الكتاب حاصلا في الواقعة ثم اننا نحكم به بل حكمنا بالقياس لزم الدخول تحت هذا العموم السابع قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله فإذا كان عموم القرآن حاضرا ثم قدمنا القياس المخصص عليه لزم التقديم بين يدي الله ورسوله الثامن قوله تعالى سمعوا الذين أشركوا لو شاء الله لكانت فتنة من تتبعون الا الظن جعل اتباع الظن من صفات الكفار ومن الموجبات القوية في مذمتهم فهذه الآية تقتضي أن لا يجوز العمل بالقياس البتة ترك هذا النص لما بينا انه يدل على جواز العمل بالقياس لكنه انما يدل على ذلك عند فقدان النصوص فوجب عند وجدانها أن يبقى على الاصل التاسع ان القرآن كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والقياس يذوق عقل الانسان الضعيف وكل من له عقل صحيح علم أن الاول أقوى بالمتابعة وأخرى وأيضاً هذه الآية دالة على أن ما سوى هذه الاصول الاربعة مردود باطل وليس للمكلف أن يتمسك بشيء سوى هذه الاصول فالقول بالاستحسان الذي يقول به أبو حنيفة والقول بالاستصحاب الذي يقول به مالك ان كان المراد به أحد هذه الامور الاربعة فهو تغيير عبارة ولا فائدة فيه وان كان مغاير لهذه الاربعة كان القول به باطلا قطع الدلالة هذه الآية على بطلانه والامر في قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول للوجوب وبه زعم كثير من الفقهاء واعترض عليه المتكلمون بما لا يغني عن جوع وهذه الآية دالة على أن ظاهر الامر للوجوب ولا شك انه أصل معتبر في الشرع وفي الآية دالة على أن شرط الاستدلال بالقياس في المسئلة أن لا يكون فيها نص من الكتاب والسنة لان قوله فان تنازعتم في شئ فردوه مشعر بهذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا وفيه فتجوا أول زمرة وجوههم كالقصر له البدر لا يحاسبون ثم الذين يلونهم كأضواء نجم في السماء ثم كذلك وذكر بقبته رواه مسلم من حديث روح غير انه لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم حديث آخر قال الحافظ أبو بكر بن أبي عاصم في كتاب السنن له حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن عياش عن محمد بن زياد سمعت ابا امامة الباهلي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وعدني ربي ان يدخل الجنة من أمي سبعين الفامع كل الف سبعون ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث حشيات من حشيات ربي عز وجل وكذا رواه الطبراني من طريق هشام بن عمار عن اسمعيل بن عياش به وهذا السناد جيد طريق أخرى عن ابي امامة قال ابن ابي عاصم حدثنا دحيم حدثنا الوليد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر عن ابي اليمان الهروي واسمه عامر بن عبد الله بن يحيى عن ابي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وعدني ان يدخل الجنة من أمي سبعين الفا بغير حساب فقال يريدين الاخنس والله ما واثق في أمك يا رسول الله الامثل الذباب

الاصهبى الذباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله وعدني سبعين الف سبعون الفا وزادني ثلاث خنيات وهذا ايضا اسناد حسن حديث آخر قال ابو القاسم الطبراني حدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابو ثوبة حدثنا معاوية بن سلام عن ابن يزن سلام انه سمع ابا سلام يقول حدثني عامر بن زيد البكالي انه سمع عيينة بن عبد السلامي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربي عز وجل وعدني ان يدخل الجنة من امتي سبعين ألفا بغير حساب ثم دفع كل ألف سبعين ألفا ثم يحيى ربي عز وجل بكفيه ثلاث خنيات فكبر عرو وقال ان السبعين الاول يشفعهم الله في آياتهم وأبنائهم وعشيرتهم وأرجوان يجعلني الله في احدي الخنيات الاواخر قال الحافظ الضياء أبو عبد الله المقدسي في كتابه صفة الجنة لا أعلم لهذا الاسناد علة والله أعلم حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن (٢٦٨) سعيد حدثنا هشام يعني الدستواني حدثنا يحيى بن أبي كثير عن هلال

الاشترط ومعنى تنازعتم اختلفتم قال الزجاج أى قال كل فريق القول قولى والمنازعة عبارة عن مجاذبة كل واحد من الخصمين لحجة مصححة لقوله أو محالة بـ جذب قوله ونزعه آياه عما يقصده وآخر الآية يقتضى ان من لم يطع الله والرسول لا يكون مؤمنا والكلام فى الآية استنباطا ودفقا وهو ردا وتعلقا بطول وقد بسط القول فيه الرازى فى تفسيره والذي ذكرناه هو حاصل ما يتعلق بالتفسير منه (ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به) فيه تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حال هؤلاء الذين ادعوا لانفسهم انهم قد جمعوا بين الايمان بما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو القرآن وما أنزل على من قبله من الانبياء بخا وبما ينقض عليهم هذه الدعوى ويظهرهم اصلها ويوضح انهم ليسوا على شئ من ذلك أصلا وهو ارادتهم التحاكم الى الطاغوت وقد أمروا فيما أنزل على رسول الله وعلى من قبله أن يكفروا به وقد تقدم تفسير الطاغوت والاختلاف فى معناه وبسند قال السيوطى صحيح عن ابن عباس قال كان برزة الاسلمى كاهنا يقضى بين اليهود فيما يتنافرون فيه فتسافر ناس اليه من المسلمين فأرسل هذه الآية وعنه كان الخلاص بن الصامت قبل توبته ومعقب بن قشير ورافع بن زيد كانوا يدعون الاسلام فدعاهم رجال من قومهم من المسلمين فى خصومة كانت بينهم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدعوههم الى الكهان حكاهما الجاهلية فنزلت الآية وبذلك يتضح معناها (ويريد الشيطان أن يضلهم) عن طريق الهدى والحق (ضلالا بعيدا) مستمرا الى الموت (واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول) تكمله لمادة التعجب ببيان اعراضهم صريحا عن التحاكم الى كتاب الله ورسوله اثر بيان اعراضهم عن ذلك فى ضمن التحاكم الى الطاغوت (رأيت المنافقين) أى أبصرتهم كما هو الظاهر (يصعدون عند صدودا) اسم للمصدر وهو الصعد عند الخليل وعند الكوفيين انهم ماصدون أى

ابن ابي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار أن رفاعة الجهني حدثه قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالكديد أو قال بقديد فذكر حديثا وفيه ثم قال وعدني ربي عز وجل ان يدخل الجنة من امتي سبعين ألفا بغير حساب وانى لارجو ان لا يدخلوها حتى تبوءوا انتم ومن صلح من أزواجكم وذرياتكم مساكن فى الجنة قال الضياء وهذا عندى على شرط مسلم حديث آخر قال عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة عن النضر بن أنس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله وعدني ان يدخل الجنة من امتي أربع مائة ألف قال أبو بكر رضى الله عنه زدنا يا رسول الله قال والله هكذا قال عمر بن الخطاب يا أبا بكر فقال أبو بكر دعنى وما عليك ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران الله ان شاء أدخل خلقه الجنة بكفى

واحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر هذا الحديث بهذا الاسناد تفرد به عبد الرزاق قال الضياء يعرضون وقد رواه الحافظ أبو نعيم الاصبهاني قال حدثنا محمد بن أحمد بن مخلد حدثنا ابراهيم بن الهيثم البلدى حدثنا سليمان بن حرب حدثنا أبو هلال عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وعدني ربي ان يدخل الجنة من امتي مائة ألف فقال أبو بكر يا رسول الله زدنا قال وأشار سليمان بن حرب بيده كذلك قلت يا رسول الله زدنا فقال عمران الله قادر على ان يدخل الناس الجنة بحفنة واحدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق عمر هذا حديث غريب عن هذا الوجه وأبو هلال اسمه محمد بن سليم الراسى بصرى طريق أخرى عن أنس قال الحافظ أبو يعلى حدثنا محمد بن بكر حدثنا عبد القاهر بن السرى السلمى حدثنا حميد عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من امتي سبعون ألفا قالوا زدنا يا رسول الله قال لكل رجل سبعون ألفا قالوا زدنا وكان على كتيب

فقالوا فقال هكذا وحنا بيديه قالوا يا رسول الله أبعده الله من دخل النار بعد هذا وهذا اسناد جيد ورجاله كلهم ثقات ما عدا عبد
القاهر بن السري وقد سئل عنه ابن معين فقال صالح حديث آخر روى الطبراني من حديث قتادة عن أبي بكر بن عمر عن أبيه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله وعدني أن يدخل من أمتي ثلثمائة ألف الجنة فقال عمر يا رسول الله زدنا فقال وهكذا بيده فقال
عمر يا رسول الله زدنا فقال عمر حسبك إن الله أن شاء أدخل خلقه الجنة بحفنة أو بحفنة واحدة فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم صدق
عمر حديث آخر قال الطبراني حدثنا أحمد بن حنبل بن أبي توبة حدثنا معاوية بن سلام عن يزيد بن سلام يقول حدثني عبد الله بن
عاصم أن قيسا الكندي حدثه أن أباسم عبد الأعماري حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن ربي وعدني أن يدخل الجنة
من أمتي سبعين ألفا غير حساب ويشفع كل ألف لسبعين ألفا ثم يخبرني ربي ثلاث (٢٦٩) حسان بكفه كذا قال قيس فقلت

لأنني سمعت أنت سمعت هذا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال نعم يا ذئب ووعاء قلبي قال أبو
سعيد قال يعني رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولم وذلك أن شاء الله
يستوعب مهاجر أمتي ويوفي
الله بوعده من أعزنا وقد روى هذا
الحديث محمد بن سهل بن عسكر
على أبي توبة الربيع بن نافع
باسناد مثله وزاد قال أبو سعيد
خسب ذلك عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فبلغ أربع مائة ألف
ألف وتسعين ألفا حديث آخر
قال أبو القاسم الطبراني حدثنا
هشيم بن مرثد الطبراني حدثنا
محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني
أبي حدثني ضعيف بن زرعة عن
شرح بن عبيد عن أبي مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما والذي نفس محمد بيده ليعتق
منكم يوم القيامة إلى الجنة مثل
الليل الأسود مرة جميعا يحيطون
الأرض تقول الملائكة لما جاء مع

يعرضون عنك وعن حكمك اعراضا أو اعراض وانما اعرضوا لانهم علموا الله يحكم
بالحق الصريح ولا يقبل الرشا (فكيف) بيان لعاقبة أمرهم وما صار اليه حالهم أي
كيف يكون حالهم (إذا أصابهم مصيبة) أي وقت أصابهم فأنهم يعجزون عند ذلك ولا
يقدر على الدفع والمراد (بما قدمت أيديهم) ما فعلوا من المعاصي التي من جعلتها
التعاضد إلى الطاغوت (ثم جاؤك يخلصون بالله أن أردنا إلا أحسانا وتوفيقا) أي يعتذرون
عن فعلهم وهو عطف على أصابتهم ويخلصون ما أردنا بها كذا إلى غيرك إلا الأحسان
لإساءة والتوفيق بين الخصمين لا المخالفة لك وقال ابن كيسان معناه ما أردنا إلا الاعتدال
وحقنا مثل قوله ولجائن أن أردنا إلا الأحسن فكذبهم الله بقوله (أولئك الذين يعلم الله
ما في قلوبهم) من النفاق والعداوة للعق وكذبهم في عذرهم قال الزجاج معناه قد علم الله
أنهم منافقون (فأعرض عنهم) أي عن عتابهم بالصنيع وقيل عن قبول اعتذارهم وقيل
أعرض عنهم في الملا وقل لهم في الخلا لانه في السر تخرج وقيل هذا الاعراض منسوخ
بآية القتال (وعظمهم) أي خوفهم من النفاق والكفر والكذب والكيد وعذاب
الآخرة باللسان (وقل لهم في أنفسهم) أي في حق أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المنطوية
على الشرور التي يعلمها الله وقيل معناه قل لهم خالبا بهم ليس معهم غيرهم (قولا بليغا) أي
بالعاقب وعظمهم ومؤثر أفيهم واصل إلى كنه المراد مطابعا لما سبق له من المقصود وذلك
بأن يوعدهم بسفك دما ثم وسبى نسائهم وسلب أموالهم والأيدان بأن ما في قلوبهم من
مكنونات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى وإن ذلك مستوجب لشد العقوبات
والبلاغة إيصال المعنى إلى النهم في أحسن صورة من اللفظ وقيل حسن العبارة مع صحة
المعنى وقيل سرعة الإيجاز مع الإفهام وحسن التصرف من غير اختصار وقيل ما قل لنظفه
وكثر معناه وقيل ما طابق لفظه معناه ولم يكن لفظه إلى السمع أسبق من معناه إلى القلب
وقيل المراد بالقول البليغ ما كان مشتملا على الترهيب والترغيب والاعتذار والانداز

محمدا كثر ما جاء مع الأنبياء وهذا اسناد حسن حديث آخر من الأحاديث الدالة على فضيلة هذه الأمة وشرافها وكرامتها على الله عز
وجل وانها خير الأمم في الدنيا والآخرة قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر الله
سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن لا رجوان يكون من يتبعني من أمتي يوم القيامة أربع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أرجوان
يكونوا ثلث الناس قال فكبرنا ثم قال أرجوان يكونوا الشطر وهكذا رواه عن روح بن ابن جريج به وهو على شرط مسلم وثبت
في الصحيحين من حديث أبي اسحق السبيعي عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال قال للرسول الله صلى الله عليه وسلم أما
ترضون أن تكونوا أربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلاث أهل الجنة فكبرنا ثم قال إن لا رجوان تكونوا شطر
أهل الجنة طريق أخرى عن ابن مسعود قال الطبراني حدثنا أحمد بن القاسم بن مساور حدثنا عفان بن مسلم حدثنا عبد الواحد

ابن زياد حدثني الحرث بن حصين حدثني القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وربيع الجنة لكم ولست أرا الناس ثلاثة أرباعها قالوا الله ورسوله أعلم قال كيف أنتم وثلاثها قالوا ذاك أكثر قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجنة عشرون ومائة صف لكم منها ثمانون صفا قال الطبراني تفرد بها الحرث بن حصين حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا ضرار بن مرة أن يوسف الشيباني عن محارب بن دثار عن ابن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الامة من ذلك ثمانون صفا وكذا رواه عن عفان عن عبد العزيز بن عبد الله الترمذي من حديث أبي سنان به وقال هذا حديث حسن ورواه ابن ماجه من حديث

آخر روى الطبراني من حديث سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا خالد بن يزيد الجبلي حدثنا سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من أمي تفرد به خالد بن يزيد الجبلي وقد تكلم فيه ابن عدي حديث آخر قال الطبراني حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثنا موسى بن غيلان حدثنا هاشم بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك عن سيفيان عن أبي عمرو عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت له من الاولين وثلة من الآخر بن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم ربيع أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم ثلثنا أهل الجنة وقال عبد الرزاق أنبا نامعمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

والوعد والوعيد وإذا كان كذلك عظم وقعه في القلوب وأثر في النفوس (وما أرسلنا من رسول) من زائدة للتوكيد قاله الزجاج والمعنى وما أرسلنا رسولا (الايضا) فيما أمر به ونهى عنه وهذه لام كي والاستثناء مع مفرغ أي ما أرسلنا شيء من الأشياء الا للاطاعة (بإذن الله) بعلمه وقيل بأمره وقيل بتوفيقه وفيه توبيخ وتوبيخ للمنافقين الذين تركوا حكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورضوا بحكم الطاغوت (ولو أنهم اذطلوا أنفسهم) بترك طاعتك والتحاكم الي غيرك من الطاغوت وغيره (جاو) متوسلين اليك تأبين من النفاق متوصلين عن جنائياتهم ومخالفاتهم (فاستغفروا الله) لذنوبهم بالتوبة والاحلاص وتضرعوا اليك حتى قت شفيعا لهم فاستغفرت لهم وانما قال (واستغفر لهم الرسول) على طريقة الالتفات لقد استغفرت لشأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وتعظيما لاستغفاره واجلالا للمجيء اليه (لوجدوا الله توابا رحيم) أي كثير التوبة عليهم والرحمة لهم وهذا المجيئ يختص بزمان حياته صلى الله عليه وآله وسلم وليس المجيئ اليه يعني الى مرقده المتور بعد وفاته صلى الله عليه وآله وسلم مما تدل عليه هذه الآية كما قرره في الصارم المبكى ولهذا المذهب الى هذا الاحتمال البعيد أحد من سلف الامة وأئمتها لامن الصحابة ولامن التابعين ولا بمن تبعهم بالا حسان قال ابن جرير قوله (فلا) رد على ما تقدم ذكره تفسيرا فليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ثم استأنف القسم بقوله (وربك لا يؤمنون) وقيل انه قدم لاعلى القسم اهتماما بالنفي واطهارا لقوته ثم كرره بعد القسم تأكيد وقيل لامن يدة لنا كيد معنى القسم لانا كيد معنى النفي قاله الرخشمري والتقدير فوربك لا يؤمنون كما في قوله فلا أقسم بمواقع النجوم (حتى) غاية أي يقتضي عنهم الايمان الى أن (يحكموا) أي يجعلوا حكمهم في جميع أمورهم لا يحكمون أحدا غيرك وقيل معناه يتحاكمون اليك ولا لمجيئ لذلك (فيما شجر) أي اختلف (بينهم) واختلف ومنه الشجر لاختلاف أغصانه ومنه تشاجر الرياح أي اختلفوا

قال نحن الآخرون الاولون يوم القيامة نحن أول الناس دخولا الجنة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناهم من بعدهم (ثم) فهذا ان الله لما اختلفوا فيه من الحق فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه الناس لنا فيه تبع غدا لليهود وللنصارى بعد غد ورواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من فوجا بنحوه ورواه مسلم أيضا من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون الاولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة وذكر تمام الحديث حديث آخر روى الدارقطني في الافراد من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الجنة حرمات على الانبياء كلهم حتى أدخلها وحرمات على الامم حتى تدخلها متى ثم قال ان فردبه ابن عقيل عن الزهري ولم يرو عنه سواء تفرد به عمرو بن أبي سلمة

عن زهير وقدر واه أبو أحمد بن عسدي الحافظ فقال حدثنا أحمد بن الحسين بن اسحق حدثنا أبو بكر الاعين محمد بن غياث حدثنا أبو حفص التيسبي حدثنا صدقة الدمشقي عن زهير بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الزهري ورواه الثعلبي حدثنا أبو عباس المخلدي أنبأنا أبو نعيم عبد الملك بن محمد أنبأنا أحمد بن عيسى التيسبي حدثنا عمرو بن سلمة حدثنا صدقة بن عبد الله عن زهير بن محمد بن عقيل به فهذه الأحاديث في معنى قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله فن اتصف من هذه الأمة بهذه الصفات دخل معهم في هذا المدح كما قال قتادة بلغنا عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه في حجة حجا رأى من الناس دعة فقرا هذه الآية كنتم خير أمة أخرجت للناس ثم قال من سره أن يكون من هذه الأمة فليؤد شرط الله فيها رواه ابن جرير ومن لم يتصف بذلك أشبه أهل الكتاب الذين ذمهم الله بقوله تعالى (٢٧١) كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه الآية ولهذا لما مدح تعالى هذه الأمة

هذه على الصفات شرع في ذم أهل الكتاب وتأنيبهم فقال تعالى ولوا من أهل الكتاب أى بما أنزل على محمد لكان خير لهم منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون أى قليل منهم من يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم وأكثرهم على الضلالة والكفر والفسق والعصيان ثم قال تعالى مخبرا عباده المؤمنين وبشروا لهم ان النصر والظفر لهم على أهل الكتاب الكفرة المخدئين فقال تعالى ان يضروكم الاذى وان يقاتلوكم بولوكم الادبار ثم لا ينصرون فانهم يوم خير اذلهم الله وأرغم أوفهم وكذلك من قبلهم من يهود المدينة بنى قينقاع وبنى النضير وبنى قريظة كلهم أذلهم الله وكذلك النصارى بالشام كسرهم الصحابة في غير ماموطن وساجوهم ملك الشام أبدا لا بد من دهر الداهرين ولا تزال

(ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت) قيل هو معطوف على مقدر ينساق اليه الكلام أى فتقضى بينهم ثم لا يجحدوا والخرج الضيق وقيل الشك ومنه قيل للشجر الملتف حرج وحرجة وجعها حراج وقيل الحرج الاثم أى لا يجحدون في أنفسهم انما بانسكارهم ما قضيت به (ويسلموا تسليما) أى ينقادوا الامرك وقضائك انقياد الانبياء لقونه في شئ بظواهرهم وباطنهم قال الزجاج تسليما صدر مؤكدا أى ويسلمون لحكمك تسليما لا يدخلون على أنفسهم شك ولا شبهة فيه والظاهر ان هذا شامل لكل فرد في كل حكم كما يؤيد ذلك قوله وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله فلا يختص بالمقتضدين بقوله يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وهذا في حيايته صلى الله عليه وآله وسلم وأما بعد موته فتحكيم الكتاب والسنة تحكيم الحاكم بما فيه مامن الأمة والقضاة اذا كان لا يحكم بالرأى المجرد مع وجود الدليل في الكتاب والسنة أو في أحدهما وكان يعقل ما يرد عليه من حجج الكتاب والسنة بأن يكون عالما باللغة العربية وما يتعلق بها من نحو وتصر يف ومعاني ويان عارفا بما يحتاج اليه من علم الاصول بصيرا بالسنة المطهرة بميزا بين الصحيح وما يلحق به والضعيف وما يلحق به من ضغائن غير متعصب لمذهب من المذاهب ولا لتحلة من التحل ورعا لا يحتمل ولا يميل في حكمه فمن كان هكذا فهو قائم في مقام النبوة مترجم عنها حاكم بأحكامها وفي هذا الوعيد الشديد ما قد نشره الجلود وترجفه الافتدة فانه أولا قسم سبحانه بنفسه مؤكدا لهذا القسم بحرف النفي بانهم لا يؤمنون فنفي عنهم الايمان الذى هو رأس مال صالحى عباد الله حتى تحصل لهم غاية هى تحكيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم لم يكتف سبحانه بذلك حتى قال ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت فضم الى التحكيم أمرا آخر هو عدم وجود حرج أى حرج في صدورهم فلا يكون مجرد التحكيم والاذعان كافيا حتى يكون من صميم القلب عن رضا واطمئنان وانسلاج قلب وطيب نفس ثم لم يكتف به هذا كله بل ضم اليه قوله ويسلموا أى يذعنوا وينقادوا ظاهرا وباطنا

عصاة الاسلام قائمة بالشام حتى ينزل عيسى بن مريم وهم كذلك ويحكمهم الله الاسلام وشرع محمد عليه أفضل الصلاة والسلام فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ثم قال تعالى ضربت عليهم الذلة أينما تنفقوا الا يجبل من الله وحبل من الناس أى ألزهم الله الذلة والصغار أينما كانوا فلا يأمنون الا بجبل من الله وحبل من الناس وهو عقد الذمة لهم وضرب الجزية عليهم والزاهم أحكام الملة وحبل من الناس أى امانا منهم لهم كافي المهادن والمعاهد والاسير اذا آمنه واحدا من المسلمين ولوا امرأة وكذا عبد على أحد قول العلماء قال ابن عباس الا يجبل من الله وحبل من الناس أى بعهد من الله وعهد من الناس وكذا قال مجاهد وعكرمة وعطاء والنخاعة والحسن وقتادة والسدي والربيع بن أنس وقوله وأبوا يغضب من الله أى ألزموا فالتزموا بغضب من الله وهم يستحقونه وضربت عليهم المسكنة أى ألزموا هاقدا وشرعوا له هذا قال ذلك بانهم كانوا يكفرون بأنات الله ويقتلون الانبياء بغير حق أى انما جعلهم على ذلك الكبر والبغى والحسد فاعتقبتهم ذلك الذلة والذغار والمسكنة أبدا متصلا

بذل الآخرة ثم قال تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون أي انما جعلهم على الكفر بآيات الله وقتل رسل الله وقيضوا لذلك انهم كانوا يكثرون العصيان لاوامر الله والغشيان لمعاصي الله والاعتداء في شرع الله فعياذ بالله من ذلك والله عز وجل المستعان قال ابن أبي حاتم حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر الازدي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كانت بنو اسرائيل يقتل في اليوم ثلثمائة نبي ثم يقوم سوق بقلهم في آخر النهار (ليسوا سوا من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وما ينفعلوا من خير فلن يكفروه والله عليم بالمتقين ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً (٢٧٢) وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون مثل ما ينتقون في هذه الحياة الدنيا

كمثل ربح فيها صر أصابت حرث قوم ظلوا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون) قال ابن أبي نجيج زعم الحسن بن أي بن زيد الجلي عن ابن مسعود في قوله تعالى ليسوا سوا من أهل الكتاب أمة قائمة قال لا يستوى أهل الكتاب وأمة محمد صلى الله عليه وسلم وهكذا قال السدي ويؤيد هذا القول الحديث الذي رواه الامام أحمد بن حنبل في مسنده حدثنا أبو النضر وحسن بن موسى قال حدثنا شيبان عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء ثم خرج الى المسجد فاذا الناس ينتظرون الصلاة فقال أما انه ليس من أهل هذه الاديان أحد إذ كراهه هذه الساعة غيركم قال فنزلت هذه الآيات ليسوا سوا من أهل الكتاب الى قوله والله عليم بالمتقين والمشهور عند كثير من المفسرين كاذكره

ثم لم يكتف بذلك بل ضم اليه المصدر المؤكد فقال تسليماً فلا بد من الايمان لعبه حتى يقع منه هذا التحكيم ثم لا يجحد الحرج في صدره بما قضى عليه ويسلم لحكمه وشريعته تسليماً لا يخالطه رد ولا تشوبه مخالفة قال الرازي ظاهر الآية يدل على انه لا يجوز تخصيص النص بالقياس لانه يدل على انه يجب متابعه قوله وحكمه على الاطلاق وانه لا يجوز العدول منه الى غيره ومثل هذه المسألة المذكورة في هذه الآية فلما يوجد في شيء من التكليف وذلك يوجب تقديم عموم القرآن والخبر على حكم القياس وقوله ثم لا يجحدوا الى آخره مشعر بذلك لانه متى خطر به القياس يقضى الى نقيضه مدلول النص فهناك يحصل الحرج في النفس فيبين تعالى انه لا يكمل ايمانه الا بعد أن لا يلتفت الى ذلك الحرج ويسلم النص تسليماً كلياً وهذا الكلام قوى حسن لمن أنصف انتهى أخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن عبد الله بن الزبير ان الزبير خاض رجلاً من الانصار قد شهد بدر مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في شراج من الحرة وكانا يسقيان به كلاهما النخل فقال الانصاري سرح الماء يرفاني عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاري وقال يا رسول الله ان كان ابن عمك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك واستوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للزبير حقه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل ذلك أشار على الزبير أي أراد فيه سعة ولا لانصاري فلما أحفظ (١) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الانصاري استوى للزبير حقه في صريح الحكم فقال الزبير ما أحسب هذه الآية نزلت الا في ذلك وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن طريق ابن لهيعة عن الاسودان سبب نزول الآية انه اختصم الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلان فقضى بينهما فقال المتضي عليه ردنا الى عمر فردهما فقتل عمر الذي قال ردنا

محمد بن اسحق وغيره ورواه العوفي عن ابن عباس ان هذه الآيات نزلت فيمن آمن من أخبار أهل الكتاب ونزلت لعبد الله بن سلام وأسد بن عبيد بن نعلبة بن شعبة وغيرهم أي لا يستوى من تقدم ذكرهم بالذم من أهل الكتاب وهؤلاء الذين أسلموا ولهذا قال تعالى ليسوا سوا أي ليسوا كلهم على حد سواء بل منهم المؤمن ومنهم المجرم ولهذا قال من أهل الكتاب أمة قائمة أي قائمة بأمر الله مطيعة لشرعه متبعية نبي الله فهي قائمة بمعنى مستقيمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون أي يقيمون الليل ويكثرون التهجد ويتلون القرآن في صلواتهم يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين وهؤلاء هم المذكورون في آخر السورة وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله الآية ولهذا قال تعالى ههنا وما ينفعلوا من خير فلن يكفروه أي لا يضيع عند الله بل يجزيهم به وأفر الجزاه والله عليم (١) الإحفاظ بختم درآوردن

بالتقوى أى لا يخفى عليه عمل عامل ولا يضيع لديه أجر من أحسن عملاً ثم قال تعالى مخبراً عن الكفرة المشركين بأنه لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أى لا ترد عنهم بأس الله ولا عذابه إذا أرادهم وهم وأولادهم أصحاب النار هم فيها خالدون ثم ضرب مثلاً لما ينفعه الكفار في هذه الدار قاله مجاهد والحسن والسدى فقال تعالى مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح فيها صرأى برد شديد قاله ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن وقادة والفخال والربيع بن أنس وغيرهم وقال عطاء برّد وجليد وعن ابن عباس أيضاً ومجاهد في صرأى نار وهو يرجع إلى الأول فإن البرد الشديد لا سيما والجليد يحرق الزروع والنار كالبحر الشئ بالنار أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فاهلكته أى فاحرقته بمعنى بذلك السعفة إذا نزلت على حرث قد أنجداه أو حصاه فدمره وأعدمت ما فيه من ثمر وأزرع فذهبت به وأفسدته فعدمه صاحبه (٢٧٣) أحوج ما كان إليه فكذلك الكفار

وزنا^ت الآية فاهد^ر النبي صلى الله عليه وآله وسلم دم المقتول وأخرج^ه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن مكحول فذكر نحوه وبين ان الذي قتله عمر كان منافقا وهـ ما مرسلان والقصة غريبة وابن الهيثم فيه ضعف (ولو أنا كتبنا عليهم) أى على هؤلاء الموجودين من اليهود والمنافقين كما كتبنا على بنى اسرائيل (أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوا الا قليل منهم) والمعنى لو كتب ذلك على المسلمين ما فعله الا قليل منهم والضمير في فعلوا راجع الى المكتوب الذى دل عليه كتبنا أو الى القتل والخروج المدلول عليه ما بالفعلين وتوحيد الضمير في مثل هذا قد قدسنا وجهه وقرئ قليل بالرفع على البدل وبالتصبي على الاستثناء والرفع عند النجاة أجود (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من اتباع الشرع والاقتداء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (الكان ذلك خيرا لهم) وأنفع في الدنيا والآخرة من غيره على تقدير ان الغيرة خير وهذا اذا كان على باب^ه ويحتمل انه بمعنى أصل الفعل أى حصل لهم خيرا (وأشد تنبيها) لاقدامهم على الحق فلا يضطربون في أمر دينهم (واذا) أى وقت فعلهم لما يوعظون به (لا يتناهم من لدنا بأجر اعظيما) أى ثوابا وافر اجزا بلا هو والجنة (ولهديناهم صراطا مستقيما) لا عوج فيه ايصلا الى الخير الذى يناله من استعمل ما أمر به وانقاد لم يدعو الى الحق قال ابن عباس يعنى دين الاسلام وقيل الاعمال الصالحة المؤدية الى الصراط الذى ير عليه الناس الى الجنة (ومن بطع الله والرسول) كلامه مستأنف ليس ان فضل طاعة الله والرسول فيما أمر به أمر ايجاب أو نهي أو فيما نهاه عنه نهي تحريم أو كراهة فالمراد بالطاعة الاتقياء التام لجميع الاوامر والنواهي والاشارة بقوله (فأولئك) الى المطيعين كما يفيد من (مع الذين أنعم الله عليهم) بدخول الجنة والوصول الى ما أعد الله لهم (من النبين) بيان للذين وفي الآية سلوك طريق التذلل فان منزلة كل واحد من الاصناف الاربعة أعلى من منزلة ما بعده (والصديقين والشهداء والصالحين) الصديق المبالغ في الصدق كما يفيد الصيغة وقيل

(٣٥ - فتح البيان في) المنافقون يجهدهم وطاقتهم لا يألون المؤمنين خباياي يسعون في مخالفتهم وما يضرهم بكل ممكن وبما يستطيعونه من المكر والخديعة ويودون ما بعث المؤمنين ويحرجهم ويشق عليهم وقوله تعالى لا تتخذوا بطانة من دونكم أي من غيركم من أهل الأديان وبطانة الرجل هم خاصة أهله الذين يطلعون على داخل أمره وقد روى البخاري والنسائي وغيرهما من حديث جماعة منهم يونس ويحيى بن سعيد وموسى بن عقبة وابن أبي عتيق عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة تأمره بالسوء وتحضه عليه والمعصوم من عصاه الله وقد رواه الأوزاعي ومعاوية بن سلام عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا بخوفه فحمل أنه عند الزهري عن أبي سلمة عنهما وأخرجه النسائي عن الزهري أيضا وعاقبه البخاري في صحيحه فقال

وقال عبد الله بن أبي جعفر عن صفوان بن سليم عن أبي سلمة عن أبي أيوب الأنصاري مرفوعاً ذكره فيجتمعه أنه عند أبي سلمة عن ثلاثة من الصحابة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو أيوب بن محمد الوزان حدثنا عيسى بن يونس عن أبي حنبل التيمي عن أبي الذئب عن ابن أبي الدهقان قال قيل لعمر بن الخطاب رضي الله عنه أن هنالك غلاماً من أهل الحيرة حافظ كاتب فلو اتخذته كاتباً فقال قد اتخذت إذ بطنانة من دون المؤمنين في هذا الأمر مع هذه الآية دليل على أن أهل الذمة لا يجوز استعمالهم في الكتابة التي فيها استطلاعة على المسلمين وإطلاع على دواخل أمورهم التي يخشى أن يفشوها إلى الأعداء من أهل الحرب ولهذا قال تعالى لا يأتونكم خبالاً ودوا ما عنتم وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا يحيى بن أبي إسرائيل حدثنا هشيم حدثنا العوام عن الأزهري بن راشد قال كانوا يأتون أنساً فإذا حدثهم (٢٧٤) بحديث لا يدرون ما هو أو هو الحسن يعني البصري فيفسره لهم قال حدث

هم فضلاء اتباع الأنبياء والشهداء من ثبت لهم الشهادة في سبيل الله أو الذين استشهدوا يوم أحد والاولى والصالحون أهل الأعمال الحسنة وقيل المراد بالثمين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبالصدقين أبو بكر والشهداء عمرو عثمان وعلي وبالصالحين سائر الصحابة والعموم أولى ولا وجه للتخصيص (وحسن أولئك) الأصناف الأربعة وفيه معنى التعجب كأنه قال وما أحسن أولئك (رفيقاً) في الجنة والرفيق مأخوذ من الرفق وهو ابن الجانب والمراد به المصاحب لا رفاقك بصحبته ومنه الرفقة لا رفاق بعضهم ببعض وانما واحد الرفيق وهو صنفه الجمع لأن العرب تعربه عن الواحد والجمع وقيل معناه وحسن كل واحد من أولئك رفيقاً في الجنة بأن يستمتع فيما برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وإن كان مقرهم في الدرجات العالية بالنسبة إلى غيرهم أخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية والضياء المقدسي في صنفه الجنة وحسنه عن عائشة قالت جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله انك لا أحب إلى من نفسي وانك لا أحب إلى من ولدي وإنى لا أكون في البيت فأذكرك فأصبح حتى أتى فأنظر اليك وإذا ذكرت موتى وموتك عرفت انك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين وإنى إذا دخلت الجنة خشيت أن لا أراك فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزل جبريل بهذه الآية وقيل نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قليل الصبر عنه وعن أنس أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وما أعددت لها قال لأشيء الأتى أحب إلى الله ورسوله فقال أنت مع من أحببت قال أنس فما فرحنا بشيء أشد فرحاً بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فأنا أحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأبأ بكر وعمر وأرجو أن أكون معهم بحبي إياهم وإن لم أعمل بأعمالهم أخرجهم الشيخان أقول وأنا أيضاً أحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه وأتباعهم

ذات يوم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تستضيؤوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتمكم عربياً فلم يدروا ما هو فأتوا الحسن فقالوا له ان أنساً حدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تستضيؤوا بنار المشركين ولا تنقشوا عربياً فقال الحسن أما قوله لا تنقشوا في خواتمكم عربياً فمحمداً صلى الله عليه وسلم وأما قوله لا تستضيؤوا بنار المشركين يتول لا تستضيؤوا بنار المشركين في أموركم ثم قال الحسن تصديق ذلك في كتاب الله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم هكذا رواه الحافظ أبو يعلى رحمه الله تعالى وقدرناه النسائي عن مجاهد بن موسى عن هشيم ورواه الامام أحمد عن هشيم بإسناده مثله من غير ذكر تفسير الحسن البصري وهذا التفسير فيه نظر ومعناه ظاهر لا تنقشوا في خواتمكم عربياً أى بخط عربي

لثلاث شابه نقش حاتم النبي صلى الله عليه وسلم فانه كان نقشه محمد رسول الله ولهذا جاء في الحديث الصحيح انه واهل نهى ان ينقش أحد على نفسه وأما الاستضاءة بنار المشركين فمعناه لا تقاربوهم في المنازل بحيث تكونون معهم في بلادهم بل تباعدوا منهم وهاجروا من بلادهم ولهم دار وى أبوداود لا ترى نارهما وفي الحديث الآخر من جامع المشرك أو سكن معه فهو مثله فعمل الحديث على ما قاله الحسن رحمه الله والاستضاءة عليه بالآية فيه نظر والله أعلم ثم قال تعالى قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر أى قد لاج على صفعات وجوههم وقلبات السنهم من العداوة مع ما هم مشتملون عليه في صدورهم من البغضاء لاسلام وأهله ما لا يخفى مثله على إيب عاقل ولهذا قال تعالى قد ينالك من الآيات ان كنتم تعقلون وقوله تعالى ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم أى أنتم أيها المؤمنون تحبون المنافقين بما ينظرون لكم من الإيمان فتحبونهم على ذلك وهم لا يحبونكم لا نطقاً ولا ظاهراً وتو

وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة أو سعيد بن جبير عن ابن عباس وتؤمنون بالكتاب كله أي بكتابكم وكتابهم
وبعاضى من الكتب قبل ذلك وهم يكفرون بكتابكم فأنتم أحق بالبغيض إليهم منهم لكم رواه ابن جرير وإذا القوكم قالوا آمنا وإذا
خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ والأنامل أطراف الأصابع قاله قتادة وقال الشاعر وما حلت كناية أعلى العسرا
وقال ابن مسعود والسدى والربيع بن أنس الأنامل الأصابع وهذا شأن المنافقين يظهر للمؤمنين الإيمان والمودة وهم في
الباطن بخلاف ذلك من كل وجه كما قال تعالى وإذا خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ وذلك أشد الغيظ والحق قال الله تعالى
قل موتوا بغيظكم إن الله عليم بذات الصدور أي مهمما كنتم تحسدون عليه المؤمنين وبغيظكم ذلك منهم فاعلموا إن الله متم نعمته
على عباده المؤمنين ومكمل دينه وعمل كلمته ومظهر دينه فموتوا أنتم بغيظكم (٢٧٥)

بما تنطوى عليه ضمائركم وتكفه
سرا تركم من البغضاء والحسد
والغل للمؤمنين وهو محجاز يكتم عليه
في الدنيا بأن يريكم خلاف ما تأملون
وفي الآخرة بالغذاب الشديد في
النار التي أنتم خالدون فيها لا محمد
لكم عنها ولا خروج لكم منها ثم قال
تعالى إن تمسكم حسنة تسوهم
وان تصبكم سيئة يفرحوا بها وهذه
الحال دالة على شدة العداوة منهم
للمؤمنين وهو أنهم إذا أصاب
المؤمنين خصب ونصر وتأييد وكثروا
وعز أنصارهم ساء ذلك المنافقين
وإن أصاب المسلمين سنة ما جذب
أوأدبل عليهم الأعداء لما لله تعالى
في ذلك من الحكمة كما جرى يوم
أحد فرح المنافقون بذلك قال الله
تعالى مخاطبا للمؤمنين وإن نصروا
وتنقوا لا يضركم كبدهم شيئا
الآية يرشدهم تعالى إلى السلامة
من شر الأشرار وكيد الفجار
بإستعمال الصبر والتقوى والتوكل
على الله الذي هو محيط بأعدائهم

وأهل بيته وسلف الأمة وأئمتها سيما المحدثين منهم رضى الله تعالى عنهم أجمعين حبا شديدا
وأرجو أن يجمعني الله معهم في دار رحمته وكرامته بمنه واطقه فإنه على ما يشاء قدير
وبالاجابة جدير (ذلك) أي ما ذكر من وصف الثواب أو كونه م مع من ذكر (الفضل)
كأن (من الله) يعنى الذى أعطى الله المطيعين من الأجر العظيم فضل تفضل به عليهم
لأنهم نالوه بطاعتهم (وكفى بالله علما) بجزاء من أطاعه أو بعباده فهو يوفى قههم إطاعته
فتمقوا عما أخبركم به ولا يبتدئ مثل خبر وفيه دليل على أنهم لم ينالوا تلك الدرجة بطاعتهم
بل إنما نالوها بفضل الله ورحمته ويدل عليه ما روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم إن يدخل أحدكم منكم عمله الجنة قالوا لا أنت يا رسول الله قال ولا أنا
الآن يتعمدنى الله منه بفضل ورحمة أخرجه البخارى ولم يشوه (يا أيها الذين آمنوا
خذوا حذركم) هذا خطاب لخلص المؤمنين وأمر لهم بجهاد الكفار والخروج في سبيل
الله والحذر والحذر لغتان كالمثل والمثل قال الفراء أكثر الكلام الحذر والحذر مسموع
أيضا يقال خذ حذرك أي احذر وتيقظ له قيل معنى الآية الأمر لهم بأخذ السلاح
حذرا لأن به الحذر (فانفروا) نفروا نفروا بكسر الفاء نفروا ونفرت الدابة تنفروا بضم الفاء
نفروا والمعنى انفروا للقتال العدو وأنتم نفروا للقوم الذين ينفرون وأصله من النفار
والنفور والنفور هو الفرار ومنه قوله تعالى ولوا على أذيبارهم نفورا أي نافرين يقال نفروا
إليه أي فرغوا والنفور الجماعة كالقوم والرهط والاسم النفير ينفختين وقوله (ثبات) جمع
ثبة أي جماعة من الرجال فوق العشرة وقيل فوق الاثنين والمعنى انفروا جماعات متفرقات
سرية بعد سرية (أو انفروا جميعا) أي مجتمعين جيشا واحدا ومعنى الآية الأمر لهم بأن
ينفروا على أحد الوصنين ليكون ذلك أشد على عدوهم وليأمنوا من أن يتخطئهم الأعداء
إذا نفروا واحدا منهم وحده وأنخذ ذلك وقيل إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى انفروا
خفا فافوتقلا وبقوله لا تنفروا يعذبكم والصحيح أن الآيتين جميعا محكمتان أحدهما في

فلاحول ولا قوة لهم إلا به وهو الذى ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ولا يتبع في الوجود شئ إلا بتقديره ومشيئته ومن توكل عليه كفاه
ثم شرع تعالى في ذكر قصة أحد وما كان فيها من الاختبار لعباده المؤمنين والتمييز بين المؤمنين والمنافقين وبين الصابرين
فقال تعالى (واذ غررت من أهالك تبوى المؤمنين من مقاعد القتال والله سميع عليم اذ هم طائفتان منكمن أن تفشلا والله وليهما
وعلى الله فليتوكل المؤمنون ولقد نصركم الله يبدروا أنتم أنذله فاتقوا الله لعلمكم تشكرون) المراد بهذه الواقعة يوم أحد عند الجمهور
قاله ابن عباس والحسن وعتادة والسدى وغير واحد وعن الحسن البصرى المراد بذلك يوم الأحزاب رواه ابن جرير وهو غريب
لا يعمل عليه وكانت وقعة أحد يوم السبت من شوال سنة ثلاث من الهجرة قال قتادة لا حدى عشرة ليلة خلت من شوال وقال
عكرمة يوم السبت للنصف من شوال فأنه أعلم وكلن سبها أن المشركين حين قتل من قتل من أشرافهم يوم بدر وسلمت العير عافيتها

من التجارة التي كانت مع أبي سفيان قال أبنائه من قتل ورؤساء من بني لحي سفنان ارصد هذه الاموال اقتال محمد فأنفقوها في ذلك
 فجاءهوا بالجمع والاحايش وأقبلوا في محوم من ثلاثة آلاف حتى نزلوا قريبا من أحد ثلغاء المدينة فبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم الجمعة فلما فرغ منها صلى على رجل من بني النجار يقال له مالك بن عمرو واستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أي يخرج
 اليهم أم يكت بالمدينة فإشار عبد الله بن أبي بالمقام بالمدينة فان أقاموا أبشر خمس وإن دخلوها فأتلهم الرجال في وجوههم
 ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وإن رجعوا رجعوا خائبين وأشار آخرون من العجابه بمن لم يشهد بدرا بالخروج اليهم
 فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس لامته وخرج عليهم وقد ندم بعضهم وقالوا علنا استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا يا رسول الله ان شئت ان نكث (٢٧٦) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لبي اذ البس لامته ان يرجع حتى يحكم

الله فصار صلى الله عليه وسلم في
 أثمن من أصحابه فلما كانوا بالشوط
 رجع عبد الله بن أبي بثلاث الخيش
 مغضبا لكونه لم يرجع الى قوله
 وقال هو وأصحابه لو تعلم اليوم قتالا
 لا تبعناكم ولو كذا لآركم تقتاتلون
 واستمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سائرا حتى نزل الشعب من
 أحد في دعوة الوادي وجعل ظهره
 وعسكره الى أحد وقال لا يقاتلن
 أحد حتى تأمر به بالقتال وتم بأمر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم للقتال وهو
 في سبع مائة من أصحابه وأمر على
 الرماة عبد الله بن جبير أخا بني عمرو
 ابن عوف والرماة يومئذ نحو
 رجلا فقال لهم انضهوا الخيل عنا
 ولا توتين من قبلكم والزمو
 مكانكم ان كانت النوبة لنا وعلينا
 وإن رأيتونا نخطفنا الطير فلا
 تبرحوا مكانكم وظاهر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بين درعين
 وأعطى اللواء مصعب بن عمير أخا
 بني عبد الدار وأجاز رسول الله صلى

الوقت الذي يحتاج فيه الى نفور الجميع والاخرى عند الاكتفاء بنفورا البعض دون
 البعض (وإن منكم لمن ليبطئن) التبطئة والابطاء التأخر والمراد المنافقون كانوا يبعدون
 عن الخروج ويقعدون غيرهم والمعنى ان من دخلائكم وحنسكم ومن أظهر ايمانه
 لكم نفاقا من يبطن المؤمنين يبطئهم واللام في قوله لمن لا م توكيد لا بسداء وفي قوله
 ليبطئن لام جواب القسم (فإن أصابكم مصيبة) من قتل أو هزيمة أو ذهب مال (قال)
 هذا المنافق (قد أنعم الله على أذل منكم معهم شهيدا) أي حاضر الواقعة حتى يصيبني
 ما أصابهم (ولئن) لام قسم (أصابكم فضل من الله) أي غنمة أو فتح ونسبة اضافة الفضل الى
 جانب الله تعالى دون اصابه المصيبة من العادات الشريفة التفضيلة كما في قوله وإذا
 مرضت فهو يشفين وتقديم الشريطة الاولى لما ان مضمونها المقصدهم أوفق وأثر نفاقهم
 فيها أظهر (ليقولن) هذا المنافق قول نادم حاسد (كان لم تكن بينكم وبينه مودة) أي
 معرفة وصدقة حقيقة والا فالموداة الظاهرة حاصلة بالنعل جلة معترضة وقيل ان في
 الكلام تقديما وتأخيرا وقيل المعنى كان لم نعاقدكم على الجهاد (يا للتبسة لللسداء
 لدخولها على الحرف (لكنني كنت معهم) أي في تلك الغزوة التي فيها المؤمنون (أفأفوز)
 معهم (فوزا عظيما) أفوز بالنصب على جواب التمني وقرأ الحسن بالرفع أي فأخذ نصيبا
 وأفران الغنمة (فليقاتل في سبيل الله) قدم الظرف على الفاعل للاهتمام به (الذين
 يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) أي يبيعونها بها وهم المؤمنون فالنساء جواب شرط مقدر
 أي ان يبطأ وتأخر هؤلاء عن القتال فليقاتل الخالصون بالذلول أنفسهم في طلب الآخرة
 أو الذين يشرونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون والمعنى حثهم على ترك ما حكي
 عنهم (ومن يقاتل في سبيل الله) لاعلام دينه (فيقتل) أي فيستشهد (أو يغلب) يعني
 يظفر بعد قومه من الكفار وذكروا هذه الإشارة الى أن حق المجاهد أن يوطن نفسه
 على أحدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو مجرأ أخذ المال (فسوف نؤتيه) في

الله عليه وسلم بعض الغلمان يومئذ آخرين حتى أبضاهم يوم الخندق بعد هذا اليوم بقراب من سنتين وتميات
 قريش وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائة فارس قد جنبوا حبالا على مينة الخيل خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن أبي جهل ودفعوا
 اللواء الى بني عبد الدار ثم كان بين الفريقين مأساة في تفصيله في مواضعه عند هذه الآيات ان شاء الله تعالى ولهذا قال تعالى
 واذ غدت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال أي تزلهم منازلهم وتجعلهم مينة وميسرة وحيث أمرتهم والله سمع علم
 أي سمع لما تقولون علم بضماء تركم وقد ورد ابن جرير ههنا سؤال الحاصلة كيف تقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى
 أحد يوم الجمعة بعد الصلاة وقد قال الله تعالى واذ غدت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال الآية ثم كان جوابه عنه ان غدوه
 ليسوا بهم مقاعد انما كان يوم السبت أول النهار وقوله تعالى اذهمت طائفتان منكم أن نفسلا الآية قال البخاري حدثنا علي

ابن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عمر سمعت جابر بن عبد الله يقول فينا نزلت اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا الآية قال نحن الطائفتان بنو حارثة و بنو سلمة وما نحب وقال سفيان مرة وما يسنرنى انهما لم تنزل لقوله تعالى والله وليهم ما و كذا رواه مسلم من حديث سفيان بن عيينة به وكذا قال غير واحد من السلف انهم بنو حارثة و بنو سلمة وقوله تعالى ولقد نصركم الله يدرأى يوم بدر وكان في يوم الجمعة وافق السابع عشر من شهر رمضان من سنة اثنين من الهجرة وهو يوم الفرقان الذي أعز الله فيه الاسلام وأهله ودمغ فيه الشرك وخرب محله وحزبه هذا مع قلة عدد المسلمين يومئذ فانهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا فيهم فارسان وسبعون بعيرا والباقيون مشاة ليس معهم من العدد جميع ما يحتاجون اليه وكان العدو يومئذ ما بين التسعمائة الى الالف في سوابغ الحديد والبيض والعدة الكاملة والخيول المسومة والخلي الزائد فأعز الله رسوله (٢٧٧) وأظهر وجهه وتزله وبيض وجهه النبي وقيله وأخرى الشيطان وحبيله

ولهذا قال تعالى يمتنا على عباده المؤمنين وحزبه المتقين ولقد نصركم الله يدرأى نعم أدلة أى قائل عددكم لتعلموا ان النصر انما هو من عند الله لا بكثرة العدد والعدد ولهذا قال تعالى في الآية الاخرى ويوم حنين اذ أعجبكم كثرتم فلم تغن عنكم شيئا الى غنور رحيم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماعة قال سمعت عياضا الاشعري قال شهدت البراءة وعليها خمسة أمراء أبو عبيدة وزيد بن أبي سفيان وابن حنينة وخالدين الوائلي وعياض وليس عياض هذا الذي حدث سماكا قال وقال عمر اذا كان قتالا فاعلمكم أبو عبيدة قال فيكتبنا اليه انه قد جاش الشيا الموت واستمددناه فيكتب اليه انه قد جاء في كتابكم تسعدوني واني أدلكم على من هو أعز نصرا وأحصن جنسدا الله عز وجل فاستنصره فان محمد اعلى الله

كلتا الحالتين الشهادة والظفر (أجر عظيم) يعني ثوابا وافرا وعد الله المقاتلين في سبيله بأنه سيؤتيهم أجر عظيم لا يقدر قدره وذلك انه اذا قتل فاز بالشهادة التي هي أعلى درجات الاجور وان غلب وظفر كان له أجر من قاتل في سبيل الله مع ما قد ناله من العلو في الدنيا والغنية وظاهر هذا يقتضي التسوية بين من قتل شهيدا أو انقلب غائما ورعا يقال ان التسوية بينهما انما هي في آية الاجر العظيم ولا يلزم أن يكون أجرهما مستويا فان كون الشيء عظيما هو من الامور النسبية التي يكون بعضها عظيما بالنسبة الى ما هو دونه وحقيق بالنسبة الى ما فوقه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تضمن الله لمن خرج في سبيله لا يخرج في سبيل و ايمان بي وتصديق برسلي فهو على ضامن ان أدخله الجنة أو أرجعه الى مسكنه الذي خرج منه نائلا ما نال من أجر أو غنية أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) خطاب للمؤمنين المأمورين بالقتال على طريق الالتفات (و) سبيل (المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) حتى تخلصوهم من الاسر وتربحوهم بما هم فيه من الجهد ويجوز أن يكون منصوبا على الاختصاص أى وأخص المستضعفين فانهم من أعظم ما يصدق عليه سبيل الله واختار الاول الزاجح والازهرى وقال محمد بن يزيد اختار أن يكون المعنى وفي المستضعفين فيكون عطف على السبيل لاعل الجلالة وان كانت أقرب على ما في تفسير الكواشي لان خلاص المستضعفين من أيدي المشركين سبيل الله لا سبيلهم والمراد بالمستضعفين هنا من كان بحكم من المؤمنين تحت اذلال الكفار وهم الذين كان يدعو لهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيقول اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياض بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين كما في الصحيح وفيه دليل على أن الجهاد واجب والمعنى لا عذر لكم في ترك الجهاد وقد بلغ حال المستضعفين ما بلغ من الضعف والاذى وقد أخرج البخاري عن ابن عباس قال أنا وأمي من المستضعفين وفي رواية قال كنت أنا

عليه وسلم قد نصر يوم بدر في أول من عدتكم فاذا جاءكم كافي هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني قال فقاتلناهم فهزمناهم أربع فراسخ قال وأصبنا امرؤا الفتشاورنا فأشار علينا عياض ان نعطي عن كل ذي رأس عشرة قال وقال أبو عبيدة من يراهنى فقال شاب أنا ان لم تغضب قال فسمعه فأرأت عقيصتي أبي عبيدة يفران وهو خلفه على فرس أعرابي وهذا اسناد صحيح وقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث بندار عن غندر بنحوه واختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه وبدر محله بين مكة والمدينة تعرف بيترها منسوبة الى رجل حفرها يقال له بدر بن النارين قال الشعبي بدر بن رجل يسمى بدرا وقوله فاقنوا الله لعلكم تشكرون أى تقومون بطاعته (اذ تقول للمؤمنين ألن يكفكم أن يعدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بل ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وما جعله الله الا بشري لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم

ليقطع طرفا من الذين كفروا وأو يكبتهم فينقلبوا خايبين ليس للذين آمنوا شيء أو يتوب عليهم ويعذبهم فانهم ظالمون والله مافي السموات وما في الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم) اختلف المفسرون في هذا الوعد هل كان يوم بدر أو يوم أحد على قولين أحدهما ان قوله أذ تقول للمؤمنين متعلق بقوله ولقد نصركم الله بيدير وهذا عن الحسن المصري وعامر الشعبي والريبع بن أنس وغيرهم واختاره ابن جرير قال عباد بن منصور عن الحسن في قوله أذ تقول للمؤمنين أن لن يكفيكم أن يدركم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة قال هذا يوم بدر ورواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا داود عن عامر يعني الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر أن كرز بن جابر يد المشركون فشوق ذلك عليهم فأنزل الله تعالى أن لن يكفيكم أن يدركم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين (٢٧٨) الى قوله مسومين قال فباغت كرزا الهزيمة فلم يد المشركون ولم يد المسلمين

بالخمس وقال الربيع بن أنس أمد الله المسلمين بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة آلاف فان قيل فما الجمع بين هذه الآية على هذا القول وبين قوله في قصة بدر اذ نستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بألف من الملائكة مردفين الى قوله ان الله عزيز حكيم فالجواب ان النصيب على الالف ههنا لا ينافي الثلاثة الالف فافوقها القول مردفين بمعنى يردفهم غيرهم ويتبعهم أوف آخر مثلهم وهذا السباق شبه بهذا السباق في سورة آل عمران فالظاهر ان ذلك كان يوم بدر كما هو المعروف من أن قتال الملائكة انما كان يوم بدر والله أعلم وقال سعيد بن أبي عروبة أمد المسلمين يوم بدر بخمسة آلاف القول الثاني ان هذا الوعد متعلق بقوله واذ غدوت من أهلك تبوء المؤمنون مفاعدا للقتال وذلك

وأمر من عذر الله أنامن الولدان وأمر من النساء ولا يعبدان يقال ان لفظ الآية أوسع من هذا والاعتبار بعموم اللفظ لولا تقييده بقوله (الذين يقولون) داعين (ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها) فانه يشعر باختصاص ذلك بالمسلمين تضعفين الكافرين في مكة لانه قد أجمع المفسرون على أن المراد بالقرية الظالم أهلها مكة (واجعل لنا من لدنك وليا) يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ عنا ديننا وشرعنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) ينصرا على أعدائنا وقد استجاب الله دعاءهم وجعل لهم من لدن خبرنا وليا وهو محمد صلى الله عليه وآله وسلم فتولى أمرهم ونصرهم واستنقذهم من أيدي المشركين يوم فتح مكة وقال السيوطي يسر لبعضهم الخروح وبقى بعضهم الى أن فكت مكة وولى صلى الله عليه وآله وسلم عتاب بن أسيد فأأنصف مظلومهم من ظالمهم انتهى وكان ابن ثمانية عشر سنة قال الخازن فكان يأخذ للضعيف من القوى وينصر المظلومين على الظالمين (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله) يعني في طاعة الله واعلاء كلمته وبتفاهر ضانه وهذا ترغيب للمؤمنين وتنشيط لهم بأن قتالهم لهذا المقصد لا غيره (والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أي الشيطان أو الكهان أو الاصنام وتفسير الطاغوت ههنا بالشيطان أولى لقوله (فقاتلوا وليا الشيطان) وهم الكفار (ان كيدا للشيطان) أي مكره ومكر من اتبعه من الكفار (كان ضعيفا) فلا يقاوم نصر الله وتأييده وعن ابن عباس قال اذا رأيتم الشيطان فلا تخافوه واجلوا عليه ان كيد كانه كان ضعيفا واهيا قال مجاهد كان الشيطان يتراءى لي في الصلاة فكنت أذكر قول ابن عباس فأجل عليه فيذهب عني والكيد السعي في الفساد على جهة الاحتمال (ألم ترالى الذين قبل لهم كفوأيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) قيل هم جماعة من الصحابة أمروا بترك القتال في مكة بعد أن تسرعوا اليه فلما كتب عليهم بالمدينة ثبطوا عن القتال من غير شك في الدين بل خوفامن الموت وفزعامن هول القتل وقال مجاهد انها نزلت في اليهود وقيل في المنافقين أسلوا قبل

يوم أحد وهو قول مجاهد وعكرمة والضحك والزهرى وموسى بن عقبة وغيرهم لكن قالوا لم يحصل الامداد فرض بالخمس الالف لان المسلمين فروا يومئذ اذ عكرمة ولا بالثلاثة الالف لقوله تعالى بل ان تصبروا وتتقوا فلم يصبروا بل فروا فلم يدوا بملك واحد وقوله تعالى بل ان تصبروا وتتقوا يعني تصبروا على مصابرة عدوكم وتتقون وتطيعوا أمرى وقوله تعالى ويأتوكم من فورهم هذا قال الحسن وقتادة والريبع والسدى أي من وجههم هذا وقال مجاهد وعكرمة وأبو صالح أي من غضبهم هذا وقال الضحاك من غضبهم ووجههم وقال العوفي عن ابن عباس من سفرهم هذا ويقال من غضبهم هذا وقوله تعالى يدركم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين أي معلين بالسيما وقال أبو اسحق السبيعي عن حارثة بن مضرب عن علي بن ابى طالب رضي الله عنه قال كان سيبا الملائكة يوم بدر الصوف الايض وكان سيباهم أياضي نواصي خيولهم ورواه ابن أبي حاتم ثم قال حدثنا

أبو زرعة حدثنا هبة بن خالد حدثنا جاد بن سلة عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه في هذه الآية مسؤمين قال بالعن الاجر وقال مجاهد مسؤمين أي محذوفة أعرافها معلمة نواصبها بالصوف الأبيض في أذناب الخيل وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنه قال أنت الملائكة محمد صلى الله عليه وسلم مسؤمين بالصوف فدوم محمد وأصحابه أنفسهم وخيلهم على سيماهم بالصوف وقال قتادة وعكرمة مسؤمين أي بسيما القتال وقال مكحول مسؤمين بالعمائم وروى ابن مردويه من حديث عبد القدوس بن حبيب عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله مسؤمين قال معلمين وكان سيماء الملائكة يوم بدر عمائم سود ويوم حنين عمائم جرو وروى من حديث حسين بن محارق عن سعيد عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال لم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر وقال ابن أبي اسحق حدثني (٢٧٩) من لآتهم عن مقسم عن ابن عباس قال كان سيماء

الملائكة يوم بدر عمائم بيض قد أرسلوها في ظهورهم ويوم حنين عمائم حجر ولم تضرب الملائكة في يوم سوى يوم بدر وكأني بكونون عددا وهددا لا يضربون ثم رواه عن الحسن بن عمار عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس فذكر نحوه وقال ابن أبي حاتم حدثنا الأحمد بن حنبل حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن يحيى بن عباد أن الزبير رضي الله عنه كان عليه يوم بدر عمامة صفراء معتبرا بها فتزالت الملائكة عليهم عمائم صفراء رواه ابن مردويه عن طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير فذكر نحوه وتعالى وما جعله الله الإبرى لكم ولتطمئن قلوبكم به أي وما أنزل الله الملائكة وأعلمكم بأن الله سبحانه الإبرى لكم وتطمئن قلوبكم وتطمئن أافاعنا النصر من عند الله الذي لو شاء لا تنصرون أعدائهم بدونكم ومن غير احتياج إلى قتالكم لهم كما قال تعالى بعد أمر المؤمنين بالقتال ذلك

فرض القتال فلما فرض كرهوه وهذا أشبه بالسياق لقوله وقالوا ربنا إلى قولنا قريب وقوله ان تصيبهم حسنة الآية ويعد صدور مثل هذا من الصحابة وفيه دليل على أن فرض الصلاة والزكاة كان قبل فرض الجهاد (فلما كتب عليهم القتال) أي فرض عليهم جهاد المشركين وأمر بالخروج إلى بدر (أذ فريق منهم) أي جماعة من الذين سألوا أن يفرض عليهم الجهاد (يتخشون الناس) أي يخافون مشركي مكة (كخشية الله وأشد خشية) أول التسوية على معنى أن خشية بعضهم خشية الله وخشية بعضهم أشدها (وقالوا) جزء من الموت (ربنا لم كنز علينا القتال) أي لم فرضت علينا الجهاد (لولا هلا) آخرتنا يريدون الهلة (إلى أجل) أي وقت آخر (قريب) من الوقت الذي فرض عليهم فيه القتال والقاتلون لهم هذا القول هم المنافقون وقيل قاله بعض المؤمنين خوفا وجبنا الاعتقاد ثم تأولوا وقال السدي إلى أجل يعني إلى موت فأمره الله سبحانه بأن يجيب عليهم فقال (قل متاع الدنيا) أي منتهىها والاستمتاع بها (قليل) سريع الفناء زائل لا يدوم أصاحبه آيل إلى الفناء (والآخرة) أي ثوابها (خير) من المتاع القليل (لمن اتقى) الشر ولم يعصيه منكم ورغب في الثواب الدائم (ولا تطأون قتيلاً) أي قدر قسرة يعني شياً حقيراً يسيراً وقد تقدم تنسيب القتل قريباً وإذا كنتم توفرون أجوركم ولا تنقصون شيئاً منها فكيف ترغبون عن ذلك وتشتمعون بمتاع الدنيا مع قتلها وانقطاعه أخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو داود وصححه والبيهقي في سننه عن ابن عباس أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابه ألقوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا نبي الله كافي عزة ونحن مشركون فلما آنصرونا ذل فقال أي أمرت بأحد فلاتقاتلوا القوم فلما حوّلوه الله إلى المدينة أمرهم بالقتال فكنوا فأنزل الله هذه الآية وعن قتادة نحوه (أي نأتكونوا بدركم الموت) كلام مبني على مسوق من قبله تعالى بطريقين تلويحاً لخطاب وصرف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى المخاطبين اعتناء بالزاهم أثر بيان حقارة الدنيا

ولو يشاء الله لا تنصرونهم ولكن ليس بواجب عليكم بعض الذين قتلوا في سبيل الله قلن يضل أعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفهم الله ولهذا قال ههنا وما جعله الله الإبرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم أي هو ذو العزة التي لا ترام والحكمة في قدره والأحكام ثم قال تعالى لا تقطع طرفاً من الذين كفروا أي أمركم بالجهاد والجلاد لما في ذلك من الحكمة في كل تقدير ولهذا ذكر جميع الأقسام الممكنة في الكفار المجاهدين فقال لا تقطع طرفاً أي إيهالك أمة من الذين كفروا أو يكتمهم فينقلبوا أي يرجعوا خائفين أي لم يحصلوا على ما أملوا ثم اعترض بجهلته ذات على أن الحكم في الدنيا والآخرة له وحده لا شريك له فقال تعالى ليس لك من الأمر شيء أي بل الأمر كله إلى كما قال تعالى فاعلمك البلاغ وعلينا الحساب وقال ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء وقال أنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وقال محمد بن اسحق في قوله ليس لك من الأمر شيء أي ليس لك من الحكم شيء في عبادي إلا ما أمرتك به فيهم ثم ذكر بقية الأقسام فقال أو يتوب عليهم أي عملهم فيه من الكفر

فيعذبهم بعد الضلالة أو يعذبهم أي في الدنيا والاخرة على كفرهم وذنوبهم ولهذا قال فانهم ظالمون أي يستحقون ذلك وقال البخاري حدثنا حبان بن موسى أنبأنا عبد الله أنبأنا معمر بن الزهري حدثني سالم عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الثانية من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن جده ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وهكذا رواه النسائي من حديث عبد الله بن المبارك وعبد الرزاق كلاهما عن معمر بن وهب وقال الإمام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا أبو عقيل قال أحمد وهو عبد الله بن عقيل صالح الحديث ثقة حدثنا عمرو بن حمزة عن سالم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم العن فلانا وفلانا اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن سهيل بن عمرو اللهم العن صفوان بن أمية فترأت هذه الآية ليس لك (٢٨٠) من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون فتيب عليهم كلهم

وقال أحمد حدثنا أبو معاوية والعلاء حدثنا خالد بن الحرث حدثنا محمد بن عجلان عن نافع عن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو على أربعة قال فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء إلى آخر الآية قال وهذا هم الله للإسلام قال البخاري قال محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على رجال من المشركين يسميهم بأسمائهم حتى أنزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء الآية وقال البخاري أيضا حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لا تحدث بعد الركوع وربما قال إذا قال سمع الله لمن جده ربنا ولك الحمد

وعلمو شأن الآخرة وفيه حث لمن قعد عن القتال خشية الموت وبين أنفساد ما خالطه من الجبن وخامره من الخساسة فإن الموت إذا كان كائنا لا محالة فمن لم يمت بالسيف مات بغيره (ولو كنتم في بروج) جمع بروج وهو البناء المرتفع (مشيدة) من شاد القصر إذا رفعه وطلاه بالشيء وهو الجص وقد اختلف في هذه البروج ما هي فقبل الحصون والقلاع التي في الأرض وقيل هي القصور المحصنة الرفيعة قال الزجاج والقتبي معنى مشيدة مطولة وقيل المراد بالبروج بروج في سماء الدنيا مبنية حكاه مكي عن مالك وقال ألا ترى إلى قوله والسموات البروج وجعل فيها بروجاً والسموات جعلت في السموات بروجاً وقيل إن المراد بالبروج المشيدة هنا قصور من حديد (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) هذا وما بعده مختص بالمنافقين أي ان تصبهم نعمة نسبوها إلى الله تعالى (وان تصبهم سيئة) أي بلية ونقمة (يقولوا هذه من عندك) أي نسبوها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرد الله ذلك عليهم بقوله (قل كل من النعمة والبلية) (من عند الله) خلقها وإيجادها من غير أن يكون له مدخل في وقوع شيء منها بوجه من الوجوه وليس كما تزعمون فاما الحسنات فأنعام من الله وأما السيئات فابتلاء منه ثم نسبهم إلى الجهل وعدم الفهم فقال (فأهلؤا انقوم) أي غابال هؤلاء المنافقين أو ما شأن اليهود الذين قالوا ما قالوا (لا يكادون) لا يقرؤون (يفقهون حديثنا) من الأحاديث أصلاً ومعاني القرآن وأن الأشياء كلها من الله (ما أصابك من حسنة) هذا الخطاب مالم يكن من يصلح له من الناس أو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعرضاً لامتة أي ما أصابك من خصب ورخاء وخير ونعمة وصحة وسلامة (فمن الله) بفضل ورحمة إحساناً منه إليك وتفضلاً منه عليك (وما أصابك من سيئة) أي جهد وبلاء وشدة ومكر ومحنة وأذى (فمن نفسك) أي بذنب آتية وخطيئة اكتسبتها نفسك فعوقبت عليه وقيل هذا من كلام الذين لا يفقهون حديثنا وقيل إن ألف الاستنهام مضمرة أي أفنى نفسك ومثله قوله تعالى وتلك نعمة تنها على والمعنى أو تلك

اللهم أبلغ الوليد بن الوليد وسامة بن هشام وعياش بن أي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم أشد وطأتك على نعمة مضرو واجعلها عليهم سنين كسني يوسف يجهر بذلك وكان يقول في بعض صلواته في صلاة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا أحياء من أحياء العرب حتى أنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وقال البخاري قال أحمد وثابت عن أنس بن مالك شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال كيف يفلح قوم شجوا أنبيهم فترأت ليس لك من الأمر شيء وقد أسند هذا الحديث الذي علقه البخاري في صحيحه فقال في غزوة أحد حدثنا يحيى بن عبد الله السلمي أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن الزهري حدثني سالم بن عبد الله عن أبيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن جده ربنا ولك الحمد فأنزل الله ليس لك من الأمر شيء الآية وعن حنظلة بن أبي سفيان قال سمعت سالم بن عبد الله قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم لم يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت ليس لك من الامر شيء وتوب عليهم
 أو يعذبهم فانهم ظالمون هكذا ذكر هذه الزيادة البخاري معلاقة برسالة وقد تقدمت مسندة متصلة في مسند أحمد أنفا وقال
 الامام أحمد حدثنا هشيم حدثنا جدي عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت رباعيته يوم أحد وشرح في وجهه
 حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفعل قوم فعلوا هذا بانيهم وهو يدعوهم الى ربهم عز وجل فأزل الله ليس لك من الامر شيء
 أو توب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون انشرد به مسلم فرواه عن القعني عن حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس فذكره وقال ابن
 جرير حدثنا ابن جريد حدثنا يحيى بن واضح حدثنا الحسن بن واقد عن مطر عن قتادة قال أصيب النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد
 وكسرت رباعيته وفرق حاجبه فوق وعليه درعان والدم يسيل (٢٨١) فربه سالم مولى أبي حذيفة فأجلسه

ومسح عن وجهه فأفاق وهو يقول
 كيف يقوم فعلوا هذا بانيهم وهو
 يدعوهم الى الله عز وجل فأزل
 الله ليس لك من الامر شيء الآية
 وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر
 عن قتادة بن ضويع لم يقل فأفاق ثم
 قال تعالى والله ما في السموات وما في
 الارض الآية أي الجميع ملك له
 وأهلها عبدين يديه يغفر لمن
 يشاء ويعذب من يشاء أي هو
 المتصرف فلا معقب لحكمه ولا
 يستل عما يفعل وهم يسئلون والله
 غفور رحيم (بأيها الذين آمنوا
 لاتأكلوا الرباضعافا مضاعفة
 واتقوا الله اعلمكم تفلكون واتقوا
 النار التي أعدت للكافرين
 وأطيعوا الله والرسول لعلمكم
 ترجون وسارعوا الى مغفرة من
 ربكم وجنة عرضها السموات
 والارض أعدت للمتقين الذين
 ينفقون في السراء والضراء
 والكاظمين الغيظ والعافين عن

نعمة ومثله قوله تعالى فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي أي أهداربي وقد ورد في الكتاب
 العزيز ما يفيد مفاد هذه الآية كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم
 ويعفو عن كثير وقوله وأما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند
 أنفسكم وقد يظن ان قوله وما أصابكم من سيئة فمن نسيك مناف لقوله كل من عند الله
 ولقوله وما أصابكم يوم اتى الجمع ان الله وقوله نبلوكم بالشرو والخبر فتنة وقوله وإذا
 أراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال وليس الامر كذلك فالجمع يمكن
 فاضافة الاشياء كلها الى الله حقيقة والى فعل العبد مجازية قال قتادة حسنة أي نعمة
 وسيئة أي مصيبة كل من عند الله أي النعم والمصائب وعن أبي العالبيه قال ان تصيبهم
 حسنة هذه في السراء والضراء وما أصابكم من حسنة قال هذه في الحسنات والسيئات
 وعن ابن عباس قال الحسنه والسيئة من عند الله أما الحسنه فأنعم بها عليك وأما السيئة
 فأنالها وما أصابكم من سيئة قال ما أصابهم يوم أحد أن شج وجهه وكسرت رباعيته
 وقد تعلق بظاهر هذه الآية القدريه وقالوا انى الله السيئة عن نفسه ونسبها الى الانسان
 ولانما تعلق لهم بها لانه ليس المراد منها الكسب بل ما يصيب الناس من النعم والمحن ولو
 كانت على ما يقول أهل القدر لقال ما أصبت من حسنة وما أصبت من سيئة ولم يقل
 ما أصابك وقال ابن الانباري الفعلان راجعان الى الله يعنى ما أصابك الله به من حسنة
 ومن سيئة (وأرسلناك للناس رسولا) فيه البيان لعموم رسالته صلى الله عليه وآله وسلم
 الى الجميع كما يفيد التأكيد بالمصدر والعموم في الناس ومثله قوله وما أرسلناك الا كافة
 للناس وقوله يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا وفيه جلاله منصفه ومكاته عند الله
 وبيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه بناء على جهلهم بشأنه الجليل (وكفى بالله شهيدا)
 على ذلك أو على ان الحسنه والسيئة منه والاولى والمعنى شهيدا على ارسالك للناس
 أو على تبليغك ما أرسلت به الى الناس (من يطع الرسول فقد أطاع الله) فيه ان طاعة

(٣٦ - فتح البيان في) الناس والله يحب المحسنين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذين
 ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنت تجري من تحتها الانهار خالدون
 فيها ونعم أجر العاملين يقول تعالى ناهيا عباده المؤمنين عن تعاطي الربا أو كله اضعافا مضاعفة كما كانوا في الجاهلية يقولون اذا حل
 اجل الدين امان تقضى واما ان تربي فان قضاء والا زاده في المدة وزاده الاخر في القدر وهكذا كل عام فرمعا تضاعف القليل حتى
 يصير كثيرا مضاعفا وأمر تعالى عباده بالآفة لعلهم يفعلون في الاولى والاخرى ثم وعدهم بالنار وحذرهم منها فقال تعالى واتقوا
 النار التي أعدت للكافرين وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترجون ثم نهيهم الى المبادرة الى فعل الخيرات والمسارة الى نيل القربات
 فقال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين أي كما أعدت النار للكافرين وقد قيل

ان معنى قوله عرضها السموات والارض تبينها على اتساع طولها كما قال في صفة قرص الجنة بطايتها من استبرق اى غاطظت بالظواهر وقيل بل عرضها كطولها لانها قبة تحت العرش والنبي المقيب والمستدير عرض كطوله وقد دل على ذلك ما ثبت في الصحيح اذا سألتم الله الجنة فاسألوه الفردوس فانه اعلى الجنة وأوسط الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة وسقاه عرش الرحمن وهذه الآية كقوله في سورة الحديد سابغوا الى مغفرة من ربيكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض الآية وقد روي في مسند الامام أحمد ان هرقل كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم انك دعوتني الى جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار وقد روى ابن جرير فقال حدثني يونس أنبأنا ابن وهب أخبرني مسلم بن خالد عن أبي خزيمة عن عن سعيد بن أبي راشد عن يعلى بن مرة قال (٢٨٢) لقيت السنوخي رسول هرقل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمص

شيخا كبيرا قد فسد فقال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب هرقل فتناول الصحيفة فجعل يساره قال قلت من صاحبكم الذي يقرأ قالوا معاوية فاذا كان صاحبى انك كتبت تدعوني الى جنة عرضها السموات والارض فأين النار قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله فأين الليل اذا جاء النهار وقال الاعشى وسفبان النورى وشعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب ان ناسا من اليهود سألوا عسبر بن الخطاب عن جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال لهم عمر أرايت اذا جاء النهار أين الليل واذا جاء الليل أين النهار فقالوا القدر نزلت مثلها من التوراة ورواه ابن جرير من ثلاثة طرق ثم قال حدثنا أحمد بن حازم حدثنا أبو نعيم حدثنا جعفر بن برقان أنبأنا يزيد بن الاصم ان رجلا من أهل الكتاب قال يقولون جنة عرضها السموات والارض فأين النار فقال ابن عباس رضى الله عنه

الرسول طاعة لله وفي هذه من النداء بشرف رسول الله وعلو شأنه وارتفاع مرتبته مالا يقدركم ودره ولا يبلغ مداه ووجهه ان الرسول لا يأمر الا بما أمر الله به ولا ينهى الا ما نهى عنه ولولا بيانه صلى الله عليه وآله وسلم ما كنا نعرف كل فريضة في كتاب الله كالخج والصلاة والزكاة والصوم كيف تأتينا وقال الحسن جعل الله طاعة رسوله طاعته وقامت به الحجة على المسلمين (ومن تولى) أى أعرض عن طاعته (فما أرسلناك عليهم حفیظا) اى حافظا لاعمالهم انما عليك البلاغ قيل وقد نسخ هذا بآية السيف (ويقولون) أمرنا وأوشأنا (طاعة) أو نطسح طاعة وهذه في المناقسين في قول أكثر المفسرين أى يقولون اذا كانوا عندك طاعة أى أمانا بك وصدقناك (فاذا برزوا) أى خرجوا (من عندك) أى زور (طاعة منهم) أى من هؤلاء القائلين وهم رؤساؤهم ومن للتبعيض والتبنييت التبديل يقال بيت الرجل الامر اذا بره لبلا ومنه قوله تعالى اذ يبينون ما لا يرضى من القول (غير الذى تقول) لهم أنت وتأمرهم به وأغير الذى تقول لك هي من الطاعة لك وقيل معناه غيروا وبدلوا وحر فوا قولك فيما عهدت اليهم (والله يكتب) أى يثبت في صحائف أعمالهم (ما يبتون) أى ما يزورون ويغيرون ويقدررون وقال ابن عباس ما يسرون من النفاق ليجازيهم عليه ويحفظه عليهم وقال الزجاج المعنى ينزله عليك في الكتاب (فأعرض عنهم) أى دعهم وشأنهم حتى يمكن الانتقام منهم وقيل معناه لا تخبر بأسمائهم وقيل لا تعاقبهم وقيل لا تغتربا بسلاهمم (وتوكل على الله) أى ثق به وفوض أمرك اليه فى شأنهم (وكفى بالله وكيلا) ناصر لك عليهم أمره بالتوكل عليه والنفقة في النصر على عدوه قبل وهذا منسوخ بآية السيف (أفلا يتدبرون القرآن) الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر أى يعرضون عن القرآن فلا يتدبرونه يقال تدبرت الشيء تفكرت في عاقبته وتأملت ثم استعمل في كل تأمل والتدبر أن يدبر الانسان أمره كانه ينظر الى ما يصير اليه عاقبته ودلت هذه الآية وقوله تعالى أفلا يتدبرون القرآن

أين يكون الليل اذا جاء النهار وأين يكون النهار اذا جاء الليل وقد روى هذا امر فوا فقال البزار حدثنا محمد بن معمر حدثنا ام المغيرة بن سلمة أبو هشام حدثنا عبد الواحد بن زياد عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم عن عمه يزيد بن الاصم عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرايت قوله تعالى جنة عرضها السموات والارض فأين النار قال أرايت الليل اذا جاء لبس كل شيء فأين النار قال حيث شاء الله قال وكذلك النار تكون حيث شاء الله عز وجل وهذا بحتمه معنيين أحدهما ان يكون المعنى في ذلك انه لا يلزم من عدم مشاهدتنا الليل اذا جاء النهار أن لا يكون في مكان وان كالا لعله وكذلك النار تكون حيث شاء الله عز وجل وهذا أظهر كما تقدم في حديث أبي هريرة عن البزار الثاني ان يكون المعنى ان النهار اذا تغشى وجه العالم من هذا الجانب فان الليل يكون من الجانب الآخر فكذلك الجنة في أعلى عليين فوق السموات تحت العرش وعرضها كما قال الله عز وجل كعرض السموات والارض والنار في أسفل سافلين فلا تنافي بين كونها كعرض السموات والارض وبين وجود النار والله أعلم ثم ذكر تعالى

صفة أهل الجنة فقال الذين يتفقون في السراء والضراء أي في الشدة والرخاء والمنشط والمكروه والصحة والمرض وفي جميع الأحوال كما قال الذين يتفقون أموالهم بالليل والنهار سراء وعلاية والمعنى أنهم لا يشغلهم أمر عن طاعة الله تعالى والاتفاق في مرضه والاحسان إلى خلقه من قرباتهم وغيرهم بأنواع البر وقوله تعالى والكاذمين الغيظ والعافين عن الناس أي إذا نار بهم الغيظ كظموه بمعنى كتموه فلم يعملوا وعنفوا مع ذلك عن أساء إليهم وقد ورد في بعض الآثار يقول الله تعالى يا ابن آدم إذا كنتي إذا غضبت أذكرك إذا غضبت فلا أهل لك فحين أهلكت رواه ابن أبي حاتم وقد قال أبو يعلى في مسنده حدثنا أبو موسى الزماني حدثنا عيسى بن شعيب الضرير أبو الفضل حدثني الربيع بن سليمان النخعي عن أبي عمرو بن أنس بن مالك عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كف غضبه كفى الله عنه عذابه ومن خزن لسانه ستر الله عورته (٢٨٣) ومن اعتذر إلى الله قبل الله عذره وهذا حديث

غريب وفي أسناده نظر وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد بالصرعة ولكن الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وقد رواه الشيخان من حديث مالك وقال الامام أحمد أيضا حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن إبراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن عبد الله وهو ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله قالوا يا رسول الله ما من أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال اعلوا أنه ليس منكم أحد إلا ماله وارثه أحب إليه من ماله مالك من مالك إلا ما قدمت ومال وارثك إلا ما أخرجت قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي

أم على قلوب أفعالها على وجوب التدبر للقرآن ليعرف معناه والمعنى أنهم لو تدبروه حق تدبره لو وجدوه مواتة غير مختلف صحيح المعاني قوى المباني بالغافي البلاء إلى أعلى درجاتها قال ابن عباس أفلا يتفكرون فيرون تصديق بعضه لبعض ومافيه من المواعظ والذكر والامر والنهي وإن أحدا من الخلق لا يقدر عليه (ولو كان من عند غير الله) كما يزعمون (لو جددوا فيه اختلافا) أي تفاوتا وتناقضا (كثيرا) قاله ابن عباس ولا يدخل في هذا الاختلاف مقادير الآيات والسور لأن المراد اختلاف الناقض والتفاوت وعدم المطابقة للواقع وهذا شأن كلام البشر لا سيما إذا طال وتعرض فائده للاخبار بالغيب فإنه لا يوجد منه صحيحا مطابقا للواقع إلا القليل النادر عن فتاة يقول أن قول الله لا يختلف وهو حق ليس فيه باطل وإن قول الناس يختلف (وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) يقال أذاع الشيء وأذاعه إذا أفشاه وأظهره وهو لا جماعة من ضعة المسلمين كانوا إذا سمعوا شيئا من أمر المسلمين فيه أمن نحو ظفر المسلمين وقتل عدوهم أو فيه خوف نحو هزيمة المسلمين وقتلهم أنفسهم وهم يظنون أنه لا شيء عليهم في ذلك وقيل هم المنافقون كانوا يستخبرون عن حالهم ثم يشيعونه قبل أن يتحدث به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (ولو ردوه إلى الرسول) حتى يكون هو الذي يتحدث به ويظهره (وإلى أولى الأمر منهم) وهم أهل العلم والبصيرة والعقول الراجحة الذين يرجعون إليهم في أمورهم وهم الولاة عليهم (لعله الذين يستنبطونه منهم) أي يستخرجونه بتدبرهم وصحة عقولهم والمعنى أنهم لو تركوا الأذاعة الاخبار حتى يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي يذيعها أو يكون أولوا الأمر منهم هم الذين يتولون ذلك لأنهم يعلمون بما ينبغي أن يفشي ويكتم والاستنباط مأخوذ من استنبط الماء إذا استخرجته والنبط الماء المستنبط أول ما يخرج من ماء البئر عند حفرها وقيل إن هؤلاء الضعة كانوا يسمعون أراجاف المنافقين على المسلمين فيذيعونها فتحصل بذلك المفسدة وفي الآية

لا تصرعه الرجال قال لأولئك الذي يملك نفسه عند الغضب قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما الرقوب قلنا الذي لا ولده قال لا ولكن الرقوب الذي لا يقدم من ولده شيئا أخرج البخاري الفصل الأول منه وأخرج مسلم أصل هذا الحديث من رواية الأعمش به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت عروة بن عبد الله الجعفي يتحدث عن أبي حصبة أو ابن أبي حصبة عن رجل شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال أتدرون ما الرقوب قلنا الذي لا ولده قال الرقوب كل الرقوب الذي له ولد فأت ولم يقدم منهم شيئا قال أتدرون من الصعلوك قالوا الذي ليس له مال فقال النبي صلى الله عليه وسلم الصعلوك كل الصعلوك الذي له مال فأت ولم يقدم منه شيئا قال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ما الصرعة قالوا الصرعة الذي لا تصرعه الرجال فقال صلى الله عليه وسلم الصرعة كل الصرعة الذي يغضب فيشتد غضبه ويحمر وجهه ويقشعر شعره فيصرع غضبه حديث آخر قال الامام

أحمد حدثنا ابن غير حدثنا هشام هو ابن عروة عن أبيه عن الأحنف بن قيس عن عم له يقال له حارثة بن قدامة السعدي أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قل لي قولاً لا ينفعني وأقلل علي أعية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغضب فأعاد عليه حتى أعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وهكذا رواه عن أبي معاوية عن هشام به ورواه أيضا عن يحيى بن سعيد القطان عن هشام به إن رجلا قال يا رسول الله قل لي قولاً لا ينفعني وأقلل علي أعية فقال لا تغضب الحديث انفرد به أحمد حديث آخر قال أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رجل يا رسول الله أوصني قال لا تغضب قال الرجل فذكرت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فإذا الغضب يجمع الشر كله انفرد به أحمد حديث آخر قال الإمام أحمد (٢٨٤) حدثنا أبو معاوية حدثنا داود بن أبي هند عن أبي حرب ابن أبي الأسود عن

أبي الأسود عن أبي ذر رضي الله عنه قال كان يسقي علي حوض له فجاء قوم فقالوا أيكم يورده علي أبي ذر ويحب شعرات من رأسه فقال رجل أنا فجاء فأورده علي الحوض فذقه وكان أبو ذر قائما فجلس ثم اضطلع فقبل له يا أبا ذر لم تجلس ثم اضطجعت فقال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب عنه الغضب والأفليس طبع ورواه أبو داود وعن أحمد بن حنبل بإسناده إلا أنه وقع في روايته عن أبي حرب عن أبي ذر والصحيح أبو حرب عن أبيه عن أبي ذر كما رواه عبد الله بن أحمد عن أبيه حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا إبراهيم بن خالد حدثنا أبو وائل الصنعاني قال كنا جلوسا عند عروة بن محمد إذ دخل عليه رجل فكلّمه بكلام أغضبه فلما أن أغضبه قام ثم عاد إلينا وقد توضأ فقال حدثني أبي عن جدي عطية هو ابن سعد

أشاره إلى جواز القياس وإن من العلم ما يدرك بالنص وهو الكتاب والسنة ومنه ما يدرك بالاستنباط وهو القياس عليهم (ولو لا فضل الله) أي ما تفضل الله به (عليكم ورحمته) من إرسال رسوله وإنزال كتابه (لأتبعتم الشيطان) فيما يأمركم به فبقيتم على كفركم (الأقليات) منكم أم والأغلبية لا قليل وقيل إذا عاوبه الأقل لا منهم فإنه لم يدع ولم يفش قاله الكسائي والاختصاص والفراء وأبو عبيدة وأبو حاتم وابن جرير وقيل المعنى لعلمه الذين يستنبطونه لا قليل لا منهم قاله الزجاج وبه قال الحسن وقتادة واختاره ابن قتيبة والأول أولى (فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك) الفاء في قوله فقاتل قيل هي متعلقة بقوله ومن يقاتل في سبيل الله إلى آخره أي من أجل هذا فقاتل وقيل متعلقة بقوله وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله فقاتل وقيل تقديره إذا كان الأمر ما ذكر من عدم طاعة المنافقين فقاتل أو إذا أردوك أو تركوك فقاتل قال الزجاج أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالجهاد وإن قاتل وحده لأنه قد ضمن له النصر قال ابن عطية هذا ظاهر اللفظ إلا أنه لم يجز في خبر قط أن القاتل فرض عليه دون الأمة والمعنى والله أعلم أنه خطاب له في اللفظ وفي المعنى له ولا ممتة أي أنت يا محمد وكل واحد من أمتك يقال له فقاتل في سبيل الله لا تكلف غير نفسك ولا تلزم فعل غيرك وهو استئناف مقرر لما قبله لأن اختصاص تكليفه بفعل نفسه من موجبات مباشرة للقتال وحده وقرئ لا تكلف بالجزم على النهي وقرئ بالنون وفي الآية دليل على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان أشجع الناس وأعلمهم بأموال القتال إذ لو لم يكن كذلك لما أمره بذلك ولقد اقتدى به أبو بكر الصديق رضي الله عنه في قتال أهل الردة على الخروج ولو وحده (وحرض المؤمنين) أي وحرضهم على القتال والجهاد يقال حرضت فلانا على كذا إذا أمرته به وحرض فلان على الأمر أو كذب عليه وواظب عليه بمعنى واحد والمعنى ليس عليكم في شأنهم إلا التحريض والترغيب في الثواب فحسب لا التعنيف بهم (عسى الله أن يكف)

السعدي وقد كانت له حجة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار فيه وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ وهكذا رواه أبو داود عن حديث إبراهيم بن خالد الصنعاني عن أبي وائل العاص المرادي الصنعاني قال أبو داود أراه عبد الله بن بجير حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا نوح بن معاوية السلمي عن مقاتل بن حيان عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنظر معسرا أو وضع عنه وفاء الله من فجع جهنم إلا أن عمل الجنة حزن بريرة ثلاثا إلا أن عمل النار سهل بسموة والسعيد من وفى الفتن وما من جرعة أحب إلى الله من جرعة غيث يكظمها عبدا كلما كظمها عبدا لله إلا ما الله جوفه إيماناً انفرد به أحمد واسناده حسن ليس فيه مجروح ومنه حسن حديث آخر في معناه قال أبو داود حدثنا عقبه بن مكرم حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن بشر يعني

ابن منصور عن محمد بن عجلان عن شويذب بن وهب عن رجل من أنباء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو قادر على أن ينقله مالا الله جوفه أمنا وإيمانا ومن ترك لبس ثوب جمل وهو قادر عليه قال بشر أحسبه قال تواضعا كساء الله حله الكرامة ومن توج لله كساء الله تاج الملك حديث آخر قال الإمام أحمد حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا سعيد حدثني أبو مرحوم عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو قادر على أن ينقله دعاء الله على رأس الخلائق حتى يخيره من أي الحور شاء ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث سعيد بن أيوب به وقال الترمذي حسن غريب حديث آخر قال عبد الرزاق أنبأنا داود بن قيس عن زيد بن أسلم عن رجل من أهل الشام يقال له عبد الجليل عن عمه عن أبي هريرة رضي الله عنه في قوله (٢٨٥) تعالى والكاذبين الغيظ ان النبي صلى الله

عليه وسلم قال من كظم غيظا وهو يقدر على انقاذه مالا الله جوفه أمنا وإيمانا حديث آخر قال ابن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن زياد أنبأنا يحيى بن أبي طالب أنبأنا علي ابن عاصم أخبرني يونس بن عبيد عن الحسن عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجرع عبد من جرعة أفضل أجر من جرعة غيظ كظمها استغاء وجه الله رواه ابن جرير وكذا رواه ابن ماجه عن بشر ابن عمر عن جابر بن سلمة عن يونس ابن عبيد به فتقوله تعالى والكاذبين الغيظ أي لا يعاملون غضبهم في الناس بل يكونون عنهم شرهم ويحتسبون ذلك عند الله عز وجل ثم قال تعالى والعافين عن الناس أي مع كف الشرير عفوهم عن ظلمهم في أنفسهم فلا يبي في أنفسهم موجدة على أحد وهذا أكمل الأحوال ولهذا قال والله

فيه اطماع للمؤمنين بكف (بأس الذين كفروا) عنهم والاطماع من الله عز وجل واجب فهو وعدمه سبحانه وعده كائن لا محالة (والله أشد أي أعظم بأسا) أي صولة وسلطانا وشدة وقوة (وأشد تنكيلا) عقوبة وعذابا يقال نكلت بالرجل تنكيلا من التنكيل وهو العذاب والمنكسر الشيء الذي يسكن بالإنسان (من يشفع شفاعة حسنة) أصل الشفاعة والشفعة ونحوهما من الشفع وهو الزوج ومنه الشفع لأنه يصير مع صاحب الحاجة شفعا ومنه نافعة شفع إذا جمعت بين محبين في حلبة واحدة وناقصة شفع إذا اجتمع لها أجل ولدتبعها والشفع ضم واحد إلى واحد والشفعة ضم ملك الشرير إلى مملوك فالشفاعة ضم غيرك إلى جاهك ووسيلتك فهي على التحقيق اظهار لمنزلة الشفع عند المشفع وإيصال منفعة إلى المشفوع والشفاعة الحسنة هي في البر والطاعة فمن شفع في الخير لنفع (يكن له نصيب) حظ (منها) أي من أجرها وقد بين النصيب في حديث من دعا لأخيه بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك آمين ولما تمثل هذا فهذا بيان لقدر النصيب الموعود به قاله أبو السعود وعن أبي موسى قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالسا فجاء رجل يسأل فأقبل علينا بوجهه وقال أشنعوا ثوبوا و يقضى الله على لسان رسوله ما شاء أخرجه الشيخان (ومن يشفع شفاعة سيئة) الظاهر ان اطلاق الشفاعة ههنا من قبيل المشاكلة لان حقيقة اللغوية تقتضي انها لا تكون الا في الخير قال الخازن هي القيمة والغيبة ونقل الحديث لا يقع العداوة بين الناس وقيل المراد دعاء اليهود على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره يقال المؤمن (يكن له كفل منها) أي من وزرها والكفل الوزر واشتقاقه من الكساء الذي يجعله الراكب على سنام البعير لئلا يسقط يقال اكتنفت البعير إذا أدت على سنامه كساء وركبت عليه لأنه لم يستعمل الظهركه بل استعمل نصيبا منه ويستعمل في النصيب من الخير والشر ومن استعماله في الخير قوله تعالى يؤتكم كذليل من رحمته (وكان الله على كل شيء

يحب المحسنين فهذا من مقامات الاحسان وفي الحديث ثلاث أقسم عليهن ما تنقص مال من صدقة وما زاد الله عبد بعفو إلا عزاً ومن تواضع لله رفعه الله وروى الحاكم في مستدرکه من حديث موسى بن عقبه عن اسحق بن يحيى بن أبي طحمة القرشي عن عبادة ابن الصامت عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره أن يشرف له البنیان وترفع له الدرجات فليهف عن ظلمه ويعط من حرمه ويصل من قطعه ثم قال صحیح علی شرط الشيخین ولم یخرجاه وقد ورد ابن مردويه من حديث علي وكعب بن عجرة وأبي هريرة وأم سلمة رضي الله عنهم بنحو ذلك وروى من طريق الخليل عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة نادى مناد يقول أين العافون عن الناس هلوا إلى ربكم وخذوا أجوركم وحق على كل امرئ مسلم إذا عفا أن يدخل الجنة وقوله تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم أي إذا صدر منهم ذنب أتبعوا بالتوبة والاستغفار قال الإمام أحمد حدثنا يزيد حدثنا همام بن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن أبي

طلحة عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن رجلاً آذنب ذنباً فقال رب اني آذنبت ذنباً فاغفره لي فقال الله عز وجل عبدي عمل ذنباً فعمل ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر فقال رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال تبارك وتعالى علم عبدي ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر فقال رب اني عملت ذنباً فاغفره لي فقال عز وجل علم عبدي ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي ثم عمل ذنباً آخر فقال رب اني عملت ذنباً فاغفره فقال الله عز وجل عبدي علم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به أشهدكم اني قد غفرت لعبدي فليعمل ما شاء أخرجاه في الصحيحين من حديث اسحق بن أبي طلحة بنحوه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أبو النضر وأبو عامر قال حدثنا زهير حدثنا سعد الطائي حدثنا أبو المذله مولى أم المؤمنين (٢٨٦) سمع أبا هريرة قلنا يا رسول الله اذارأيتك رقت قلوبنا وكنا من أهل

الآخره واذا فارقتنا ألعبجتنا الدنيا
وشممنا النساء والاولاد فقال لو انكم
تكونون على كل حال على الحال التي
كنتم عليها عندى اصاحتكم الملائكة
بأ كفهم ولزارتكم في بيوتكم
ولولم تذبوا لجاء الله بقوم يذنبون
كى يغفر لهم قلنا يا رسول الله حدثنا
عن الجنة ما بناؤها قال لبنه ذهب
ولبنه فضة وملاطها المسك الاذفر
وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت وترابها
الزعفران من يدخلها يتم لا ينس
ويخلد لا يموت لا تبلى ثيابه ولا يلقى
شبابه ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام
العادل والصائم حتى يفطر ودعوة
المظلوم فحمل على الغمام ونفخ
لها أبواب السماء ويقول له الرب
وعزى لانصرنك ولو بعد حين
ورواه الترمذى وابن ماجه من
وجه آخر من حديث سده به
ويتاكد الوضوء وصلاة ركعتين
عند التوبه المارواه الامام أحمد بن
حسبل حدثنا وكسح حدثنا مسعر

مقبلاً) أى مقدر رآه الكسائي وقال القراء المقيت الذى يعطى كل انسان قوته يقال
قمة أقوته قوتنا وأقمة أقبته أقاته فأنا قات ومقيت وحكى الكسائي أقات بقيت وقال
أبو عبيدة المقيت الحافظ قال النحاس وقول أى عبيدة أولى لانه مشتق من القوت
والقوت معناه مقدار ما يحفظ الانسان وقال ابن فارس فى الجمل المقيت المقدر والحافظ
والشاهد وقال مجاهد مقيتاً أى شهيداً حسباً حفيظاً وقال سعيد بن جبيرة وابن زيد
قادر أقديراً وعن الضحاك المقيت الرزاق (واذا حيمت بحية) ترغيب فى فرد شائع من
أفراد الشفاعة الحسنة بعد الترغيب فيها على الاطلاق فان تحية السلام شفاعة من الله
للمسلم عليه وأصل التحية تفعله من حيث والاصل تحية مثل ترضية وأصلها الدعاء
بالحياة والتحية السلام وهذا المعنى هو المراد هنا ومثله قوله تعالى واذا جأؤك حيوك
بما لم يحيل به الله والى هذا ذهب جماعة من المفسرين وروى عن مالك أن المراد بالتحية
هنا تشمت العاطس وقال أصحاب أبى حنيفة التحية هنا الهدية لقوله أو ردوها ولا يمكن
رد السلام بعينه وهذا فاسد لا ينبغى الالتفات اليه والمراد بقوله (خيو بأحسن منها)
أى بأن يزيد فى الجواب على ما قاله المبتدئ بالتحية فاذا قال المبتدئ السلام عليكم قال
الجيب وعليكم السلام ورجة الله واذا زاد المبتدئ لفظاً زاد الجيب على جملة ما جاء به
المبتدئ لفظاً وألفاظاً نحو وبركاته ومرضاته ونحوه قال القرطبي أجمع العلماء على أن
الابتداء بالسلام سنة مرغّب فيها ورده فريضة لقوله خيو بأحسن منها وانما اختار
الشرع لفظ السلام على لفظ حيالك الله لانه أتم وأحسن وأكمل ولان السلام من
أسمائه تعالى (أو ردوها) أى ردوا عليه كما سلم عليكم واقتصر والعلى مثل اللفظ الذى جاء
به المبتدئ فظاهر الآية انه لو رد عليه بأقل مما سلم عليه به انه لا يكتفى وظاهر كلام الفقهاء
انه يكتفى وجعلوا الآية على أنه الاكمل واختلفوا اذا ردوا احداً من جماعة هل يجزئ
أو لا فذهب مالك والشافعي الى الاجزاء وذهب الكوفيون الى أنه لا يجزئ عن غيره ويرد

وسفيان الثوري عن عثمان بن المغيرة الثقفي عن علي بن ربيعة عن سمال بن الحسك الفزاري عن علي رضي الله عنه قال عليهم
 كتب اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فنعني الله بما شأ منه واذا حدثني عنه غيره استقبلته فاذا حلف لي صدقته
 وان ابا بكر رضى الله عنه حدثني وصدق ابا بكر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل يذنب ذنبا فيتوضأ ويحسن
 الوضوء قال مسعر فيصلي وقال سفيان ثم يصلي ركعتين فيستغفر الله عز وجل الاغفر له وهكذا رواه عن أبي المديني والحميدي وأبو
 بكر بن أبي شيبة وأهل السنن وابن حبان في صحيحه والبراء والدارقطني من طرق عن عثمان بن المغيرة وقال الترمذي هو حديث
 حسن وقد ذكرنا طرقه والكلام عليه مستقصى في مسند أبي بكر الصديق رضي الله عنه وبالجملة فهو حديث حسن وهو من رواية
 أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عن خليفته النبي صلى الله عليه وسلم أبي بكر رضي الله عنهما ومما يشهد لصحة هذا الحديث ما رواه

مسلم في صحيحه عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما منكم من أحد يتوضأ فيلج أو فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا افتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وفي الصحيحين عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه توضأ لهم وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه فقد ثبت هذا الحديث من رواية الأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين عن سيد الأولين والآخرين ورسول رب العالمين كإدلال عليه الكتاب المبين من أن الاستغفار من الذنب ينفع العاصين وقد قال عبد الرزاق أنبا ناجع بن سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال بلغني أن ابليس حين نزلت هذه الآية والذين إذا (٢٨٧) فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله

عليهم حديث علي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجزئ عن الجماعة إذا امر وأن يسلم أحدهم ويجزئ عن الجلوس أن يردأ أحدهم أخرجه أبو داود وفي أسناده سعيد بن خالد الخزازي المدني وليس به بأس وقد ضعفه بعضهم وقد حسن الحديث ابن عبد البر وقد ورد في السنة المطهرة في تعيين من يتعدى بالسلام ومن يستحق التحية ومن لا يستحقها وفي فضل السلام والحث عليه وكيفية السلام وماله من الأحكام ما يغني عن البسط ههنا (إن الله كان على كل شيء حسيبا) يحاسبكم على كل شيء وقيل معناه مجازيا وقيل كافيما من قولهم أحسبني كذا أي كفاي ومنه حسبك (الله لا اله الا هو ليجمع عنسكم) بالخسر (إلى) حساب (يوم القيامة) أي يوم القيام من القبور وقيل إلى بمعنى في واختاره القاضي كالكشف وقيل إنها زائدة (لأريب فيه) أي في يوم القيامة أو في الجمع أي جعل الأريب فيه وهذه الآية نزلت في منكري البعث (ومن أصدق من الله حديثنا) أنكار لأن يكون أحد أصدق منه سبحانه والصاد الأصل وقد تبدل زاي القرب مخرجها منها ولهذا قرأ جزء والكسائي ومن أزدق بالزاي (فالكلم) الاستفهام للأنكار والمعنى أي شيء كائن لكم (في المنافقين) أي في أمرهم وشأنهم قال القرطبي والمراد بهم هنا عبد الله بن أبي وأصحابه الذين خذلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد ورجعوا بآبائهم بعد أن خرجوا كما تقدم في آل عمران حال كونكم (فتنين) في ذلك وحاصله الإنكار على المخاطبين أن يكون لهم شيء يوجب اختلافتهم في شأن المنافقين وسبب نزول الآية به يتضح المعنى فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث زيد ابن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج إلى أحد فرجع ناس خرجوا معه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول تقتلهم وفرقة تقول لا فإنزل الله فيكم في المنافقين الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنها طيبة وإنما تنفي الخبث كما تنفي النار خبث النضة هذا أصح ما روي في سبب نزول

عليهم حديث علي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يجزئ عن الجماعة إذا امر وأن يسلم أحدهم ويجزئ عن الجلوس أن يردأ أحدهم أخرجه أبو داود وفي أسناده سعيد بن خالد الخزازي المدني وليس به بأس وقد ضعفه بعضهم وقد حسن الحديث ابن عبد البر وقد ورد في السنة المطهرة في تعيين من يتعدى بالسلام ومن يستحق التحية ومن لا يستحقها وفي فضل السلام والحث عليه وكيفية السلام وماله من الأحكام ما يغني عن البسط ههنا (إن الله كان على كل شيء حسيبا) يحاسبكم على كل شيء وقيل معناه مجازيا وقيل كافيما من قولهم أحسبني كذا أي كفاي ومنه حسبك (الله لا اله الا هو ليجمع عنسكم) بالخسر (إلى) حساب (يوم القيامة) أي يوم القيام من القبور وقيل إلى بمعنى في واختاره القاضي كالكشف وقيل إنها زائدة (لأريب فيه) أي في يوم القيامة أو في الجمع أي جعل الأريب فيه وهذه الآية نزلت في منكري البعث (ومن أصدق من الله حديثنا) أنكار لأن يكون أحد أصدق منه سبحانه والصاد الأصل وقد تبدل زاي القرب مخرجها منها ولهذا قرأ جزء والكسائي ومن أزدق بالزاي (فالكلم) الاستفهام للأنكار والمعنى أي شيء كائن لكم (في المنافقين) أي في أمرهم وشأنهم قال القرطبي والمراد بهم هنا عبد الله بن أبي وأصحابه الذين خذلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد ورجعوا بآبائهم بعد أن خرجوا كما تقدم في آل عمران حال كونكم (فتنين) في ذلك وحاصله الإنكار على المخاطبين أن يكون لهم شيء يوجب اختلافتهم في شأن المنافقين وسبب نزول الآية به يتضح المعنى فقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث زيد ابن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج إلى أحد فرجع ناس خرجوا معه فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم فرقتين فرقة تقول تقتلهم وفرقة تقول لا فإنزل الله فيكم في المنافقين الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنها طيبة وإنما تنفي الخبث كما تنفي النار خبث النضة هذا أصح ما روي في سبب نزول

وقال الحافظ أبو بكر البرزنجي حدثنا محمد بن المنثي حدثنا عمر بن خليفة سمعت أبا بكر يحدث عن ثابت عن أنس قال جاء رجل فقال يا رسول الله أني أذنبت ذنبا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أذنبت فاستغفر ربك قال فاني أستغفر ثم أعود فأذنب قال فإذا أذنبت فعد فاستغفر ربك فقال لها في الرابعة فقال استغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المحسور وهذا حديث غريب من هذا الوجه وقوله تعالى ومن يفر الذنوب الا الله أي لا يغفرها أحد سواه كما قال الامام أحمد حدثنا محمد بن مصعب حدثنا سالم بن مسكين والمبارك عن الاسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بأسير فقال اللهم اني أتوب اليك ولا أتوب الى محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله وقوله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون أي تابوا من ذنوبهم ورجعوا الى الله عن قريب ولم يستروا على المعصية وبصروا عليها غير مقلعين عنها ولو تكرروا منهم الذنب تابوا منه كما قال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا إسحق بن أبي اسرائيل وغيره قالوا حدثنا أبو يحيى عبد الحميد الحماني عن عثمان بن واقد عن أبي نصر عن مولى أبي بكر عن أبي بكر رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصر من استغفروا ن عادي اليوم سبعين مرة ورواه أبو داود والترمذي والبخاري مسنده من حديث عثمان بن رافع وقد وثقه يحيى بن معين به وشيخه أبو نصر المقياسطي واسمه سالم بن عبيد وثقه الامام أحمد وابن حبان وقول علي بن المديني والترمذي ليس اسناد هذا الحديث بذلك فالظاهر انه لاجل جهالة مولى أبي بكر ولكن جهالة مثله لا تضرب لانه تابعي كبير ويكتفيه نسبه الى أبي بكر فهو حديث حسن والله أعلم وقوله وهم يعلمون قال مجاهد وعبد الله بن عبيد بن عير وهم يعلمون ان من تاب تاب الله عليه وهذا كقوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده وكفوله ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيمًا ونظائر هذا كثيرة جدا وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن أبي ناجر يرحمنا أحبابنا هو ابن زيد الشمرعي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (٢٨٨) قال وهو على المنبر ارجوا رجوا وغفروا وغفروا لكم ويل لأقاع القول

ويل للمصرين الذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون تفرد به أحمد ثم قال تعالى بعد وصفهم بما وصفهم به أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم أي جزاؤهم على هذه الصفات مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار أي من أنواع المشروبات خالدين فيها أي ما كثر فيها وانهم أجر العاملين يدح تعالى الجنة (قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين هذا بيان للناس وهدي وموعظة للمعتقين ولا تنهوا ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون ان كنتم مؤمنين ان عيسى كره فقد مس القوم قرح مثل ذلك الايام ندا لها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين وليعص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين

الآية وقد رويت اسباب غير ذلك (والله أركسهم) حكى الفراء والنضر بن شميل والكسائي أركسهم وركبهم أي ردهم الى الكفر ونكسهم فالركس والنكس قلب الشيء على رأسه أو ردأوله الى آخره والمنكوس المركوس (بما كسبوا) الباء للاليسية أي أركسهم بسبب كسبهم وهو لحوقهم بدار الكفر والاستهزام في قوله (أتريدون) للتفريع والتوبيخ (أن تهديا من أفضل الله) هذا خطاب للفتنة التي دافعت عن المنافقين وفيه دليل على ان من أضله الله لا ينجع فيه هداية البشر انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء (ومن يضل الله) عن الهدى (فلن تجد له سبيلا) أي طريقا الى الهداية (ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء) هذا كلام مستأنف يتضمن بيان حال هؤلاء المنافقين وايضا انهم يودون أن يكفر المؤمنون كما كفروا ويمتنون ذلك عناد وغلوا في الكفر وعنادا في الضلال وقيل ودوا كفركم ككفرهم ودوا مساواتكم لهم (فلا تتخذوا منهم أولياء) أي اذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفركم فلا تتخذوهم أولياء وجمع الاولياء لمراعاة جمعية المخاطبين فالمراد النبي عن ان يتخذ منهم ولي ولو واحدا (حتى يهاجروا في سبيل الله) هجرة صحيحة تحقق ايمانهم والمراد بالهجرة هنا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقتال في سبيله لمخلصين صابرين محتسبين قال عكرمة هي هجرة أخرى (فأن تولوا) عن الهجرة للقتال في سبيل الله (فخذوهم) اذا قدرتم عليهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم) في الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركين قتلهم واسرا (ولا تتخذوا منهم ولية) لئلا يولوا (ولا نصيرا) تستنصرون به (الا الذين) هذا مستثنى من الاخذ والقتل فقط واما الموالاة فحرام مطلقا لا تجوز بحال (يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) بالجوار والحلف فلا تقتلوهم لما بينكم وبينهم عهد وميثاق فان العهد يشملهم هذا اصح ما قيل في معنى الآية وقيل الاتصال هنا هو اتصال النسب والمعنى الا الذين يتنسبون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق قاله ابو عبيدة وقد انكر ذلك عليه

ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه فقد رأيتموه وأنتم تنظرون) يقول تعالى مخاطبا عباده المؤمنين لما اهل أصيبوا يوم أحد وقتل منهم سبعون قد خلت من قبلكم سنن أي قد جرى نحو هذا على الامم الذين كانوا من قبلكم من اتباع الانبياء ثم كانت العاقبة لهم والدائرة على الكافرين ولهذا قال تعالى فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ثم قال تعالى هذا بيان للناس يعني القرآن فيه بيان الامور على جليتها وكيف كان الامم الاقدمون مع أعدائهم وهدي وموعظة يعنى القرآن فيه خبر من قبلكم وهدي لقولكم وموعظة أي زاجر عن المحارم والمآثم ثم قال تعالى مسلي المؤمنين ولا تنهوا أي لا تضعفوا بسبب ما جرى ولا تحزنوا وأنتم الاعلنون ان كنتم مؤمنين أي العاقبة والنصرة لكم أي المؤمنون ان عيسى كره فقد مس القوم قرح مثله اي ان كنتم قد اصابكم جراح وقتل منكم طائفة فقد اصاب اعداءكم قريب من ذلك من قتل وجراح وتلك الايام ندا لها بين الناس أي نذير عليكم الاعداء تارة وان كانت لكم العاقبة لما لنا في ذلك من الحكمة ولهذا قال وليعلم الله الذين

امنوا قال ابن عباس في مثل هذا ترى من يصبر على مناجرة الاعداء ويتخذ منكم شهداء يعني يقتلون في سبيله ويذلون مهتهم في مرضاته والله لا يحب الظالمين وليعص الله الذين امنوا أي يكفرو عنهم من ذنوبهم ان كانت لهم ذنوب والارفع لهم في درجاتهم بحسب ما أصيبوا به وقوله ويمحق الكافرين أي قانهم اذا ظفروا بغوا وبطروا فيكون ذلك سبب دمارهم وهلاكهم ومحققهم وفنائهم ثم قال تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين أي أحسبتم ان تدخلوا الجنة ولم بتلوا بالقتال والشدائد كما قال تعالى في سورة البقرة أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا الآية وقال تعالى ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون الآية ولهذا قال ههنا أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين (٢٨٩) أي لا يحصل لكم دخول الجنة حتى تتلوا

ويرى الله منكم المجاهدين في سبيله والصابرين على مقاومة الاعداء وقوله ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد أوفى بعهدهم وأنتم تنظرون أي قد كنتم أيتها المؤمنون قبل هذا اليوم تمنون لقاء العدو وتحترقون عليه وتودون مناجرتهم ومصابتهم فيها قد حصل لكم الذي تمنيتوه وطلبتموه فذو نكم فقاتلوا وصابروا وقد ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنموا لقاء العدو وسئلوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ولهذا قال تعالى فقد أوفى بعهدهم يعني شاهدتموه وقت حداثته واشتباك الرماح وصفوف الرجال للقتال والمكلمون يعبرون عن هذا بالتحليل وهو مشاهدة ما ليس بحسوس كالفتح الشاة صدقة الكباش وعداوة الذئب (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل) فان مات

اهل العلم لان النسب لا يمنع من القتال بالاجماع فقد كان بين المسلمين وبين المشركين انساب ولم يمنع ذلك من القتال وقد اختلف في هؤلاء القوم الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ميثاق فقتلهم قريش كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم ميثاق والذين يصلون الى قريش هم بنو مدلج وقيل نزلت في هلال ابن عويم وسراقة بن جشم وخزيمة بن عامر بن عبد مناف كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم عهد وقيل خراعة وقيل بنو بكر بن زيد (أوجأوكم حصرت صدرهم) والحصر الضيق والانقباض وقال محمد بن زيد المبرد هو دعاء عليهم كما تقول لعن الله الكافر وضعفه بعض المفسرين وقيل أو بعنى الوار (ان يقاتلوكم) مع قومهم (أو يقاتلوا قومهم) معكم فضاقت صدورهم عن قتال الطائفتين وكرها ذلك (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) ابتلاء منكم واختبارا كما قال سبحانه وانبلونكم حتى تعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم وتجهضوا اليكم أو عتقوبة بذنوبكم ولكنه سبحانه لم يشأ ذلك فالتى في قلوبهم الرعب (فلقاتلوكم) يذكر الله منته على المسلمين بكف بأس المعادين (فان اعترفوا لكم) عن قتالكم (فلم يقاتلوكم) أي لم يعرضوا لقتالكم (وألقوا اليكم السلم) أي استسلموا لكم وانقادوا (فاجعل الله لكم عليهم سبيلا) أي طريقا فلا يحل لكم قتلهم ولا أسرهم ولا نهب أموالهم فهذا الاستسلام يمنع من ذلك ويجزئهم قيل هذا منسوخ بآية القتال وقيل حكمة مجملة على المعاهدين وهذا هو الظاهر (ستجدون آخرين) والسين للاستمرار لا للاستقبال كقوله تعالى سيقول السفهاء قال السفاسقي والحق انهم للاستقبال في الاستمرار لئلا يفتنوا (يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم) فيظهرون لكم الاسلام ويظهرون لقومهم الكفر ليأمنوا من كلا الطائفتين وهم قوم من أهل تهامة طلبوا الامان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليأمنوا عنده وعند قومهم وقيل هي قوم من أهل مكة وقيل نزلت في نعيم بن

(٣٧ - فتح البيان في) أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا وموجبلا ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها وسنجزي الشاكرين وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فاولهوا بالأسبابهم في سبيل الله وما ضغفوا وما استكاثروا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرأفنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين لما انهمز من انهمز من المسلمين يوم أحد وقتل من قتل منهم نادى الشيطان ألا ان محمد اقد قتل ورجع ابن قتيبة الى المشركين فقال لهم قتلت محمد وانما كان قد ضرب رسول الله فشنجته في رأسه فوقع ذلك في قلوب كثير من الناس واعتقدوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل وجوزوا عليه ذلك كما قد قص الله عن كثير من الانبياء عليهم السلام فحصل ضعف ووهن وتأخر عن القتال في ذلك أنزل الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أي له أسوة بهم في الرسالة وفي جواز

القتل عليه قال ابن أبي نجيح عن أبيه ان رجلا من المهاجرين مر على رجل من الانصار وهو يتشخط في دمه فقال له يا فلان اشعرت ان محمد اى الى الله عليه وسلم قد قتل فقال الانصارى ان كان محمد قد قتل فقد بلغ فقالتوا لعن ديتكم فنزل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل رواه الحافظ أبو بكر البيهقي في دلائل النبوة ثم قال تعالى منكرا على من حصل له ضعف اذان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم أى رجعتهم القهقري ومن يتقلب على عقبه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين أى الذين قاموا بطاعته وقاتلوا على دينه واتبعوا رسوله حيا وميتا وكذلك ثبت في الصحاح والساند والسنن وغيرهما من كتب الاسلام من طرق متعددة نصيد القطع وقد ذكرت ذلك في مسند الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ان الصديق رضي الله عنه تلا هذه الآية لمات رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال (٢٩٠) البخارى حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني

أبو سلمة ان عائشة رضي الله عنها أخذت برثه ان أبابكر رضي الله عنه أقبل على فرس من مسكنه بالسنخ حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغطى بثوب حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه وقبله وبكى ثم قال بأبي أنت وأمي والله لا يجمع الله عليك موتين أما الموتة التي قد كتبت عليك فقد تمتها وقال الزهري وحدثني أبو سلمة عن ابن عباس ان أبابكر خرج وعمر يكلم الناس وقال اجلس يا عمر قال أبو بكر أما بعد من كان يعبد محمدا فان محمد اقدم مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى قوله وسيجزي الله الشاكرين قال فوالله لكان الناس لم يعلموا ان الله أرسل هذه الآية حتى تلاها عليهم أبو بكر فتلاها منه الناس كلهم فأتى مع بشرام

مسعود فانه كان يأمن المسلمين والمشركون وقيل في قوم من المنافقين وقيل في أسد وغطفان (كبار دوا الى الفتنة) أى دعاهم قومهم اليها وطلبوا منهم قتال المسلمين (أر كسوا فيها) أى قبلوا فراجعوا الى قومهم وقالوا المسلمين ومعنى الارتكاس الاتكاس (فان لم يعزلوكم) يعنى هؤلاء الذين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم لم يكنوا عن قتالكم حتى يسروا الى مكة (ويلقوا اليكم السلم) أى يستسلمون لكم ويدخلون في عهدكم وصلحكم وينسلكون عن قومهم (ويكنوا أيديهم) عن قتالكم (نخذوهم) يعنى أسرى (واقبلوهم حيث تشفقوهم) أى حيث وجدتموهم وتمكنتم منهم (وأولئك) الموصوفون بتلك الصفات (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) أى حجة واضحة تسلطون بها عليهم ونقهرهم بها بسبب ما في قلوبهم من المرض وما في صدورهم من الدغل وارتكاسهم في الفتنة باسرهم وأقل سعي (وما كان المؤمن ان يقتل مؤمنا) هذا النبي هو بمعنى النهى المقتضى للتحريم كقوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولو كان هذا النبي على معناه لكان خبرا وهو يستلزم صدقه فلا يؤخذ مؤمن قتل مؤمنا وقيل المعنى ما كان له ذلك في عهد الله وقيل ما كان له ذلك في سالف كما ليس له الان ذلك بوجه ثم استثنى منه استثناء منقطع افتاد (الا خطأ) أى ما كان له ان يقتله البته لكن ان قتله خطأ فعليه كذا هذا قول سيبويه والزجاج وقيل هو استثناء متصل والمعنى وماتت ولا وجد ولا ساغ لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ اذ هو مغلوب حينئذ وقيل المعنى ولا خطأ قال النحاس ولا يعرف ذلك في كلام العرب ولا يصح في المعنى لان الخطأ لا يحظر وقيل المعنى لا ينبغي ان يقتله لعله من العلل الا للخطا وحده فيكون قوله خطأ منته بائنا منه فعل المعنى له ووجوه الخطأ كثيرة ويضبطها عدم القصد والخطأ اسم من أخطأ خطأ اذ الميت عمد أخرج ابن جرير عن عكرمة قال قال الحرث بن زيد من بنى عامر بن لؤي يعذب عياش بن أبي ربيعة مع أبي جهل ثم خرج مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعنى الحرث

الناس الا يتلوها وأخبرني سعيد بن المسيب ان عمر قال والله ما عو الا ان سمعت أبابكر تلاها فعرقت حتى ما يلقى فلقه رجلاى وحتى هويت الى الارض وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا عمرو بن حاد بن طلحة القناد حدثنا أسباط بن نصر عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس ان عليا كان يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم والله لا يقلب على أعقابنا بعد اذ هدانا الله والله لمن مات أو قتل لا قاتلن على ما قاتل عليه حتى أموت والله لا اخوه ووليه وابن عمه ووارثه فمن أحق به منى وقوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كتابا مؤجلا لا يموت أحد الا بقدر الله وحى يستوفى المدة التي ضرب الله له ولهذا قال كتابا مؤجلا كقوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كآب وكقوله هو الذى خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده وهذه الآية فيها تشجيع للجناب وترغيب لهم في القتال

فان الاقدام والاجسام لا ينقص من العمر ولا يزيد فيه كما قال ابن ابي حاتم حدثنا العباس بن يزيد العبدى قال سمعت ابا معاوية عن
الاعمش عن حبيب بن ظبيان قال قال رجل من المسلمين وهو مجرب بن عدى ما يمنعكم ان تعبروا الى هؤلاء العدو وهذه النطفة يعني
دجلة ما كان لنفس ان تموت الا باذن الله كما بمؤجلا ثم اقم فرسه دجلة فلما اقم اقم الناس فلما راهم العدو قالوا ادبوا فان فهدوا
وقوله ومن يرد ثواب الدنيا ثوبه منها ومن يرد ثواب الآخرة ثوبه منها أى من كان عمله لا دنيا فقط ناله منها ما قدره الله له ولم يكن له في
الآخرة من نصيب ومن قصد بعمله الدار الآخرة أعطاها الله منها ما قسم له في الدنيا كما قال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزدله
في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له في الآخرة من نصيب وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد
ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها (٢٩١) وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا

ولذا قال ههنا وسنجزى الشاكرين
أى سنعطيهم من فضلنا ورحمتنا في
الدنيا والآخرة بحسب شكرهم
وعلمهم ثم قال تعالى مسلما
للمؤمنين عاصكان وقع في
نفسهم يوم أحد وكاين من نبى
قاتل مع ربيون كثير قيل معناه
كم من نبى قتل وقتل مع ربيون
من أصحابه كثير وهذا القول
هو اختيار ابن جرير فانه قال وأما
الذين قرأوا قتل مع ربيون كثير
فانهم قالوا انما عني بالقتل البى
وبعض من معه من الربيين دون
جميعهم وانما عني الوهن والضعف
عن بقى من الربيين ممن لم يقتل
قال ومن قرأ قاتل فانه اختار ذلك
لانه قال لوقتوا لم يكن لقول الله فافا
وهو اوجه معروف لانه يستعمل
ان يوصنوا بانهم لم يهمنوا ولم
يضعنوا بعد ما قتلوا ثم اختار قراءة
من قرأ قاتل مع ربيون كثير لان
الله عاتب بهذه الآيات والى

فلقية عياش بالحره فعلاها بالسيوف وهو يحسب انه كافر ثم جاء الى النبى صلى الله عليه وآله
وسلم فاخبره فنزلت وما كان مؤمن الاية فقرأها النبى صلى الله عليه وآله وسلم ثم قال له قم
فخرج ابن جرير وابن المنذر عن السدى باطول من هذا وقد روى من طرق غير
هذه وقال ابن زيد نزلت في رجل قتله أبو الدرداء كان في سرية فحمل عليه بالسيف فقال
لا اله الا الله فضربه (ومن قتل مؤمنا خطأ) بان قصده رمي غيره كصيد أو شجرة فاصابه
أو ضرب به بما لا يقتل غالبا (فحجر) أى فعله تحجير (رقبة) أى نسمة (مؤمنة) بفتحها
كفارة عن قتل الخطا وغيره بالرقبة عن جميع الذات واختلف العلماء في تفسير الرقبة
المؤمنة ف قيل هى التى صلت وعقلت الايمان فلا تجزئ الصغيرة وبه قال ابن عباس
والحسن والشعبي والبخعي وقتادة وغيرهم وقال عطاء بن أبى رباح انها تجزئ الصغيرة
المولودة بين مسلمين وقال جماعة منهم مالك والشافعي يجزئ كل من حكم له بوجوب
الصلاة عليه ان مات ولا يجزئ في قول جمهور العلماء أعمى ولا مقعد ولا أشل ولا يجزئ عند
الاكثر الاخرج والا عور قال مالك الا ان يكون عرجا شديدا ولا يجزئ عند أكثرهم
الجنون وفي المقام تفاصيل طويلة منذ كورة في علم الشروع وأخرج عبد بن حميد وأبو
داود والبيهقي عن أبي هريرة ان رجلا أتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم بجارية سوداء
فقال يا رسول الله ان على عتق رقبة مؤمنة فقال لها أين الله فأشارت الى السماء بأصبعها
فقال لها أين أنا فأشارت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى السماء أى أنت
رسول الله فقال اعتقها فانها مؤمنة وقد روى من طرق وهو في صحيح مسلم من حديث
معاوية بن الحكم السلمي (ودية) هى ما يعطى عوضا عن دم المقتول الى ورثته (مسلمة)
أى مدفوعة مؤداة (الى أهله) المراد بهم الورثة وأجناس الدية وتفاصيلها قد بينتها السنة
المطهرة وقد وردت أحاديث في تقدير الدية وفي الفرق بين دية الخطا ودية شبه العمد ودية
المسلم ودية الكافر وهى معروفة فلا حاجة لنا في ذكرها في هذا الموضع (الا أن يصدقوا)

قليلها من انهم يوم أحد ورت كوا القتال لما سمعوا الصائح يبعث بان محمدا قد قتل فعذلهم الله على فرارهم ورت كهم القتال فقال لهم
أفان مات أو قتل أجمع المؤمنون ارتدتم عن دينكم وانقلبتم على أعقابكم وقيل وكمن من نبى قتل بين يديه من أصحابه ربيون كثير
وكلام ابن اسحق في السيرة يقتضى قولاً آخر فانه قال وكاين من نبى أصابه القتل ومعهم ربيون أى جماعات فها هو باعد نديمهم
وما ضعهوا عن عدوتهم وما استكانوا لما أصابهم في الجهاد عن الله وعن دينهم وذلك الصبر والله يحب الصابرين فجعل قوله معه
ربيون كثير حالا وقد نصر هذا القول السهيلي وبالف فيه وله اتجاه لقوله فها هو باعد نديمهم الآية وكذا حكاه الاموى في مغازيه
عن كتاب محمد بن ابراهيم ولم يحك غيره وقرأ بعضهم قاتل مع ربيون كثير أى ألوف وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير
وعكرمة والحسن وقتادة والسدى والربيع وعطاء الخراسانى الربيون الجوع الكثيرة وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن
ربيون كثير أى علماء كثير وعنه أيضا علماء صبر أى أبرار اتقياء وحكي ابن جرير عن بعض نخبة البصرة ان الربيون هم الذين

يعبدون الرب عز وجل قال ورد بعضهم عليه فقال لو كان كذلك لقبل الربيون بفتح الراء وقال ابن زيد الربيون الاتباع والريمة
الربيون الولاة فها هو المأصباهم في سبيل الله وما ضعنوا وما استكانوا قال قتادة والربيع بن أنس وما ضعنوا بقتل نبيهم
وما استكانوا يقول فها اردوا عن نصرتهم ولا عن دينهم ان قالوا على ما قاتل عايه نبي الله حتى لحقوا بالله وقال ابن عباس
وما استكانوا تخشعوا وقال ابن زيد ما ذلوا العدوهم وقال ابن اسحق والسدي وقتادة أي مأصباهم ذلك حين قتل نبيهم والله
يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسر افنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين
أي لم يكن لهم هجيرة الا ذلك فاتاهم الله ثواب الدنيا أي النصر والظفر والعاقبة وحسن ثواب الآخرة أي جمع لهم ذلك مع هذا
والله يحب المحسنين (يا أيها الذين آمنوا) (٢٩٢) ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين

أي الآن يصـدق أهل المقتول على القاتل بالدية بان يعفو عنها فسمى العفو عنها صدقة
ترغيبا فيه وهذه الجملة المستثناة متعلقة بقوله ودية مسلمة أي فعليه دية مسلمة الا ان يقع
العفو من الورثة عنها (فان كان) المقتول (من قوم عدو لكم) وهم الكفار الحريون
(وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) هذه مسلمة المؤمن الذي يقتله المسلمون في بلاد الكفار
الذين كان منهم ثم أسلم ولم يهاجروهم يظنون انه لم يسلم والله باق على دين قومه فلا دية على
قاتله بل عليه تحرير رقبة مؤمنة واختلفوا في وجه سقوط الدية ف قيل وجهه ان أولياء
القتيل كفار لاحق لهم في الدية وقيل وجهه ان هذا الذي آمن ولم يهاجر حرمة قليلة
لقول الله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء وقال بعض أهل
العلم ان دية واجبة لبيت المال (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد مؤقت
أو مؤبد كاهل الذمة وقرأ الحسن وهو مؤمن (قدية) أي فعلى قاتله دية (مسلمة)
مؤداة (الى أهله) من أهل الاسلام وهم ورثته وهي ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا
أو نصرانيا وثلاثا عشرها ان كان مجوسيا (وتحرير رقبة مؤمنة) على قاتله كالتقدم (فمن لم
يجد) أي الرقبة ولا اتسع ماله لشراؤها (فصيام) أي فعليه صيام (شهرين متتابعين)
لم ينصل بين يومين من أيام صومها افطار في نهار فلو افطر استأنف هذا قول الجمهور وأما
الافطار لعذر شرعي كالحيض ونحوه فلا يوجب الاستئناف واختلف في الافطار
لعروض المرض ولم يذكر الله سبحانه الانتقال الى الطعام كالظهار به أخذ الشافعي
(نوبة) أي شرع ذلك لكم قبولا لتوبتكم أو تاب عليكم توبة أو حال كونه ذات توبة كائنة
من الله قال سعيد بن جبير يعني تجاوزا من الله لهذه الامة حيث جعل في مثل الخطا
الكفارة (وكان الله عليما) بمن قتل خطأ (حكيمًا) فيما حكم به عليه من الدية والكفارة
وأحكام الديات محلها كتب الفروع فلا تولى بذكرها (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) أي
قاصدا لقتله لما بين سبحانه حكم القاتل خطأ بين حكم القاتل عدا وقد اختلف العلماء في

بل الله مولاكم وهو خير الناصرين
سنلقي في قلوب الذين كفروا
الرب بما أشركوا بالله ما لم ينزل
به سلطانا وماواههم النار وبئس
منوى الظالمين ولقد صدقكم
الله وعده اذ تحسبونهم باذنه
حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الأمر
وعصيتم من بعد ما أراكم
ما تحبون منكم من يريد الدنيا
ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم
عنهم ليليتليكم ولقد عفا عنكم والله
ذو فضل على المؤمنين اذ تصعدون
ولا تلوّن على أحد والرسول يدعوكم
في أخراكم فأتاكم غما بغم لكي
لا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم
والله خير بما تعملون) يحذر تعالى
عبادة المؤمنين عن طاعة الكافرين
والمنافقين فان طاعتهم تورث
الردى في الدنيا والآخرة ولهذا
قال تعالى ان تطيعوا الذين كفروا
يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا
خاسرين ثم أمرهم بطاعته

وموالاة والاستعانة به والتوكل عليه فقال تعالى بل الله مولاكم وهو خير الناصرين ثم بشرهم بانه سيلقي
في قلوب أعدائهم الخوف منهم والذلة لهم بسبب كفرهم وشركهم مع ما ادخره لهم في الدار الآخرة من العذاب والنعك
فقال سنلقي في قلوب الذين كفروا الرب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وماواههم النار وبئس منوى الظالمين وقد ثبت
في الصحيحين عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خصالا يعطهن أحد من الانبياء قبلي نصرت
بالرب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وأحل لي الغنائم وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه خاصة
ويعت الى الناس عامة وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن أبي عدي عن سليمان التيمي عن سيار عن أبي امامة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فضلتني الله على الانبياء أو قال على الامم بأربع أرسلت الى الناس كافة وجعلت لي الارض كلها ولا متي

مسجد او طهورا فأينما ادركت رجل من أمتي الصلاة فعنده مسجده وطهوره ونصرت بالرعب مسيرة شهر يذف في قلوب أعدائي وأحلت لي الغنائم ورواه الترمذي من حديث سليمان التيمي عن سيار القرشي الاموي مولا لهم الدمشقي سكن البصرة عن أبي امامة صدي بن بعلان رضي الله عنه به وقال حسن صحيح وقال سعيد بن منصور أن ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان أبا بونس حدثه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالرعب على العدو ورواه مسلم من حديث ابن وهب وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي بردة عن أبيه أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خنسا بعثت الى الاحمر والاسود وجعلت لي الارض طهورا ومسجدا وأحلت لي الغنائم ولم تحل لمن كان قبلي ونصرت بالرعب مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة وليس من نبي الا وقد سأل (٢٩٢) الشفاعة واني قد اخبأت شفاعة لمن مات

لا يشرك بالله شيئا فتردبه أحمد وروى العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب قال قذف الله في قلب أبي سفيان الرعب فرجع الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان أبا سفيان قد أصاب منكم طر فاقذف رجعا وقذف الله في قلبه الرعب ورواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه قال ابن عباس وعدهم الله النصر وقديس يدل بهذه الآية على أحد القولين المتقدمين في قوله تعالى اذ تقول للمؤمنين ألن يكفئكم أن يدركم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين بلى ان نصبروا وتتنوا ويأتوكم من فورهم هذا يدرككم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومةين ان ذلك كان يوم أحد لان عدوهم كان ثلاثة آلاف مقاتل فلما واجهوهم كان الظفر والنصر أول النهار للاسلام فلما

معنى العمدة فقال عطاء والتعني وغيرهما هو القتل بجديدة كالسيوف والخنجر وساند الرمح ونحو ذلك من المحدود او بما يعلم ان فيه الموت من ثقال الحجارة ونحوها وقال الجمهور انه كل قتل من قاتل قاصدا للقتل بجديدة أو بحجر أو بعصا أو بغير ذلك وقيد به بعض أهل العلم بان يكون بما يقتل مثله في العادة وقد ذهب بعض أهل العلم الى ان القتل ينقسم الى ثلاثة أقسام عمد وشبه عمد وخطا واستدلوا على ذلك بأدلة ليس هذا مقام بسطها وذهب آخرون الى أنه ينقسم الى قسمين عمد وخطا ولا ثالث لهما واستدلوا بأنه ليس في القرآن الا القسمان ويجب ان ذلك بان اقتصار القرآن على القسمين لا ينفى ثبوت قسم ثالث بالسنة وقد ثبت ذلك بالسنة (بخراؤه جهنم خالدا فيها) أي جعل جزاؤه ذلك بكفره وارتداده وأحكم عليه بها وهو الذي استثناه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة عن أمنه من أهلها فقتل وهو متعلق بأستار الكعبة (وغضب الله عليه) لاجل كفره وقتله المؤمنين متعمدا (ولعنه) طرده عن رحمة (وأعدله عذابا عظيما) في النار وقد جاءت هذه الآية بتعليق عقوبة القاتل عمد اجمع الله له فيها بين كونه جهنم جزاء له أي يستحقها بسبب هذا الذنب وبين كونه خالدا فيها وبين غضب الله ولعنته له واعدا له عذابا عظيما وليس وراء هذا التشديد تشديد ولا مثل هذا الوعيد وعيد وقد اختلف العلماء هل لقاتل العمد من توبة أم لا فروى البخاري عن سعيد بن جبير قال اختلف فيها علماء أهل الكوفة فرحلت فيها الى ابن عباس فسأله عنها فقال نزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء وقد روى النسائي عنه وعن زيد بن ثابت نحوه وعن ذهب الى انه لا توبة له من السلف أبو هريرة وعبد الله بن عمرو وأبو سلمة وعبد بن عمير والحسن وقتادة والضحال بن مزاحم نقله ابن أبي حاتم عنه وذهب الجمهور الى أن التوبة منه مقبولة واستدلوا بمثل قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله واني لغفار لمن

حصل ما حصل من عصيان الرماة وقتل بعض المقاتلة تأخر الوعد الذي كان مشروطا بالنيابة والطاعة ولهذا قال ولقد صدقكم الله وعده أي أول النهار اذ تحسونهم باذنه أي بتسليمه اياكم عليهم حتى اذا قتلتم وقال ابن جرير قال ابن عباس القتل الجنب وتنازعتم في الامر وعصيتكم كما وقع الرماة من بعد ما أراكم متحجبون وهو الظفر بهم منكم من يريد الدنيا وهم الذين رغبوا في الغنم حين رأوا الهزيمة ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ثم أدا لهم عليكم ليختبركم ويختصمكم ولقد عفا عنكم أي غفر لكم ذلك الصنيع وذلك والله أعلم لكثرة عدد العدو وعددهم وقلة عدد المسلمين وعددهم قال ابن جرير قوله ولقد عفا عنكم قال لم يستأصلكم وكذا قال محمد بن اسحق ورواهما ابن جرير والله ذو فضل على المؤمنين قال الامام أحمد حدثنا سليمان ابن داود حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن عبيد الله عن ابن عباس أنه قال ما نصر الله النبي صلى الله عليه وسلم في موطن

كأنصره يوم أحد فأذكركم ذلك فقال ابن عباس بنى وبين من أنكر ذلك كذب الله أن الله يقول في يوم أحد ولقد صدقكم الله وعده
 أنكم لن تدركوه يوم أحد فبذل الله ابن عباس والحسن الفشل (١) حتى إذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من
 يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة الآية وانما عني بهذا الرماة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع وقال اجواظهورنا
 فإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا وإن رأيتمونا نعظم فلا تشركونا فلما غم النبي صلى الله عليه وسلم وأناخوا عسكر المشركين أكب الرماة
 جميعا في العسكر ينهبون ولقد التقت صفوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم هكذا وشبك بين يديه وانتشبو فلما أخل
 الرماة تلك الخلقة التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب بعضهم بعضا والتدوا
 وقتل من المسلمين ناس كثير وقد كان النصر (٢٩٤) لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين

سبعة أو تسعة ورجال المشركون
 جولة نحو الجبل ولم يبلغوا حيث
 يقول الناس الغار انما كانوا تحت
 المهراس وصاح الشيطان قتل
 محمد فلم يشكوا به انه حق فلازلنا
 كذلك ما نشك انه حق حتى طلع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 السعدين نعرفه بكتفيه اذ امشى
 قال ففرحنا حتى كأنه لم يصبنا
 ما أصابنا قال فرقي نحونا وهو
 يقول اشتد غضب الله على قوم
 دموا وجه رسول الله ويقول مرة
 أخرى ليس لهم ان يعزلونا حتى
 انتهى السيف فكث ساعته فاذا أبو
 سفيان يصيح في أسفل الجبل أعل
 هبل مرتين يعنى الله أين ابن أبى
 كبشة أين ابن أبى خافه أين ابن
 الخطاب فقال عمر رضى الله عنه
 يا رسول الله ألا أجيبه قال بلى فلما
 قال أعل هبل قال عمر الله أعل
 وأجل فقال أبو سفيان قد أنعمت
 قال عنها فقال أين ابن أبى كبشة

تاب قالوا أيضا والجمع يمكن بين آية النساء هذه وآية الفرقان فيكون معناها ما جازوه
 جهنم الامن تاب لاسيما وقد اتحد السبب وهو القتل والموجب وهو التوعد بالعقاب
 واستدلوا أيضا بالحديث المذكور في الصحاح عن عباد بن الصامت انه صلى الله عليه
 وآله وسلم قال تباعون على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنيوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله
 الا بالحق ثم قال فمن أصاب من ذلك شيئا فستره الله فهو الى الله ان شاء عفاه عنه وان شاء
 عذبه ويجدد ثأني هريرة الذي أخرجه مسلم في صحيحه وغيره في الذي قتل مائة نفس
 وذهب جماعة منهم أبو حنيفة وأصحابه والشافعي الى أن القاتل عدا دخل تحت المشيئة
 تاب أو لم يتب وقد أوضح الشوكاني في شرحه على المنتقى متمسك كل فريق والحق ان باب
 التوبة لم يغلق دون كل عاص بل هو مفتوح لكل من قصده ورام الدخول منه وإذا كان
 الشرك وهو أعظم الذنوب وأشد هاتمها التوبة الى الله ويقبل من صاحبه الخروج منه
 والدخول في باب التوبة فكيف يعادونه من المعاصي التي من جملتها القتل عمد الكفر لا بد
 في توبة قاتل العمد من الاعتراف بالقتل وتسليم نفسه للقصاص ان كان واجبا أو تسليم
 الدية ان لم يكن القصاص واجبا وكان القاتل غنيا متمكنا من تسليمها أو بعضها وأما مجرد
 التوبة من القاتل عدا وعزمه على أن لا يعود الى قتل أحد من دون اعتراف ولا تسليم
 نفس فخبر لا تقطع بقبولها والله أرحم الراحمين هو الذي يحكم بين عباده فيما كانوا فيه
 مختلفين وقد تعلقت المعتزلة وغيرهم بهذه الآية على ان الفاسق يخلد في النار والجواب
 ان الآية نزلت في كافر قتل مسلما وهو مقيس بن ضبابة وهي على هذا مخصوصة وقيل
 المعنى من قتل مسلما مستحلا لقتله وهو كفر وعن أبي مجلز قال هي جزاؤه فان شاء الله ان
 يتجاوز عن جزائه فعل أخرجه أبو داود وقيل الخلود لا يقتضي التأييد بل معناه طول
 المكث قاله السخاوي وقد ثبت في أحاديث الشفاعة الصالحة اخراج جميع الموحدين
 من النار قال التكرخي الظاهر انه أراد التشديد والتخفيف والجزع العظيم عن قتل المؤمن

أين ابن أبى خافه أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أبو بكر وهما أنا عرفنا فقال أبو
 سفيان يوم بيوم بدر الايام دول وان الحرب مجال قال فقال عمر لا سواء قتلتنا في الجنة وقتلتنا في النار قال انكم تزعمون ذلك فقد
 خبنا وخسرنا اذن فقال أبو سفيان انكم ستجدون في قتلاكم مثلا ولم يكن ذلك عن رأي سراتنا قال ثم أدركته حمية الجاهلية فقال
 أمانه ان كان ذلك لم نكرهه هذا حديث غريب وسياق عجيب وهو من مراسلات ابن عباس فانه لم يشهد أحد ولا أبوه وقد أخرجه
 الحاكم في مستدركه عن أبي النضر الفقيه عن عثمان بن سعيد عن سليمان بن داود بن علي بن عبد الله بن عباس به وهكذا رواه
 ابن أبي حاتم والبيهقي في دلائل النبوة من حديث سليمان بن داود الهاشمي به ولبعضه شواهد في الصحاح وغيره اذ قال الامام أحمد حدثنا
 عفان حدثنا جاد عن عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال ان النساء كن يوم أحد خلف المسلمين يحجزون على جرحى

المشركين فلو حلفت يومئذ رجوت ان أبرأه ليس منا أحد يريد الدنيا حتى انزل الله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صر فكم عنهم لئلا يتألمكم فلما خالف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصوا أمره وأبه أفرد النبي صلى الله عليه وسلم في تسعة سبعة من الانصار ورجلين من قريش وهو عاشرهم صلى الله عليه وسلم فلما أُرهِقوه قال رحم الله رجلا ردهم عنا قال فقال رجل من الانصار فقاتل ساعة حتى قتل فلما أُرهِقوه أيضا قال رحم الله رجلا ردهم عنا فلم يزل يقول ذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحبيه ما انصفنا أصحابنا فجاء أبو سفيان فقال اعل هبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله أعلى وأجل فقالوا لله أعلى وأجل فقال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله مولانا والكاكرون لا مولى لهم فقال أبو سفيان يوم يوم بدر فيوم علينا ويوم لنا * ويوم نساء (١٩٥) ويوم نسر * حنظلة بحنظلة وفلان بفلان فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سواء أما قتلنا فاحياء مريزون وأما قتلناكم في النار بعذبون فقال أبو سفيان لقد كان في القوم مثله وان كانت لعن غير ملائنا ما أمرت ولا نهيت ولا أحببت ولا كرهت ولا ساءنى ولا سرى فاني ففظروا فإذا حرة قد بقر بطنه وأخذت هند كبده فلا ككته فلم تستطع ان تاكلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلت شيئا قالوا لا قال ما كان الله ليدخل شيئا من حرة في النار قال فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم حرة فصلى عليه وحي برجل من الانصار فوضع الى جنبه فصلى عليه فرفع الانصارى وترك حرة حتى جى بها فوضع الى جنب حرة فصلى عليه ثم رفع وترك حرة حتى صلى عليه يومئذ سمع من صلاة تفردها جدا أيضا وقال البخاري حدثنا عبد الله بن موسى عن اسراييل عن أبي اسحق عن

لانه أراد بعدم قبول نوبته عدمه حقيقة وظاهره ان الآية من المحكم لا نه لا يقع النسخ الا في الامر والنهي ولو بالفظ الخبر اما الخبر الذي ليس بمعنى الطاب فلا يدخله نسخ وضه الوعد والوعيد قاله الجلال في الاتقان قال أبو السعود في الآية الكريمة من التهديد الشديد والوعيد الاكيد وفنون الابرار والارعاد ما تراه وقد ايدت بما روى من الاخبار الشداد كقوله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لزال الدنيا عند الله أهون من قتل مؤمن وقوله لوان رجلا قتل بالمشرك وآخر ضي بالمغرب لا شريك في دمه وقوله من أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله ونحو ذلك من القوارع ولا تمسك للتعلة فيها لان المراد بالخلود هو المكث الطويل لا الدوام وقد روى مروعا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال هو جراؤه ان جازاه قال الواحدى والاصل في ذلك ان الله عز وجل يجوز ان يخلف الوعد وان امتنع ان يخلف الوعد وهذا اوردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث أنس انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من وعده الله على عمله ثوابا فهو مخبر به ومن أوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق انه لا ضرر الى تفرع ما نحن فيه على الاصل المذكور لانه اخبار منه تعالى بان جراه ذلك لا يانه يجوز به بذلك كيف لا وقد قال الله تعالى وجرأه سيئة سيئة مثلها ولو كان هذا الاخبار بانه تعالى يجوز كل سيئة بمثلها معارضه قوله تعالى ويعتقوا عن كثير انتهت كلام أبي السعود لمصا (يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتيقنوا) هذا متصل بذكر الجهاد والقتال والضرب السيف في الارض تقول العرب ضربت في الارض اذا سرت تجارة أو غزوا وغيرهما وتقول ضربت الارض بدون في اذا قصدت قضاء حاجة الانسان ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يخرج الرجلان يضربان الغائط والتبين هو التأمل وهي قراءة الجماعة الاجزء فانه قرأ فتثبتوا من التثبت واختار القراءة الاولى أبو عبيدة وأبو حاتم قال لان من أمر بالتبين فقد أمر بالتثبت وانما خص

البراء قال لقينا المشركين يومئذ وأجلس النبي صلى الله عليه وسلم حيثما من الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال لا تبرحوا ان رأيتمو ناظهرنا عليهم فلا تبرحوا وان رأيتموهم ظاهرنا علينا فلا تعينونا فلما لقيناهم هربوا حتى رأيت النساء يستدن في الخيل رفعن عن سوقهن قد بدت خلاخلهن فاخذوا ويقولون الغنمة الغنمة فقال عبد الله بن جبير عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فأبوا فلما أبوا صرف وجوههم فاصيب سبعون قتيلا فاشرف أبو سفيان فقال أفي القوم محمد فقال لا تجيبوه فقال أفي القوم ابن أبي خافة قال لا تجيبوه فقال أفي القوم ابن الخطاب فقال ان هؤلاء قتلوا فلو كانوا احماء لجاؤا فلم يملك عمر نفسه فقال له كذب يا عبد الله أفي الله لك ما يحزنك قال أبو سفيان اعل هبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا لله أعلى وأجل قال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجيبوه قالوا ما نقول قال قولوا لله مولانا ولا مولى

لكم قال أبو سفيان يوم بدر والحرب سجال وسجدون مشبه لم أمرهم ولم تسوئي تفرد به البخاري من هذا الوجه ثم رواه عن عمرو بن خالد عن زهير بن معاوية عن أبي إسحق عن البراء بن خنوص وسياق بأسط من هذا وقال البخاري أيضا حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما كان يوم أحد هزم المشركون فصرخ إبليس إني عبد الله آخركم فريحت أؤلهم فاجتلدت هي وأخراهم فبصر حذيفة فاذا هو بأبيه اليمان فقال إني عبد الله أي أبي قال قالت فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة يغفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة بقية خبر حتى لحق بالله عز وجل وقال محمد بن إسحق حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن جده أن الزبير بن العوام قال والله لقد رأيته يأتني أنظر إلى خدمهند ومواحبها مشيرات هوارب مادون (٢٩٦) أخذهن كثير ولا قليل ومالت الرماة إلى العسكر حين كشفنا القوم عنه

السلام فبالأمر بالتبين مع أن التبين والتثبت في أمر القتل واجبان حضرا وسفرا بالسلام خلاف لأن الحادثة التي هي سبب نزول الآية كانت في السفر (ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام) وقرئ السلام ومعناها واحد واختار أبو عبيد السلام وخالفه أهل النظر فقالوا السلام هنا أشبه لانه بمعنى الانقياد والتسليم والمراد هنا لا تقولوا لمن أتى بيده اليكم واستسلم (لست مؤمنا) فالسلام والسلام كلاهما بمعنى الاستسلام وقيل هما بمعنى الاسلام أي لا تقولوا لمن أتى اليكم الاسلام أي كلمته وهي الشهادة لست مؤمنا وقيل هما بمعنى التسليم وهو تحية أهل الاسلام أي لا تقولوا لمن أتى اليكم اتسليم فقال السلام عليكم لست مؤمنا وإنما قلت هذا تقيية لنفسك ومالك والمراد نهى المسلمين عن أن يهملوا ما جاء به الكافر مما يستدل به على اسلامه ويقولوا الله أعاجبا بذلك نعوذ أو تقيية ومؤمننا من أمته إذا أجزته فهو مؤمن وقيل المعنى لست من أهل الإيمان وقد استدل بهذه الآية على أن من قتل كافرا بعد أن قال لا إله إلا الله قتل به لأنه قد عصم بهذه الكلمة دمه وماله وأهله وإنما سقط القتل عن وقع منه ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم تأولوا فظنوا أن من قالها خوفا من السلاح لا يكون مسلما ولا يصير بها دمه معصوما وأنه لا بد أن يقول هذه الكلمة وهو مطمئن غير خائف وفي حكم التكلم بكلمة الاسلام اظهار الانقياد بأن يقول أنا مسلم أو أنا على دينكم لما عرفت من أن معنى الآية الاستسلام والانقياد وهو يحصل بكل ما يشعر بالاسلام من قول أو عمل ومن جملة ذلك كلمة الشهادة وكلمة التسليم فالقولان الآخران في معنى الآية داخلان تحت القول الاول وقد أخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال لحق ناس من المسلمين رجلا معه غنيمته فقال السلام عليكم فقتلوه وأخذوا غنيمته فنزلت هذه الآية وفي سبب النزول روايات كثيرة وهذا الذي ذكرناه أحسنها (تبتغون عرض الحياة الدنيا) أي لا تقولوا تلك المقالة طالبين الغنime على أن يكون النهي راجعا إلى القيد والمقيد لا إلى القيد فقط وسعى متاع الدنيا

يريدون الذهب وخواطهم وزنا للغيل فأوتينا من أدبارنا وصرخ صراخ أألا ان محمدا قد قتل فأنكفأنا وانكفأ علينا القوم بعد أن أصبنا أصحاب اللواحق ما يدومونه أحد من القوم قال محمد بن إسحق فلم يزل يلوأ المشركين صريعا حتى أخذته عروة بنت علقمة الحارثية فرفقته لقريش فلا ثوابها وقال السدي عن عبد خير عن علي بن عبد الله بن مسعود قال ما كنت أرى أن أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزل فينا ما نزل يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وقد روى من غير وجه عن ابن مسعود وكذا روى عن عبد الرحمن بن عوف وإني طلحة رواه ابن مردويه في تفسيره وقوله تعالى ثم صرفكم عنهم ليبتليكم قال ابن إسحق حدثني القاسم بن عبيد الرحمن بن رافع أحد بني عدي بن النجار قال انتهى أنس بن النضر

عم أنس بن مالك إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار قد ألقوا بأيديهم فقال ما يجليكم فقالوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فانتصرون بالحياة بعده قوموا فماتوا على ما مات عليه ثم استقبل القوم فقاتل حتى قتل رضي الله عنه وقال البخاري حدثنا حسان بن حسن حدثنا محمد بن طلحة حدثنا جسد عن أنس بن مالك أن عمه أنس بن النضر غاب عن بدر فقال غبت عن أول قتال النبي صلى الله عليه وسلم لئن أشهدني الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرين الله ما أجد فلي يوم أحد ففهم الناس فقال اللهم اني أعوذ بك مما صنع هؤلاء يعني المسلمين وأبرأ اليك مما جاء به المشركون فقتلهم بسيفه فلي سعد بن معاذ فقال أين يأسعداني أجدر مع الجنة دون أحد فقتل فمات حتى عرفته اخته بشامة أو بينانه وبه بضع وثمانون من طعنة وضربة ورمية بسهم هذا اللفظ البخاري وأخرجه

عرضا

مسلم من حديث ثابت بن أنس بنحوه وقال البخاري ايضا حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا أبو جعفر عن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القعود قالوا هؤلاء أقرب بش قال من الشيخ قالوا ابن عمر فأتاه فقال اني سألك عن شيء فحدثني قال سل قال أنشدك بحرمة هذا البيت أنعلم ان عثمان بن عفان فر يوم أحد قال نعم قال فقلعه تعيب عن بدر فلم يشهدا قال نعم قال فتعلم انه تخاف عن بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم فكبر فقال ابن عمر قال لا تخبرك ولا ابن لك عما سألني عنه اما فرار يوم أحد فاشهد ان الله عفا عنه واما تغيبه عن بدر فانه كان تحت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لا تفر من رجل من شهد بدر او منهم واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد اعز بطن مكة من عثمان ابغضه مكانه فبعث عثمان فكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال (٢٩٧) النبي صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه يد

عثمان فضرب بها على يده فقال هذه يد عثمان اذهب بها الان معك ثم رواه البخاري من وجه آخر عن ابي عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب وقوله تعالى اذ تصعدون ولا تلونوا على أحد أي صرفكم عنهم اذ تصعدون أي في الجبل هارين من أعدائكم وقرأ الحسن وقتادة اذ تصعدون أي في الجبل ولا تلونوا على أحد أي وأنتم لا تلونوا على أحد من الدهش والخوف والرعب والرسول يدعوكم في أركانهم أي وهو قد خلقه وهواء ظهوركم يدعوكم الى ترك الفرائض الاعداء والى الرجعة والعودة والكره قال السدي لما اشتد المشركون على المؤمنين باخذهم موهوم دخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم الى الجبل فوق الصخرة فقاموا عليها فجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى عباد الله الى عباد الله فذكر الله صمودهم الى الجبل ثم ذكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

عرضا لانه عارض زائل غير ثابت قال أبو عبيدة يقال جميع متاع الدنيا عرض يفتح الراء وأما العرض بسكون الراء فهو ما سوى الدنانير والدراهم فكل عرض بالسكون عرض بالفتح وليس كل عرض بالفتح عرضا بالسكون وفي كتاب العين العرض ما يسل من الدنيا ومنه قوله تعالى تريدون عرض الدنيا وجميعه عروض وفي الجمل لابن فارس والعرض ما يعرض للانسان من مرض ونحوه وعرض الدنيا ما كان فيها من مال قل أو أكثر والعرض من الاثا ما كان غير نقد (فعند الله) هو تعديل للنبي أي عند الله مما هو حلال لكم من دون ارتكاب محظور (مغانم كثيرة) تغنوها وتسغنونها عن قتل من قد استسلم وانقاد واغنام ماله وقيل فعنده ثواب كثير لمن اتى قتل المؤمن والمغانم جمع مغنم وهو يصلح للمصدر والزمان والمكان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو واطلاقا للمصدر على اسم المفعول فهو ضرب الامير (كذلك كنتم من قبل) أي كنتم مثل الرجل المذكور في مبادئ الاسلام كنا واخفقت دماؤكم لما تكلمتم بكلمة الشهادة وكذلك كنتم من قبل تحفون ايمانكم عن قومكم خوفا على أنفسكم حتى من الله عليكم باعزاز دينه فأظهرتم الايمان وأعلمتم به (فمن الله عليكم) يعني بالاسلام والهداية فلا تقتلوا من قال لا اله الا الله أو من عليكم باعلان الاسلام بعد الاختفاء وقيل باتوبة (فتبينوا) ولا تعجلوا بقتل مؤمن وكرر الامر بالتبين للتأكد عليهم لكونه واجبا لا فصحة فيه ولا رخصة (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تهاقوا في القتل وكونوا متحيزين محتاطين في ذلك (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) التناوت بين درجات من قعد عن الجهاد من غير عذر ودرجات من جاهد في سبيل الله بماله ونفسه وان كان معه لوما لكن أراد سبحانه به ذا الاخبار تنشيط المجاهدين ليعبوا وتبكت القاعدون لئلا ينفوا ونحوه قوله تعالى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فهو تحريك لطالب العلم وتوبيخ على الرضا بالجهل

(٣٨ - فتح البيان) اياهم فقال اذ تصعدون ولا تلونوا على أحد والرسول يدعوكم في أركانهم وكذا قال ابن عباس وقتادة والربيع وابن زيد وقال عبد الله بن الزبيري يذكرون هزيمة المسلمين يوم أحد في قصيدة وهو مشرك بعد لم يسلم التي يقول في أولها يا غراب البين أسمع فقل * انما نطق شيئا قد فعل * ان الخير وللشر مدي * وكذلك وجهه وقيل الى أن قال ليت اشي ياخي يدر يشهدوا * جزع الخبز من وقع الاسل * حين مات بقاء برصها * واستقر القتل في عبد الاسل ثم خفوا عند ذلك رقصا * رقص الحفان يعلو في الجبل فقلنا الضعف من أشرافهم * وعدنا سميل بدر فاعتدل الحفان صغار النعم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أقر في اثني عشر رجلا من أصحابه كما قال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم أحد وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير قال ووضعهم موضعا وقال ان رأيتونا تحطقتنا الطير فلا تبرحوا حتى أرسل اليكم قال فهزموهم

قال فلقد رأيت النساء يستدنن على الجبل وقد بدت أسواقهن وخلخلهن رافعات ثيابهن فقال أصحاب عبد الله الغنية أى قوم الغنية ظهر أصحابكم فانتظرون قال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نا والله لنا تين الناس فلنصيب من الغنية فلما أتوهم صرفت وجوههم فأقبلوا منهم زمين فذلك الذى يدعوهم الرسول فى آخرهم فلم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اشعشر رجلا فصابوا منا سبعين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر مائة وأربعين سبعين أسيرا وسبعين قتيلا قال أبو سفيان فى القوم محمد فى القوم محمد فى القوم محمد ثلاثا قال فيها هم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحبسوه ثم قال فى القوم ابن أبى خافة فى القوم ابن أبى خافة فى القوم ابن الخطاب ثم أقبل على أصحابه فقال أما هؤلاء فقد (٢٩٨) قتلوا وقد كفيتوهم فما لك عمر نفسك أن قال كدبت والله أاعد والله ان الذين

عددت لاحياء كلهم وقد بقي
الله لك ميسوؤك فقال يوم يوم بدر
والحرب سجال انكم ستجدون في
القوم مثله لم آصمها ولم تسؤني ثم
أخذ يرتجز يقول أعل هبل أعل
هبل فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله
مانقول قال قولوا الله اعلى واجل
قال انا العزى ولا عزى لكم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ألا تجيبوه قالوا يا رسول الله ومانقول
قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم
وقد رواه البخارى من حديث
زهير بن معاوية مختصرا ورواه
من حديث اسرائيل عن أبى اسحق
بأبسط من هذا كما تقدم والله أعلم
وروى البيهقي في دلائل النبوة من
حديث عمارة بن غزية عن أبى الزبير
عن جابر قال أتت زم الناس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
أحد وبقي معه احد عشر رجلا من
الانصار وطهمة بن عبيد الله وهو
يصعد في الجبل فلحقهم المشركون

وغيراً أولى الضرر بالرفع على أنه صفة للقاعدين كما قال الأخفش لأنهم لا يقصدهم قوم
بإيمانهم فصاروا كالسكرة تجاز وصفهم بغيره وبكسر الراء على أنه وصف للمؤمنين
وبفتحها على الاستثناء من القاعدين أو من المؤمنين أي الأولى الضرر فإنهم يستون مع
المجاهدين ويجوز أن يكون منتهى صبا على الحال من القاعدين أي لا يستوى القاعدون
الاصحاء في حال صحتهم وجازت الحال منهم لأن لفظهم لفظ المعرفة قال العلماء أهل
الضرر هم أهل الاعذار من مرض أو عاهة من عي أو عرج أو زمانة أو نحوها لأنها
أضرت بهم حتى منعهم عن الجهاد وظاهر النظم القرآني أن صاحب العذر يعطى مثل
أجر المجاهد وقيل يعطى أجره من غير تضعيف فيفضله المجاهد بالتضعيف لأجل المباشرة
قال القرطبي والاول أصح إن شاء الله للحديث الصحيح في ذلك أن بالمدينة رجالا ما قطعتم
وأديا ولا ستم مسير الا كانوا معكم أولئك قوم حبسهم العذر قال وفي هذا المعنى ما ورد
في الخبر إذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا العبد ما كان يعمل في الصحة إلى أن يبرأ
أو أقبضه إلى وقد أخرج البخاري وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن زيد
ابن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أملى عليه لا يستوى القاعدون من
المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فإبن أم مكتوم وهو عليها على فقال يا رسول الله
لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان أعمى فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم
وخذه على نخدي غير أولى الضرر وأخرجه أيضاً عبيد بن منصور وأحمد وأبو داود وابن
المنذر والطبراني والحاكم وصححه من حديث خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه وعن ابن
عباس قال غير أولى الضرر المتخلفون عن بدر والخارجون إلى بدر وعنه قال نزلت في قوم
كانت تسغلهم أمراض وأوجاع فانزل الله عذرهم من السماء وعن أنس بن مالك قال نزلت
هذه الآية في ابن أم مكتوم ولقد رأيت به في بعض مشاهد المسلمين معه اللواء (فضل الله
المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) هذا بيان لما بين الفريقين من

سول الله فقال كما انت يا طلحة فقال رجل من الانصار فانا يا رسول الله التفاضل

فقاتل عنه وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بقي معه ثم قتل الانصارى فالحقوه فقال لأرجل لهؤلاء فقال طلحة مثل قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل قوله فقال رجل من الانصار فأيا رسول الله فقاتل عنه وأصحابه يصعدون ثم قتل فالحقوه فلم يزل يقول مثل قوله الاول فيقول طلحة فأيا رسول الله فيحبسه فيستأذنه رجل من الانصار للقتال فأذن له فيقاتل مثل من كان قبله حتى لم يبق معه الا طلحة فغشوهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لهؤلاء فقال طلحة أنا فقاتل مثل قتال جميع من قبله وأصيب أنامله فقال حس فقال رسول الله لولفت بسم الله وأذكرت اسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون اليك حتى تبلغ بك في جوار السماء ثم صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وهم يجتمعون وقدرى البخارى عن أبي بكر أنى شبيهة عن

وكسح عن اسمعيل عن قيس بن أبي حازم قال رأيت يد طلحة شلاء وفي بها النبي صلى الله عليه وسلم يعني يوم أحد وفي الصحيحين من حديث معمر بن سليمان عن أبيه عن أبي عثمان النهدي قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا طلحة بن عبيد الله وسعد بن مروان بن معاوية عن هشام بن هشام الزهري قال سمعت سعد بن أبي وقاص يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم أحد وقال أرم فذاك أبي وأمي وأخو جبه الجاهلي عن عبد الله بن محمد عن مروان بن معاوية وقال محمد بن اسحق حدثني صالح بن كيسان عن بعض آل سعد بن أبي وقاص أنه يرى يوم أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سعد لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يناولي (٢٩٩) التبل ويقول أرم فذاك أبي وأمي حتى

انه لا يناولني السهم ليس له نصل فارم به وثبت في الصحيحين من حديث ابراهيم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال رأيت يوم أحد عن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم وعن يسار بن جليل عليه ما ثياب بيض يقا تلان عنه أشدا القتال ما رأيتهما قبل ذلك اليوم ولا بعده يعني جبريل وميكائيل عليهما السلام وقال جاد بن سلمة عن علي بن زيد وثابت عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد يوم أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش فلما ارفعوه قال من يردهم عنا وله الجنة أو هو رفيقي في الجنة فقتل حتى قتل فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحبيه ما انصفنا اصحابنا رواه مسلم عن هدي بن خالد عن جاد بن سلمة بن نخوع وقال أبو الاسود عن عروة بن الزبير قال كان أبي بن خلف أخو

التفاضل المفهوم من ذلك عدم الاستواء اجالا والمراد هنا غير أولي الضرر رجلا للمطلق على المقيد وقال هناد بن درجة وقال فيما بعد درجات فقال قوم التفضيل بالدرجة ثم بالدرجات انما هو مبالغة وبيان وتأكيده وقال آخرون فضل الله المجاهدين على القاعد من أولي الضرر بدرجة واحدة وفضل الله المجاهدين على القاعد من غير أولي الضرر بدرجات قاله ابن جرير والسدي وغيرهما وقيل ان معنى درجة علوا أي أعلى ذكرهم ورفعهم بالنساء والمدح (وكلا) مفعول أول لقوله (وعده الله) قدم عليه لافادة القصر أي كل واحد من المجاهدين والقاعد وعد الله (الحسن) أي المثوبة وهي الجنة قاله قتادة (وفضل الله المجاهدين على القاعد) الذين لا عذر لهم ولا ضرر (أجر عظيم) أي ثواب جزيل لا يفسر ذلك بقوله (درجات منه) أي من الاجر أو من الله يعني منازل بعضها فوق بعض من الكرامة قال ابن زيد الدرجات هن سبع ذكرها الله في سورة براءة يعني قوله ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله الا كتب لهم وعن ابن جرير قال كان يقال الاسلام درجة والهجرة في الاسلام درجة والجهاد في الهجرة درجة والقتل في الجهاد درجة وعن ابن محرز قال الدرجات سبعون درجة ما بين الدرجتين عدو الفرس الجواد المضمر سبعين سنة وأخرج البخاري والبيهقي في الاسماء والصفات عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرج أنهار الجنة (ومغفرة) لذنوبهم يسترها ويصنع عنها (ورجة) رافة بهم والمعنى غفر لهم مغفرة ورحمة (وكان الله غفورا) لذنوبهم تكفير العذر (رحميا) بهم بتوفير الاجر وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما يحكي عن ربه عز وجل قال أئما عبد من عبادي خرج مجاهدا في سبيل الله ابتغاء مرضاتي ضمننت له ان أرجعته أرجعته بما أصاب من

بني جمع قد خلف وهو بمكة ليقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغت رسول الله صلى الله عليه وسلم حلفته قال بل أنا أقتله ان شاء الله فلما كان يوم أحد أقبل أبي في الحديد مقتعا وهو يقول لانجوت ان نجنا محمد فحمل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد قتله فاستقبله مصعب بن عمير أخو بني عبد الدار بنو عبد الله صلى الله عليه وسلم بنفسه فقتل مصعب بن عمير وأبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقة أبي بن خلف من فرجة بين سابعة الدرع والبيضة وطعنه فيها بجرته فوقع الى الارض عن فرسه ولم يخرج من طعنته دم فأتاه أصحابه فاحتلوه وهو يخور خوار الثور فقالوا له ما أجرك انما هو خدش فذكر لهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بل أنا أقتل أيا ثم قال والذي نفسي بيده لو كان هذا الذي بي باهل ذي الجبار لما أتوا أجعون فأت الى النار فحقا لاصحاب السعير وقدر واه موسى بن عقبة في مغازيه عن الزهري عن سعد بن المسيب بنحوه وذكر محمد بن اسحق قال لما أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب أدركه أبي بن خلف وهو يقول لانجوت ان نجوت فقال القوم يا رسول الله يعطف عليه

رجل منافق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه لما دنا ناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحربه من الحرب بن الصمة فقال بعض القوم كاذ كرلى فلما أخذ هار رسول الله صلى الله عليه وسلم منه انتفض بها انتفاضة تطاير ناعنه تطاير الشعر عن ظهر البعير اذا انتفض ثم استقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم فطعنه في عنقه طعنة تدأ أمنا عن فرسه مرارا وذكر الواقدي عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه نخوذك وقال الواقدي وكان ابن عمر يقول مات أبي بن خلف بيطن رابغ فأتى سير بيطن رابغ بعد هوى من الليل فاذا أبا بنار تبايح في هبتها واذا رجل يخرج منها في سلسله يجتذها به العطش واذا رجل يقول لا تسقه فان هذا قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف وثبت في الصحيحين من رواية عبد الرزاق عن (٣٠٠) معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا بر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حينئذ يشير الى ربايته واشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله وأخرجه البخارى أيضا من حديث ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال اشتد غضب الله على من قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده في سبيل الله واشتد غضب الله على قوم دموا وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن اسحق أصيب رباية رسول الله صلى الله عليه وسلم وشيخ في وجنته وكنت شنته وكان الذي أصابه عتبة بن أبي وقاص فحدثني صالح بن كيسان عن من حدثه عن سعد بن أبي وقاص قال ما حرصت على قتل أحد قط ما حرصت على قتل عتبة بن أبي وقاص وان كان ما علمته لسيئ الخلق مبغضا في قومه ولشد كذبا في قول رسول الله صلى الله عليه

أجرأ وغنية وان قبضته غفرت له ورحمته أخرجه النسائي (ان الذين توفاهم الملائكة) يحتمل أن يكون ماضيا وحذفت منه علامة التأنيث لان تأنيث الملائكة غير حقيقي ويحتمل أن يكون مستقبلا والاصل توفاهم وعن الحسن ان المعنى تخشعهم الى النار وقيل تقبض أرواحهم وهو الاظهر والمراد بالملائكة ملك الموت وحده وانما ذكره بالنظر الجمع على سبيل التعظيم لقوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وقيل ملك الموت وأعوانه وعلى الاول يكون المراد بالملائكة الزبانية الذين يكون تعذيب الكفار (ظالمى أنفسهم) بالمقام مع الكفار وترك الهجرة نزل فحين أسلم ولم يهاجر حين كانت الهجرة فريضة وخرج مع المشركين الى بدر مرتدا فقتل كافرا (قالوا فم كنتم) سؤال توبيخ أى فى أى شئ كنتم من أمر دينكم وقيل المعنى كنتم فى أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ام كنتم مشركين قاله القرطبي وقيل ان معنى السؤال التقرير لعلهم بانهم لم يكونوا فى شئ من الدين قال أبو حيان أى فى أى حالة كنتم بدليل الجواب أى فى حالة قوة أو ضعف (قالوا) على وجه الكذب معتذرين (كنا متضعفين) عاجزين عن الهجرة (فى الارض) مكة لان سبب النزول من أسلم بها ولم يهاجر وهذا اعتذار غير صحيح اذ كانوا يستطيعون الحيلة ويمتدون السبيل ثم وقفهم الملائكة على ذنبهم وألزمهم الحجة وقطعت معذرتهم حيث (قالوا لم تكن أرض الله واسعة) قيل المراد بهذه الارض المدينة والاولى العموم اعتبارا بعموم اللفظ لخصوص السبب كما هو الحق فيراد بالارض كل بقعة من بقاع الارض تصلح للهجرة اليها ويراد بالارض الاولى كل أرض ينبغي الهجرة منها (فتهاجر وافها) وتخرجوا من بين أظهر المشركين قال الواحدي وفيه ان الله لم يرض باسلام أهل مكة حتى يهاجروا (قالوا لك ما واهم) أى منزلهم (جهنم وساءت) أى جهنم (مصريا) أى مكانا يصيرون اليه والاية تدل على ان من لم يتمكن من إقامة دينه فى بلد كما يجب بأى سبب كان وعلم انه يتمكن من اقامته فى غيره حققت عليه

وسلم اشتد غضب الله على من دى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرزاق أبا ناعم عن المهاجرة الزهرى عن عثمان الحريرى عن مقسم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة بن أبى وقاص يوم أحد حين كسر ربايته ودى وجهه فقال اللهم لا تحل عليه الحول حتى يموت كافرا كما حال عليه الحول حتى مات كافرا الى النار وذكر الواقدي عن ابن أبى سبرة عن اسحق بن عبد الله بن أبى فروة عن أبى الحويرث عن نافع بن جبير قال سمعت رجلا من المهاجرين يقول شهدت أحدا فنظرت الى النبل يأتى من كل ناحية ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى وسطها كل ذلك يصرف عنه ولقد رأيت عبد الله بن شهاب الزهرى يومئذ يقول لولنى على محمد لا نجوت ان لمجا ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه ليس معه أحد ثم جازوه فعاتبه فى ذلك صذوا فقال الله ما رأيتك أحلف بالله انه مننا ثم دعوا عن حنا أزاعة فتعاهدنا وتعاقدنا على قتله فلم يخلص الى ذلك قال الواقدي

والثبت عندنا ان الذي رمى وجنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن قيسته والذي رمى شفته وأصاب رباعيته عتبة بن أبي وقاص وقال أبو داود الطيالسي حدثنا ابن المبارك عن اسحق بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله أخبرني عيسى بن طلحة عن أم المؤمنين رضي الله عنها قالت كان أبو بكر اذا ذكر يوم أحد قال ذلك يوم كاه لطلحة ثم أنشأ يحدث قال كنت أول من فاه يوم أحد فرأيت رجلا يقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدونه وأراه قال حجة فقلت كن طلحة حيث فاني فاني فقلت يكون رجلا من قومي أحب الي وبيني وبين المشركين رجل لا أعرف فوأنأنا أقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحطف خطفنا لا أعرفه فاذا هو أبو عبيدة بن الجراح فانهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كسرت رباعيته وشح في وجهه وقد دخل في وخسته حلقتان من حلق المغفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكما صاحبك يا يد طلحة وقد نرف فلم (٣٠١) نلتفت الى قوله قال وذهبت

لانزع ذلك من وجهه فقال أبو عبيدة أقسمت عليك بحق الماتركني فتركته ففكره أن يتناولها بيده فيؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرم عليها بفيه فاستخرج إحدى الحلقتين ووقعت ثنيته مع الحلقة وذهبت لاصنع ما صنع فقال أقسمت عليك بحق الماتركني قال ففعل مثل ما فعل في المرة الأولى ووقعت ثنيته الأخرى مع الحلقة فكان أبو عبيدة من أحسن الناس همًا فأصلحنا من شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنشأ طلحة في بعض تلك الحفار فاذا به يضع وسبعون وأقل أو أكثر من طعنة ورمية وضربة واذا قد قطعت أصبعه فأصلحنا من شأنه ورواه الهيثم بن كليب والطبراني من حديث اسحق بن يحيى به وعند الهيثم قال أبو عبيدة أنشد الله يا أبا بكر الأتركتني فأخذ أبو عبيدة السهم بفيه فجعل ينضضه كراهية أن يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم

المهاجرة وفي الباب أحاديث ذكرناها في جواب سؤال عن الهجرة من أرض الهند اليوم بالنارسية فليرجع اليه (الاستضعفين) الذين صدقوا في استضعافهم (من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) استثناء من الضمير في ما واهم وقيل هو استثناء منقطع لعدم دخول المستضعفين في الموصول وضميرهم والمراد بهم من الرجال الزمناه ونحوهم والولدان كعباس بن أبي ربيعة وسلمة بن هشام وانما ذكر الولدان مع عدم التكليف لهم قصد المبالغة في أمر الهجرة وإيهام أنهم يحبوا الاستطاعا غير المكلف فكيف من كان مكلفا وقيل أراد بالولدان المراهقين والمماليك والحيلة لفظ عام لانواع أسباب القتل أي لا يجدون حيلة في الخروج منها فقرهم وعجزهم وظار يبقا الى ذلك وقيل السبيل سبيل المدينة عن ابن جرير في قوله حيلة قال قوة وعن عكرمة قال نهوضا الى المدينة وسبلا أي طريقا اليها (قاولك عسى الله أن يعفو عنهم) إشارة الى المستضعفين الموصوفين بعاد كروحي بكلمة الاطماع لتأكيدهم الهجرة حتى يظن ان تركه آمن لا يجب عليه يكون ذنبا يجب طلب العفو عنه وقال الكرخي يعفو عن خطر الهجرة بحيث يحتاج المعذور الى العفو قال ابن عباس كنت أنا وأمي من المستضعفين أنا من الولدان وأمي من النساء (وكان الله عدوا غفورا) مبالغا في المغفرة فيغفر لهم ما فرط منهم من الذنوب التي من جملتها القعود عن الهجرة الى وقت الخروج (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مغانا كثيرا) هذه الجملة متضمنة للترغيب في الهجرة والتنشيط اليها وفيه دليل على أن الهجرة لا بد أن تكون بقصد صحيح ونية خالصة غير مشوبة بشئ من أمور الدنيا ومنه الحديث الصحيح فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها أو امرأة يبتري وجهها فهجرته الى ما هاجر اليه وقد اختلف في معنى الآية فقال ابن عباس وجعاعة من التابعين ومن بعدهم المرائع المتحول والمذهب من أرض الى أرض وقال مجاهد المرائع

وسلم ثم استل السهم بفيه فبدرت ثنية أي عبيدة وذ كرمه واختاره الحافظ الضياء المقدسي في كتابه وقد ضعف علي بن المدني هذا الحديث من جهة اسحق بن يحيى هذا فإنه تكلم فيه يحيى بن سعيد القطان وأحمد ويحيى بن معين والبخاري وأبو زرعة وأبو حاتم ومحمد بن سعد والنسائي وغيرهم وقال ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان عمر بن السائب حدثه انه بلغه ان ما نكأ أبا أيوب سعيد الخدري لما جرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد مص الجرح حتى أنقاه ولاح أبيض فقيل له محبة فقال لا والله لأفجعه أبدا ثم أدبر يقاتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم من أراد أن ينظر الى رجل من أهل الجنة فينظر الى هذا فاستشهد وقد ثبت في الصحيحين من طريق عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد انه سئل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جرح وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكسرت رباعيته وهشمت البيضة على رأسه صلى الله عليه وسلم فكانت فاطمة تغسل الدم وكان علي يسكب عليه الماء بالجن فلما رأته فاطمة ان الماء لا يزيد الدم الا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها حتى اذا صار رمادا ألصقته بالجرح

فاستسك الدم وقوله تعالى فأتاكم بغنم أي جازاكم غنما على غنم كما تقول العرب نزلت ببنى فلان ونزلت على بنى فلان وقال ابن جرير وكذا قوله ولا صلبنكم في جذوع النخل أي على جذوع النخل قال ابن عباس الغم الأول بسبب الهزيمة وحين قيل قتل محمد صلى الله عليه وسلم والثاني حين علاهم المشركون فوق الجبل وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ليس لهم أن يعملوا وعن عبد الرحمن بن عوف الغم الأول بسبب الهزيمة والثاني حين قيل قتل محمد صلى الله عليه وسلم كان ذلك عندهم أشد وأعظم من الهزيمة رواهما ابن مردويه وروى عن عمر بن الخطاب نحو ذلك وذكر ابن أبي حاتم عن قتادة نحو ذلك أيضا وقال السدي الغم الأول بسبب ما فاتهم من الغنمة والفتح والثاني بإشراف العدو عليهم وقال ابن اسحق فأتاكم بغنم أي كرا بعد كرب قتل من الأول بسبب ما فاتهم من الغنمة والفتح والثاني بإشراف العدو عليهم وما وقع في أنفسكم من قول قتل نبيكم فكان ذلك مستبعا عليكم قتل من أخوانكم وعلو عدوكم عليكم (٣٠٢)

المتخرج عما يكره وقال ابن زيد المارغم المهاجر وبه قال أبو عبيدة قال النحاس هذه الأقوال متفقة المعاني فالمرغم المذهب والمحول وهو الموضع الذي راعهم فيه وهو مشتق من الرغام وهو التراب ورغم أف فلان أي لصق بالتراب وراغت فلانا أي هجرته وعاديته ولم أبال إن راعهم أنه وهما من الأمثال التي جرت في كلامهم بأسماء الأعداء ولا يراد أعيانهم بل وضعوها للمعان غير معاني الأسماء الظاهرة ولا حظ لظاهر الأسماء من طريق الحقيقة ومنه قولهم كلامه تحت قدمي وحاجته خلف ظهري يريدون الإهمال وعدم الاحتفال وقيل انما سمى المهاجر من انما لان الرجل كان اذا سلم عادى قومه وهجرهم فسمى خروجه من انما وسمى مسيره الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم هجرة والحاصل في معنى الآية أن المهاجر يحمد في الأرض مكانا يسكن فيه على رغم أنف قومه الذين هاجرهم أي على ذلهم وهوانهم (وسعة) أي في البلاد وقيل بالرزق وقال عطاء سعة أي رخاء وقيل في اظهار الدين أو في تبدل الخوف بالامن أو من الضلال الى الهدى ولا مانع من حمل السعة على ما هو أعم من ذلك (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله) أي الى حيث أمر الله ورسوله قالوا كل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو جرح أو جهاد أو نحو ذلك فهي هجرة الى الله ورسوله (ثم يدرك الموت) قبل أن يصل الى مطلوبه وهو المكان الذي قصد الهجرة اليه أو الامر الذي قصد الهجرة له (فقد وقع أجره على الله) أي ثبت ذلك عنده ثم لا يتخلف يعني وجب أجر هجرته عليه بما يجابه على نفسه بحكم الوعد والتفضل والكرم لا وجوب استحقاق قيل ويدخل فيه من قصد فعل طاعة ثم عجز عن اتمامها كتب الله له ثواب تلك الطاعة كاملا (وكان الله غفورا رحيما) أي كثير المغفرة كثير الرحمة وقد استدل بهذه الآية على ان الهجرة واجبة على كل من كان يدار الشر أو يدار بعمل فيه باعصا الله جهارا اذا كان قادر على الهجرة ولم يكن من المستضعفين لما في هذه الآية الكريمة من العموم وان كان السبب خاصا كما تقدم

غنماهم وقال مجاهد وقتادة الغم الأول سمعهم قتل محمد والثاني ما أصابهم من القتل والجراح وعن قتادة والربيع بن أنس عكسه وعن السدي الأول ما فاتهم من الظفر والغنمة والثاني إشراف العدو عليهم وقد تقدم هذا القول عن السدي قال ابن جرير وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال فأتاكم بغنم فأتاكم بغنم أي بها المؤمنون بجحرم الله أي أياكم غنمة المشركين والظفر بهم والنصر عليهم وما أصابكم من القتل والجراح يومئذ بعد الذي كان قد أراكم في كل ذلك ما تحبون بمعصيتكم أمر ربكم وخلافكم أمر نبيكم صلى الله عليه وسلم غم ظنكم أن نبيكم قد قتل وميل العدو عليكم ونبوكم منهم وقوله تعالى لكي لا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم أي على ما فاتكم من الغنمة والظفر بعد توكم ولا ما أصابكم من الجراح والقتل قاله ابن عباس وعبد الرحمن

ابن عوف والحسن وقتادة والسدي والله خير بما تعملون سبحانه ومحمد له الهو جل وعلا (ثم أنزل وظهرها عليكم من بعد الغم أمانة نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الامر من شيء قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما اقتلناهمنا قولوا كنتم في بيوتكم لبرا الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبلى الله ما في صدوركم وليعص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ان الذين أولوا منكم يوم التي الجمع انما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفي الله عنهم ان الله غفور رحيم) يقول تعالى عمتنا على عباده فيما أنزل عليهم من السكينة والامنة وهو النعاس الذي غشيهم وهم مشغلون بالسلاح في حال مهمهم وغمهم والنعاس في مثل تلك الحال دليل على الامان كما قال في سورة الانفال في قصة بدر اذ يغيبكم النعاس أمانة منه الآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا

ابوسعبد الاشج حدثنا ابو نعيم ووكيع عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين عن عبد الله بن مسعود قال النعاس في القتال من الله وفي الصلاة من الشيطان وقال البخاري وقال في خليفته حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيدي عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال كنت فمينا تغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي مرارا يسقط وأخذه ويسقط وأخذته هكذا رواه في المغازي معلقا ورواه في كتاب التفسير مسندا عن شيكان عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة قال غشنا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد قال فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ويسقط وقدرناه الترمذي والنسائي والحاكم من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي طلحة قال رفعت رأسي يوم أحد وجعلت أنظر ومامنهم يومئذ أحد الا يعل تحت بحفته من النعاس لفظ الترمذي وقال حسن صحيح ورواه النسائي أيضا عن محمد بن المنصور عن خالد بن الحارث عن قتيبة (٣٠٣) عن ابن أبي عدي كلاهما عن حميد عن أنس

قال قال أبو طلحة كنت فمينا ألقى عليه النعاس الحديث وهكذا رواه عن الزبير وعبد الرحمن بن عوف وقال البيهقي حدثنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني أبو الحسين محمد بن يعقوب حدثنا محمد بن اسحق الثقفي حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك الخزرجي حدثنا أبو نوس بن محمد حدثنا شيكان عن قتادة حدثنا أنس بن مالك أن أبا طلحة قال غشنا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد فجعل سيفي يسقط من يدي وأخذه ويسقط وأخذه قال والطائفة الأخرى المنافقون ليس لهم هم إلا أنفسهم أجبن قوم وأرعبه وأخذله للعق يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية أي انما هم أهل شك وريب في الله عز وجل هكذا رواه بهذه الزيادة وكانهم من كلام قتادة رحمه الله وهو كما قال فان الله عز وجل يقول ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمة ناعسا يغشى طائفة منكم

ونظاهر عدم الفرق بين مكان ومكان وزمان وزمان وقد ورد في الهجرة أحاديث وورد ما يدل على ان الهجرة بعد الفتح وقد أوضح الشوكاني ما هو الحق في شرحه على المتن عن ابن عباس بسند رجاله ثقات قال خرج حمزة بن جندب من بيته مهاجرا فقال لقومه اجماعوني فأخرجوني من أرض الشرك الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فمات في الطريق قبل أن يصل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزل الوحي أي هذه الآية وأخرج ابن سعد وأحمد والحاكم وصححه عن عبد الله بن عتيق قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول من خرج من بيته مجاهدا في سبيل الله وأين المجاهدون في سبيل الله فخر عن دابته فمات فقد وقع أجره على الله وأولاد غنمه دابة فمات فقد وقع أجره على الله أو مات حتف أنفه فقد وقع أجره على الله يعني بجنته أنفه على فراشه والله انما الكلمة ما سمعها من أحد من العرب قبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن قتل فعصاف فقد استوجب الجنة وأخرج أبو يعلى والبيهقي في شعب الأيمان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خرج حاجا فمات كتب له أجر الحجاج الى يوم القيامة ومن خرج معتمرا فمات كتب له أجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا في سبيل الله فمات كتب له أجر الغازي الى يوم القيامة قال ابن كثير وهذا حديث غريب من هذا الوجه (واذا ضرب بتم في الأرض) هذا شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه تأكيد لعزيمة المهاجر على الهجرة وترغب له فيها ما فيه من تخفيف المؤنة أي اذا سافرت أي مسافرة كانت ولذلك لم يقيده بما قيده المهاجرة وقد تقدم تفسير الضرب في الأرض قريبا (فليس عليكم جناح) أي وزرور خرج في (أن تقصر وامن الصلاة) يعني من أربع ركعات الى ركعتين وذلك في صلاة الظهر والعصر والعشاء وأصل القصر في اللغة التضييق وقيل هو ضم الشيء الى أصله وفسر ابن الجوزي القصر بالتقص ولم أره لاحد من أهل التفسير واللغة ومن للتبعض وفي الآية دليل على

يعني أهل الأيمان واليقين والثبات والتوكل الصادق وهم الجاهلون بان الله عز وجل سينصر رسوله وينجز له أموره ولهذا قال وطائفة قد أهدتهم أنفسهم يعني لا يغشاهم النعاس من القلق والخزع والخوف يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية كما قال في الآية الأخرى بل ظننتم أن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا الى آخر الآية وهكذا هؤلاء واعتقدوا ان المشركين لما ظهروا تلك الساعة انما القصة وان الاسلام قد بادوا وأهل الريب والشك اذا حصل أمر من الامور القطعية تحصل لهم هذه الظنون الشنيعة ثم أخبر تعالى عنهم انهم يقولون في تلك الحال هل لنا من الامر من شيء فقال تعالى قل ان الامر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ثم فسرها ما أخفوه في أنفسهم بقوله يقولون لو كان لنا من الامر شيء ما قلنا ههنا أي يسرون هذه المقالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال قال الزبير

لقد رأيته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف علينا أرسل الله علينا النوم فامان من رجل الاذنه في صدره قال فوالله اني لاسمع قول معتب بن قشير ما سمعته الا كالحلم يقول لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا لحفظت امانه وفي ذلك أنزل الله يقول لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا القول معتب رواه ابن ابي حاتم قال الله تعالى قل لو كنتم في شيوء تكتم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم اي هذا قدر قدره الله عز وجل وحكم حكم لا تحمده عنه ولا مناص منه وقوله تعالى وليتبلى الله ما في صدوركم وليمعص ما في قلوبكم أي يختبركم بما جرى عليكم ليميز الخبيث من الطيب ويظهر أمر المؤمن من المنافق للناس في الاقوال والافعال والله عليم بذات الصدور أي بما يتخيل في الصدور من السرائر والضمائر ثم قال تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استلهم الشيطان ببعض ما كسبوا (٣٠٤) أي بعض ذنوبهم السالفة كما قال بعض السلف ان من ثواب الحسنة الحسنة

بعدها وان من جزاء السيئة السيئة بعد هاتم قال تعالى ولقد عفى الله عنهم أي عما كان منهم من الفرار ان الله غفر وحليم أي يغفر الذنب ويحلم عن خلقه ويتجاوز عنهم وقد تقدم حديث ابن عمر في شأن عثمان وتوليته يوم أحد وان الله قد عفا عنه مع من عفا عنهم عند قوله ولقد عفى عنكم ومناسب ذكره ههنا قال الامام أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن عاصم عن شقيق قال اني عبد الرحمن بن عوف الوليد ابن عتبة فقال له الوليد مالي أراك جفوت أمير المؤمنين عثمان فقال له عبد الرحمن أبلغه اني لم أفر يوم حنين قال عاصم يقول يوم أحد ولم أختلف عن بدر ولم أترك سنة عمر قال فانطلق فأخبر بذلك عثمان قال فقال عثمان أما قوله اني لم أفر يوم حنين فكيف يعبرني بذلك ولقد عفا الله عنه فقال تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد

أن القصر ليس بواجب واليه ذهب الجمهور وذهب الاقلون الى أنه واجب ومنهم عمر بن عبد العزيز والكوفيون والقاضي ابي جعفر وحامد بن أبي سليمان وهو مروي عن مالك واسد ثلوا بحديث عائشة الثابت في الصحيح فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فزيدت في الحضر وأقرت في السفر ولا يقدر في ذلك مخالفتها المأثور فاعمل على الرواية الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومثله حديث يعلى بن أمية قال سألت عمر بن الخطاب قلت ايس عليكم جناح أن تقصر وامن الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا وقد آمن الناس فقال لي عمر عبت مما عبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته أخرجه أحمد ومسلم وأهل السنن وظاهر قوله فاقبلوا صدقته ان القصر واجب وظاهر هذا الشرط أعني (ان خفتم أن يفتنكم) أي يفتنكم ويقتلكم في الصلاة (الذين كفروا) ان القصر لا يجوز في السفر الامع خوف الفتن من الكافرين لامع الامن ولكنه قد تقرر بالسنة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قصر مع الامن كما عرفت فالقصر مع الخوف ثابت بالكتاب والقصر مع الامن ثابت بالسنة ومفهوم الشرط لا يقوى على معارضة ما تواتر عنه صلى الله عليه وآله وسلم من القصر مع الامن وقد قيل ان الشرط خرج مخرج الغالب لان الغالب على المسلمين اذ ذاك القصر للخوف في الاسفار ولهذا قال يعلى بن أمية لعمر كما تقدم وذهب جماعة من أهل العلم الى أن هذه الآية انما هي مبيحة للقصر في السند للخائف من العدو فن كان آمنا فلا قصر له واليه ذهب داود الظاهري وذهب آخرون الى أن قوله ان خفتم ليس متصلا بما قبله وان الكلام ثم عند قوله من الصلاة ثم افتتح فقال ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا فاقم لهم يا محمد صلاة الخوف قال القراء أهل الجباز يقولون فتنت الرجل وربيعة وقيس وأسد وجيع أهل نجد يقولون أفتنت الرجل وقرن الخليل وسيبويه بينهم ما فقالوا فتنته جعلت فيه فتنة مثل كلاته وافتنته جعلته مفتنا وزعم الاصبهي

عفي الله عنهم وأما قوله اني تخلفت يوم بدر فاني كنت أمرض رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ماتت أنه وقد ضرب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهم ومن ضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهم فقد شهد وأما قوله اني تركت سنة عمر فاني لأطبقها ولا هو فاته فخذ به ذلك (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم اذا ضربوا في الارض أو كانوا غزوا كانوا عندنا ما ماتوا أو قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم والله يحيي ويميت والله بما تعملون بصير) ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لغفره من الله ورحمة خير مما يجمعون ولئن متم أو قتلتم لاني الله تحشرون) ينهي تعالى عباده المؤمنين عن مشابهة الكفار في اعتقادهم الفاسد الدال عليه قولهم عن اخوانهم الذين ماتوا في الاسفار والحروب لو كانوا تركوا ذلك لما أصابهم ما أصابهم فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم أي عن اخوانهم اذا ضربوا في الارض أي سافروا

للتجارة ونحوها أو كانوا غزى أي كانوا في الغزوة كانوا عندنا أي في البلد ما ماتوا وما قتلوا أي ما ماتوا في السنة وما قتلوا في الغزوة وقوله تعالى ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم أي خلق هذا الاعتقاد في نفوسهم - ثم أوردوا وحسرة على موأهم وقتلهم ثم قال تعالى ردا عليهم والله يحيي ويميت أي بيده الخلق واليه يرجع الأمر ولا يحيا أحد ولا يموت أحد إلا بعيشته وقدره ولا يزدني عمر أحد ولا ينقص منه شيء إلا بقضائه وقدره والله عما تعلمون بصير أي علمه وبصره نافذ في جميع خلقه لا يخفى عليه من أمورهم شيء وقوله تعالى ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم لغفره من الله ورحمة خير مما يجتمعون تضمنه - ذأن القتل في سبيل الله والموت أيضا وسيلة إلى نيل رحمة الله وعفوه ورضوانه وذلك خير من البقاء في الدنيا وجميع خطاياها الثاني ثم أخبر تعالى بأن كل من مات أو قتل فخصيره ورجعه إلى الله عز وجل فيجزيه به - ماله أن خير أخير وإن شرا (٣٠٥) فشر فقال تعالى ولئن متم أو قتلتم لآل الله

تخشرون (فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنتم فظا غلظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وما كان لنبي أن يغل ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون أفئن اتبع رضوان الله كمن باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لنبي ضلال مبين) يقول تعالى مخاطبا رسوله ممثلا عليه وعلى المؤمنين فيما ألان به قلبه على أمته المتبعين لأمره التاركين

أنه لا يعرف افتنته والمراد بالفتنة القتال والتعرض بما يكره (إن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) معترض ذكر معنى هذا الجرجاني والمهدوي وغيرهم ما ورد في القشيري والقاضي أبو بكر بن العربي وقد حكى القرطبي عن ابن عباس - معنى ما ذكره الجرجاني ومن معه وما يردده - هذا ويدفعه الواو في قوله الآتي وإذا كنت فيهم وقد كف بعض المفسرين فقال إن الواو زائدة وأن الجواب للشرط المذكور أعني قوله أن خفتم هو قوله فلتقم طائفة وذهب قوم إلى أن ذكر الخوف منسوخ بالسنة وهي حديث ٤ الذي قدمنا ذكره وما ورد في معناه وعن أمة أنه سأل ابن عمر أبيت قصر الصلاة في السفر أنا لا نجد هذا في كتاب الله أنما نجد ذكر صلاة الخوف فقال ابن أخي إن الله أرسل محمدا ولا نعلم شيئا فأعانا فعل كما رأينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يفعل وقصر الصلاة في السفر سنة سنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي وعن حارثة بن وهب الخزاعي قال صليت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الظهر والعصر يعني أكثرهما كان الناس وآمنه ركعتين أخرجه الشيخان وغيرهم ما وعن ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين مكة والمدينة ونحن آمنون لا نخاف شيئا ركعتين أخرجه الترمذي وصححه والنسائي (وإذا كنت فيهم فأقتلهم الصلاة) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ولئن بعده من أهل الأمر حكمه كما هو معروف في الأصول ومثله قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة ونحوه وإلى هذا ذهب جمهور العلماء وشذأ أبو يوسف واسماعيل بن علية فقال لا تصلي صلاة الخوف بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأن هذا الخطاب خاص برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فالأول لا يلحق غيره به لئلا صلى الله عليه وآله وسلم من المزية العظمى وهذا مدفوع فقد أمرنا الله باتباع رسوله والتأسي به وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم صلوا كما رأيتمون أصلي والعبادة أعرف بمعاني القرآن وقد صلوا بها بعد موته في غير مرة كما ذلك معروف والمعنى إذا كنت يا محمد

(٣٩ - فتح البيان في) لزجره وأطاب لهم لفظه فبما رحمة من الله لنت لهم أي بأى شيء يجعل الله لهم آئنا ولا رحمة الله بأن بهم وقال قتادة فبما رحمة من الله لنت لهم يقول فبرحمة من الله لنت لهم وما صلة والعرب تدع لها بالمعرفة كقوله فيما انقضهم ميشاقهم وبالنكرة كقوله عما قليل وهكذا همنا قال فبما رحمة من الله لنت لهم أي برحمة من الله وقال الحسن البصري هذا خلق محمد صلى الله عليه وسلم بعنه الله به وهذه الآية الكريمة شبيهة بقوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال الإمام أحمد حدثنا حيوة حدثنا بقية حدثنا محمد بن زياد حدثني أبو راشد الخزازي قال أخذ بيدي أبو امامة الباهلي وقال أخذ بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا امامة إن من المؤمنين من يلين له قلبى فيشربه أجد ثم قال تعالى ولو كنتم فظا غلظ القلب لانفضوا من حولك والفظ الغلظ المراد به هنا غلظ الكلام لقوله بعد ذلك غلظ القلب

أى لو كنت سىء الكلام قاسى القلب عليهم لانتفضوا عنك وتركوك ولكن الله جمعهم عليك ولأن جانبك لهم تأليف القلوبهم كما قال عبد الله بن عمرو أنى أرى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الكتب المتقدمة أنه ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب فى الأسواق ولا يجزى بالسينة السيئة ولكن يعنفو ويصنع وقال أبو اسمعيل محمد بن اسمعيل الترمذى أنبأنا بشر بن عبيد حدثنا عمار بن عبد الرحمن بن المسعودى عن ابن أبى مليكة عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله أمرنى بمدارات الناس كما أمرنى بإقامة الفرائض حديث غريب ولهذا قال تعالى فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه فى الأمر إذا حدث تطييباً لقلوبهم ليكون أنشط لهم فيما يفعلونه كما شاورهم يوم بدر فى الذهاب إلى العير فقالوا يا رسول الله لو استعصمت بنا عرض (٣٠٦) البحر لقطعناه معك ولو سرت بنا إلى برك الغماد لسرنا معك ولا نقول لك

كما قال قوم موسى لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن نقول اذهب فنحن معك وبين يديك وعن يمينك وعن شمالك مقاتلون وشاورهم أيضاً أين يكون المنزل حتى أشار المنذر بن عمرو بالتقدم امام القوم وشاورهم فى أحد فى أن يتبعد فى المدينة أو يخرج إلى العدو فأشار جهورهم بالخروج إليهم فخرج إليهم وشاورهم يوم الخندق فى مصالحة الأحزاب بثلاث أثار المدينة عامئذ فأبى ذلك عليه السعدان سعد بن معاذ وسعد بن عباد فستر ذلك وشاورهم يوم الحديبية أن يعميل على ذرارى المشركين فقال له الصديق أنال مني لقتال أحد وانما جئنا معتمرين فأجابه إلى ما قال وقال صلى الله عليه وسلم فى قصة الأفك أسيروا على معشر المسلمين فى قوم أنبأ أهلى ورموهم وإيم الله ما علمت على أهلى من سوء وأنبؤهم عن والله ما علمت

فى أصحابك وشهدت معهم القتال وأردت إقامة الصلاة بهم كقوله وإذا قمتم إلى الصلاة وقوله إذا قرأت القرآن وقال السمين الضمير الجرور يعود على الضاربين فى الأرض وقيل على الخائفين وهما سحتملان (فلتقم طائفة منهم معك) يعنى بعد أن تجعلهم طائفتين طائفة قف بازاء العدو وطائفة تقوم منهم معك فى الصلاة وانما لم يصرح به لظهوره (ولياخذ أسلحتهم) أى الطائفة التى تصلى معك وقيل الضمير راجع إلى الطائفة التى بازاء العدو والاول أظهر لان الطائفة القائمة بازاء العدو لا بد أن تكون قائمة بأسلحتها وانما يحتاج إلى الأمر بذلك من كان فى الصلاة لأنه يظن أن ذلك ممنوع منه حال الصلاة فأمره الله بأن يكون أخذ السلاح أى غير واضح له وليس المراد الأخذ باليد بل المراد أن يكونوا حاملين لأسلحتهم ليتناولوه من قرب إذا احتاجوا إليه وليكون ذلك أقطع لرجاء العدو منهم من امكان فرصة فيهم وقد قال بارجاع الضمير إلى الطائفة القائمة بازاء العدو ابن عباس قال لان المصلحة لا تحارب وقد قال غير ان الضمير راجع إلى المصلحة وجوز الزجاج والخاس ان يكون ذلك أمر للطائفتين جميعاً لانه أرهب العدو وقد أوجب أخذ السلاح فى هذه الصلاة أهل الظاهر جلالاً للمر على الوجوب وذهب أبو حنيفة إلى ان المصلين لا يحملون السلاح وان ذلك يطل الصلاة وهو مدفوع بما فى هذه الآية وبما فى الاحاديث الصحيحة والسلاح ما يقاتل به وجعه أسلحة وهو مذكر وقيل مؤنث باعتبار الشوكة يقال سلاح كماروسلح كضلع وسلح كصردوسلحان كسلطان قاله أبو بكر بن زيد (فاذا سجدوا) أى القائمون فى الصلاة (فليكونوا) أى الطائفة القائمة بازاء العدو (من وراءكم) أى من وراء المصلين ويحتمل ان يكون المعنى فاذا سجد المصلون معه أى أتوا الركعة تعبير بالسجود عن جميع الركعة أو عن جميع الصلاة فليكون من وراءكم أى فليمنصرفوا بعد الفراغ إلى مقابلة العدو للعراسة (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) وهى القائمة فى مقابلة العدو التى لم تصل (فليصلوا معك) على الصفة التى كانت عليها الطائفة الاولى

عليه الاخير واستشار علياً واسامة فى فراق عائشة رضى الله عنها فكان صلى الله عليه وسلم يشاورهم (ولياخذوا) فى الحرب ونحوها وقد اختلف النحاة هل كان ذلك واجبا عليه أو من باب الندب تطييباً لقلوبهم على قولين وقد روى الحاكم فى مستدركه أنبأنا أبو جعفر محمد بن محمد البغدادى حدثنا يحيى بن أيوب العلاف بمصر حدثنا ساسع بن عبد بن مريم أنبأنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس فى قوله تعالى وشاورهم فى الأمر قال أبو بكر وعمر رضى الله عنهم ما ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وكذا رواه الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال نزلت فى أى بكر وعمر رضى الله عنهم ما ثم قال صحيح على شرط عليه وسلم ووزيره وأبوى المسلمين وقد روى الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر وعمر لواجتمعتم فى مشورة ما خالفتمكم وروى ابن مردويه عن على بن أبى

طالب قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزم فقال مشاورة أهل الرأي ثم اتبعهم وقد قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن بكير عن سفیان بن عبد الملك بن عمار عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المستشار مؤتمن ورواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث عبد الملك بإسقاط من هذا ثم قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أسود بن عامر عن شريك عن الأعمش عن أبي عمرو والشيباني عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستشار مؤتمن تفرد به وقال أيضا حدثنا أبو بكر حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة وعلي بن هاشم عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استشار أحدكم أخاه فليشر عليه تفرد به أيضا وقوله تعالى فإذا عزمت فتوكل على الله أي إذا شاورتهم في الأمر وعزمت عليه فتوكل على الله فيه أن الله يحب (٣٠٧) المتوكلين وقوله تعالى إن ينصركم الله

فلا غالب لكم وإن يتخذكم فخذاً الذي ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل المؤمنون وهذه الآية كما تقدم من قوله وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ثم أمرهم بالتوكل عليه فقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقوله تعالى وما كان لنبى أن يغفل قال ابن عباس ومجاهد والحسن وغير واحد ما ينبغي لنبى أن يخون وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا المسيب بن واضح حدثنا أبو اسحق الفزاري عن سفيان بن خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيعة يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فنزل الله وما كان لنبى أن يغفل أي يخون وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا خصيف حدثنا مقسم حدثني ابن عباس أن هذه الآية وما كان لنبى أن يغفل نزلت في قطيعة جراه فنددت

(ولياخذوا) أي هذه الطائفة الأخرى (حذرهم) أي ما يتحذرون به من العدو كالدرع ونحوها (وأسلحتهم) زيادة التوصية للطائفة الأخرى بأخذ الحذر مع أخذ السلاح قيل وجهان هذه المرة مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في شغل شاغل وأما في المرة الأولى فربما يظنونهم قائلين للعرب وقيل لأن العدو لا يؤخر قصده عن هذا الوقت لأنه آخر الصلاة ولم يبين في الآية الكريمة كم تصلى كل طائفة من الطائفتين وقد وردت صلاة الخوف في السنة المطهرة على أنحاء مختلفة وصناعات متعددة وكلها صحيحة مجزئة من فعل واحدة منها فقد فعل ما أمر به ومن ذهب من العلماء إلى اختيار صفة دون غيرها فقد أبعد عن الصواب وقد أضحنا هذا في شرحنا لبلاغ المرام وفي شرحنا للدرر البهية (ووالذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيمهلون عليكم مهلة واحدة) هذه الجملة تتضمنه للعله التي لاجلها أمرهم الله بالحذر وأخذ السلاح أي ودوا غفلتكم عن أخذ السلاح وعن الحذر إذا قمتم إلى الصلاة ليصلوا إلى مقصودهم ويألوأ فرصتهم فيشدون عليكم شدة واحدة ويحملون عليكم جلة واحدة والامتنعة ما تمتع به في الحرب ومنه الزاد والراحلة والخطاب للفرقيين بطريق الالتفات (ولاجتاح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) رخص لهم بجانه في وضع السلاح إذا نالهم أذى من مطر وفي حال المرض لأنه يصعب مع هذين الأمرين حمل السلاح وعن ابن عباس قال نزلت في عبد الرحمن بن عوف كان جريحاً أخرجه البخاري وغيره ثم أمرهم بأخذ الحذر فقال (وخذوا حذركم) لتلاياهم العدو على غرة وهم غافلون والمعنى راقبوا عدوكم ولا تغفلوا عنه أمرهم بالتحفظ والتحرز والاحتياط وهذا يفيد إيجاب جملها عند عدم العذر وهو أحد قولين للشافعي والثاني أنه سنة وبرجحه الشيخان (إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً) يهاونون به أخبارهم بين عدوهم لتقوى قلوبهم وليعلموا أن الأمر بالحذر ليس لتوقع غلبتهم عليهم وانما هو تعب من الله

يوم بدر فقال بعض الناس لعل رسول الله أخذها فأكثر في ذلك فأمر الله أن يغفل ومن يغفل يأت بجاهل يوم القيامة وكذا رواه أبو داود والترمذي جميعاً عن قتيبة عن عبد الواحد بن زياد به وقال الترمذي حسن غريب ورواه بعضهم عن خصيف عن مقسم يعني مرسلًا ورواه ابن مردويه عن طريق أبي عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ فقد فأنزل الله تعالى وما كان لنبى أن يغفل وروى من غير وجه عن ابن عباس نحو ما تقدم وهذا تنزيهه صلوات الله وسلامه عليه من جميع وجوه الخيانة في أداء الأمانة وقسم الغنمة وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لنبى أن يغفل أي بأن يقسم لبعض السراياو يترك بعضاً وكذا قال الضحاك وقال محمد بن اسحق وما كان لنبى أن يغفل بأن يترك بعض ما نزل إليه فلا يبلغ أمتهم وقرأ الحسن البصري وطاوس ومجاهد والضحاك وما كان لنبى أن يغفل بضم الياء أي يخان وقال قتادة والربيع

ابن أنس نزلت هذه الآية يوم بذرو قد غل بعض أصحابه ورواه ابن جرير عنهما ثم حكى عن بعضهم أنه فسر هذه القراءة بمعنى ينتم بالخيانة ثم قال تعالى ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون وهذا تهديد شديد ووعيد أكيد وقد وردت السنة بالنهي عن ذلك أيضاً في أحاديث متعددة قال الامام أحمد حدثنا عبد الملك حدثنا زهير يعني ابن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن عطاء بن يسار عن أبي مالك الأشجعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعظم الغلول عند الله ذراع من الأرض تجدون الرجلين جارين في الأرض أوفى الدار فيقطع أحدهما من حظ صاحبه ذراعاً فإذا قطعه طوقه من سبع أرضين يوم القيامة * حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن غنم حدثنا ابن لهيعة عن ابن هبيرة والحري بن يزيد عن عبد الرحمن بن جبير قال سمعت المستور بن شداد يقول (٣٠٨) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولي لنا عملاً وليس له

منزل فليخذه منزلاً أو ليست له زوجة فليستزوج أو ليس له خادم فليخذ خادماً أو ليس له دابة فليخذ دابة ومن أصاب شيئاً سوى ذلك فهو غال هكذا رواه الامام أحمد وقد رواه أبو داود وبسند آخر وسياق آخر فقال حدثنا موسى بن مروان الرقي حدثنا المعافى حدثنا الاوزاعي عن الحري بن يزيد عن جبير بن نفير عن المستور بن شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان لنا عاملاً فليكتب زوجة قال لم يكن له خادم فليكتب خادماً فان لم يكن له مسكن فليكتب مسكناً قال قال أبو بكر أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ غير ذلك فهو غال أو سارق قال شيخنا الحافظ المزني رحمه الله رواه أبو جعفر بن محمد القريابي عن موسى بن مروان فقال عن عبد الرحمن بن جبير بن جبير بن نفير وهو أشبه بالصواب حديث آخر قال ابن جرير

(فإذا قضيت الصلاة) أي فرغتم من صلاة الخوف وهو أحد معاني القضاء ومثله فإذا قضيت مناسكتكم وإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض (فأذروا الله) الأمر للنسب لأنه في الفضائل (قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم) في جميع الأحوال حتى في حال القتال قال ابن عباس بالليل والنهار في البر والبحر وفي السفر والحضر والغنى والفقر والسقم والصحة والسر والعلة وعلى كل حال وعن ابن مسعود أنه بلغه أن قومياً ذكروا أن الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم فقال إنما هذه إذا لم يستطع الرجل أن يصلي قائماً صلى قاعداً وقد ذهب جمهور العلماء إلى أن هذا الذكر المأمور به إنما هو أثر صلاة الخوف أي فإذا فرغتم من الصلاة فأذكروا الله في هذه الأحوال وقيل معناها إذا صليتم فصلوا قداماً وقعوداً وعلى جنوبكم حسبما تقتضيه الحال عند الحاجة القتال فهي مثل قوله فان خنتم فرجالاً أو ربكنا والمعنى ان ما أنتم عليه من الخوف جدير بالماضي على ذكر الله والتضرع اليه وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يذكر الله في كل أحيائه أخرجه الشيخان (فإذا اطمأننتم) أي أمنتهم بعدما وضعت الحرب أوزارها وسكنت قلوبكم والطمأنينة سكون النفس من الخوف (فأقيموا الصلاة) أي أفوتوا بالصلاة التي دخل وقتها على الصفقة المشروعة من الأذكار والأركان ولا تفعلوا ما لم يكن فان ذلك إنما هو في حال الخوف وقيل المعنى في الآية أنهم يقضون ما صلوه في حال المسابقة لانها حالة قلبي وانزعاج وتقصر في الأذكار والأركان وهو مروى عن الشافعي والاول أرجح وقال مجاهد فإذا اطمأننتم أي إذا خرجتم من دار السفر إلى دار الإقامة فأقيموا الصلاة قال أتموها أربعاً من غير قصر وعن قتادة وابن المنذر نحوه (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) أي فرضاً محدوداً معيناً والشكل هنا معنى المكتوب يعني مؤقتة في أوقات محدودة فلا يجوز آخر أجهادها على أي حال كان من خوف أو أمن وقيل المعنى فرضاً واجباً متدرجاً في الحضر أربع ركعات وفي السفر ركعتين يقال وقتها فهو موقوف

حدثنا أبو بكر ي حدثنا حفص بن بشر حدثنا يعقوب القمي حدثنا حفص بن جريد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال وقتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل شاة لها نغماً ينادي يا محمد يا محمد فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل جلاله رغاء يقول يا محمد يا محمد فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل فرس له حمة ينادي يا محمد يا محمد فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغت ولا عرفن أحدكم يأتي يوم القيامة يحمل قسماً من آدم ينادي يا محمد يا محمد فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغت لم يروه أحد من أهل الكتب الستة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا سنان عن الزهري سمع عروة يقول حدثنا أبو جريد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من الأزد يقال له ابن اللثبية على الصدقة جاء فقال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر

فقال ما بال العامل نبعثه على عمل فيقول هذا لكم وهذا أهدي لي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه فينظر أريه يدى اليه أم لا والذي نفس محمد بيده لا يأتي أحدكم منها بشئ إلا جاء به يوم القيامة على رقبته إن كان بعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأينا عفرة أبطمسه ثم قال اللهم هل بلغت ثلاثاً و زاد هشام بن عروة فقال أبو جهميد بصرت به عيني وسمعت أذني وسألو أزيد بن ثابت أخرجهما من حديث سفيان بن عيينة وعند البخاري وسألو أزيد بن ثابت ومن غير وجهه عن الزهري ومن طرق عن هشام بن عروة كلاهما عن عروة به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن عروة بن الزبير عن أبي جهميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هدايا العمال غلول وهذا الحديث من افراد احمد وهو ضعيف الاسناد ولكنه مختصر من الذي قبله والله أعلم حديث آخر قال أبو عيسى الترمذي في كتاب الاحكام (٣٠٩) حدثنا أبو كريب حدثنا أبو اسامة عن داود

ابن يزيد الأودي عن المغيرة بن شبل عن قيس بن أبي حازم عن معاذ ابن جبل قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فلما سرت أرسل في أثرى فرددت فقال أتدرى لم بعثت اليك لا تنص بين شيئا بغير اذني فانه غلول ومن يغلول يأت بها غل يوم القيامة له ذعور فامض لعملك هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي الباب عن عدى بن عميرة وبريدة والمستورد ابن شداد وأبو حميد وابن عمر حدثنا آخر قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن عتبة حدثنا أبو حيان يحيى بن سعيد التيمي عن أبي زرعة عن ابن عمر وابن جرير عن أبي هريرة قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماف ذكر الغلول فعظمه وعظم أمره ثم قال لاني أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته بعيره رغاء فيقول يا رسول الله أغني فأقول لأملكك من الله شيئا قد بلغت

ووقته فهو مؤقت والمقصود ان الله افترض على عباده الصلوات وكتبها عليهم في أوقاتها المحدودة لا يجوز لأحد أن يأتي بها في غير ذلك الوقت الا عذر شرعي من نوم أو سهو أو نحوه ما قال ابن عباس موقوف تام فروضاً والموقوف الواجب فلا بد أن تؤدى في كل وقت حسب ما قدر فيه (ولا تنهوا في ابتغاء القوم) من وهن بالكسوف المأذى أو من وهن بالفتح أى لا تنصعوا في طلبهم وقتالهم وأظهروا القوة والجلد وقرئ تهاون من الاهانة مبنياً للمفعول أى لا تعاطوا من الجبن والخور ما يكون سبباً في اهانتكم (أن تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون) تعليل للنهي المذكور قبله أى ليس ما تجدونه من ألم الجراح ومن اولة القتال مختصاً بكم بل هو أمر مشترك بينكم وبينهم فليسوا بأولى منكم بالصبر على حر القتال ومراة الحرب ومع ذلك فلكم عليهم منية لا توجد فيهم (و) هي انكم (ترجون من الله) من الاجر وعظيم الجزاء (مالا يرجون) لكفرهم ووجودهم فانتم أحق بالصبر منهم وأولى بعدم الضعف منهم فان أنفسكم قوية لا نهاترى الموت مغماً وهم يرونها مغرماً ونظير هذه الآية قوله تعالى ان عيسى كرم قرح فقد مس القوم قرح مثله وقيل ان الرجاء هنا معنى الخوف لان من رجأ شيئاً فهو غير قاطع بحصوله فلا يخاف من خوف ما يرجو وقال الفرار والزجاج لا يطلق الرجاء بمعنى الخوف الا مع النفي كقوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقار أى لا تخافون له عظمة (وكان الله عليماً حكيماً) لا يأمركم بشئ الا وهو يعلم انه مصلحة لكم (انا أنزلنا اليك الكتاب) أى القرآن (بالحق) أى متلبساً به والحق الصدق أو الامر والنهي والنصل بين الناس (لتحكم بين الناس بما أراك) أى أعلمك (الله) اما بوحى أو بما هو جار على سنن ما قد أوحى اليك به وليس المراد تنافرية العين لان الحكم لا يرى بل المراد ما عرفه الله به وأرشد به اليه وانما سمى العلم اليقيني رؤية لانه جرى مجرى الرؤية في قوة الظهور روى عن عمر انه قال لا يقولن أحدكم قضيت بما أراى الله فان الله لم يجعل ذلك الا ليه صلى الله عليه وآله وسلم ولكن ليجهد

لأنين أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته فرس لها حجمة فيقول يا رسول الله أغني فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغتك لاني أحدكم يحيى يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغني فأقول لأملكك من الله شيئاً قد بلغتك أخرجهما من حديث أبي حيان به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمعيل بن أبي خالد حدثني قيس عن عدى بن عميرة البكندي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس من عمل لنا منكم علفاً فكتمنا منه مخيطة فافوقه فهو غل يأتي به يوم القيامة قال فقام رجل من الانصار أسود قال مجاهد هو سعد بن عبادة كانى أنظر اليه فقال يا رسول الله اقبل منى عملك قال وما ذاك قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وأنا أقول ذاك الآن من استعملناه على عمل فلتبني بعقله وكثيره فأوفى منه أخذوه وما نهى عنه انتهى وكذا رواه مسلم وأبو داود ومن طرق عن اسمعيل بن أبي خلد به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية عن أبي اسحق الفزارى عن

ابن جرير يحدثنى مسبوذ رجل من آل أبي رافع عن الفضل بن عبد الله بن أبي رافع عن أبي رافع قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى العصر رجا ذهاب ابى بنى عبد الله فيحدث معهم حتى يحدروا الى المغرب قال أبو رافع فيبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عرا الى المغرب اذ هم بالبيع فقال أف لك أف لك فلزق في درعي وتأخرت وظننت انه يريدني فقال مالك قال قلت أحدث حدثنا يا رسول الله قال وما ذلك قال انك قلت لي قال لا ولكن هذا قبر فلان بعثته ساعيا على آل فلان ففعل غرة فدرع الآن مثلها من نار حديث آخر قال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا عبد الله بن سالم الكوفي المفلوج وكان ثقة حدثنا عبيد بن الاسود عن القاسم بن الوليد عن أبي صادق عن ربيعة بن ناجية عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ الوبرة من ظهر البعير من المغنم ثم يقول مالي فيه الامثل (٣١٠) مالا حدكم اياكم والغلول فان الغلول خزي على صاحبه يوم القيامة

أدوا الخيط والخيط وما فوق ذلك وجاهدوا في سبيل الله القريب والبعيد في الحضر والسفر فان الجهاد باب من أبواب الجنة انه ابني الله يذم من الههم والغم وأقيموا حدود الله في القريب والبعيد ولا تأخذكم في الله لومة لائم وقد روى ابن ماجه بعضه عن المفلوج به حديث آخر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا الخياط والخيط فان الغلول عار ونار وشعار على أهل يوم القيامة حديث آخر قال ابو داود حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن مطرف عن أبي الجهم عن ابي مسعود الانصاري قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعيا ثم قال انطلق ايا مسعود لا الفينسك يوم القيامة تجي على ظهرك بعير من ابل الصدقة له رغاء قد غلثته قال اذا انطلق قال اذا لا اكرهك فترديه ابو داود حديث

رأيه لان الرأي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان مصيبا لان الله كان يريه اياه وان رأى أحدنا يكون ظنا ولا يكون علما وقد دلت هذه الآية على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كان يحكم بالابالوحي الالهى (ولا تكن للغائبين) أي لا جلهم (خصما) مخاصمهم محادلا للخصم بسببهم وفيه دليل على انه لا يجوز لاحد ان يخاصم عن أحد الابعدان يعلم انه حق وزنا هذه الآية في بنى الابرق وقد رويت هذه القصة مختصرة ومطولة عن جماعة من التابعين عند أهل السنن وغيرهم لان طول ذكرها (واستغفر الله) أمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار قال ابن جرير ان المعنى استغفر الله من ذنبك في خصامك للغائبين وقيل المعنى واستغفر الله للمذنبين من امتك والخاصين بالباطل والاول أرجح (ان الله كان غفورا رحاما) وقد عكس بهذه الآية من يرى جواز صدور الذنب من الانبياء وقالوا لم يقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذنب لما أمر بالاستغفار والجواب عنه بوجوه ذكرها الخازن في تفسيره (ولا تجادل) أي لا تتجاج (عن الذين يمتثلون) أي يخفون (أنفسهم) بالمعاصي والمجادلة مأخوذ من الجدل وهو القتل وقيل مأخوذ من الجسدالة وهي وجه الارض لان كل واحد من الخصمين يريد ان يلقى صاحبه عليها وسمى ذلك خيانة لانفسهم لان ضرر معصيتهم راجع اليهم (ان الله لا يحب) عدم المحبة كناية عن البغض وانما قال (من كان خائنا ثانيا) على المبالغة لانه تعالى علم منه الافراط في الخيانة وركوب المآثم (يستخفون من الناس) أي يستترون منهم كقوله ومن هو مستخف بالليل أي مستترقيل معناه يستخفون من الناس (ولا يستخفون من الله) أي لا يستترون ولا يستخفون منه (وهو) أي والحال انه (معههم) بالعلم والقدرة في جميع احوالهم عالم بما هم فيه فكيف يستخفون منه وكفى بذلك زجر للانسان عن ارتكاب الذنوب وكفى بهذه الآية ناعية على ما هم فيه من قلة الحياء والخشية من ربهم مع علمهم انهم في حضرة لا ستر ولا غيبة (اذ يبيتون) أي يدبرون الرأي بينهم ومهاتبيسا

آخر قال ابو بكر بن مردويه انبا محمد بن احمد بن ابراهيم انبا محمد بن عثمان بن ابي شيبة انبا عابد الجدي بن صالح انبا نا اجد لان ابن ايان عن علقمة بن مرثد عن ابي بريدة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحجر يرمى به في جهنم فيهوى سبعين خريفا ما يبلغ قعرها ويؤتى بالغلول فيقتدفع معه ثم يقال لمن غلب به ائت بذلك قوله ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة حديث آخر قال الامام احمد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا عكرمة بن عمار حدثني سمك الحنفي ابو زميل حدثني عبد الله بن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم خيبر اقبل نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى اتوا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا اني رايت في النار في بردة غلها او عباءة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب فنادت في الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فنادت انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وكذا رواه مسلم والترمذي

من حديث علمه بن عمار به وقال الترمذي حسن صحيح حديث آخر عن عمر رضي الله عنه قال ابن جرير حدثني احمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثني عبد الله بن وهب اخبرني عمرو بن الحارث ان موسى بن جبير حدثه ان عبد الله بن عبد الرحمن بن الحباب الانصاري حدثه ان عبد الله بن ابيس حدثه انه تذاكر هو وعمر بن الخطاب يوما الصدقة فقال ألم تسع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر غلول الصدقة من غل منها عيرا أو شاة فانه يحمله يوم القيامة قال عبد الله بن ابيس بلى ورواه ابن ماجه عن عمرو ابن سوار عن عبد الله بن وهب به حديث آخر قال ابن جرير حدثنا يحيى بن سعيد الاموي حدثنا يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادته فاقبال يا سعد اياك ان تجي يوم القيامة يبعث بحملته لرغاء قال لا آخذه ولا اجي به فأعناه ثم رواه من طريق عبيد الله عن نافع به (٢١١) نحوه حديث آخر قال احمد حدثنا ابو سعيد

حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا صالح بن محمد بن زائدة عن سالم بن عبد الله انه كان مع مسلمة بن عبد الملك في ارض الروم فوجد في متاع رجل غلولا قال فسأل سالم بن عبد الله فقال حدثني ابي عبد الله عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وجدتم في متاعه غلولا فاحرقوه قال واحسبه قال واضربوه قال فأخرج متاعه في السوق فوجد فيه مصحفا فسأل سالما فقال به وتصدق بتمته وكذا رواه علي بن المديني وابوداود والترمذي من حديث عبد العزيز ابن محمد الدراوردي زاد ابوداود ابو اسحق الفزاري كلاهما عن ابي واقد الليثي الصغير صالح بن محمد بن زائدة به وقال علي بن المديني والبخاري وغيرهما هذا حديث منكر من رواية ابي واقد هذا وقال الدارقطني الصحيح انه من فتوى سالم فقط وقد ذهب الى القول بقتضى هذا الحديث الامام احمد بن حنبل

لان الغالب ان تكون ادارة الرأي بالليل (مالا يرضى من القول) اى من رأى الذى اداروه بينهم وسماءه قولاً لانه لا يحصل الابدالمقابلة بينهم (وكان الله بما يعملون محيطا) عالما علم احاطة لا يخفى عليه شئ من اسرار عباده وهو مطلع عليهم لا تخفى عليه خافية (ها انتم هولاء) يعنى القوم الذين جادلوا عن صاحبهم السارق قال الزجاج اولاء بمعنى الذين والخطاب هنا على طريق الالتفات للايدان بان تعدد جنائياتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتقريع (جادلتم) اى خاسمتم (عنهم) وحاجتكم واصل الجدل شدة القتال لان كل واحد من الخصمين يريد ان يقتل صاحبه عما هو عليه (في الحياة الدنيا في يجادل الله عنهم يوم القيامة) الاستفهام لان النكار والتوبيخ اى فى يخاسم ويجادل الله عنهم عند تعذيبهم بنفوسهم (ام من يكون عليهم وكيلا) اى مجادلا ولا محاسما والوكيل فى الاصل القائم بتدبير الامور والمعنى من ذلك يقوم بامرهم اذا اخذهم الله بعذابه ومن يكون محاميا عنهم من باس الله اذا نزل بهم (ومن يعمل سوا) هذا من تمام القصة السابقة والمراد بالسوء الفجيع الذى يسوء به غيره (او يظلم نفسه) بفعل معصية من المعاصي اذنب من الذنوب التى لا تعدى الى غيره (ثم يستغفر الله) يطلب منه ان يغفر له ما قارفه من الذنوب (يجد الله غفورا) لذنبه (رحيما) بهوفية ترغيب لمن وقع منه السرقة من بنى ابرق ان يتوب الى الله ويستغفروا انه غفور رحيم به وقال الضحاك ان هذه الآية نزلت فى شأن وحشى قاتل حزة اشرك بالله وقتل حزة ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال هل لى من توبة فترأت وعلى كل حال فالاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب فهى لكل عبد من عباد الله اذنب ذنبا ثم استغفر الله سبحانه وعن ابن عباس قال اخبر الله عباده بحملته وعفوه وكرمه وسعة رحمته ومغفرته فن اذنب ذنبا صغيرا كان او كبيرا ثم استغفر الله يجد الله غفورا رحيم ولو كانت ذنوبه اعظم من السموات والارض والجبال وعن ابن مسعود من قراها تين الآيتين من سورة النساء ثم استغفر الله غفر له ومن يعمل

ومن تابعه من اصحابه ورواه الاموي عن معاوية عن ابي اسحق عن يونس بن عبيد عن الحسن قال عقوبة الغال ان يخرج رحله فيحرق على ما فيه ثم روى عن معاوية عن ابي اسحق عن عثمان بن عطاء عن ابيه عن علي قال الغال يجمع رحله فيحرق ويجلد دون حد المملوك ويجرم نصيبه وخالفه ابو حنيفة ومالك والشافعي والجمهور فقالوا لا يحرق متاع الغال بل يعز زعزيمته وقد قال البخاري وقد امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة على الغال ولم يحرق متاعه والله اعلم وقد قال الامام احمد حدثنا اسود بن عامر انبا ناسرا بيل عن ابي اسحق عن جبير بن مالك قال امر بالمصاحف ان تعير قال فقال ابن مسعود من استطاع منكم ان يغل مصحفنا فليغله فانه من غل شئ جاء به يوم القيامة ثم قال قرأت من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين مرة أفترك ما أخذت من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى وكيع فى تفسيره عن شريك عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم قال لما أمر بتحريق المصاحف قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أيها الناس غلوا المصاحف فانه من غل يأت بما غل يوم القيامة ونعم الغل المصحف يأتى به

أحدكم يوم القيامة وقال أبو داود عن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غنم غنمة أمر بلالا فينادي في الناس فيجوز وأبغنائهم فيخمسهم ويقسمه فجاء رجل يوما بعد النداء بدمام من شعر فقال يا رسول الله هذا كان مما أصبنا من الغنمة فقال سمعت بلالا ينادي ثلاثا قال نعم قال فما معك أن تجي فاعذر إليه فقال كلاً أنت تجي به يوم القيامة قلن أقبله منك وقوله تعالى أفن لا تبسع رضوان الله كمن بابه بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير أي لا يستوي من اتبع رضوان الله فيما شرعه فاستحق رضوان الله وبزيل ثوابه وأجبر من وبل عقابه ومن استحق غضب الله وألزم به فلا محيد له عنه ومأواه يوم القيامة جهنم وبئس المصير وهذه الآية لها انتظام كثيرة في القرآن كقوله تعالى أفن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعشى وكقوله أفن وعدناه وعد احسننا فيه ولا فيه كمن متعناه متاع الحياة الدنيا الآية (٢١٢) ثم قال تعالى هم درجات عند الله قال الحسن البصري ومحمد بن اسحق

يعني أهل الخير وأهل الشر درجات وقال أبو عبيدة والكسائي منازل يعني متفاوتون في منازلهم درجاتهم في الجنة ودرجاتهم في النار كقوله تعالى ولكل درجات مما عملوا الآية ولهذا قال تعالى والله بصير بما يعملون أي وسيوفهم أيها لا ينظفهم خيرا ولا يدهم شرابا بل يجازي كل عامل بعمله وقوله تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم أي من جنسهم ليتمكنوا من مخاطبته وسؤاله ومجالاته والاتفاخ به كما قال تعالى ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها أي من جنسكم وقال تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الي انما الله لكم الواحد الآية وقال تعالى وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى وقال تعالى

سواء الآية ولولانهم اذ ظلموا أنفسهم الآية وقد ورد في قبول الاستغفار وانه يجوز الذنب احاديث كثيرة مدونة في كتب السنة وفي هذه الآية دليل على حكمين احدهما ان التوبة مقبولة عن جميع الذنوب الكبار والصغار والثاني ان مجرد الاستغفار كاف كما هو ظاهر الآية وقيل انه مقيد بالتوبة (ومن يكسب اثما ثم يذنب بذنبه وهو اجمل بعد تفصيل) فانما يكسبه على نفسه أي فعاقبته عاقدة عليه ولا يضر غيره والكسب ما يجز به الانسان الى نفسه ففعا او يدفع به ضررا ولهذا لا يسمى فعل الرب كسبا قاله القرطبي (وكان الله عليما) بما في قلب عبده عند اقامته على التوبة (حكيم) لا يعاقب بالذنب غير فاعله ويتجاوز عن التائب ويغفر له ويقبل توبته (ومن يكسب خطيئة او اثما) قيل هما بمعنى واحد كرلما كيد وقال الطبري ان الخطيئة تكون عن عمد وعن غير عمد والاثم لا يكون الا عن عمد وقيل الخطيئة الصغيرة والاثم الكبيرة وقيل الاول ذنب بينه وبين ربه والثاني ذنب في مظالم العباد وقيل الخطيئة هي المختصة بفناء عهده والاثم المتعدى الى الغير (ثم يرم به بريئا) منه توحيد الضمير لكون العطف باو والتغليب بالاثم على الخطيئة وقيل انه يرجع الى الكسب (فقد احققت بهتنا وانما سمينا) لما كانت الذنوب لازمة لفناء عهدها كانت كالثقل الذي يحمل ومثله وليحمل اثقالهم واثقالهم اثقالهم والبهتان مأخوذ من البهت وهو الكذب على البري بما يثبت له وتغيير منه يقال بهت بهتتا واثقالا اذا قال عليه ما لم يقل ويقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحمير وجهه بالضم ومنه بهت الذي كثروا المبين الواضح (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمراد بهذا الفضل والرحمة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه عليه على الحق في قصة بني ابرق وقيل المراد بهما العصمة والتبوة (لهن طائفة منهم) أي من الجماعة الذين عضدوا بني ابرق يعني من بني ظفر وهم قوم طعمة (أن يضلوا) عن القضاء بالحق وتوحي طريق العدل ويخطئوا في الحكم ويلبسوا عليا الامر (وما يضلون الا

يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم فهذا ابلغ في الامتنان ان يكون الرسول اليهم منهم بحيث يمكنهم مخاطبته انفسهم ومراجعتهم في فهم الكلام عنه ولهذا قال تعالى يتلو عليهم آياته يعني القرآن ويركيهم أي يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر لتزكوا نفوسهم وتظهر من الدنس والخبث الذي كانوا متلبسين به في حال شركهم وجاهليتهم ويعلمهم الكتاب والحكمة يعني القرآن والسنة وان كانوا من قبل أي من قبل هذا الرسول لبي ضلالا لمين أي لبي غي وجهل فظاهره رجل بين لكل أحد (أولما اصابتكم مصيبة قد اصبتم من قبلها فقلتم اني هذا قل هو من عند أنفسكم ان الله على كل شيء قدير وما اصابتكم يوم التقي الجماعة فباذن الله وعلما المؤمنين ولعلم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فالتوا في سبيل الله اودفعوا قالوا لو نعم لم قتالنا تبعناكم هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون الذين قالوا الاخوانهم وقعدوا الواطعون ما قتلونا قاتل فادراوا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) يقول تعالى ولما اصابتكم مصيبة وهي ما اصيب منهم يوم احدث من قتل السبعين منهم قد اصبتم

مثليها يعني يوم بدر فانهم قتلوا من المشركين سبعين قتيلاً وأسر واسبعين أسيراً قلتم أني هذا أي من أين جرى علينا هذا قل هو من عند أنفسكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي أن أبا بكر بن أبي شيبة حدثنا قراة بن نوح حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا مالك الخنفي أن أبا زميل حدثني ابن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم أحد من العام انقلب عوقبوا بما صنعوا ويوم بدر من أخذهم الفداء فقتل منهم سبعون وقرأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه وكسرت ربايته وشتمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه فأنزل الله أولمأ أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أني هذا قل هو من عند أنفسكم ياخذكم الفداء وهكذا رواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن غزوان وهو قراة بن نوح إسناداه ولكن باطول منه وهكذا قال الحسن البصري وقال ابن جرير حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا اسمعيل بن علية عن ابن عون ح قال سديد (٣١٣) وهو حسين وحدثني حجاج عن جرير عن محمد بن عبيدة عن علي قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله قد ذكره ما صنع قومك في أخذهم الاسارى وقد أمرت ان تخبرهم بين أمرين اما ان يقدموا فتضرب أعناقهم وبين ان يأخذوا الفداء على ان يقتل منهم عدتهم قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فذكرهم ذلك فقالوا يا رسول الله عشارنا وأخواننا لا نأخذ فداءهم فقتلهم بعدى قتال عدونا ويستشهد منا عدتهم فلا بد

في ذلك ما نكره قال فقتل منهم يوم أحد سبعون رجلا عدة أسارى أهل بدر وهكلم رواه الترمذي والنسائي من حديث أبي داود الحنفي عن يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن شيبان بن سعيد عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين به ثم قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن أبي زائدة وروى أبو أسامة عن هشام بن حمزة وروى عن ابن سيرين

أنفسهم) لان وبال ذلك عائد عليهم بسبب تعاونهم على الاثم (وما يضر واثم من شيء) لان الله سبحانه هو عاصمكم من الناس ولانك علمت بالظاهر فلا ضرر عليكم في الحكم به قبل نزول الوحي ومن زائدة (وأمر الله عليكم الكتاب) قيل هذا ابتداء كلام وتيل الواو للعمال اي وما يضر واثم من شيء حال انزال الله عليكم القرآن أو مع انزال الله ذلك عليكم فالجمله في معنى العلة لما قبله (والحكمة) أي القضاء بها (وعلمك أي بالوحي من أحكام الشرع وأموال الدين أو علم الغيب وخفيات الامور أو من أحوال المقاتلين وكيف يداهمهم أو من ضماير القلوب (ما لم تكن تعلم) من قبل الوحي وقال قتادة علمه الله بيان الدنيا والآخرة وبين حلاله وحرامه ليخرج بذلك عن خلقه وقال الضحاك علمه الخير والشر (وكان فضل الله عليكم عظيما) فيما علمت وأنتم عايه لانه لا فضل أعظم من النبوة التامة والرسالة العامة وفيه تنبيه نفسه سبحانه لرسوله على محابدة من الظافة وما شمل من فضله وإحسانه ليقوم بواجب - فقه (لاخبر في كثير من تجواهرهم) التجوى السربين الاثنى أو الجماعة تقول ناجيت فلانا مناجاة ونجاء وهم يتنجون ويتناجون ونجوت فلانا أن نجوهم فنجوى أي ناجيته فنجوى مشتقة من نجوت الشيء أنجوه أي خلصته وأقدرته والنجوة من الارض المرتفع لان مراده بارتفاعه عما حوله فالتجوى المسارة مصدر وقد يسمى به الجماعة كما يقال قوم عدل قال الله تعالى واذهم نجوى وقيل التجوى جمع نجى نقله الكرماني وقد قال جماعة من المنسرين ان التجوى كلام الجماعة المفردة والاثنين سواء كان ذلك سرا أو جهر او به قال الزجاج والاية عامة في حق جميع الناس كما اختاره البغوي والكواشي كالواحدى وقيل عائد الى قوم طعمة والاول أولى (الامن أمر بصدقة) أي حث عليها والظاهر انها صدقة التطوع وقيل انها صدقة الفرض والاول أولى والاستثناء متصل كما اختاره القاسمي كالكشف وقيل منقطع لان من اللاشخص وليس من جنس الساجي فيكون بمعنى لكن في لغة الجاز (أو معروف) لفظ عام يشمل جميع أنواع الجميل وفنون اعمال البر وقال

(٤٠ - فتح البيان ثاني) عن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسله وقال محمد بن اسحق وابن جرير والريعي بن أنس والسدي قل هو من عند أنفسكم أي بسبب عصيانكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمركم أن لا تبرحوا من مكانكم فبعثتم يعني بذلك الرماة ان الله على كل شيء قدير أي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ثم قال تعالى وما أصابتكم يوم التقى الجمعان فباذن الله أي فراكم بين يدي عدوكم وقتلهم الجماعة منكم وجرأحتهم لا تخزن كان قضاء الله وقدره وله الحكمة في ذلك وليعلم المؤمنون أي الذين صبروا وثبتوا ولم يتزلزلوا ولبعضهم الذين نافقوا وقيل لهم تعالوا فالتلوا في سبيل الله وأدفعوا قالوا لو نعلم قتالا لاتعناكم يعني بذلك أصحاب عبد الله بن أبي سؤل الذين رجعوا معه في أثناء الطريق فاتبعهم رجال من المؤمنين يحرضونهم على الاثنان والقتال والمساعدة ولهذا قال وأدفعوا قال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك وأبو صالح والحسن والسدي

يعني كثروا سواد المسلمين وقال الحسن بن صالح ادفعوا بالدعاء وقال غيره رابطوا فافتعلوا قائلين لو نعم قتلنا لا تبعناكم قال مجاهد
يعنون لو نعم انكم تلقون حر بالجناتكم ولكن لا تلقون قتالا قال محمد بن اسحق حدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ومحمد بن يحيى
ابن حبان وعاصم بن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم من علمائنا كلهم قد حدث قال خرج
علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني حين خرج الى أحد في ألف رجل من أصحابه حتى اذا كان بالشوط بين أحد والمدينة انخاز
عنه عبد الله بن أبي ابن سلول بثلاث الناس فقال أطاعهم فخرج وعصاني ووالله ما ندري علام تقتل أنفسنا هنا أيها الناس فرجع
بن اتبعه من الناس من قومه أهل النفاق وأهل الرب واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام أخو بني سلمة يقول يا قوم أذكركم الله
أن تتخذوا ليبيكم وقومكم عند ما حضر (٣١٤) من عدوكم قالوا لو نعم انكم تقاتلون ما أسلمناكم ولكن لا نرى أن يكون

قتال فلما استعصوا عليه وأبوا الا
الانصراف عنهم قال أتبعكم الله
أعداء الله فسبغني الله عنكم
ومضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الله عز وجل هم للكفر
يومئذ أقرب منهم للإيمان استدلوا
به على أن الشخص قد تنقلب به
الاحوال فمكون في حال أقرب الى
الكفر وفي حال أقرب الى الايمان
لقوله هم للكفر يومئذ أقرب منهم
للايمان ثم قال تعالى يقولون
بأفواههم لم يلبس في قلوبهم يعني
انهم يقولون القول ولا يعتدونه
صحته ومنه قولهم هذا لو نعم قتالا
لا تبعناكم فانهم يتحققون ان جندا
من المشركين قد جاؤا من بلاد
بعيدة فيعرفون على المسلمين بسبب
ما أصيب من أثر افهم يوم يدرهم
أضعاف المسلمين انه كان بينهم
قتال لا محالة ولهذا قال تعالى والله
أعلم بما يكتمون ثم قال تعالى الذين
قالوا الاخوانهم وقعدوا وأطاعونا
ما قبلوا أي لو شاءوا من مشورتنا

• قاتل المعروف هنا القرض والاول أولى ومنه الحديث كل معروف صدقة وان من
المعروف ان تلقى أخاك بوجه طلق وقيل المعروف اغانة الملهوف والقرض واعانة
الاحتياج واعمال البر كلها معروف لان العقول تعرفها (أو اصلاح بين الناس) عطف خاص
على عام قاله أبو حيان وفيه انه لا يكون باو وهو عام في الدماء والاعراض والاموال وفي
كل شيء يقع التداعي فيه وقد أخرج عبد بن حميد والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ام
حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا مراما
يعرف أو نهيما عن منكر أو ذكر الله عز وجل قال سفيان الثوري هذا في كتاب الله يعني
هذه الآية وقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن
وقال صوابا وقوله والعصران الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وقد وردت أحاديث صحيحة في الصمت والتحذير عن آفات
اللسان والترغيب في حفظه وفي الحديث على اصلاح بين الناس ولعل وجه تخصيص هذه
الثلاثة بالذكر ان عمل الخير المتعدى للناس اما ايصال منفعة أو دفع مضرة والمنفعة اما
جسمانية واليه الاشارة بقوله الامن أمر بصدقة واما روحانية واليه الاشارة بالامر
بالمعروف ودفع الضرر وأشير اليه بقوله أو اصلاح بين الناس قاله أبو السعود (ومن يفعل
ذلك) اشارة الى الامور المذكورة جعل مجرد الامر بها اخيرا ثم رغب في فعلها بقوله هذا
لان فعلها اقرب الى الله من مجرد الامر بها الاخيرية الامر بها اغناهي ليكون وسيله الى
فعلها أو أراد ومن يأمر بذلك فعبر عن الامر بالفعل لان الامر بالفعل أيضا فعل من
الافعال (اتباع امرضات الله) له للنفل لان من فعلها الغي ذلك فهو غير مستحق لهذا
المدح والجزاء بل قد يكون غير ناجح من الوزر وانما الاعمال بالنيات (فسوف نؤتيه) في
الآخرة اذ فعل ذلك اتباع لرضات الله (أجر أعظيما) لاحدله ولا يعلم قدره الا الله أخرجه أبو
نصر السجزي في الابانة عن أنس قال جاء عرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له

عليهم في القعود وعدم الخروج ما قبلوا مع من قتل قال الله تعالى قل فادرا عن أنفسكم الموت ان كنتم
صادقين أي ان كان القعود يسلم به الشخص من القتل والموت فينبغي انكم لاتموتون والموت لابدات اليكم ولو كنتم في روج
منشيدة فادفعوا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين قال مجاهد عن جابر بن عبد الله نزلت هذه الآية في عبد بن أبي ابن سلول
وأصحابه (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين
لم يلحقوا بهم من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين الذين
استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح للذين احسنوا منهم واتقوا أجر عظيم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم
فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا احسن الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو

فضل عظيم انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافون وخافون ان كنتم مؤمنين يخبر تعالى عن الشهداء بانهم وان قتلوا في هذه الدار فان ارواحهم حية مرزوقة في دار القرار قال محمد بن جرير حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا عمر بن يونس عن عكرمة حدثنا اسحق بن أبي طلحة حدثني أنس بن مالك في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين ارسلهم نبي الله الى أهل يثرب معونة قال لا ادري أربعين أو سبعين وعلى ذلك الماء عامر بن الطفيل الجعفي يخرج أولئك النفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتوا غارا مشرفا على الماء فعدوا فيه ثم قال بعضهم لبعض أيكم يبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج حتى أتى

حول بيتهم فاجتمعت امام البيوت ثم قال يا أهل يثرب معونة اني رسول الله اليكم اني أشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فآمنوا بالله ورسوله فخرج اليه رجل من كسر البيت برمح (٣١٥) فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر فقال الله أكبر فزنت ورب الكعبة فاتبعوا أثره حتى أتوا أصحابه في الغار فقتلهم جميعا عامر بن الطفيل وقال ابن اسحق حدثني أنس بن مالك ان الله أنزل فيهم قرآنا بلغوا عن اقوامنا انا قد لقيتم ربنا فرضي عنا ورضينا عنه ثم نسخت فرفعت بعد ما قرأناها زمانا وانزل الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وقد قال مسلم في صحيحه حدثنا محمد بن عبد الله ابن نمير حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال اناس انما عبد الله عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء الآية فقال انا قد سألنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوي الى تلك القناديل فاطلع عليهم ربهم اطلاعة فتال هل تشتهون شيئا فقالوا أي شيء تشتهي

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله أنزل على القرآن يا اعرابي لا خير في كثير من نجواهم الى قوله عظيم يا اعرابي الاجر العظيم الجنة قال اعرابي الحمد لله الذي هدانا للاسلام (ومن يشاقق الرسول) المشاقة المعادة والخالفه (من بعد ما تبين) أي وضح وظهر (له الهدى) بان يعلم صحة الرسالة بالبراهين الدالة على ذلك ثم يفعل المشاقة (ويتبع غير سبيل المؤمنين) أي غير طريقهم وهو ما هم عليه من دين الاسلام والتسلك باحد كمامه في الاعتقاد والعمل والقول (توله ما تولى) أي يجعله واليما توله واختاره من الضلال بان تحل بينه وبينه في الدنيا وتتركه وما اختاره لنفسه (ونضله) أي نلزمه ويدخله في الآخرة وأصله من الصل وهو لزوم النار وقت الاستدفاء (جهنم وساءت مصيرا) مرجعاهي وقد استدلل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على حجية الاجماع لقوله ويتبع غير سبيل المؤمنين ولا حجة في ذلك عندى لان المراد بغير سبيل المؤمنين هنا هو الخروج من دين الاسلام الى غيره كما ينميه اللفظ ويشهد به السبب فلا يصدق على عالم من علماء هذه الملة الاسلامية اجتهاد في بعض مسائل الدين فاداء اجتهاده الى مخالفة من بعصره من المجتهدين فانه انما رام السلوك في سبيل المؤمنين وهو الدين القويم والملة الحنيفة ولم يتبع غير سبيلهم وقد أخرج الترمذي والبيهقي في الاسماء والصفات عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يجمع الله هذه الامة على الضلالة أبدا ويد الله على الجماعة فمن شذذ في النار وأخرجه الترمذي والبيهقي أيضا عن ابن عباس مرفوعا (ان الله لا يغفر ان يشرك به) هذا نص صريح بان الشرك غير مغفور اذ اقامت صاحبه عليه لقوله قل الذين كفروا الآية (ويغفر ما دون ذلك) أي ما دون الشرك (لمن يشاء) من أهل التوحيد وهذه المشيئة فبين لم يتب من ذنوبه من الموحدين فان شاء غفر له وان شاء عذبه (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) أي ذهب عن طريق الهدى وحرم الخير كله اذ اقامت على شركه لان الشرك أعظم أنواع الضلال وأبعدها من الصواب والاستقامة كما انه افتراء وانتم عظيم

ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا فنعمل ذلك بهم ثلاث مرات فلما رأوا انهم لن يتركوا من أن يسئلوا قالوا يا رب نريد ان ترد ارواحنا في أجسادها حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى ان ليس لهم حاجة تركوا وقد روى نحوه من حديث أنس وأبي سعيد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا جاد حدثنا ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نفس عوت لها عند الله خير يسرها ان ترجع الى الدنيا الا الشهد فانه يسره ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة أخرى مما يرى من فضل الشهادة تنرد به مسلم من طريق حماد حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا علي بن عبد الله المدني حدثنا سفيان بن محمد بن علي بن ربيعة السلمي عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمت ان الله أحيى أبالك فقال له نعم فقال له ان الله لا يراد الى الدنيا فاقبل فيه مرة أخرى قال اني قضيت انهم اليها لا يرجعون تنردية أجد من هذا الوجه وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما أن ابا جابر

وهو عبد الله بن عمرو بن حرام الانصاري رضي الله عنه قتل يوم أحد شهيدا قال البخاري وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر سمعت جابرا قال لما قتل أبي جعلت أبكي وأكشفت النوب عن وجهه فجعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهوني والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكوا أمواتكم ما زالت الملائكة تظلمها بجحمتها حتى رفع وقد أسنده هو ومسلم والنسائي من طرق عن شعبة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال لما قتل أبي يوم أحد جعلت أكشفت النوب عن وجهه وأبكي وذكرت اسمه بخوفه حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن أبي اسحق حدثنا اسمعيل بن أمية بن عمرو بن سعد عن أبي الزبير المكي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب أخوانكم يوم أحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها (٣١٦) وتأوي الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب

مأكلهم ومشرى بهم وحسن مقيلهم قالوا يا ليت أخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لئلا يزهّدوا في الجهاد ولا ينكسروا عن الحرب فقتل الله عز وجل أنا بالغيهم عنكم فانزل الله هذه الآيات ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وما بعدوا وهكذابوا رواه أحمد ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن اسمعيل بن عياش عن محمد بن اسحق بن عوف بن روه أبو داود والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله ابن ادريس عن محمد بن اسحق بن روه أبو داود والحاكم عن اسمعيل بن أمية عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما فذكره وهذا أثبت وكذا رواه سفيان الثوري عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وروى الحاكم في مستدركه من حديث أبي اسحق الفزاري عن سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن سعيد بن

ولذلك جعل الجزاء في هذه الشريعة فندخل وفيما سبق فقد افترى انما عظميا حسمما يقتضيه سياق النظم الكريم وسباقه وفي السمين ختمت الآية المتقدمة بقوله فقد افترى وهذه بقوله فقد فضل لان الاولى في شأن أهل الكتاب وهم عندهم عام بصحة نبوته وان شريعته ناسخة لجميع الشرائع ومع ذلك فقد كبروا في ذلك وافتروا على الله وهذه في شأن قوم مشركين ليس لهم كتاب ولا عندهم علم فناسب وصفهم بالضلال وأيضا قد تقدم هنا ذكر الهدى وهو ضد الضلال انتهى وقد تقدم تفسير هذه الآية وتكريرها لمنظها في موضعين من هذه السورة لئلا يكيد وقيل كررت هنا لأجل قصة بني أبيرق وقيل انها نزلت هنا بسبب غير قصة بني أبيرق وهو ما رواه النعيلي والقرطبي في تفسيرهما عن الضحالك ان شيخا من الاعراب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله اني شيخ منهمك في الذنوب والخطايا الا اني لم أنكر بالله شيئا مذعرفته وأمنت به ولم أخخذ من دونه وليا ولم أوقع المعاصي جرا على الله ولا مكابرة له واني لنادم وتائب ومستغفر فجاه الى عند الله فانزل الله تعالى هذه الآية أخرجه الترمذي عن علي انه قال ما في القرآن آية أحب الى من هذه الآية قال الترمذي حسن غريب (ان يدعون من دونه الا انانا) تعليل لما قبلها أي ما يدعون من دون الله الا اصناما لها أسماء مؤنثة كاللات والعزى ومناة قاله أبي بن كعب وقيل المراد بالاناث الاموات التي لا روح لها كالخشبة والحجر قاله ابن عباس قال الزجاج الموات كلها يخبر عنها كايخبر عن المؤنث تقول هذه الحجر تعجبني وهذه الدرهم تنفعني وقد يطلق الانثى على الجادات وقيل المراد بالاناث الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله قال الضحالك اتخذوهن أربابا وصورةهن صور الجوارى فخلوا وقلدوا وقالوا هؤلاء يشبهن بنات الله الذي نعبده يعنون الملائكة وقرئ الا وثنا بضم الواو والثاء جمع وثن رويت هذه عن عائشة وقرأ ابن عباس الا اثنا جمع وثن أيضا وقرأ الحسن الانثا جمع أنث كعذير وعذر وحكي الطبري انه جمع اناث كثمار وغمر وعلى جميع هذه القراءات

جبير عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في حمزة وأصحابه ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء فهذا عند ربهم يرزقون ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وكذا قال قتادة والربيع والضحالك انها نزلت في قتلى أحد حديث آخر قال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا هرون بن سليمان أننا علي بن عبد الله المديني أنبا ناموسي بن ابراهيم بن كثير ابن بشير بن الفاكه الانصاري سمعت طلحة بن خراش بن عبد الرحمن بن خراش بن الصمت الانصاري قال سمعت جابرا بن عبد الله قال نظرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال يا جابر مالي أراك مهتما قال قلت يا رسول الله اشتهدا أبي وتركت ذنبا وعيالا قال فقال الا أخبرك ما كلم الله احد اقط الامن وراء حجاب وانه كلم ابالك كفاحا قال على والكفاح المواجهة قال سئلي أعطك قال أسألك ان أردني الدنيا فاقبل فيك ثانية فقال الرب عز وجل انه قد سبق مني القول انهم اليها لا يرجعون قال أي رب فابلق من ورائي فانزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية ثم رواه من طريق أخرى عن محمد بن سليمان بن سليط الانصاري

عن أبيه عن جابر بن جهم وكذا رواه البيهقي في دلائل النبوة من طريق علي بن المسيب بن به وقدرناه البيهقي أيضا من حديث أبي عباد
 الانصاري وهو عيسى بن عبد الله ان شاء الله عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لجابر يا جابر
 ألا تبشرك قال بلى بشرك الله بالخير قال شعرت بان الله أحيا أبانك فقال تن علي عبدى ما شئت أعطك كما قال يارب ما عبدك
 حق عبادتك أعن عليك ان تردني الى الدنيا فاقتل مع نبيك واقتل فيك مرة أخرى قال انه سلف مني انه اليها لا يرجع حديث آخر
 قال الامام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا ابى عن ابن اسحق حدثنا الحارث بن فضيل الانصاري عن محمود بن لبدة عن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر باب الجنة فيه قبة خضراء يخرج اليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية
 تفرد به أحمد وقدرناه ابن جريح عن أبي كريب - حدثنا عبد الرحمن (٣١٧) بن سليمان وعبيدة عن محمد بن اسحق به

وهو اسناد جيد وكان الشهداء
 أقسام منهم من تسرح أو واحهم
 في الجنة ومنهم من يكون على هذا
 النهر يباب الجنة وقد يحتمل أن يكون
 منتهى سيرهم الى هذا النهر
 فيجتمعون هنالك ويغدى عليهم
 برزقهم هناك وراح والله أعلم وقد
 روي في مسند الامام أحمد حديثنا
 فيه البشارة لكل مؤمن بان روحه
 تكون في الجنة تسرح أو يضافها
 وتأكل من ثمارها وترى ما فيها من
 النضرة والسرور وتساها ما أعد
 الله لها من الكرامة وهو باسناد
 صحيح عزيز عظيم اجتمع فيه ثلاثة
 من الأئمة الاربعة أصحاب المذاهب
 المتبعة فان الامام أحمد رحمه الله
 رواه عن محمد بن أدريس الشافعي
 رحمه الله عن مالك بن أنس الأصبحي
 رحمه الله عن الزهري عن عبد الرحمن
 ابن كعب بن مالك عن أبيه رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في

فهذا الكلام خارج مخزج التوابع للمشركين والازراء عليهم والتضعيف لعقولهم
 ليكونهم عبدوا من دون الله فواضعين وقال الحسن كان لكل حي من أحياء العرب صنم
 يعبدونها باسمه انى بنى فلان فانزل الله هذه الآية (وان) ما يدعون من دون الله (الا)
 شيطانا مريدا) وهو ابليس لعنه الله لانهم اذا أطاعوه فيما سألهم فقد عبدوه وتقدم
 اشتقاق لفظ الشيطان والمريد المترادفان من مراد اذا عا قال الزهري المريد الخارج
 عن الطاعة وقد مر رد الرجل مرودا اذا عا وخارج عن الطاعة فهو مارد ومريد ومتردد
 وقال ابن عرفة هو الذى ظهر شره يقال شجرة مرداء اذا تساقط ورقها وظهرت عبادتها
 ومنه قيل للرجل امر داي ظاهر مكان الشعر من عارضه وقال ابن عباس لكل صنم
 شيطان يدخل في جوفه ويرأى للسنة والكهنة وكلمهم والاول أولى (لعنه الله)
 قيل مسماة ونسمة وقيل دعا عليه أصل اللعن الطردوا لابعاد وقد تقدم من نسمة وهو في العرف
 ابعاد مقترن بسخط وقال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا معطوف على قوله لعنه الله
 والجملة ان صفة الشيطان أى شيطان امر داي عا بين لعنه الله وبين هذا القول الشنيع
 أو حال على انما قد رأى وقد قال أو استأناف ولا تتخذن جواب قسم محذوف والنصيب
 المقر وض هو المقطوع المقدراى لاجعلن قطعة مقدرة من عباد الله تحت غوايتى وفى
 جانب اضلالى حتى أخرجه من عبادة الله الى الكفر به عن مقاتل بن حيان قال هذا
 ابليس يقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار واحدا الى الجنة وعن
 الربيع بن أنس مشرقا وهذا صحيح ومعنى قوله تعالى لا دم يوم القيامة أخرج
 من ذرية تلك بعث النار فيقول يارب وما بعث النار فيقول الله تعالى أخرج من كل ألف
 تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك تشيب الاطنال من شدة الهول أخرجه مسلم فنصيب
 الشيطان هو بعث النار المعنى لا تتخذن منهم حطام مقدرا - علوما فكل ما أطيع فيه
 ابليس فهو نصيبه ومفروضه وأصل الفرض القطع وهذا النصيب هم الذين يتبعون

شجرة الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يعينه قوله يعلق أى يأكل وفى هذا الحديث ان روح المؤمن تكون على شكل طائر في
 الجنة واما ارواح الشهداء فيكون تقدم في حواصل طير خضر فهى كالقواكب بالنسبة الى ارواح عوام المؤمنين فانها تطير بانفسها
 فنسأل الله الكريم المنان أن يمتتنا على الايمان وقوله تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله الى آخر الآية أى الشهداء الذين قتلوا
 في سبيل الله أحياء عند ربهم وهم فرحون بما هم فيه من النعمة والغبطة ومستبشرون باخوانهم الذين يقتلون بعدهم في سبيل الله
 انهم يتقدمون عليهم وانهم لا يخافون مما امامهم ولا يحزنون على مات كوه وراهم نسأل الله الجنة وقال محمد بن اسحق ويستبشرون
 أى ويسرون بالمؤمنين لحقهم من اخوانهم على ما مضوا عليه من جهادهم لبشر كوههم فيما هم فيه من ثواب الله الذى أعطاهم
 قال السدي يؤتى الشهيد بكتاب فيه يقدم عليك فلان يوم كذا او يقدم عليك فلان يوم كذا وكذا فيسر بذلك كما يسر أهل الدنيا

بغائبهم اذا قدم قال سعيد بن جبيل لما دخلوا الجنة ورأوا ما فيها من الكرامة للشهداء قالوا يا ليت اخواننا الذين في الدنيا يعلمون ما عرفناه من الكرامة فاذا شهدوا القتال باشر وها بانفسهم حتى يستشهدوا فقصيبو اما اصنامنا الخير فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرهم وما هم فيه من الكرامة وأخبرهم أي ربه اني قد أنزلت على نبيكم وأخبرته بامركم وما أنتم فيه فاستبشروا بذلك قوله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية وقد ثبت في الصحيحين عن أنس في قصة أصحاب بدر معونة السبعين من الانصار الذين قتلوا في غداة واحدة وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا على الذين قتلوهم ويلعنهم قال أنس ونزل فيهم قرآن قرأناه حتى رفع ان بلغوا عتقا فمننا نافذ لقينار بنا فرضى عنا وأرضا نائم قال تعالى يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع أجر المؤمنين قال محمد بن اسحق (٢١٨) استبشروا أي سرورنا معاينوا من وفاء الموعد ورجل الثواب وقال

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هذه الآية جمعت المؤمنين كلهم سواء الشهداء وغيرهم وقلنا ذكر الله فضلا ذكره الانبياء وثوابا أعطاهم الله اياه الا ذكر الله ما أعطى المؤمنين من بعدهم وقوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح هذا كان يوم حراء الاسد وذلك ان المشركين لما أصابوا ما أصابوا من المسلمين كروا واجتمعوا الى بلادهم فلما استقروا في سيرهم ندموا على ما اتهموا على أهل المدينة وجعلوها النصيلة فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم نذب المسلمين الى الذهاب وراءهم ليرعبهم ويرهبهم انهم هم قوة وحلدا ولم يأذن لاحد سوى من حضر الواقعة يوم أحد سوى جابر بن عبد الله رضى الله عنه لماسند كره فأتى عبد الله بن مسعود على ما به من الجراح والاثخان طاعة لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم قال

خطواته ويقابلون وساوسه (ولا ضلهم) اللام جواب قسم محذوف والاضلال الصرف عن طريق الهداية الى طريق الغواية والمراد به التزيين والوسوسة والافليس اليه من الاضلال شئ قال بعضهم لو كان الاضلال الى البليس لاضل جميع الخلق وهكذا اللام في قوله (ولا مغيثهم) والمراد بالاماني التي عندهم الشيطان هي الاماني الماطلة الناشئة عن تسويله ووسوسته قال ابن عباس يريد تسويل التوبة وتأخيرها وقال النكبي أمينهم انه لاجنة ولا نار ولا بعث وقيل ادراك الجنة مع المعاصي وقيل ازين لهم ركوب الاهواء والاهوال الداعية الى العصيان وقيل طول البقاء في الدنيا ونعيمها اليومر وهما على الآخرة ولا مانع من حمل اللفظ على الجميع (ولا أمرهم فليبتكن آذان الانعام) أي ولا أمرهم بتبتيك آذانهم أي تقطع عنها فليبتكنها وجب أمرى والبتك القطع ومنه سيف بانك يقال بتكته وتبتك مخفقا وشددا وقد فعل الكفار ذلك امتثالا لامر الشيطان وابتاعا لسمه فشقوا آذان البعائر والسواكن كذا ذلك معروف قال قتادة التبتك في البحيرة والسائبة يتكون آذانها الطواغيتهم (ولا أمرهم فليغيرن خلق الله) وجب أمرى لهم واختلف العلماء في هذا التفسير ما هو فثالث طائفة هو الخصى وفق العين وقطع الاذن وقال آخرون ان المراد هو ان الله سبحانه خلق الشمس والقمر والاجار والنار ونحوها من المخلوقات لما خلقها لغيرها الكفار بان جعلوها آلهة معبودة قال الزجاج وقيل المراد بتغيير النظرة التي فطر الله الناس عليها وقيل نفي الانساب واستحقاقها أو بتغيير الشيب بالسواد أو بالتغيير والتحليل أو بالتخلف أو بتغيير دين الاسلام ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الامور جلا شموليا أو دليا وقد رخص طائفة من العلماء في خصي البهائم اذا قصد بذلك زيادة الانتفاع به لاسمن أو غيره وكره ذلك آخرون واما خصي بني آدم فخرام وقد كره قوم شمر الخصى قال القرطبي ولم يتخلقوا ان خصي بني آدم لا يحل ولا يجوز وانه مثله وتغيير خلق الله وكذلك قطع سائر أعضائهم في غير حد ولا قوله أبو عمرو بن عبد البر

ابن أي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عكرمة قال لما رجع المشركون عن أحد قالوا لا محمد اقلتم ولا الكواكب أردفتهم ثمس ما صنعتهم ارجعوا فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فندب المسلمين فاتبعوا حتى بلغوا حراء الاسد وأبى عيينة الشك من سفيان فقال المشركون رجع من قابل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت تعد غزوة فانزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح الآية وروى ابن مردويه من حديث محمد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن عكرمة عن ابن عباس فذكره وقال محمد بن اسحق كان يوم أحد يوم السبت النصف من شوال فلما كان الغد من يوم الاحد است عشرة قليلة مضت من شوال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس لطلب العدو وأذن مؤذنه ان لا يخرج من معنا احد الا من حضر يومنا بالامس فكلهم جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام فقال يا رسول

الله ان أبى كان خلفنى على اخوات لى سبع وقال يا بنى انه لا ينبغي لى ولالك ان تترك هؤلاء النسوة لارجل فيهن واست أو ترك
بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه فتخلف على اخواتك فتخلفت عليهن فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج
معه وانما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مرهبا للعدو وليبلغهم أنه خرج في طلبهم ليظنوا بهم قوة وان الذى أصابهم لم يوهنهم
عن عدوهم قال محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبي السائب مولى عائشة بنت عثمان أن رجلا من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد الأشهل كان قد شهد أحدا قال شهدنا أحدا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنا وأخي فرجعنا نرجيحين فلما أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخروج في طلب العدو قلت لأخي أو قال لى أتفوتنا غزوة
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما لنا من دابة تركها وما منا (٢١٩) الا جريح ثقيل فخرجنا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكنت أيسر
جر احامنه فكان اذا غلب جلته
عقبته حتى انتهينا الى ما انتهى اليه
المسلمون وقال البخارى حدثنا محمد
ابن سلام حدثنا أبو معاوية عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها
الذين استجابوا لله والرسول الآية
قالت لعروفا بن اخي كان أبو بكر
منهم الزبير وأبو بكر رضى الله عنهما
لما أصاب نبي الله صلى الله عليه
وسلم ما أصاب يوم أحد وانصرف
عنه المشركون خاف أن يرجعوا
فقال من يرجع في أثرهم فأتدب
منهم سبعون رجلا فيسم أبو بكر
والزبير هكذا رواه البخارى منفردا
بهذا السباق وهكذا رواه الحاكم
في مستدركه عن الاسم عن أبي
العباس الدورى عن أبي النضر عن
أبي سعيد المؤدب عن هشام بن عروة
به ثم قال صحيح الاسناد ولم يخرجاه
كذا قال ورواه ابن ماجه عن هشام
ابن عمار وهبة بن عبد الوهاب عن

أخرج ابن أبى شيبه والبيهقى عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن
خصى البهائم والخيل وأخرج ابن المنذر والبيهقى عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم عن صبر الروح وخصاء البهائم وعن ابن عباس فليغيرن خلق الله قال
دين الله وعن الضحالة وسعيد بن جبيرة مثله وعن الحسن قال الوشم ووصل الشعر وهذه
الجل الخمسة المحكية عن اللعين مما نطق به لسانه مقالا أو حالا وما فيها من اللامات الخمس
للقسم كما تقدم (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) باتباعه وامتنال ما يأمربه ويأمر
ما يدعوه اليه من دون اتباع لما أمر الله به ولا امتناله وقيل الولي من الموالاته وهو الناسر
(فقد خسر) بتضييع رأس ماله الفطرى (خسرا تامينا) أى واشتباها ظاهرا لان طاعة
الشيطان توصله الى نار جهنم المؤبدة عليه وهى غاية الخسران (يعدهم) المواعيد الباطلة
كطول العمر (ويعنيهم) الاماني العاطلة فى الدنيا عطف خاص للاشتغال (وما يعدهم
الشيطان) أى بما يقع فى خواطرهم من الوسواس الفارغة (الاعور) يغرم به ويطهر
لهم فيه النفع وهو ضرر محض قال ابن عرفة الغرور ما رأيت له ظاهرا تحبسه وله باطن
مكروه وهذه الجملة اعتراضية (أولئك) اشارة الى اولياء الشيطان بعبادة معنى من وهذا
مبتدأ وقوله (ما واهم) مبتدأ ثان وقوله (جهنم) خبر للثانى والجملة خبر للاول (ولا يجدون
عنها محيصا) أى بعد لادن محاص يحصي وقيل متجأ ومخلصا ويحيد او يهرب او قيل الحيص
هو الروغان بنفور والمحيص اسم مكان او مصدر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان
لوعاد الله المؤمنين عقب بيان وعد الشيطان للكافرين (سندخلهم جنات تجري من
تحتها الانهار) أى من تحت المساكن والغرف (خالدين فيها أبدا) بلا انتهاء ولا غاية والابد
عبارة عن مدة الزمان الممتد الذى لا انقطاع له (وعاد الله حقا) قال فى الكشف ممدران
الاول مؤ كد لنفسه والثانى مؤ كد لغيره ووجهه ان الاول مؤ كد لمضمون الجملة الاسمية
ومضمونها وعدوا والثانى مؤ كد لغيره أى حق ذلك حقا (ومن أصدق من الله قيلا) هذه

سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة وعكذارى واسعد بن منصور وأبو بكر الجدي فى مسنده عن سفيان به وقدر واه الحاكم
أيضا من حديث اسمعيل بن أبي خالد عن التيمي عن عروة وقال قالت عائشة ان أبنا من الذين استجابوا لله والرسول من بعد
ما أصابهم القرح ثم قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا عبد الله بن جعفر من أصل كتابه أن أبنا
سموية أن أبنا عبد الله بن الزبير أن أبنا سفيان أن أبنا هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان كان أولئك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح أو بكر والزبير ورفع هذا الحديث خطأ محض من جهة
اسناده لمخالفة مرواية الثقات من وقته على عائشة رضى الله عنها كما قدمناه ومن جهة معناه فان الزبير ليس هو من آباء عائشة وانما
قالت ذلك عائشة لعروة بن الزبير لانه ابن أختها أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهم وقال ابن جرير حدثني محمد بن سعد حدثني

عبيدة بن الجراح في سبعين رجلا
فساروا في طلب أبي سفيان فطلبوه
حتى بلغوا الصفراء فانزل الله تعالى
الذين استجابوا لله والرسول من بعد
ما أصابهم القرحة الآية ثم قال ابن
اسحق فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى انتهى إلى حمراء
الأسد وهي من المدينة على غمارة
أُمَيَّال قال ابن هشام واسم عمل
على المدينة ابن أم مكتوم فاقام بها
الاثنتين والثلاثاء والاربعاء ثم
رجع إلى المدينة وقدمه به كما حدثني
عبيدة الله بن أبي بكر معبد بن أبي
معبد الخزاعي وكانت خزاعة مسلمهم
ومشركهم عبيدة نصح لرسول الله
صلى الله عليه وسلم بتهامة ضفتهم
معه لا يخفون عنه شيئا كان بها
ومعبد بن معاذ كان مشركا فقال يا محمد
أما والله لقد عز علينا أما أوصابك في
أصحابك ولوددنا أن الله عاقب فيهم
ثم خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم بحمراء الأسد حتى أتوا أسفنان

الجملة ثم وكذا لما قبلها والقبل مصدر لكالقول والقال والاستفهام بمعنى النبي أي
لا أحد أصدق قولاً من الله عز وجل وقيل إن قتيلاً اسم لامصدر وأنه منتصب على التمييز
قاله ابن السكيت (ليس) دخول الجنة أو النضل أو القرب من الله أو الأمر منوطاً
(بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب) بل بالعمل الصالح والايان كإيدل على ذلك سبب نزول
الآية وقيل الضمير يعود إلى ما وعد الله وهو بعد ومن أمانى أهل الكتاب قولهم لن
يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وقولهم إن تمسنا
النار إلا أماناً معدودة عن مسروق قال تناخر النصارى وأهل الاسلام فقال هؤلاء نحن
أفضل منكم وقال هؤلاء نحن أفضل منكم فترلت وقد ورد معنى هذه الرواية من طرق
كثيرة مختصرة ومطولة والأمانى جمع أمنيته أفعولة من التمنية والتمنى تقدير الشيء في
النفوس وتصويره فيها والامنيته هي الصورة الحاصلة في النفوس وقيل الخطاب للمسلمين
وللإهود والنصارى وقيل لمشركي مكة في قولهم لا نبعث ولا نحابس (من يعمل سواءً يجزيه)
قال الحسن هـ ذاق حق الكفار ولا وجه له وقال ابن عباس هي عامة في كل من عمل سواءً
وفي هذه الجملة ما ترجمه القلوب من الوعيد الشديد وقد كان لها في صدور المسلمين عند
نزولها موقع عظيم كما ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال لما نزلت من يعمل
سواءً يجزيه بلغت من المسلمين مبلغاً شديداً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاربوا
رسول الله ووافق كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى التكبى تسكبها والشوك يشاكها أخرج
عبد بن حميد والترمذي وابن المنذر عن أبي بكر الصديق أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال لما نزلت هذه الآية أما أنت وأصحابك يا أبا بكر فنجز ون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله
ليس لكم ذنوب وأما الآخر فنجميعهم لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة وأخرج
بخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة وأبي سعيد أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول ما يصيب المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى ألهمهم الله ما لا كف

ابن حرب ومن معه بالروحاء وقد أجمعوا الرجعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقالوا أصبنا بخمدا
 وأصحابه وفادتهم وأشرفهم ثم ترجع قبل ان نستأصلهم لنكرن على بقتهم ثم لاذرغ منهم فلما رأى أبو سفيان معبدا قال
 ما وراءك يا معبد قال محمدا وأصحابه يطلبكم في جمع لم أرسله بغير قون عليكم تحرقا قدا اجمع معه من كان تخلف عنه في يومكم
 وندموا على ما صنعوا فيهم من الحق عليكم بشي لم أرسله قط قال ويلك ما تقول قال والله ما أرى ان ترتحل حتى ترى نواصي الخيل
 قال فوالله لقد أجمعنا الكفرة عليهم لنستأصل بقتهم قال فإني أنهارك عن ذلك والله لقد حلني مارأيت ان قلت فيهم أيا نامن شعر
 قال وما قلت قال قلت كذبتهم ومن الاصوات راحلتي * اذ سالت الارض بالجرد الابايل
 تردى باسد كرام لاتبالة * عند اللقاء ولا مل معازيل فظلت أعدواطن الارض مائلة * لما سموا برئيس غير مخذول

فقلت ويل ابن حرب من لقاءكم * اذا انغطمت البطحاء بالخيول
اني نذير لاهل السبيل ضاحية * لكل ذي اربة منهم ومعقول
من جيش أحمدا وخش تنابلة * وليس يوصف ما نذرت بالقليل

قال فثنى ذلك أباسفيان ومن معه ومهر بركب من عبد القيس فقال أين تريدون قالوا نريد المدينة قال ولم قالوا نريد الميرة قال فهل أنتم
مبلغون عني محمد رسالة أرسلكم بهم اليه وأجل لكم هذه غزاز يسابعا كظا اذا وافيتونا قالوا نعم قال فادأوا فيتموه فآخبروه ما نأقد
جمعنا المسير اليه والى أصحابه لنستأصل بقيتهم ففر الركب برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بجمراء الاسد فآخبروه بالذي قال
أبوسفيان وأصحابه فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وذكر ابن هشام (٣٢١) عن أبي عبيدة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم حين بلغه رجوعهم
والذي نفسي بيده لقد سئمت لهم
تجارة لو أصبحوا بالكلأ أكاس
الذاهب وقال الحسن البصري
في قوله الذين استجابوا لله والرسول
من بعد ما أصابهم القرع ان
أباسفيان وأصحابه أصابوا من
المسلمين ما أصابوا ورجعوا فقتلهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
أباسفيان قد رجع وقد قذف
الله في قلبه الرعب فن يتدب في
طلبه فقام النبي صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وناس
من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فتبعوهم فبلغ أباسفيان
ان النبي صلى الله عليه وسلم يطلبه
فلقي عيرامن التجار فقال ردوا اخي
ولكم من الجعل كذا وكذا
وأخبروهم اني قد جمعت جوعا
واني راجع اليهم فباء التجار فأخبروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك
فقال النبي صلى الله عليه وسلم

الله به من سياته وقد ورد في هذا المعنى أحاديث كثيرة (ولا يجده من دون الله) أي غيره
(ولما) يحفظه (ولانصيرا) يمنع منه (ومن يعمل من) للتبعية أي بعض (الصالحات)
وهي الفرائض قاله ابن عباس وقال الطبري من زائدة عند قوم وهو ضعيف لان المكاف
لا يطبق عمل كل الصالحات حال كونه (من ذكرأواثي وهو مؤمن) أي حال كونه مؤمنا
والحال الاولى إيمان من يعمل والحال الاخرى لا فائدة اشتراط الايمان في كل عمل صالح
وفيه اشارة الى ان الاعمال ليست من الايمان (فأولئك) اشارة الى العامل المتصف
بالايمان قرئ (يدخلون الجنة) على البناء للمجهول وللمعلوم والجمع باعتبار معنى من كان
الافراد فيما سبق باعتبار لفظها (ولا يظنون نقيرا) أي قدر النقيز وهو النقرة في ظهر
النواة ومنها تنبت النخلة وهذا على سبيل المبالغة في نفي الظلم وعدت بوقية جزاء اعمالهم
من غير نقصان كيف والمجازي أرحم الراحمين (ومن) أي لأحد فهو واستفهام انكارى
(أحسن دينامن أسلم وجهه لله وهو محسن) أي أخلص نفسه له حال كونه محسنا أي
عاملا الحسنات وقيل معنى أسلم فاقض أمره الى الله وقال ابن عباس هو محسن يريد هو
موحد لله عز وجل لا يشرك به شيئا وانما خص الوجه بالذكر لانه أشرف الاعضاء فاذا
انقاد لله فقد انقاد له جميع الاعضاء لانها تابعة له (واتبع مله ابراهيم خنيفا) أي اتبع
دين ابراهيم حال كونه المتبع مائلا عن الاديان الباطلة الى دين الحق وهو الاسلام
وخص ابراهيم للاتفاق على مدحه حتى من اليهود والنصارى (واتخذ الله ابراهيم خليلا)
أي جعله صنوة له وخصه بكراماته وفيه اظهار في مقام الانتماء للتبعية شأنه والتخصيص
على انه متفق على مدحه وفائدة هذه الجملة تأكيد وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزلفي
عند الله أن اتخذ خليلا كان جديرا بان يتبع ملته قال ثعلب انما سمى الخليل خليلا لان
محبة تتخلل القلب فلا تدع فيه خلا لا املاته و خليل فعيل بمعنى فاعل كالعليم بمعنى
العالم وقيل هو بمعنى المفعول كالحيب بمعنى المحبوب وقد كان ابراهيم عليه السلام

(٤١ - فتح البان في) حسبنا الله ونعم الوكيل فأنزل الله هذه الآية وهكذا قال عكرمة وقتادة وغير واحد ان هذا
السياق نزل في شأن غزوة جراء الاسد وقيل نزلت في بدر الموعود والصحيح الاول وقوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد
جمعوا اليكم فاخشوهم الآية أي الذين توعدوهم الناس بالجوع وخوفوهم بكثرة الاعداء فكانت الرواية انهم قالوا بل تلو كلوا على الله
واستعانوا به وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقال البخاري حدثنا أحمد بن حنبل قال أراه قال حدثنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي
الضبي عن ابن عباس حسبنا الله ونعم الوكيل قالها ابراهيم عليه السلام حين ألق في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قاله
لهم الناس ان الناس قد جمعوا اليكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل وقد رواه النسائي عن محمد بن
اسماعيل بن ابراهيم وهو روى بن عبد الله كلاهما عن أبي بكر وهو ان عباس به والعجب ان الحاكم أبا عبد الله رواه من حديث

أحمد بن يونس به ثم قال صحيح الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه ثم رواه البخاري عن أبي غسان مالك بن اسمعيل عن اسرائيل عن أبي حصين عن أبي الضحى عن ابن عباس قال كان آخر قول ابراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار حسبنا الله ونعم الوكيل وقال عبد الرزاق قال ابن عيينة وأخبرني زكريا عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال هي كلمة ابراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار رواه ابن جرير وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن معمر حدثنا ابراهيم بن موسى الثوري حدثنا عبد الرحيم بن محمد بن زياد السكري أنبأنا أبو بكر بن عباس عن حميد الطويل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له يوم أحد ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فأنزل الله هذه الآية وروى أيضا بسنده عن محمد بن عبد الله الراقي عن أبيه عن جده أبي رافع ان النبي صلى الله عليه وسلم وجهه عليا في نفر معه في طلب أبي سفيان فلقبهم أعرابي من خزاعة فقال ان القوم قد

(٣٢٢)

جمعوا لكم فقتلوا حسبنا الله ونعم الوكيل فبزلت فيهم هذه الآية ثم قال ابن مردويه حدثنا علي بن أحمد حدثنا الحسن بن سفيان أنبأنا أبو خزيمة بن مصعب بن سعد أنبأنا موسى بن أعين عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقعتم في الامر العظيم فقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن ابن شريح وابراهيم بن أبي العباس قالوا حدثنا بقية حدثنا يحيى بن سعيد عن خالد بن معدان عن سيف عن عوف بن مالك انه حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين فقال للفقضي عليه لما أذبح حسبي الله ونعم الوكيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ردوا علي الرجل فقال ما قلت قال قلت حسبي الله ونعم الوكيل فقال النبي

محبوب الله ومحبه له وقيل الخليل من الاختصاص فالله سبحانه اختص ابراهيم برسالته في ذلك الوقت واختاره لها واختاره هذا النحاس قال الزجاج معنى الخليل الذي ليس في محبة خلل أخرج الحاكم وصححه عن جندب انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول قبل ان يتوفى ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا وأخرج الحاكم أيضا وصححه عن ابن عباس قال أتعجبون ان تكون الخلوة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وفي تعريف الخلوة والسبب الذي من أجله اتخذ الله ابراهيم خليلا أقوال ذكرها أهل التفسير (ولله ما في السموات وما في الارض) ملكا وخلقاً وعبيداً فيه إشارة الى انه سبحانه اتخذ ابراهيم خليلا لطاعته لا حاجته ولا لتكثيره ولا الاعتقاد بخالته وإنما قال ما لم يقل من لانه ذهب به مذهب الجنس والذي يعقل اذا ذكر واريد به الجنس ذكره بلنظما قيل مستأنفة لتقرير وجوب طاعة الله وقيل لبيان ان الخلوة لا تخرج ابراهيم عن رتبة العبودية (وكان الله بكل شيء محيطا) هذه الجملة مقرر لمعنى الجملة التي قبلها أي أحاط بكل شيء علما وقدرة لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها (ويستفتونك) يطلبون منك الفتوى وهي بالوفاق فتفتح الفاء وبالياء فتضم وهي اسم من أفقى العالم اذا بين الحكم واسم تفتيته سألتها ان يفتي والجمع الفتاوى بكسر الواو على الاصل وقيل يجوز النسخ للتخفيف (في شأن النساء) وميراثهن (قل) لهم (الله يفتيكم فيهن) سبب نزول هذه الآية سؤال قوم من الصحابة عن أمر النساء وأحكامهن في الميراث وغيره فأمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول لهم ان الله يبين لكم حكم ما سألتكم عنه وهذه الآية ترجوع الى ما افتتحت به السورة من أمر النساء وكان قد بقيت لهم أحكام لم يعرفوها فأسألوها فتبين لهم الله يفتيكم قال مجاهد كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان شيئا كانوا يقولون لا يغزون ولا يغنمون خير افترض الله لهن الميراث حقا واجبا وعن ابراهيم قال كانوا اذا كانت الجارية بنية ذميمة لم يعطوها ميراثها

صلى الله عليه وسلم ان الله يلوهم على العجزوا لكن عليك بالكيس فاذا غلبك أمر فقل حسبي الله ونعم الوكيل وكذا رواه وحسبوا أبو داود والنسائي من حديث بقية عن يحيى بن خالد عن سيف وهو الشامي ولم ينسب عن عوف بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه وقال الامام أحمد حدثنا أسباط حدثنا مطرف عن عطية عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنعم وصاحب القرن قد القم القرن وحني جهتي سمعته متى يؤمر فينفع فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فما نقول قال قولوا حسبنا الله نعم الوكيل على الله توكلنا وقد روى هذا من غير وجه وهو حديث جيد وقد روي عن أم المؤمنين زينب وعائشة رضي الله عنهما انهما تناخرا فاقالت زينب زوجي الله وزوجكن أهلكن وقالت عائشة نزلت براءتي من السماء في القرآن فسلمت لها زينب ثم قالت كيف قلت حين ركبت راحلة صنوان بن المعطرا قالت قلت حسبي الله ونعم الوكيل قالت زينب قلت كلمة المؤمن

ولهذا قال تعالى فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء أي لما توكلا وعلى الله كنا هم ما أهمهم ورد عنهم بأس من أراد كيدهم فرجعوا إلى بلدهم بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء مما أضمر لهم عدوهم واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم وقال البيهقي حدثنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو بكر بن داود الزاهد حدثنا محمد بن زعيم حدثنا بشر بن الحکم حدثنا بشر بن عبد الله بن رزين حدثنا سفيان بن حسين عن يعلى بن مسلم عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله فانقلبوا بنعمة من الله وفضل قال النعمة أنهم سلموا وانفض ان عبر امرت في أيام الموسم فاشترى هار رسول الله صلى الله عليه وسلم فرج فيها ما لا فقهه بين أصحابه وقال ابن أبي نجيج عن مجاهد في قول الله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم فاحشوا قال هذا أبو سفيان قال لخصم صلى الله عليه وسلم موعدهم بدر حيث قتلتهم أصحابنا فقال محمد صلى الله عليه وسلم عسى فانطلق (٣٢٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعده حتى نزل

بدر وافقوا السوق فيها فاشعوا فذلك قول الله عز وجل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء الآية قال وهى غزوة بدر الصغرى رواه ابن جرير وروى أيضا عن القاسم عن الحسين عن ججاج عن ابن جرير قال لما عد رسول الله صلى الله عليه وسلم لموعده أتى سميان فاجلوا بالمقون المشركين فبأسوا لؤنهم عن قریش فيقولون قد جعوا لكم بكميد ونهم بذلك يريدون ان يعربوهم فيقول المؤمنون حسبنا الله ونعم الوكيل حتى قدموا بدر فوجدوا أسواقها عافية لم ينارعه فيها أحد قال فقصد رجل من المشركين فاخبر أهل مكة بخيل محمد وقال في ذلك

نفرت قلوبى من خيل محمد
وعجوة مشورة كالعجب
واتخذت ماء قديم موعدى
قال ابن جرير هكذا أنشدنا القاسم وهو خطأ أغماهو
قد نفرت من رفيقى محمد

وحبسواهم من التزويج حتى قوت فيرونها فانزل الله هذا (وما يتلى عليكم في الكتاب) أى القرآن الذى يتلى عليكم فيفتكم فيه من المتلوفى الكتاب فى معنى اليتامى قوله تعالى وان خفتم الا تقسطوا فى اليتامى وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ والغرض منه تعظيم حال هذه الآية التى تتلى عليكم وانها فى اللوح المحفوظ وان العدل والانصاف فى حقوق اليتامى من أعظم الامور عند الله التى تجب مراعاتها وان الخلل به اظالم (فى يتامى النساء) فيه خمسة أوجه أحدها انه بدل من فى الكتاب وهو بدل اشتغال ولا بد من حذف مضاف أى فى حكم يتامى الثانى ان يتعلق بمتلى قاله أبو البقاء الثالث انه بدل من فيهن باعادة العامل الرابع ان يتعلق بنفس الكتاب أى فيما كتب فى حكم اليتامى الخامس انه حال أى كأننا فى حكم يتامى والاضافة من باب اضافة الصفة الى الموصوف اذ الاصل فى النساء اليتامى (اللاقى لا تؤتوهن ما كتب) أى فرض (لهن) من الميراث وقيل من الصدق وغيره وذلك لانهم كانوا يورثون الرجال دون النساء والبنات دون الصغار (وترغون ان تنكحوهن) بجماهن وما لهن بتقدير فى أول عدم جمالهن ودمامتهن بتقدير عن والآية شحلة الوجهين (والمتضعفين من الولدان) عطى على قوله يتامى النساء وما يتلى فى حثهن هو قوله يوصيكم الله فى أولادكم الآية وقد كان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا من كان مستضعفا من الولدان كما سلف وانما يورثون الرجال اتعابوا بالقتال وسائر الامور (و) يأمركم (ان تقوموا اليتامى بالنسط) أى العدل فى مهورهن وموارثهن (وما تنفعوا لومن خير) فى حقوق المذكورين أو من شرفه اكناء (فان الله كان به عليما) بجازيكم بحسب فعلكم من خير وشرف (وان امرأة) مرفوع بفعل يفسره (خافت) أى توقعت ما يخاف من زوجها وقيل معناه تيقنت وهو خطأ (من بعلمها) أى زوجها والبعل هو السيد (نشوزا) دوام النشوز قاله الزجاج يعنى ترفعها عليها بترك مضاجعتها والتقصير فى نفقتها لبغضها وطموح عينه الى أجل منها (أو اعراضا) عنها بوجهه قال النحاس الترقيق بين

* وعجوة من يثرب كالعجب فهى على دين أبيها الأئمة * قد جعنا ماء قديم موعدى * وماء خبثان لها خفى الغد ثم قال تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه أى يخوفكم أولياءه ويوهمكم انهم ذو بأس وذو شدة قال الله تعالى فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين أى اذا سؤل لكم وأوهمكم فتوكلا على والجأ الى فاني كافيكم وناسركم عليهم كما قال تعالى أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه الى قوله قل حسبى الله عليه يتوكل المتوكلون وقال تعالى فتأتوا أولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال تعالى أولئك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون وقال كتب الله لاغلب أنا ورسلى ان الله قوى عزيز وقال ولينصرن الله من ينصره وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تصروا الله ينصركم الآية وقال تعالى انالنصر دسلنا والذين آمنه فى الحاة الدنيا وهم يقوموا بالشهاد يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم ولهم المعنة ولهم سوء الدار ولا يحزنك

الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئا ويريد الله ان يجعل لهم حظا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ان الذين اشترؤا الكفر بالايمن لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم ولا يحسبن الذين كفروا انهم على انفسهم انعاما على انفسهم انفسهم عذاب الله ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطالعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلکم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما جئوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير يقول تعالى انبيه صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر وذلك من شدة حرصه على الناس كان يحزنه مبادرة الكفار الى الخالفة والعناد والشقاق فقال تعالى ولا يحزنك ذلك انهم (٣٢٤) لن يضروا الله شيئا ويريد الله ان يجعل لهم حظا في الآخرة أى حكمته فيهم أنه

يريد عيشته وفدته ان لا يجعل لهم نصيبا في الآخرة ولهم عذاب عظيم ثم قال تعالى مخبرا عن ذلك اخبارا مقرورا ان الذين اشترؤا الكفر بالايمن أى استبدلوا هذه الايمان لن يضروا الله شيئا أى ولكن يضرؤن أنفسهم ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا انهم على انفسهم انعاما على انفسهم انفسهم عذاب الله ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطالعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فآمنوا بالله ورسوله وان تؤمنوا وتتقوا فلکم أجر عظيم ولا يحسبن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما جئوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والارض والله بما تعملون خبير يقول تعالى انبيه صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر وذلك من شدة حرصه على الناس كان يحزنه مبادرة الكفار الى الخالفة والعناد والشقاق فقال تعالى ولا يحزنك ذلك انهم (٣٢٤) لن يضروا الله شيئا ويريد الله ان يجعل لهم حظا في الآخرة أى حكمته فيهم أنه

النشور والاعراض ان النشور التباعد والاعراض ان لا يكلمها ولا يأنس بها (فلا جناح عليهم ما) أى لا حرج ولا اثم على الزوج والمرأة قال أبو السعود في الجناح عن الزوج ظاهر لانه يأخذ شيئا من قبلها والاخذ منظمة الجناح ومنظمة ان يكون من قبيل الرشوة المحرمة وامان في الجناح عنها مع ان الذي هو من قبلها هو الدفع لا الاخذ فليبان ان الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للمعطي والاخذ انتهى (أن يصلحا) من المصالحة على قراءة الجمهور وظاهر الآية انها تجوز المصالحة عند مخافة أى تشور أو أى اعراض والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاهرها انه يجوز التصالح بأي نوع من أنواعه اما بالاسقاط النوبة أو بعضها أو بعض النفقة أو بعض المهر وقرأ الكوفيون ان يصلحا من الاصلاح والاول أولى لان قاعدة العرب ان الفعل اذا كان بين اثنين فصاعدا قيل تصالح الرجلان أو القوم لا أصل (بينهم مصلحا) أى في القسمة والنفقة قال ابن عباس فان صالحته على بعض حثها جازوا ان تكرت ذلك بعد الصلح كان ذلك لها ولها حقها (والصلح) لفظ عام يقتضى ان الصلح الذي تسكن اليه النفوس ويزول بها الخلاف (خير) على الاطلاق أو خيرا من الفرقة أو من الخصومة أو من النشور والاعراض وهذه الجملة اعتراضية قاله الزنجشیری واللام في الصلح للجنس أو للعهد قد أخرج الترمذی وحسنه وابن المنذر والطبرانی والبيهقي عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية قال ابن عباس فما اصطالحا عليه من شيء فهو جائز وأخرج أبو داود والحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة ان سبب نزول الآية هو قصة سودة المذكورة وأخرج البخاري وغيره عنها في الآية قالت الرجل يكون عنده المرأة ليس بمسكتة منها يريدان يفارقها فتقول أجعلك من شأني في حل فنزلت هذه الآية وقد وردت جماعة من الصحابة نحو هذه ما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة قالت لما كبرت سودة بذت زمعة

المؤمن الصابر والمنافق الناجر يعنى بذلك يوم أهدى الله المؤمنين فظهر به ايمانهم وهبت وصبرهم وجلدهم وثباتهم وطاعتهم لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وهبت به أستار المنافقين فظهر مخالفتهم وذكورهم عن الجهاد وخيانتهم لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب قال مجاهد سيزيهم يوم أحد وقال قتادة ميريهم بالجهاد والهجرة وقال السدي قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا عن يومن به منا ومن يكفر به فأمر الله تعالى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب أى حتى يخرج المؤمن من الكافر روى ذلك كله ابن جرير ثم قال تعالى وما كان الله ليطالعكم على الغيب أى أنتم لا تعلمون غيب الله في خلقه حتى يميز لكم المؤمن من المنافق لولا ما يعتقد من ذلك قال تعالى ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء كقوله تعالى

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ثم قال تعالى فاستنوا بالله
ورسوله أى اطيعوا الله ورسوله واتبعوه فيما شرع لكم وان تؤمنوا وتتقوا فلكم اجر عظيم وقوله تعالى ولا يحسن الذين يخلون
بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم أى لا يحسن البخل ان جمعه المال ينفعه بل هو مضرة عليه في دينه ورعا كان
في دينه ثم أخبر بما آتاه الله يوم القيامة فقال سيطو قون ما يجلبوه يوم القيامة قال البخاري حدثنا عبد الله بن منير مع أبى
النضر حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
آتاه الله مالا فلم يؤدز كانه مثل له شجاعا أقرع له زبيتان يطوقه يوم القيامة فيأخذ به زمتمه يعني يشد فيه فيقول أنا مالك أنا
كذلك ثم تلا هذه الآية ولا يحسن الذي يخلون بما آتاهم الله (٢٢٥) من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم الى آخر

الآية تنقذه الجاوى دون مسلم
من هذا الوجه وقدرناه ابن حبان
في صحيحه من طريق الليث بن سعد
عن محمد بن بخلان عن التلعفان عن
حكيم عن أبي صالح به حديث
آخر قال الامام أحمد حدثنا حنيفة
ابن المنني حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن
دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان الذي لا يؤدى
ركاة ماله عمل له ماله يوم القيامة
شجاعا أقرع له زبيتان ثم يزممه
يطوقه يقول أنا مالك أنا كذلك
وهكذا رواه النسائي عن الفضل
ابن سهل عن أبي النضر هاشم بن
القاسم عن عبد العزيز بن عبد الله
ابن أبي سلمة ثم قال النسائي ورواية
عبد العزيز عن عبد الله بن دينار عن
ابن عمر أنبت من رواية عبد الرحمن
عن أبيه عبد الله بن دينار عن أبي
صالح عن أبي هريرة قلت ولا منافاة
بين الروايتين فقد يكون عند عبد
الله بن دينار من الوجهين والله أعلم

وهبت يومها العائشة فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقسم لها يوم سوده
(وأحضرت الانفس الشح) أى شدة البخل وهذا الخبر منه سبحانه بيان الشح في كل واحد
منهما بل في كل الانفس الانسانية كائن وإن جعل كانه حاضر لها لا يغيب عنهم البخل من
الاحوال وان ذلك يحكم الجبلة والطبيعة فالرجل يشح بما يلزمه للمرأة من حسن
العشرة وحسن النفقة ونحو ذلك والمرأة تشح على الرجل بحقوقها اللازمة للزوج فلا
تترك له شيئا منها وشح الانفس بخلها بما يلزمها لا يحسن فعله لو جحد من الوجوه وسد من
يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون عن ابن عباس قال هو اه في الشئ يحرس عليه
والشح أقبح البخل وحقيقته الحرص على منع الخير (وان تحسنا) أيها الأزواج العيبة
والعشرة (وتتقوا) مالا يجوز من الشوز والأعراض في حق المرأة فأنها أمانة عندكم
وقبل المعنى ان تحسنا بالاقامة معها على الكرامة وتتقوا ظلمها والجور (فان الله كان
بما تعملون خبيرا) فيجازيكم الله بامعشر الأزواج بما تستحقونه (وان تستطيعوا ان
تعدلوا بين النساء) أخبر سبحانه بنى استطاعتهم للعدل بين النساء على الوجه الذى لا ميل
فيه البتة لما حبلت عليه الطباع البشرية من ميل النفس الى هذه دون هذه وزيادة هذه في
الحبة ونقصان هذه وذلك بحكم الخلقة بحيث لا يملكون قلوبهم ولا يستطيعون تقيف
أنفسهم على التسوية ولهذا كان يقول الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم اللهم
هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك رواه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود
والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن المنذر عن عائشة واسناده صحيح قال ابن مسعود
العدل بين النساء الجماع وقال الحسن الحب وكذا المحادثة والمجالسة وانظر اليهن
والقتع (ولو حرصتم) يعنى على العدل والتسوية بينهن في الخبز وميل القلب (فلا تعيلوا
كل الميل) الى التي تجبونها في القسم والنفقة ولما كانوا لا يستطيعون ذلك ولو حرصوا
عليه وبالغوا فيه ثم اهام عز وجل عن ان يعيلوا كل الميل لان ترك ذلك وتجنب الجور كل

وقد سافه الحافظ أبو بكر بن مردويه من غير وجه عن أبي صالح عن أبي هريرة ومن حديث محمد بن حميد عن زياد الخطمي عن أبي
هريرة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا نعيمان عن جامع عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من
عبد لا يؤدى ركاة ماله الا جعل له شجاعا أقرع يتبعه يقرمته فيتمعه فيقول أنا كذلك ثم قرأ عبد الله مصدقا من كتاب الله
سيطو قون ما يجلبوه يوم القيامة وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن جامع عن أبي راشد
زاد الترمذي وعبد الملك بن أعين كلاهما عن أبي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود به وقال الترمذي حسن صحيح وقد
رواه الحاكم في مستدركه من حديث أبي بكر بن عياش وسفيان الثوري كلاهما عن أبي اسحق السبيعي عن أبي وائل عن ابن
مسعود ورواه ابن جرير من غير وجه عن ابن مسعود موقوفا حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى حدثنا أمية بن بسطام حدثنا يزيد

ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك بعده كثر امثل له شجاعا أقرع له زبيتان يتبعه فيقول من أنت ويلك فيقول أنا كترك الذي خلفت بعدك فلا يزال يتبعه حتى يلقيه يده فيقتضهها ثم يتبع سائر جسده اسناده جيد قوى ولم يخرجوه وقد رواه الطبراني عن جرير بن عبد الله البجلي ورواه ابن جرير وابن مردويه من حديث هب بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأبى الرجل مولا فيسأله من فضل مال عنده فيمنعه اياه الا ادعى له يوم القيامة شيئا عايتلظ فضله الذي منع لفظ ابن جرير وقال ابن جرير حدثنا ابن المنذر حدثنا عبد الاعلى حدثنا داود عن أبي قزعة عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ذي رحم يأبى ذارجه فيسأله من فضل جعله الله عنده فيجلب به الا خرج له من جهنم (٢٢٦) شجاع يملظ حتى يبطوقه ثم رواه من طريق أخرى

عن أبي قزعة واسمه جبر بن بيان عن أبي مالك العبدى موقفا ورواه من وجه آخر عن أبي قزعة مرسلًا وقال العوفي عن ابن عباس نزلت في أهل الكتاب الذين يخجلوا بما في أيديهم من الكتب المنزلة ان يبينوها رواه ابن جرير والصحيح الاول وان دخل هذا في معناه وقد يقال ان هذا أولى بالدخول والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى والله ميراث السموات والارض أى فأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فان الامور كلها مرجعها الى الله عز وجل فتقدموا من أموالكم ما يرضيكم يوم معادكم والله بما تعملون خبير أى بنباتكم وضمائرهم (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلكما قدمت أيديكم وان الله ليس بظلام للعبيد الذين قالوا ان الله عهدنا لينا

الجور في وسعهم وداخل تحت طاقتهم فلا يجوز لهم ان يتجاوزوا عن احدا من الى الاخرى كل الميل (فتذروها) أى الاخرى المدايل عنها (كالمعلقة) التى ليست ذات زوج ولا مطلقة تشبه بالشيء الذى هو معلق غير مستقر على شيء لاني السماء ولا في الارض أى لا يعلوا ولا ذات زوج وقرأ أبو بن كعب فتذروها كالمسجونة لاهى مخصصة فتزوج ولاهى ذات بعن فيحسن اليها وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد وأهل السنن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كانت له امرأتان فمال الى احدهما جاء يوم القيامة وأخذ شيعة ساقط (وان تهلجوا) ما فسدتم من الامور التى تركتم ما يجب عليكم فيها من عشرة النساء العدل بينهن في القسم والحب (وتتقوا) الجور في القسم وكل الميل الذى نهيتكم عنه (فان الله كان غفورا رحيمًا) بكم لا يؤاخذكم بما فرط منكم من الميل الى بعضهن دون بعض (وان يتفرقا) أى لم يتصالحا بل فارق كل واحد منهما صاحبه بالطلاق (يقن الله كلا) منهما أى يجعله مستغنيا عن الآخر بان يهيئ للرجل امرأة وافقه وتقربها عينه وللمرأة رجلا تعتقب بحبيته ويرزقهما (من سعة) رزقا يغنيهما به عن الحاجة وفي هذا تسلية لكل واحد من الزوجين بعد الطلاق (وكان الله واسعا حكيما) واسع الفضل والرحمة وقيل القدرة والعلم والرزق صادرة أفعاله على جهة الاحكام والاتقان (ولله ما في السموات وما في الارض) هذه جملة مستأنفة لتقرير حال سعة سبحانه وشمول قدرته لان من ملكهما لا تنفى خزائنه (ولقد صدقنا الذين أولوا الكتاب) أى أمرناهم فيما أنزلنا عليهم من الكتب والامام في الكتاب للجنس (من قبلكم) من اليهود والنصارى وأصحاب الكتب القديمة (واياكم) يا أهل القرآن في كتابكم (أن اتقوا الله) أى أمرناهم وأمرناكم بالتقوى وقال الاخفش بان اتقوا الله ويجوز ان تكون أن مفسرة لان التوصية في معنى القول وهو ان تحددوه وتطيعوه وتحدوه وتحذروه وتحذوهم ولا تتجاوزوا أمره والمعنى ان الامر بتقوى الله شريعة قديمة أوصى الله بها جميع

ان لا تؤمن لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار قيل قد جاءكم رسول من قبلى بالبينات وبالحق فلم قلتم قتلوه ان كنتم صادقين فان كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب المنير) قال سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله رضاء حسنًا فيضاعفه له أضعافا كثيرة قالت اليهودي محمد اقتربك فسأل عباده ان يقرضوا فنزل الله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء الآية رواه ابن مردويه وابن أبي حاتم وقال محمد بن اسحق حدثني محمد بن أبي محمد عن عكرمة ان حدثه عن ابن عباس قال دخل أبو بكر الصديق بيت المدراس فوجد من يهود ناسا كثيرة قد اجتمعوا على رجل منهم يقال له فحاح وكان من علمائهم وأخبارهم ومعه حبر يقال له أشيع فقتل له أبو بكر ويحك يا فحاح اتق الله وأسلم فوالله انك لتعلم ان محمدًا رسول من عند الله قد جاءكم بالحق من عنده تجدونه مكتوبًا عندكم في التوراة والانجيل فقال

فخاص والله يا أبا بكر ما إلى الله من حاجة من فقر وإنه إلى الفقير ما تنزع إليه كما يتضرع السائل وأما غنياؤه لا غنياؤه ولو كان غنيا ما استقرض منا كإرغام صاحبكم بها كم عن الربا ويعطينا ولو كان غنيا ما أعطانا الربا فغضب أبو بكر رضي الله عنه فضرب وجهه فخاص ضربا شديدا وقال والذي نفسي بيده لو لا الذي بيننا وبينك من العهد لضربت عنقه يا عدو الله فأكذبوا ما استطعتم أن كنتم صادقين فذهب فخاص إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أبصر ما صنع لي صاحبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جعلك على ما صنعت يا أبا بكر فقال يا رسول الله إن عدو الله قال قولا عظيما يزعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء فلما قال ذلك غضبت لله عما قال فضربت وجهه فجحد فخاص ذلك وقال ما قلت ذلك فأنزل الله فيما قال فخاص لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء الآية رواه ابن أبي حاتم وقوله سنكتب ما قالوا ثمديد (٢٢٧) ووعد ولها قرينة تعالى بقوله وقتلهم الأنبياء

بغير حق هذا أقول لهم في الله وهذه معاملتهم رسول الله وسيجزيهم الله على ذلك شر الجزاء ولهذا قال تعالى وتقول ذو قوا عذاب الحر بيق ذلك بما قدمت أيديكم وإن الله ليس بظلام للعبيد أي يقال لهم ذلك تشرعوا وتبينوا وتحسبوا وتصغروا وقوله تعالى الذين قالوا إن الله عهد بيننا لنؤمن برسول حتى يأتيانا بقرآن كما السار يقول تعالى تكذبا للهؤلاء الذين زعموا إن الله عهد إليهم في كتبهم أن لا يؤمنوا برسول حتى يكون من معجزاته أن من صدق بصدقة من أمته فمقبلت منه أن تنزل نار من السماء ما كلها قاله ابن عباس والحسن وغيرهما قال الله عز وجل قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات أي بالحجج والبراهين وبالنبي قلتم أي وسارنا لكل القرابين المتقبلين فلم قبلناوهم أي فلم قبلناوهم بالكذب والخالفه والمعادنة وقتلناوهم أن كنتم صادقين أنكم تتبعون الحق وتنادون للربل ثم

الأمم السالفة في كتبهم على أسن رسلمهم وإن تكفروا أي وقلنا لهم ولكنكم أن تكفروا وتجادوا ما أوصاكم به (فإن لله ما في السموات وما في الأرض) خلقا وملكا وعبيدا فلا يضره كفركم وفائدة هذا التكرير التأكيد ليتنبه العباد على سعة ملكه ويطروا في ذلك ويعلموا أنه غني عن خلقه (وكان الله غنيا) عن جميع خلقه (حمدا) تسجد إليهم قاله ابن عباس وعن علي منله (ولله ما في السموات وما في الأرض) أي عبيدا ومملوكا قيل تكرر هاتين العديلتين هو موجب تقواه لأن التقوى والخشية أصل كل خير وقيل كلام مبتدأ سبق للحطابين نوطئة لمابعة من الشرطية غير داخل تحت القول المحكي (وكفى بالله وكذلا) أي حفيظا قاله قتادة وقال ابن عباس شهدا على أن له فيهن عبيدا وقيل دافعا ومحيرا (إن يشاء يذهبكم) أي يفتنكم (أيها الناس) ويستأصلكم بالمرة قال ابن عباس يريد المشركين والمنافقين (ويأت) أي يوجد دفعة مكنكم (بآخرين) أي يقوم آخري من البشر أو خلقا مكان الأنس غيركم هم خير منكم وهو كتوله تعالى وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم (وكان الله على ذلك) أي على أن يهلك من خلقه ما شاء ويأتي بآخرين من بعدهم (قديرا) لا يتبع عليه شيء أرادهم ولم يلز ولا يزال موصوفا بالقدرة على جميع الأشياء (من كان يريد ثواب الدنيا) هو من يطلب بعمله شيئا من الدنيا كالجاهد يطلب الغنيمة دون الآخر (فعد الله) أي فبالله يقتصر على أدنى الثوابين وأحقتر الآخر وهلا طلب بعمله ما عند الله سبحانه وهو (ثواب الدنيا والآخرة) فخيرهما جميعا ويفوز بهما ظاهر الآية العموم وقال ابن جرير الطبري أنها خاصة بالمشركون والمنافقين (وكان الله سميعا) أي يسمع ما يقولونه (بصيرا) أي يبصر ما ينفون عنه وهذا دليل على التوبيخ (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين) صيغة مبالغة أي استكروا وديم منكم القيام (بالقسط) وهو العدل في شهادتكم وفي جميع أموركم ومن عدل مرة أو مرتين لا يكون في الحقيقة قواما (شهداء) بالحق وقيل بالوحدانية جمع شبه بقياسا وشاهدا على

قال تعالى مسلما لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم فإن كذبوا فقد كذب رسل من قبلك جاوا بالبينات والزبر والكتاب المنير أي لا يوهن تكذيب هؤلاء لأن ذلك أسوة بمن قبلك من الرسل الذين كذبوا مع ما جاؤا به من البينات وهي الحجج والبراهين القاطعة والزبر وهي الكتب الملقاة من السماء كالصحف المنزلة على المرسلين والكتاب المنير أي الواضح الجلي (كل نفس ذائقة الموت) وانما توفون أجوركم يوم القيامة فنزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور التي تلون في أموالكم وأنفسكم ولستم ممن الذين أتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا الذي كثير أو انصبروا وتوفوا أن ذلك من عزم الأمور) يخبر تعالى أخبارا عامية جميع الخلقية بأن كل نفس ذائقة الموت كقوله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام فهو تعالى وحده الحي الذي لا يموت والآخر والانس عو تون وكذلك الملائكة ووجه العرش وتفرد الواحد الأحد القهار بالديمومية والبقاء فيكون آخر كما كان أولا وهذه

الآية فيها تعزية لجميع الناس فانه لا يبقى أحد على وجه الارض حتى يموت فاذا انقضت المدة وفرغت النطفة التي قدر الله وجودها من صلب آدم وانتمت البرية أقام الله القيامة وجازى الخلائق بأعمالها جليها وحقيها كثيرا وقليلها كبيرا وصغيرها فلا ينظم أحدا منة قال ذرة ولهذا قال تعالى وانما توفون أجوركم يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد العزيز الأوبسي حدثنا علي بن أبي علي الهاشمي عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت التعزية بجاههم أت يسعون حمله ولا يرون شخصه فقال السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته كل نفس ذائقة الموت وانما توفون أجوركم يوم القيامة ان في الله عزاء من كل مصيبة وخلا من كل هالك ودر كامن كل فائت فبالله فثقتوا واياها فارجوا فان المصاب من حرم الثواب (٢٢٨) والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته قال جعفر بن محمد فأخبرني أبي ان علي

ابن أبي طالب قال أتدرون من هذا هذا الخضر عليه السلام وقوله فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز أي من جنب النار ونجا منها وأدخل الجنة فقد فاز كل النور قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها أقرأوا ان شئتم فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز هذا الحديث ثابت في الصحيحين من غير هذا الوجه بنون هذه الزيادة وقد رواه بدون هذه الزيادة أبو حاتم وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه من حديث محمد بن عمرو وهذا رواه ابن مردويه من وجه آخر فقال حدثنا محمد بن أحمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن يحيى أنما أنا جعفر بن مسعدة أنبا نا عمرو بن علي عن أبي حازم عن سهل

غير قياس وهو خبر بعد خبر لكان أحوال قال ابن عطية والحال فيه ضعيفة في المعنى لانها تخصيص القيامة بالقسط الى معنى الشهادة فقط والاول أولى و (لله) أي لمرضاته ونوابه (ولو على أنفسكم) متعلق بشهادة هذا المعنى هو الظاهر من الآية وهو الاقرار بما عليكم من الحقوق (أو والوالدين والأقربين) أي من ذوي رحمه وأقاربه فاما شهادته على والديه فبأن يشهد علمه ما يحق للغير وكذلك الشهادة على الأقربين وذكر الابوين لوجوب برهما وكونهما أحب الخلق اليه ثم ذكر الأقربين لانهم مظنة المودة والتعصب فاذا شهدوا على هؤلاء بما عليهم فالاجنبى من الناس أخرى ان يشهدوا عليه وقد قيل ان معنى الشهادة على النفس ان يشهد بيق على من يخشى لحوق ضرر منه على نفسه وهو بعيد (ان يكن) المشهود عليه من الأقارب أو الاجانب (غنيا) فلا يرعى لاجل غنائه استجلابا لنفعه أو استدفاعا لضره فترك الشهادة عليه (أو فقيرا) فلا يرعى لفقره ودرجة له واشفاقا عليه فيترك الشهادة عليه وقرأ ابن مسعود ان يكن غنى أو فقير على ان كان نامة وانما قال (فأله اولى بهما) ولم يقل بهما من التخيير انما يدل على الحصول لواحد لان المعنى فأله اولى بكل واحد منهما وقيل انه يجوز ذلك مع تقدم ذكرهما كما في قوله تعالى وله أخ وأخت فلكل واحد منهما السدس وقد تقدم في مثل هذا ما هو أبسط مما هنا وقرأ أبي قاله اولى بهم (فلا تتبعوا الهوى) في الشهادة (ان تعدلوا) امامن العدل كانه قال فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا بين الناس واختاره الزمخشري او من العدل واختاره القاضي كانه قال فلا تتبعوا الهوى مخافة ان تعدلوا عن الحق أو كراهة ان تعدلوا عنه (وان تلوا) من اللى يقال لو بت فلا ناحقه اذا دفعت عنه والمراد الى الشهادة ميلا الى المشهود عليه وقرأ الكوفيون وان تلوا من الولاية أي وان تلوا الشهادة وتتركوها ما يجب عليكم من تأديتها على وجهه الحق وقد قيل ان هذه القراءة تفيد معنيين الولاية والاعراض والقراءة الاولى تفيد معنى

ابن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها قال ثم تلا واحدا هذه الآية فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز قال وتقدم عند قوله تعالى ولا تتون الا وانتم مسلمون ما رواه وكيع بن الجراح في تفسيره عن الاعشى عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وليأت الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه وقد رواه الامام أحمد في مسنده عن وكيع به وقوله تعالى وما الحسنة الدنيا الا نفع الغرور وتصغير لشأن الدنيا وتحقير لامرها وانها دنيسة فانية قليلة زائلة كما قال تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى وقال وما أوتيت من شيء فنفاء الحسنة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى وفي الحديث والله ما الدنيا الا آخرة لا كنعفس أحدكم أصعفى اليه

فلم ينظر ثم ترجع اليه وقال قتادة في قوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور قال هي متاع متروكة أو شئت والله الذي لا اله الا هو أن تضعل عن أهلها الخ فذا من هذا المتاع طاعة الله ان استطعتم ولا قوة الا بالله وقوله تعالى لتبطلوا في أموالكم وأنفسكم كقوله تعالى وتبطلوا أنفسكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات الى آخر الآية أي لا بد ان يتبلى المؤمن في شئ من ماله أو نفسه أو ولده أو أهله ويتبلى المرء على قدر دينه فان كان في دينه صلاة يزيد في البلاء وتسمع من الذين أوثقوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أدى كثيرا يقول تعالى للمؤمنين عند مقدمهم (٢٢٩)

عائنا لهم من الاذى من أهل الكتاب والمشركين وأمرهم بالصنع والصبر والعفو حتى يفرج الله فقال تعالى وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو اليان حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد أخبره قال كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الاذى قال الله تعالى وتسمع من الذين أوثقوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أدى كثيرا قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو ما أمره الله حتى أذن الله فيه ثم هكذا ذكره مختصرا وقد ذكره البخاري عند تفسير هذه الآية مطولا فقال حدثنا أبو اليان أنبأنا شعيب عن الزهري أخبرني عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جارية قطيفة فدكة وأردف اسامة بن زيد وراه يعود سعد بن عباد بن بني الحارث بن

واحد او هو الاعراض وزعم بعض الخويعين ان القراءة الثانية نلظ ولحن لانه لا معنى للولاية هنا قال النحاس وغيره وليس يلزم هذا ولكن يكون تلوا بمعنى تلوا والمعنى ما قال ابن عباس يولي لسانه بغیر الحق ولا يقيم الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عن تأدية الشهادة من الاصل وقيل معناه التعريف والتبديل في الشهادة وقيل هو خطاب مع الحكام أن يعيلا مع أحد الخصمين أو يعرضوا عنه بالكلمة (فان الله كان عاتدا لعلون) من اللى والاعراض أو من كل عمل (خيرا) وفي هذا وعيد شديد لمن لم يأت بالشهادة كما يجب عليه وقد روى ان هذه الآية تم القاضي والشهود أما الشهود فظاهر وأما القاضي فذلك بأن يعرض عن أحد الخصمين أو يولي عن الكلام معه وقيل هي خاصة باليهود قال ابن عباس أمر الله المؤمنين أن يقولوا بالحق ولو على أنفسهم أو آبائهم أو أبناءهم لا يهابون غنيا لعنايته ولا يرجون مسكينا لمسكنته وقال الرجلان يجلسان عند القاضي فيكون لى القاضي واعراضه لاحد الرجلين على الآخر (يا أيها الذين آمنوا) خطاب لكافة المسلمين وذو ذلك عقب الامر بالعدل لانه لا يكون العدل الا بعد الاتصاف بالايان فهو من ذلك السبب بعد المسبب (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل) أي ائتوا على إيمانكم وداوموا عليه على حد فاعلم انه لا اله الا الله ويا أيها النبي اتق الله والكتاب هو القرآن واللام للعهد والكتاب الثاني هو كل كتاب واللام للجنس وقيل ان الآية نزلت في المنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا في الظاهر وأخصوا الله وقيل نزلت في المشركين والمعنى يا أيها الذين آمنوا باللات والعزى آمنوا بالله وهما ضعيفان (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) أي بشئ من ذلك كما جرى عليه القاضي كالكشف وذكر الرسول فيما سبق لذكر الكتاب الذي أنزل عليه وذكر الرسل هنالك ذكر الكتب جملة فناسبه ذكر الرسل جملة وجعل أيضا لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل قاله الكرخي وتقدير الملائكة على الرسل لانهم الوسائط بين الله وبين رسوله قال الضحاك يعني بذلك أهل الكتاب كان الله قد أخذ ميثاقهم في التوراة والانجيل وأقرأ على أنفسهم أن يؤمنوا بعهد صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث الله رسوله دعاهم الى أن يؤمنوا بعهد والقرآن وذکرهم الذي أخذ عليهم من الميثاق فمنهم من صدق النبي صلى الله عليه وآله وسلم واتبعه

(٤٢ - فتح البيان في) الخ زرج قبل وقعة بدر حتى مر على مجلس فيه عمر الله بن أبي بن ساول وذلك قبل ان يسلم ابن أبي واذا في المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان وأهل الكتاب اليهود والمسلمين وفي المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس بحاجة الدابة خمر عبد الله بن أبي أنه بردائه وقال لا تغربوا علينا فلم يرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل ودعاهم الى الله عز وجل وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي أيها المرء انه لا أحسن مما تقول ان كان حقاقلا تؤذنا في مجالسنا ارجع الى رحلتك في جالك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة رضى الله عنه بلى يا رسول الله فاعشيتنا في مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب

المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتأثرون فلم يرزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فسار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد ألم تسمع إلى ما قال أبو حباب يريد عبد الله بن أبي قال كذا وكذا فقال سعد يا رسول الله اعف عنه واصفح فوالذي أنزل عليك الكتاب لقد جاءك الله بالحق الذي نزل عليك ولقد اصطلم أهل هذه البصرة على أن يتوجه فيعصوبوه بالعصا فإني أرى الله الذي أعطاك الله شرف ذلك الذي فعل به مارأيت فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل

الكتاب كما أمرهم الله ويصبرون على الأذى قال الله تعالى ولتسمعن من الذين أوثوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا الآية وقال تعالى وذكركم من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فأعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره الآية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتأول في العفو ما أمر الله به حتى أذن الله له فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا فقتل الله به صناديد كفار قريش قال عبد الله ابن أبي ابن سؤل ومن معه من المشركين وعبد الوثان هذا أمر قد توجه فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الإسلام فبايعوا وأسلموا فكل من قام بحق أو أمر عروف أو نهى عن منكر فلا بد أن يؤذى فإله دواء الصبر في الله والاستعانة بالله والرجوع إلى الله (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراهم نظهروهم واشتروا به ثمنًا قليلًا فمبس ما يشترون لاحتسبن الذين يشترحون بما آثروا ويعجبون أن

ومنهم من كفر) فقد ضل) عن القصد لان الكفر ببعضه كفر بأكمله (ضلالا بعيدا) عن الحق بحيث يعسر العود منه الى سواء الطريق وقول القاضى بحيث لا يكاد يعود الى طريقه لا يصح الا اذا كانت الآية في جمع مخصوص علم الله منهم أنهم يوتون على الكفر ولا يتوبون عنه والظاهر انه لا يحتاج الى هذه المبالغة بل المراد ما أشترنا اليه لان الذين يكفرون بما ذكر قد سلم بعضهم وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما أنه بالكفر بأحد ما لا يتحقق الايمان أصلا وجع الكتب والرسائل لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا) أخبر الله سبحانه عن هذه الطائفة التي آمنت ثم كفرت ثم آمنت ثم كفرت ثم ازدادت كفر بعد ذلك كله انه (لم يكن الله سبحانه) (ليعفولهم) ذنوبهم ما قاموا عليه (ولا يهديهم سبيلا) طريقا يتوصلون به الى الحق ويسلكونه الى الخير لانه يبعد منهم كل البعد أن يخلصوا الله ويؤمنوا ايمانا صحيحا لان قلوبهم قد تعودت الكفر وتزنت على الردة وكان الايمان عندهم أهون شيء وأدونه لأنهم لو أخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يعفولهم وفي هذا الإشارة الى أن الكفر بعد التوبة مغفور ولو بعد ألف مرة كما قاله الاصفهاني وغيره وهذا الاضطراب منهم تارة بدعونهم مؤمنون وتارة عرقون من الايمان ويرجعون الى ما هو دأبهم وشأنهم من الكفر المستقر والجود الدائم يدل أبلغ دلالة على أنهم متلاعبون بالدين ليست لهم نية صحيحة ولا قصد خالص قيل المراد بهؤلاء اليهود فأنهم آمنوا بعيسى والتوراة ثم كفروا بعبادتهم الجبل ثم آمنوا به عند عوده اليهم ثم كفروا بعيسى والانجيل ثم ازدادوا كفرا بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم والقرآن والمراد بزيادة الكفر انهم استمروا على ذلك كما هو الظاهر من حالهم والافالكافرا اذا آمن وأخلص ايمانهم وأقلع عن الكفر فقد هداه الله السبيل الموجب للمغفرة والاسلام يجب ما قبله ولكن لما كان هذا مستبعدا منهم جدا كان غفران ذنوبهم وهدايتهم الى سبيل الحق مستبعدا وعن قتادة قال هم اليهود والنصارى آمنت اليهود بالتوراة ثم كفرت وآمنت النصارى بالانجيل ثم كفرت ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن زيد قال هؤلاء المنافقون آمنوا مرتين ثم كفروا مرتين ثم ازدادوا كفرا بعد ذلك بعوتهم على الكفر وذلك لان من تكرره منه الايمان والكفر بعد الايمان مرات كثيرة دل على أنه لا وقع للايمان في قلبه

يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم والله مالك السموات والارض والله على كل شيء قدير) هذا توحي من الله وتهديد لاهل الكتاب الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الانبياء ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وان يتوهبوا بذكره في الناس فيكونوا على أهبة من أمره فاذا أرسله الله تابعوه فكموا ذلك وتعوضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة بالدون الطفيف والحظ الدينى الضعيف فنبست الصفة صفقتهم ونبست البيعة بيعتهم وفي هذا التحذير للعلماء أن يسلكوا مسلكهم فيصيبهم ما أصابهم ويسلك بهم مسلكهم فعلى العلماء ان يذلو ما يديهم من العلم النافع الدال على العمل الصالح

ولا يكتفوا منه شيئا فقد ورد في الحديث المروي من طرق متعددة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من سئِلَ عن علم فكتمه أُلْجِمَ يوم القيامة بلجام من نار وقوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا أو يحبون أن يحمدوا بما يفعلوا الآية يعني بذلك المرأتين المتكثيرين بما لم يعطوا كما جاء في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من ادعى دعوى كاذبة ليكثر به الميزه الله الاقله وفي الصحيحين أيضا المتشبع بما لم يعط كلاهما في نوبتي زور وقال الامام أحمد حدثنا حجاج عن ابن جريح أخبرني ابن أبي مليكة ان حميد بن عبد الرحمن بن عوف أخبره ان مروان قال اذهب يا رافع لبوابه (٣٣١) الى ابن عباس فقل لان كان كل امرئ مثافرح بما آتى

وأحب أن يحمد بما لم يفعل معذبا لعن الذين أجمعين فقال ابن عباس مالكم وهذه أعمازمت هذه في أهل الكتاب ثم تلا ابن عباس وإذا أخذ الله مشاق الذين آمنوا وولوا الصلوات لتبينته للناس ولا تنكتموه فبذوه وراءهم وهموا يشربون فما قيل فيهم فبئس ما يشربون لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا أو يحبون أن يحمدوا بما يفعلوا الآية وقال ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتمواياه وأخبروه بغيره فخرقوا قدأروه ان قدأخبره بما سألهم عنه واستعمدوا بذلك اليه وفرحوا بما آتوا من كتبهم ما سألهم عنه وهكذا رواه البخاري في التفسير ومسلم والترمذي والنسائي في تفسيرهم وابن أبي حاتم وابن خزيمة والحاكم في مستدركو ابن مردويه كلهم من حديث عبد الملك بن جريح بنحوه ورواه البخاري أيضا من حديث ابن جريح عن ابن أبي مليكة عن علقمة بن وقاص ان مروان قال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس فذكره وقال البخاري حدثنا سعيد

ومن كان كذلك لا يكون مؤمنا بالله إيماننا كاملا صحيحا وازدادهم الكفر هو اسهزواهم وتلاعهم بالآيمان قال علي لا تقبل توبته أي توبة مثل هذا المتلاعب وذهب أكثر أهل العلم الى أن توبته مقبولة وظاهر القرآن مع علي (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما) مؤلما هو عذاب النار اطلاق البشارة على ما هو شر خالص لهم تهكم بهم وقدر من تحقيره وقيل البشارة كل خبر تغير به بشرة الوجه سارا كان ذلك الخبر أو غير سارا والاول أولى وقيل المعنى اجعل موضع بشارتك لهم العذاب لان العرب تقول تحييتك الضرب أي هذا بدل من تحييتك (الذين يتخذون الكافرين أولياء) وصف للمنافقين أو منصوب على الذم أي يجعلون الكفار أولياء لهم يوالونهم على كفرهم ويواليونهم على ضلالهم (من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون أي يتخذون الكفرة متجاوزين ولاية المؤمنين لما يوهمون فيهم من القوة ولقولهم ان ملك محمد سيزول (أي يتعون عندهم العزة) هذا الاستعظام للتقريب والتوبيخ والجملة معترضة أي لا يجحدونها عندهم (فان العزة لله جميعا) هذه الجملة لتعديل لما تقدم من توبتهم بابتغاء العزة عند الكافرين وجميع أنواع العزة وافرادها مختص بالله سبحانه في الدنيا والآخرة ولا يناله الا أولياءه الذين كتب لهم العزة وما كان منها مع غيره فهو من فيضه ومنضله كما في قوله ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين وهذا يقتضي بطلان التعزز بغيره سبحانه واستحالة الانتفاع به وعزة الكفار ليس معدة بها بالنسبة الى عزة المؤمنين لانه لا يعز الا من أعزه الله والعزة الغلبة يقال عزه يعززه عزا اذا غلبه (وقد نزل عليكم في الكتاب) الخطاب لجميع من أظهر الایمان من مؤمن ومنافي لان من أظهر الایمان فقد دلزمه أن يتنزل ما أنزل الله وقيل انه خطاب للمنافقين فقط كما يفيد التشديد والتوبيخ والكتاب هو القرآن والذي أنزله الله عليهم في الكتاب هو قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آثانا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وهذا نزل بمكة لانه قد كان جماعة من الداخلين في الاسلام يبعدون مع المشركين واليهود حال سخرتهم بالقرآن واستهزأهم به فنهوا عن ذلك ثم ان أحبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين وكان المنافقون يجلسون اليهم ويخوضون معهم في الاستهزاء بالقرآن فنهى الله المؤمنين عن التبعو دمعهم بقوله (أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها) أي اذا سمعتم الكذرو الاستهزاء بآيات الله فأوقع السماع على

ابن أبي مرجم أنبا جعفر بن محمد حدثني زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري ان رجلا من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتخلشوا عنه وفرحوا بغيره خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغزو واعتدروا اليه وحملوا وأحبا أن يحمدوا بما لم يفعلوا فترأت لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا أو يحبون أن يحمدوا بما يفعلوا الآية وكذا رواه مسلم من حديث ابن أبي مرجم بنحوه وقد رواه ابن مردويه في تفسيره من حديث الليث ابن سعد عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال قال أبو سعيد ورافع بن خديج وزيد بن ثابت كما عند مروان فقال يا أبا سعيد أرايت

قول الله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويحزون أن يحمدوا بما يفعلوا ونحن نفرح بما آتينا ونحزن أن نحمد بما نفعل
فقال أبو سعيد ان هذا ليس من ذلك انما ذلك ان ناسا من المنافقين يخلقون اذ باعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا فان كان
فيهم نكبة فرحوا بابتلائهم وان كان لهم نصر من الله وفتح حلقه والهم ليرضوهم ويحمدوهم على شروهم بالنصر والفتح فقال
مروان أين هذا من هذا فقال أبو سعيد وهذا لم هذا فقال مروان كذا يازيد قال نعم صدق أبو سعيد ثم قال أبو سعيد وهذا يعلم
ذلك يعني رافع ابن خديج ولكنه (٢٣٢) يخشى ان أخبرك ان نزع قلائصه في الصدقة فلما خرجوا قال زيد

لأبي سعيد الخدري ألا تحمدني
على ما شهدت لك فقال له أبو سعيد
شهدت الحق فقال زيد ألا تحمدني
على ما شهدت الحق ثم رواه من
حديث مالك عن زيد بن أسلم عن رافع
ابن خديج انه كان هو وزيد بن ثابت
عند مروان بن الحكم وهو أمير
على المدينة فقال مروان يارافع في
أى شئ نزلت هذه الآية فذكره كما
تقدم عن أبي سعيد رضى الله عنهم
وكان مروان يعث بعد ذلك يسأل
ابن عباس كما تقدم فقال له ماذا كراه
ولامنا فافه بين ماذا كراه ابن عباس
وما قاله هؤلاء لان الآية عامية في
جميع ما ذكر والله أعلم وقد روى
ابن مردويه أيضا من حديث محمد
ابن عتيق وموسى بن عقبة عن
الزهري عن محمد بن ثابت الانصارى
ان ثابت بن قيس الانصارى قال
يا رسول الله والله لقد خشيت ان
أكون هلكا قال لم قال نبي الله
المرء ان يحب أن يحمد بما يفعل
وأجدنى أحب الحمد ونهى الله
عن الخيلاء وأجدنى أحب الجمال
ونهى الله ان نرفع أصواتنا فوق
صوتك وأنا امرؤ جهير الصوت فقال

الآيات والمراد سماع الكثر والاستهزاء (فلا تقعدوا معهم) ماداموا كذلك (حتى)
غاية للنهي (يتخوضون في حديث غيره) أى حديث الكفر والاستهزاء وفي هذه الآية
باعتبار عموم لفظها الذى هو المعتبر دون خصوص السبب لدليل على اجتناب كل موقف
يتخوض فيه أهله بما يفيد التنصص والاستهزاء للدلالة الشرعية كما يقع كتب من أسراء
التقليد الذين استبدلوا آراء الرجال بالكتاب والسنة ولم يبق في أيديهم سوى قال امام
مذهبنا كذا وقال فلان من أتباعه بكذا واذا سمعوا من يستدل على تلك المسئلة بآية
قرآنية أو بحديث نبوى سخروا منه ولم يرفعوا الى ما قاله رؤسا ولا بالرواية بالة وظنوا انه
قد جاء بأمر فطبيع وخطب شنيع وخالف مذهب امامهم الذى نزلوه منزلة معلم الشرائع
بل بالغوا في ذلك حتى جعلوا رأيه القائل واجتهاده الذى هو عن منتهج الحق مائل مقبدا
على الله وعلى كتابه وعلى رسوله فأن الله وأنا إليه راجعون ما صنعت هذه المذاهب بأهلها
والأئمة الذين انتسب هؤلاء المقلدة اليهم برأء من فعلهم فانهم قد صرحوا في مؤلفاتهم
بانتهى عن تقليدكم كما أوضح الشوكاني ذلك في القول المفيد وأدب الطلب اللهم انفعنا
بما علمنا واجعلنا من المتقين بالكتاب والسنة وباعد بيننا وبين آراء الرجال المبينة على
شفاجرى هاريا عجيب السائلين قال ابن عباس دخل في هذه الآية كل محدث في الدين
وكل مبتدع الى يوم النيام (أنكم إذا مثلهم) مستأنفة سبقت لتعليل النهى أى انكم
ان فعلتم ذلك وقعدتم معهم ولم تنهوا فانتم مثلهم في الكفر واستتباع العذاب قبل وهذه
المماثلة ليست في جميع الصنات ولكنه الزام شبهة بحكم الظاهر كما في قول القائل وكل
قرين بالمقارن يقتدى وهذه الآية محكمة عند جميع أهل العلم الاميرى عن السكبي
قانه قال هى منسوخة بقوله تعالى وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ وهو مردود
فان من التقوى اجتناب مجالس هؤلاء الذين يكفرون بآيات الله ويستزئون بها قال أهل
العلم هذا يدل على أن من رضى بالكفر فهو كافر ومن رضى عنكراً وأخاطأ أهله كان فى الاثم
بمنزلتهم اذ ارضى به وان لم يباشره فان جلس اليهم ولم يرض بفعلهم بل كان ساخطا له وانما
جلس على التقية والخوف فلا مرفيه أهون من الجالس مع الرضا وان جلس مع
صاحب بدعة أو منكر ولم يخض في بدعته أو منكره فيجوز الجلوس معه مع الكراهة وقيل
لا يجوز بحال والاول أولى (ان الله جامع المنافقين والكافرين) هذا تعليل لكونهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترى ان نعيش جيذا وقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال بلى يا رسول الله فعاش جيذا
وقتل شهيدا يوم مسجلة الكذاب وقوله تعالى فلا تحسبنهم مغفارة من العذاب يقرأ بالتاء على مخاطبة المفرد بالياء على الاخبار عنهم
أى لا تحسب انهم ناجون من العذاب بل لا بد لهم منه ولهذا قال تعالى ولهم عذاب أليم ثم قال تعالى ولله ملك السموات والارض
والله على كل شئ قدير أى هو مالك كل شئ والقادر على كل شئ فلا يعجزه شئ فها هو ولا تخالفوه واحذر واغضب وبقته فانه العظيم
الذى لا أعظم منه القدير الذى لا أقدر منه (ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الالباب الذين

يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا بالاطلاق فجاءنا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته وما للظالمين من أنصار ربنا اننا سمعنا ناديا ينادي للايمان ان آمنوا ربكم فآمنوا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ربنا أو آتينا موعدنا على رسلنا ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تتخلف الميعاد قال الطبراني حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا يحيى الجاني حدثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أقت قريش اليهود فقالوا لم جاءكم موسى قالوا عصاه وبده بيضاء للناظرين (٣٣٣) وآتوا النصارى فقالوا كيف كان عيسى

قالوا كان يبرئ الأكمة والابرص ويحيى الموتى فأوتى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ادع الله أن يجعل لنا الصفا ذهبا فدار به فنزلت هذه الآية ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب فليتفكروا فيها وهذا مشكل فان هذه الآية مدنية وسؤالهم ان يكون الصفا ذهبا كان بمكة والله أعلم ومعنى الآية ان الله تعالى يقول ان في خلق السموات والارض أى هذه في ارتفاعها واتساعها وهذه في انخفاؤها وكثافتها واتساعها وما فيها من الآيات المشاهدة العظيمة من كواكب وسيارات ونواب وجبال وقنار وأشجار ونبات وزروع وغار وحيوان ومعادن ومنافع مختلفة الألوان والطعوم والروائح والخواص واختلاف الليل والنهار أى تعاقبهما وتعارضهما الطول والقصر فتارة يطول هذا ويقصر هذا ثم يعتدلان ثم يأخذ هذا من هذا فيطول الذى كان قصيرا ويقصر الذى كان طويلا وكل ذلك تقدير العزيز العليم ولهذا

مشأله في الكفر قيل وهم القاعدون والمقعود اليهم عند من جعل الخطاب موجها الى المنافقين وعن سعيد بن جبير قال ان الله جامع المنافقين من أهل المدينة والمشركين من أهل مكة الذين خاضوا واستهزؤا بالقرآن (في جهنم جميعا) كما اجتمعوا في الدين على الكفر والاستهزاء (الذين يترصدون بكم) أى ينظرون بكم ما يتجدد ويحدث لكم من خيرا وشرا يقال تربصت الامر تربصا انظرته والرصة وزان غرفة اسم منه وتربصت الامر بفلان انتظرت وقوعه به والخطاب في بكم للمؤمنين والموصول صفة للمنافقين أو يدل منهم فقط دون الكافرين لان التربص المذكور هو من المنافقين دون الكافرين وعليه جرى الفاضى كالكشاف ويجوز أن يكون على الذم (فان كان لكم فتح) هذه الجملة والتي بعدها حكاية لتربصهم أى ان حصل لكم فتح (من الله) بالنصر على من يخالفكم من الكفار وبالظفر على عدوكم وغنية تناولون منهم (قالوا) لكم (ألم تكن معكم) في الاتصاف بظاهر الاسلام والتزام أحكامه والمظاهرة والتسويد وتكثير العدد (وان كان للكافرين نصيب) من الغلب لكم والظفر بكم (قالوا) للكافرين (ألم نستحوذ عليكم) أى ألم نتهركم ونغلبكم ونتمكن منكم ولكن أبقينا عليكم وقيل المعنى انهم قالوا للكفار الذين ظفروا بالمسلمين ألم نستحوذ عليكم حتى هابكم المسلمون وخذلناهم عنكم والاول أولى فان معنى الاستحوذ والغلب يقال استحوذ على كذا أى غلب عليه ومنه قوله تعالى استحوذ عليهم الشيطان ولا يصح ان يقال ألم نغلبكم حتى هابكم المسلمون ولكن المعنى ألم نغلبكم بامعشر الكافرين ونتمكن منكم فتركناكم كأبقينا عليكم حتى حصل لكم هذا الظفر بالمسلمين ومعنى ظفر المسلمين فيهما وظفر الكافرين نصيبا تغلبا لشان المسلمين وتحقيقا لحظ الكافرين تضمن الاول نصره دين الله واعلاء كلمته ولهذا أضاف التبع اليه تعالى وحظ الكافرين في ظفرهم دينى سر يع الزوال قاله الكرخي (ونغلبكم من المؤمنين) يتخذ بهم وتبيطهم عنكم حتى ضعفت قلوبهم عن الدفع لكم وعجزوا عن الاتصاف منكم والمراد أنهم يعجلون الى من له الغلب والظفر من الطائفتين ويظهرون لهم أنهم كانوا معهم على الطائفة المغلوبة وهذا شأن المنافقين بعدهم الله وشأن من خذلهم من أهل الاسلام من الظاهر لكل طائفة بأنه معها على الأخرى والميل الى من معه الحظ من الدين اى مال أوجه فيلقاه بالاسلق والتودد والخضوع والذلة ويبقى من لاحظ له من

قال تعالى لايات لأولى الألباب أى العقول التامة الزكية التي تدرك الاشياء بحقائقها على جليتها وليسوا كالصم البكم الذين لا يعقلون الذين قال الله فيهم وكاهن بن آية في السموات والارض يعرفون عليها وهم عنهم معرضون وما يؤمنون أكثرهم بالله الا وهم مشركون ثم وصف تعالى أولى الألباب فقال الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم كما ثبت في الصحيحين عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائما فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فعلى جنب أى لا يقطعون ذكره في جميع أحوالهم يسر أثرهم وضماثرهم وأستهم ويتفكرون في خلق السموات والارض أى يفهمون ما فيه مامن الحكيم

الدالة على عظمة الخالق وقدرته وعلمه وحكمته واختياره ورحمته وقال الشيخ أبو سليمان الداراني اني لا اخرج من منزلي فمات بصرى على شئ الا رأيت لله على فيه نعمته وتولى فيه عبرة رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التوكل والاعتبار وعن الحسن البصري انه قال تفكر ساعة خير من قيام ليلة وقال الفضيل قال الحسن الفكرة مرة تريدك حسنة منك وسيائك وقال سفيان بن عيينة الفكرة نور يدخل قلبك وربما مثل هذا البيت اذا المرء كانت له فكرة * ففي كل شئ له عبرة وعن عيسى عليه السلام انه قال طوبى لمن كان قلبه تذكارا وبسته تفكرا وانظروا عبرا (٢٣٤) قال لقمان الحكيم ان طول الوحدة الهيم للفكرة وطول الفكرة

دليل على طريق باب الجنة وقال وهب بن منبه ما طالت فكرة امرئ قط الا فهم ولا فهم امرؤ قط الا علم ولا علم امرؤ قط الا عمل وقال عمر ابن عبد العزيز الكلام يذكرك الله عز وجل حسن والفكرة في ذم الله افضل العبادة وقال مغيث الاسود زوروا القبور كل يوم تفكركم وشاهدوا الموقف بقلوبكم وانظروا الى المتصرف بالثريتين الى الجنة أو النار وأشعروا قلوبكم وأبدانكم ذكر النار ومقامها واطباقها وكان يبكي عند ذلك حتى يرفع صريعا من بين أصحابه قد ذهب عقله وقال عبد الله بن المبارك هر رجل برأه ب غندمة وبره من به فناداه فقال يا رهاب ان عندك كثرين من كوز الدنيا لك فيهم مائة تكثر الرجال وكثر الاموال وعن ابن عمر انه كان اذا أراد ان يتعاهد قلبه يأتي الخبرة فينف على بابها فينادي بصوت حزين فيقول أين أهلك ثم يرجع الى نفسه فيقول كل شئ هالك الا وجهه وعن ابن عباس انه قال ركعتان مئة صدقة في تفكر خير من قيام ليلة وقلب ساه وقال الحسن البصري

الدنيا بالشدّة والغلظة وسوء الخلق ويزدري به ويكافه بكل مكروه فبق الله أخلاق أهل النفاق وأبعدها (فان الله يحكم بينكم) وبينهم (يوم القيامة) بما انطوت عليه ضمائرهم من النفاق والبغض للحق وأهله ففي هذا اليوم تنكشف الحقائق وتظهر الضمائر وان حقنوا في الدنيا دماءهم وحفظوا أموالهم بالتكلم بكلمة الاسلام نفاقا وقيل يحكم بأن يدخلكم الجنة ويدخلهم النار (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) هذا في يوم القيامة اذا كان المراد بالسبيل النصر والغلب أو في الدنيا ان كان المراد به ألجّة يعني ان حجة المؤمنين غالبية في الدنيا على الكافرين وليس لاحد ان يغلبهم بالجنة قال ابن عطية قال جميع أهل التأويل ان المراد بذلك يوم القيامة وبه قال علي وابن عباس قال ابن العربي وهذا ضعيف لهدم فائدة الخبر فيه وسببه توهم من توهم ان آخر الكلام يرجع الى أوله يعني قوله فان الله يحكم بينكم يوم القيامة وذلك بسبب فائدة اذ يكون تكرار هذا معنى كلامه وقيل المعنى ان الله لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين يحبوه دولتهم بالكلمة ويذهب آثاره ويستنجي بعضهم ولو اجتمع عليهم من بأقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبي بعضهم بعضا وقيل انه سبحانه لا يجعل للكافرين سبيلا على المؤمنين ماداموا عاقلين بالحق غير راضين بالباطل ولا تاركين للنهي عن المنكر كما قال تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم قال ابن العربي وهذا نفيس جدا وقيل ان الله لا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا شرعا فان شرعنا لا يجعل الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة هذا خلاصة ما قاله أهل العلم في هذه الآية وهي صالحة للاحتجاج بها على كثير من المسائل منها ان الكافر لا يرث المسلم ومنها ان الكافر اذا استولى على مال المسلم لم يملكه ومنها ان الكافر ليس له أن يشترى عبدا مسلما ومنها أن المسلم لا يقتل بالذمى الى غير ذلك من الاحكام (ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) هذا كلام مبني على تضمن بيان بعض قبائح المنافقين وفصائحهم وقد تقدم معنى الخدع في البقرة وخادعهم الله هي أنهم يفعلون فعل الخداع من اظهار الايمان واطيان الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه الدينية ومعنى كون الله خادعهم انه صنع بهم صنعة من يخادعون خادعه وذلك بأنه تتركهم على ما هم عليه من الظاهر بالاسلام في الدنيا فعصم به أموالهم ودماءهم وأخر عقوبتهم الى الدار الآخرة فآزاهم على خداعهم بالدرك الاسفل من النار

يا ابن آدم كل في ثلث بطون واشرب في ثلثة ودع ثلثه الآخرة تنفس للفكرة وقال بعض الحكماء من نظر الى الدنيا بغير العبرة قال انطس من بصر قلبه بقدر تلك الغفلة وقال بشر بن الحرث الحافي لو تفكر الناس في عظمة الله تعالى لما عصوه وقال الحسن عن عاهرين بن عبد قيس قال سمعت غير واحد ولا اثنين ولا ثلاثة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون ان ضياء الايمان او نور الايمان التفكر وعن عيسى عليه السلام انه قال يا ابن آدم الضعيف اتق الله حيث ما كنت وكن في الدنيا ضعيافا واتخذ المساجدين وعلم عيني ان البكاء وحسد الصبر وقلب الفكر ولا تهم برزق غد وعن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انه بكى يوما بين

أصحابه فسئل عن ذلك فقال فكبرت في الدنيا ولذا اتهموا وشبهوا بها فاعتبرت منها يا أمة تكاد شهواتهم تنقضني حتى تكدرها هم ارتها
ولئن لم يكن فيها عبرة لمن اعتبر ان فيها موا عظيمة اذكر وقال ابن أبي الدنيا أنشدني الحسين بن عبد الرحمن

نزهة المؤمن الشكر * لذة المؤمن العبر * نحمد الله وحده * نحن كل على خطر رب لا وعمره * قد تنقضني وما شعر
رب عيش قد كان فو * ق المني موق الزهر * في خير من العيو * ن وظل من الشجر وسرور من التبا * وتطيب من الثمر
غيره وأهله * سرعة الدهر بالغير * نحمد الله وحده * ان في ذا المعبر (٣٢٥) * ان في ذا العبرة * لليب ان اعتبر وقد ذم
الله تعالى من لا يعتبر بمخلاقه

الدالة على ذاته وصفاته وشرعه
وقدره وآياته فقال وكان من آية في
السموات والارض ميمرون عليها وهم
عنها معرضون وما يؤمن أكثرهم
بالله الا وهم مشركون ومنح عباده
المؤمنين الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم ويتسكرون
في خلق السموات والارض قائمين
ربنا ما خلقت هذا باطلا أي
ما خلقت هذا الخلق عبثا بل بالحق
الجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزي
الدين أحسنوا بالحسنى ثم نزهه
عن العبث وخلق الباطل فقالوا
سبحك أي عن أن تخلق شيئا باطلا
فقدنا عذاب النار أي ما من خلق
الخلق بالحق وان عدل يا من هو منزّه
عن النقائص والعيب والعبث
قدنا من عذاب النار بجوئك وقوتك
وقيضنا لأعمال ترضى بها عنا
ووقفنا لعمل صالح تهدينا به الى
جنات النعيم وتجيرنا به من عذابك
الاليم ثم قالوا ربنا انك من تدخل
النار فقد أخزيتهم أي أهنتهم وأظهرت
خزيه لاهل الجحيم والظالمين من
أنصار أي يوم القيامة لا يحير لهم

قال في الكشف والخادع اسم فاعل من خادعته نخدعته اذا غلبته وكنت أخدع منه
وقال الحسن في قوله يخادعون الله يلقى على كل مؤمن ومناق نور يشون به يوم القيامة
حتى اذا انتهوا الى الصراط طغى نور المنافقين ومضى المؤمنون بنورهم فملك خديعة الله
اياهم وعن السدي ومجاهد وسعيد بن جبيرة نحوه ولا درى من أين جاء لهم هذا التفسير
فان مثله لا ينقل الا عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (واذا قاموا الى الصلاة) مع المؤمنين
(قاموا كسالى) جمع كسلان والمراد انهم يصلون وهم متكاسلون متهافلون لا يرجون
نواب ولا يخافون عقابا وقرى كسلى والكسل التثوير والتواني وأكسل اذا جامع ولم ينزل
وفتر (يراؤ الناس) أي لا يقومون الى الصلاة الا لاجل الرياء والسمعة لا لأجل الدين
قال قتادة والله لولا الناس ما صلى منافق والرياء اظهر الجليل ليراها الناس لا لاتباع
أمر الله وقد تقدم بيانه والمرآة الفاعلة قاله الزمخشري والجملة حال وقيل استئناف
وقيل بدل وفيه نظر (ولا يذكرون الله الا) ذكرا (قليل) أولا يصلون الا صلاة قليلة
ووصف الذكركم بالقلية لعدم الاخلاص أو لكونه غير مقبول أو لكونه قليلا في نفسه لان
الذي يفعل الطاعة لقصدير الرياء انما يفعلها في الجماع ولا يفعلها خاليا كالمخلص قال ابن
عباس انما قل ذلك لانهم يفعلونه رياء وسمعة ولو أرادوا بذلك القليل وجه الله لكان كثيرا
عن ابن جرير في الآية قال نزلت في عبد الله بن أبي وأبي عامر بن النعمان وقد ورد في
الاحاديث الصحيحة وصف صلاة المنافق وانه يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرني
شيطان قام فنفقوها اربع الايدى كره الله فيها الا قليلا (مذبذب بين ذلك) أي بين الايمان
والكفر المعلومين من المقام والمذهب المتردد بين أمرين والمذبذبة الاضطراب يقال ذبذبه
فتمذبذب قال ابن جني المذبذب الفلق الذي لا يثبت على حال فهو لاء المنافقون مترددون
بين المؤمنين والمشركين لا مخلصين الايمان ولا مصرحين بالكفر قال في الكشف
وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى أي يذاود يدفع فلا يقر
في جانب واحد الا أن المذبذبة فيها تكرير ليس في الذب كأن المعنى كلما مال الى جانب
ذب عنه انتهى وانتصاب مذبذبين اما على الحال أو على الذم (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء)
أي لا منسوبين الى المؤمنين ولا الى الكافرين قال مجاهد هم المنافقون لا الى هؤلاء
أي أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا الى هؤلاء أي اليهود وثبت في الصحيح عن

منك ولا محمد لهم عما أردت بهم ربنا اننا سمعنا ناديا ينادي للايمان أي داعيا يدعو الى الايمان وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ان
آمنوا بكم فآمنوا أي يقول آمنوا بكم فآمنوا أي فاستجبنا له واتبعناه ربنا فاعف لنا ذنوبنا
أي استرها وكفر عنا سيئاتنا فيما بيننا وبينك وتوفنا مع الابرار أي ألحقنا بالاحسين ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك قبل معناه على
الايمان برسلك وقبل معناه على السنة برسلك وهذا أظهر وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو الهيثم حدثنا اسمعيل بن عباس عن عمرو بن
محمد عن أبي عقيل عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عسقلان أحد العروسين يبعث الله منها يوم القيامة

سبعين الفا لحساب عليهم ويعت منها حسنين العاتلدا موفود الى الله وبها صدقوا الشهداء وسهم مقطعة في ايديهم نيج اوداجهم
دما يقولون ربنا آتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فيقول الله صدق عبيدي اغسلوهم بنهر البضة
فيخرجون منها نقاء يضافيسر حون في الجنة حيث شاؤوا وهذا الحديث يعد من غرائب السنن ومنهم من يجعله موضوعا والله أعلم
ولا تخزنا يوم القيامة أى على رؤس الخلائق انك لا تخلف الميعاد أى لا بد من الميعاد الذى أخبرتنا عنه رسلك وهو القيام يوم القيامة
بين يديك وقد قال الحافظ أبو يعلى (٣٣٦) حدثنا الحافظ أبو بشر يح حدثنا المعمر حدثنا النضر بن عيسى حدثنا محمد بن المنكدر

ان جابر بن عبد الله حدثنا ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال العار
والخزبة تبلغ من ابن آدم في القيامة
في المقام بين يدي الله عز وجل
ما يتنى العبد أن يؤمر به الى النار
حديث غريب وقد ثبت ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ
هذه الآيات العشر من آخر آل
عمران اذا قام من الليل لتهجد
فقال البخارى رحمه الله حدثنا سعيد
ابن أبي مريم حدثنا محمد بن جعفر
أخبرني شريك بن عبد الله بن أبي
نر عن كريب عن ابن عباس رضى
الله عنهم ما قال بت عند خالتي ميمونة
فحدث رسول الله صلى الله عليه
وسلم مع أهله ساعة ثم قد فلما كان
ثالث الليل الاخر قعد ففطر الى
السماء فقال ان في خلق السموات
والارض واختلاف الليل والنهار
لايات لاولى الالباب الايات ثم قام
فتوضأ واستن ثم صلى احدى عشرة
ركعة ثم أذن بلال فصلى ركعتين ثم
خرج فصلى بالناس الصبح وهكذا
رواه مسلم عن أبي بكر بن اسحق
الصنعاني عن ابن أبي مريم ثم
رواه البخارى من طرق عن مالك

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال مثل المنافق كش الشاة العائرة بين الغنين
تعير الى هذه مرة وإلى هذه مرة فلا تدرى أيهما تتبع العائرة بالعين المهملة المتحركة المترددة
ومعنى تعير تتردد وتذهب عينا وشما لمرء الى هذه مرة وإلى هذه لا تدرى الى أي من تذهب
(ومن يضل الله) أي يخذله ويسلبه التوفيق (فلن تجد له سبيلا) أي طريقا يوصله الى
الحق (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين الخالص (لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون
المؤمنين) أي لا تجعلوهم خاصة لكم وبطانة توالونهم من دون اخوانكم من المؤمنين كما
فعّل المنافقون من موالاتهم للكافرين (أتريدون) الاستهزاء بالتقريع والتوبيخ
وتوجيه الانكار الى الارادة دون متعلقها بأن يقال أتجعلون للمبالغة في انكاره وتحويل
أمره ببيان انه لا ينبغي ان يصدر عن العاقل ارادته فضلا عن صدور نفسه (ان تجعلوا الله
عليكم سلطانا مبينا) اي حجة بينة يعذبكم بها بسبب ارتكابكم لمائها كم عنهم من موالات
الكافرين قال قتادة ان الله السلطان على خلقه ولكنه يقول عذرا مبينا وعن ابن عباس
قال كل سلطان في القرآن فهو حجة والله سبحانه أعلم والسلطان يذكر ويؤث فتذكره
باعتبار البرهان وتأنيثه باعتبار الجملة الآن التأنيث أكثر عند الفصحاء وقال الفراء
التذكير أشهر وهي لغة القرآن (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) أي في الطبقة
التي في قعر جهنم قرئ الدرك بسكون الراء وتحرى كما قال أبو علي هما الفتان والجمع أدرك
وقيل جمع المحرك أدرك مثل جل وأبجال وجمع الساكن أدرك مثل فلس وأفلس
قال النحاس والتحريك أقصم والدرك الطبقة والنار دركات سبع بعضها فوق بعض
وسميت طبقاتها دركات لانها متدركة متتابعة فالمنافق في الدرك الأسفل منها وهي
الهاوية لغلظ كفره وكثرة غوائله وأعلى الدركات جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر
ثم الجحيم ثم الهاوية وقد يسمى جميعها باسم الطبقة العليا أعادنا الله من عذابها وقيل الدرك
بيت مقبل عليهم تتوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم وانما كان المنافق أشد عذابا من
الكافر لانه آمن السيف في الدنيا فاستحق الدرك الأسفل في الآخرة تعذبا ولاولائه مثله في
الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام وأهله قال ابن مسعود الدرك الأسفل ثوابت من
حديثه مقوله عليهم وفي لفظ مبهم عليهم أي مغلفة لا يهتدى لمكان فتجها وعن أبي هريرة
نحوه (ولن تجد لهم نصيرا) يخلصهم من ذلك الدرك والخطاب لكل من يصلح له أولي

عن مخزومة بن سليمان عن كريب ان ابن عباس أخبره انه بات عند خالته ميمونة تزوج النبي صلى الله عليه وسلم قال فاضطجعت
في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا انصف الليل
أوقبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من منامه فجعل يسبح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الايات
الخواتيم من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه ثم قام يصلى قال ابن عباس رضى الله عنهم ما فتمت
فصنعت مثل ما صنعت ثم ذهبت فتمت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ باذني فقتلها فصلى

وكانت من ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوترتم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فولى ركعتين خفيفتين ثم خرج
فصلّى الصبح وهكذا أخرجه بقية الجماعة من طرق عن مالك به . ورواه مسلم أيضا وأبو داود بن وجوه أخرى عن مخزوم بن سليمان به
طريق آخر لهذا الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال أبو بكر بن مردويه حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بن علي حدثنا أبو
يحيى عن أبي ميسرة ثبأ ناخذ بن يحيى أنبا أيونس عن أبي اسحق عن المنهال بن عمرو عن علي بن عبد الله بن عباس قال أمرني
العباس إن آيت بال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحفظ صلاته قال (٢٣٧) فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم بال آيات

صلى الله عليه وآله وسلم (الذين تابوا) من النفاق (وأصلحو) ما أفسدوا من أحوالهم وأعمالهم (واعتصموا بالله) أى تسكروا بعبهده وثقوا به والاعتصام به التمسك به والوقوف بوعده (وأخذوا دينهم لله) أى جعلوه خالصا له غير مشوب بطاعة غيره فهذه الامور الاربعة اذا حصلت فقد كمل الايمان وذلك قوله (فأولئك) الذين اتقوا بالصفت السابقة الاربعة والاشارة بما فيه من معنى البعد للايدان بعد المنزلة وعلو الطبقة (مع المؤمنين) فيما يؤتونه قال القراء أى من المؤمنين يعنى الذين لم يصدروا منهم نفاق أصلا قال القتيبي حاد عن كلامهم غضبا عليهم فقال أولئك مع المؤمنين ولم يزلهم المؤمنون انتهى والظاهر ان معنى مع متبرهنا أى فأولئك مصاحبون للمؤمنين فى أحكام الدنيا والآخرة ثم بين ما أعد الله للمؤمنين الذين هؤلا معهم فقال (وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما) فى الآخرة وحذف الباء من يؤتى فى الخط كما حذف فى النظم لسكونها وسكون اللام بعدها رمز ليوم يدع الداع وسندع الزبانية ويوم يناد المناد ونحوها فان الحذف فى الجمع لاتقاء الساكنين فجاء الرسم تابع للفظ والقراءة يقنون عليه دون ياء اتباع للخط الكريم اليعقوب والكسافى وحجة فانهم يقنون بالياء نظرا الى الاصل (ما يفعل الله بعذابكم) هذه الجملة متضمنة لبيان انه لا غرض له سبحانه فى التعذيب الا مجرد المجازاة للعصاة والاستتقام للتقير والمعنى أى منفعة له فى عذابكم (ان شكركم وامنتم) فان ذلك لا يرد فى ملكه ان ترك عذابكم لا يتقصر من سطاته (وكان الله شاكرا عليم) أى يشكر عباده على طاعته فينبئهم عليها ويتقبلها منهم والشكر فى اللغة الظهور يقال دابة شكورا اذا ظهرت من سمنها فوق ما تعطى من العلف (لا يحب الله) نفي الحب كناية عن البغض أى يبغض (الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) قرئ على البناء للمجهول وعلى البناء للمعلوم واختلاف أهل العلم فى كيفية الجهر بالسوء الذى يجوز ان ظلم فتمل هو ان يدعو على من ظلمه وقبل لا بأس بان يجهر بالسوء من القول على من ظلمه بان يقول فلان ظلمنى أو هو ظلم أو نحوه وذلك وقيل لسماع الامن أكره على أن يجهر بسوء من القول من كسر أو نحوه فهو مباح له والآية على هذا فى الاكراد وكذا قال قطرب والظاهر من الآية انه يجوز ان ظلم أن يسلك بالكلام الذى هو من السوء فى جانب من ظلمه ويؤيده الحديث الثابت فى الصحيح باللفظ الواحد ظلم يحل عرضه وعقوبته

الطبراني في أول الآية وهذا يقتضي ان تكون هذه الآيات مكية والمشهور انها مدنية ودليله الحديث الآخر قال ابن مردويه حدثنا علي بن اسمعيل حدثنا جدين علي الحراني حدثنا شجاع بن اشعث حدثنا حشر بن نباتة الواسطي حدثنا أبو بكر عن الكلبى وهو ابن جناب عن عطاء قال انطقت أنا وابن عمر وعبيد بن عمير الى عائشة رضی الله عنها فدخلنا عليها وبنينا وبينها حجاب فقالت يا عبيد ما يمنعك من زيارتنا قال قول الشاعر * زرعبا تزدد حبا * فقال ابن عمر زدنا أخبر بنا يا عجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت كل أمره (٢٣٨) كان عجباً أتاني في ليلى حتى مس جلده جلدي ثم قال ذريني أن تعبد لربي عز وجل قالت فقلت والله اني لأحب

قربك وانى أحب أن تعبد ربك فقام الى القربة فتوضأ ولم يكثر صب الماء ثم قام يصلى فبكى حتى بل لحية ثم سجد فبكى حتى بل الارض ثم اضطجع على جنبه فبكى حتى اذا أتى بلال يؤذنه بصلاة الصبح قالت فقال يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ويحك يا بلال وما يمنعني أن أبكى وقد أنزل الله على في هذه الليلة ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الالباب ثم قال ويلى لمن قرأها ولم يتفكر فيها وقدره عبيد بن جدي قد تسبهره عن جعفر بن عوف الكلبى عن أبي حبيب عن عطاء قال دخلت أنا وعبد الله بن عمر وعبيد بن عمر على أم المؤمنين عائشة رضی الله عنها وهي في خدرها فسلمنا عليها فقاتل من هؤلاء قال فقلنا هذا عبد الله بن عمر وعبيد بن عمر قالت يا عبيد بن عمر ما يمنعك من زيارتنا قال ما قال الاول * زرعبا تزدد حبا * قالت أنا لثوب زيارتك وغشيانك قال عبد الله

وأما على القراءة الثانية فالاستثناء منقطع أى الامن ظلم في فعله أو قول فاجهر والله بالسوء من القول في معنى النهي عن فعله والتوبيخ له وقال قوم معنى الكلام لا يجب الله أن يجهر أحد بالسوء من القول لكن من ظلم فانه يجهر بالسوء ظالمًا وعدوانًا وهو ظالم في ذلك وهذا شأن كثير من الظلمة فانهم مع ظلمهم يستطيون بأنسنتهم على من ظلموه وينالون من عرضه وقال الزجاج يجوز أن يكون المعنى الامن ظلم فقال سوا فانه ينبغي أن يأخذوا على يديه وعن ابن عباس قال لا يجب الله أن يدعو أحد على أحد الا أن يكون مظلوماً فانه رخص له أن يدعو على من ظلمه وان يصبر فهو خير له وقد أخرج ابن أبي شيبة والترمذي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا على من ظلمه فقد انتصر وقد أخرج أبو داود من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال المتسابقان ما قالاه فعلى البادى منه ما لم يعتد المظلوم قال الحسن هو الرجل يظلم الرجل فلا يدع عليه ولكن ليقول اللهم أعني عليه اللهم استخرج لي حتى اللهم حل بيني وبين ما يريد ونحوه من الدعاء وقيل نزلت في الضيف اذا نزل يقوم فلم يقروه فله أن يشكو ما صنع به وبه قال مجاهد والاول أولى وقال مقاتل نزلت في أبي بكر الصديق وذلك ان رجلاً نال منه والنبي حاضر فسكت عنه أبو بكر مراراً ثم رد عليه فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله شتمني فلم تقبل له شيئاً حتى اذا رددت عليه قت قال ان ملكاً كان يجيب عنك فلما اردت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان فقامت وزلت هذه الآية (وكان الله جميعاً عليهما) هذا تحذير للظالم بأن الله يسمع ما يصدر منه ويعلم به ثم بعد ان أباح للمظلوم أن يجهر بالسوء مندب الى ما هو الاول والافضل فقال (ان تبدوا خيراً أو تحفه) يدخل في هاتين الكلمتين جميع أعمال البر وجميع دفع الضرر (أو تعنوا عن سوء) تصابون به (فان الله كان عنوا) عن عباده (قديرا) على الانتقام منهم بما كسبت أيديهم فاقتدوا به سبحانه فانه يعنوا مع القدرة (ان الذين يكفرون بالله ورسوله) لما فرغ سبحانه عن ذكر المشركين والمنافقين ذكر الكفار من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى لانهم كفروا بعهد على الله عليه وآله وسلم فكان ذلك كالكفر بجميع الرسل والكتب المنزلة والكفر بذلك كفر بالله وينبغي حل هذه الآية على انه استلزام ذلك كفرهم ببعض الكتب والرسل لانهم كفروا بالله ورسوله جميعاً فان أهل الكتاب لم يكفروا بالله ولا بجميع

ابن عمر وعثمان بن بطاينة هذا أخبرنا يا عجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكت ثم قالت رسله كل أمره كان عجباً أتاني في ليلى حتى دخل معي في فراشي حتى لصق جلده بجلدي ثم قال يا عائشة انذني لي أن تعبد لربي قالت اني لأحب قربك وأحب هو الذي قالت فقام الى قربة في البيت فأكثر صب الماء ثم قام فقرأ القرآن ثم بكى حتى رأيت ان دموعه قد بلغت حنونه قالت ثم جلس فحمد الله وأثنى عليه ثم بكى حتى رأيت دموعه قد بلغت حجرة قالت ثم اتكأ على جنبه الايمن ووضع يده تحت خده قالت ثم بكى حتى رأيت دموعه قد بلغت الارض فدخل عليه بلال فأذنه بصلاة الفجر ثم قال الصلاة يا رسول الله فلما رآه

بلال يكي قال يا رسول الله سبى وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال يا بلال أفلا أكون عبدًا شكورًا وما لي لأبكي وقد نزل على الليلة ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولى الالباب الى قوله سبحانه فقتلنا عذاب النار ثم قال ويل لمن قرأ هذه الايات ثم لم يتكفر فیها وهكذا رواه ابن أبي حاتم وابن حبان في صحيحه عن عمران بن موسى عن عثمان بن أئی شعبة عن يحيى بن زكريا عن ابراهيم بن سويد النخعي عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء قال دخلت انا وعبيد بن عمير على عائشة فذكر نحوه حديث آخر فيه غرابة قال أبو بكر بن مردويه (٣٣٩) حدثنا عبد الرحمن بن بشير بن غير حدثنا

احق بن ابراهيم البستي ح قال
حدثنا احق بن ابراهيم بن زيد
حدثنا احق بن عمرو قال انا هاشم
ابن عمار انا سليمان بن موسى
الزهرى انا هاشم بن اسلم الخزرجي
انا سعيد بن أبي سعيد المقبري عن
أبي هريرة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقرأ عشر آيات من
آخر سورة آل عمران كل ليلة مظاهر
ابن أسلم ضعيف (فاستجاب لهم
ربهم اني لأضع عمل منكم
من ذكر أو أنى بعضهم من بعض
فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم
وأزواى سبيلى وقاتلوا وقتلوا
لا كفر عنهم سيئاتهم ولا دخلهم
جنان تجري من تحتها الانهار ثوابا
من عند الله والله عنده حسن
الثواب) يقول تعالى فاستجاب لهم
ربهم أى فاحبهم ربهم كما قال الشاعر
وداع دعا من يجيب الى النداء
فلم يستجبه عندهذا المجيب
قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان
عن عمرو بن دينار عن سلمة رجل من
آل أم سلمة قال قالت أم سلمة يا رسول
الله ألا نسئع الله ذكر النساء في
الهجرة بشئ فانزل الله تعالى فاستجاب

رسوله لكنهم لما كفروا بالبعض كان ذلك كفرًا بالله وبجميع الرسل (ويريدون أن
يفرقوا بين الله ورسوله) يعنى انهم كفروا بالرسول بسبب كفرهم ببعضهم وآمنوا بالله فكان
ذلك تفريقا بين الله وبين رسوله (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) وهم اليهود
آمنوا بموسى وكفروا بعيسى ومحمد وكذلك النصارى آمنوا بعيسى وكفروا بمحمد
(ويريدون أن يتخذوا بين ذلك) أى الايمان والكفر (سبيلا) أى دينًا متوسطًا بينهما
قال قتادة أولئك أعداء الله اليهود والنصارى آمنتم اليهود بالتوراة وموسى وكفروا
بالانجيل وعيسى وآمنت النصارى بالانجيل وعيسى وكفروا بالقرآن ومحمد صلى الله عليه
وآله وسلم اتخذوا اليهودية والنصرانية وهما بدعتان ليس تهما من الله وتركو الاسلام وهو
دين الله الذى بعث به رسوله وعن السدى وابن جرير نحوه (أولئك هم الكافرون) أى
الكاملون في الكفر (حقًا) مصدر موم كالمضمون الجملة أى حق ذلك حقًا أو يعنى كفروا
حقًا وقال أبو البقاء كافرون من غير شك وقد طعن الواحدى في هذا التوجيه فقال
الكفر لا يكون حقًا بوجه من الوجوه والجواب أن الحق هنا ليس يراد به ما يقابل الباطل
بل المراد انه كائن للحالة وان كفرهم مقطوع به (وأعدنا للكافرين عذابًا مهينًا) يهانون
فيه في الآخرة وهو عذاب النار وانما أظهر في مقام الاسماء ذمهم وتذكريا لوصفهم
أو المراد جميع الكافرين (والذين آمنوا بالله ورسوله) كلهم (ولم يفرقوا بين أحد منهم)
أى من الرسل بل آمنوا بجميعهم ولم يقولوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض ودخول بين على
أحد لكونه عامًا في المفرد مذكر أو مؤنثا ومثنى ما وجمعهما وقد تقدم تحقيقه (أولئك)
يعنى من هذه صفتهم (سوف يؤتوهم أجورهم) يعنى جزاء ايمانهم بالله وبجميع كتبه
ورسوله وثواب أعمالهم (وكان الله غفورًا رحيمًا) يستتر السيمات وبقبل الحسنات
والآية تدل على بطلان قول المعتزلة في تخليدهم تكب الكبيرة من آمن بالله ورسوله
(يسأل أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء) هم اليهود وسأله صلى الله عليه وآله
وسلم أن يرثى الى السماء وهم يرثونه فينزل عليهم كتابا مكتوبًا فيملا به عبيد على صدقه
دفعه واحدة كما أتى موسى بالتوراة نعمناهم أبعدهم الله (فقد سألوا موسى) سؤالًا
(أكبر من ذلك) السؤال (فقالوا أرنا الله جهرة) أى عيانا وقد تقدم معناه في البقرة

لهم ربهم أى لأضع عمل منكم من ذكر أو أنى الى آخر الآية وقالت الانصار فى أول طعنة قدمت علينا وقد رواه الحاكم
في مستدركه من حديث سفيان بن عيينة ثم قال صحيح على شرط البخارى ولم يخرجاه وقد روى ابن أبى نجيح عن مجاهد عن أم سلمة
قالت آخر آية نزلت هذه الآية فاستجاب لهم ربهم أى لأضع عمل منكم من ذكر أو أنى بعضهم من بعض الى آخرها رواه
ابن مردويه ومعنى الآية ان المؤمنين ذوى الالباب لم يسألوا ما سألوا مما تقدم ذكره فاستجاب لهم ربهم عقب ذلك بشاء التعقيب
كما قال تعالى وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون وقوله

تعالى آتى لا تضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى هذا تفسر للاجابة أى قال لهم مخبراً أنه لا يضيع عمل عامل منكم لديه بل يوفى كل عامل بقسط عمله من ذكر أو أنثى وقوله بعضكم من بعض أى جميعكم فى نوابى سوا فالذين هاجروا أى تركوا دار الشرك وأتوا الى دار الايمان وفارقوا الاحباب والاخوان والخلان والجيران وأخرجوا من ديارهم أى ضايقتهم المشركون بالاذى حتى ألبسواهم الى الخروج من بين أظهرهم ولهذا قال وأوفى سبيلي أى انما كان ذنبهم الى الناس انهم آمنوا بالله وحده كما قال تعالى يخرجون الرسول واياكم ان تؤمنوا بالله ربكم وقال (٢٤٠) تعالى وما ننقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد وقوله تعالى وقتلوا

وقتلوا وهذا أعلى المقامات ان يقاتل فى سبيل الله فيعقر جواد ويغفر وجهه بدمه وترابه وقد ثبت فى الصحيحين ان رجلاً قال يا رسول الله أرايت ان قتلت فى سبيل الله صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر أيكفر الله عني خطاياي قال نعم ثم قال كيف قلت فاعاد عليه ما قال فقال نعم الا الذى قاله لى جبريل أنفأ ولهذا قال تعالى لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا تدخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار أى تجرى فى خلالها الانهار من أنواع المشارب من لبن وعسل وخمر وما غير آسن وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقوله نوابى من عند الله اضافته اليه ونسبته اليه ليدل على انه عظيم لان العظيم الكريم لا يعطى الاجزى لا كثيراً كما قال الشاعر

ان يعذب يكن غراما وان يعــ*
ط جزى لا فانه لا يبالى

وقوله تعالى والله عنده حسن الثواب أى عنده حسن الجزاء لمن عمل صالحا قال ابن ابي حاتم ذكر عن دحيم بن ابراهيم قال حدثنا

وحجرة نعت لمصدر محذوف أى رؤية جهرة (فأخذتهم الصاعقة) هى النار التى نزلت عليهم من السماء فأهلكتهم (بظلمهم) فى سؤالهم الباطل لامتناع الرؤية عيانا فى هذه الحالة وذلك لا يستلزم امتناعها يوم القيامة فقد جاءت بذلك الاحاديث المتواترة ومن استدل بهذه الآية على امتناع الرؤية يوم القيامة فقد غلط غلطا شديداً ثم لم يكتفوا بهذا السؤال الباطل الذى نشأ منهم بسبب ظلمهم بعدم مارأوا المعجزات بل نسوا اليه ما هو أفتح منه وهو عبادة العجل (ثم اتخذوا العجل) لها وفى الكلام تقدير رأى فأحييناهم فأتخذوا العجل (من بعدما جاءتهم اليينات) البراهين والدلائل والمعجزات الواضحات من السيد والعصا وخلق البحر وغيره الا التوراة لانهم لم ينزل عليهم بعد (فنعفونا عن ذلك) أى عما كان منهم من التعت وتعبادة العجل وفيه استدعاء لهم الى التوبة كانه قيل ان أولئك الذين أخرجهم من اقدابنا وفعفونا عنهم فتوبوا أنتم حتى نعفو عنكم (وأتينا موسى سلطانا مبينا) أى حجة بينة وهى الآيات التى جاءهم وأسميت سلطانا لان من جاءهم أقهر خصمه ومن ذلك أمر الله سبحانه له بان يأمرهم بقتل أنفسهم توبة عن معصيتهم فأنه من حمله السلطان الذى قهرهم به والسلطة اتهم (ورفعنا فوقهم الطور) أى الجبل المسمى بالطور (عيناقتهم) الباء للسببية أى بسبب عيناقتهم ليعطوه لانه روى انهم امتنعوا من قبول شريعة موسى فرفع الله عليهم الطور فقبلوها وقيل ان المعنى بسبب نقضهم مبيناقتهم الذى أخذ عليهم وهو العمل بما فى التوراة وقد تقدم رفع الجبل فى البقرة وكذلك تفسير قوله (وقلنا لهم) على لسان موسى والطور مظل عليهم قاله الجلال وأبو السعد والفسى والخازن والبيضاوى وهذا التقيد سبق فلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه (ادخلوا الباب) أى باب القرية قال قتادة كما تحدث انه باب من أبواب بيت المقدس وقيل هو ايلياء وقيل هو أريحا وقيل هو اسم قرية وقيل باب القبة التى كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه السلام (مجددا) فأنفوا ودخلوا وهم يزحفون على أستانهم (وقلنا لهم لا تعبدوا) أى لا تعبدوا فاهو من الاعتداء ببديل اجماع السبعة على اعتدوا منكم (فى السبت) فأتخذوا ما أمرتم بتركه فيه من الحيتان وقد تقدم تفسير ذلك (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) هو العهد الذى أخذهم عليه فى التوراة وقيل انه عهد مؤكد

الوليد بن مسلم اخبرني جرير بن عثمان ان شدا بن أوس كان يقول أيها الناس لاتتموا الله فى قضائه فانه لا يفي على بالعين مؤمن فاذا أنزل بأحدكم شياً مما يحب فليحمد الله واذا أنزل به شياً مما يكره فليصبر وليحتسب فان الله عنده حسن الثواب (لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد متاع قليل ثم أوامهم جهنم وبئس المهاد لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزل من عند الله وما عند الله خير للابرار) يقول تعالى لا تنتظر الى ما هو لاء الكفار مترفون فيه من النعمة والغبطة والسرور فمما قليل يزول هذا كله عنهم ويصجون من تهين باعمالهم السيئة فأتخذناهم فيها هم فيه استدرجا وجميع ما هم فيه

وما عند الله خير للابرار وقال ابن
مردويه حدثنا أحمد بن نصر حدثنا
أبو طاهر سهل بن عبد الله أنبأنا
هشام بن عمار أنبأنا سعيد أنبأنا
يحيى أنبأنا عبيد الله بن الوليد
الرصافي عن محارب بن دثار عن
عبد الله بن عمرو بن العاص عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال انما
سموا الابرار لانهم هم بروا الآباء
والابناء كما ان لوالديك عليك حقا
كذلك لولدك عليك حق كذا رواه
ابن مردويه عن عبد الله بن عمرو بن
العاص مرفوعا وقال ابن أبي حاتم
حدثنا أبي حدثنا أحمد بن حبيب
حدثنا عيسى بن يونس عن عبيد
الله بن الوليد الرصافي عن محارب
ابن دثار عن ابن عمر قال انما سموا
الله الابرار لانهم هم بروا الآباء والابناء
كما ان لوالديك عليك حقا كذلك
لولدك عليك حق وهذا أشبه والله
أعلم ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا هشام
الدستوائي عن رجل عن الحسن
قال الابرار الذين لا يؤذون الذر
وقال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أحمد
ابن سنان حدثنا أبو معاوية عن

باليمين قسمي غلظا لذلك (فما انتقصهم ميثاقهم) التقدير فينقصهم ميثاقهم لعناهم
 وسخطنا عليهم وفعلنا بهم ما فعلنا وما مزيدة للتوكيد والباء للسمية وقال الكسائي
 وهو متعلق بما قبله والمعنى فأخذتهم الصاعقة بسبب نقصهم ميثاقهم وما بعده وأنكر
 ذلك ابن جرير الطبري وغيره لأن الذين أخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى والذين
 قتلوا الأنبياء ورءوا مريم بالبستان كانوا بعد موسى بزمان فلم تأخذ الصاعقة الذين أخذتهم
 برميهم بالبستان قال المهدوي وغيره وهذا لا يلزم لأنه يجوز أن يخبر عنهم والمراد أبواهم
 وقال الزجاج المعنى فينقصهم ميثاقهم حرمانا عليهم طيبات أحلت لهم لأن هذه القصة
 ممتدة إلى قوله فظلم من الذين هادوا حرمنا ونقصهم الميثاق أنها أخذ عليهم أن يمينوا صفة
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل المعنى فينقصهم ميثاقهم وفعلهم كذا طبع الله على
 قلوبهم وقيل المعنى فينقصهم لا يؤمنون الا قليلا (وكفرهم بآيات الله) أى كسبه إلى
 حرقها وبجودهم بآياته الدالة على صدق أنبيائه (وقتلهم الأنبياء) يعنى بعد قيام الحجة
 والدلالة على صحة نبوتهم والمراد بالانبياء يحيى وزكريا (بغير حق) أى بغير استحقاق لذلك
 القتل (وقولهم قلوبنا غلف) جمع أغلف وهو المغطى بالغلاف أى قلوبنا فى أعطية فلا
 نفقه ما تقول وقيل ان غلف جمع غلاف والمعنى ان قلوبهم أوعية لا علم فلا حاجة لهم إلى
 علم غير ما قد حوته قلوبهم وهو كقولهم قلوبنا فى أكنة وغرنهم بهذا درجة الرسل (بل
 طبع الله عليها بكفرهم) هذا انشراح عن الكلام الاول أى ليس عدم قبولهم للحق
 بسبب كونهما غلظا بحسب مقصدهم الذى يريدونه بل بحسب الطبع من الله عليها
 والطبع الختم وقد تقدم ايضاح معناه فى البقرة وهى مطبوع من الله عليها بسبب كفرهم
 فلا تعى وعظاى أحدث عليها صورة مانعة عن وصول الحق اليها وقيل الباء للائحة (فلا
 يؤمنون الا) ايما نأوا زمانا (قللا) أو الا قليلا منهم كعباد الله بن سلام ومن أسلم منهم معه
 وجرى عليه الميثاق وغيره (أو يكفرهم) هذا التكرير لإفادة أنهم كفروا بكفر بعد كفر
 وقيل ان المراد بهذا الكفر كفرهم بالمسيح فحذف دلالة ما بعده عليه وذلك أنهم أنكروا
 قدرة الله على خلق الولد من غير أب والمسكر لها كافر وهو معطوف على فبما انتقصهم أو على
 بكفرهم الذى بعد طبع وقد أوضح الزمخشري ذلك غاية الايضاح واعتراض وأجاب
 أحسن جواب (وقولهم على مريم بئتنا) هو الكذب المشترط الذى يتعجب منه وهو هنا

لموت خير لها ان كان بر القدر قال الله
بين الذين كفروا انما على الهم خير
فوق حدثنا ابن ابي جعفر عن نوح بن
موت خير له ومن لم يصمدقني فان الله
نعم على الهم ليزدادوا انما لهم عذاب

مهيئ (وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بايات الله ثمنا قليلا أو لئلا لهم أجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) يخبر تعالى عن طائفة من أهل الكتاب انهم يؤمنون بالله حق الايمان ويؤمنون بما أنزل على محمد مع ما هم مؤمنون به من الكتب المتقدمة وانهم خاشعون لله أي مطيعون له خاضعون مستذلون بين يديه لا يشترون بايات الله ثمنا قليلا أي لا يكتفون بما بأيديهم من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وذ كصفته ونفته ومبعثه (٣٤٢) وصفة أمته وهو هؤلاء هم خيرة أهل الكتاب وصفوتهم سواء كانوا عودا

أو نصارى وقد قال تعالى في سورة انقص الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم يؤمنون واذا تبلى عليهم قالوا آتنا به انه الحق من ربنا اننا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤثرون أجرهم مرتين بمصابروا الآية وقد قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به الآية وقال تعالى ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وقال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون وقال تعالى قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين آمنوا أو بقوا العلم من قبله اذ أتيت عليهم يخرون للازقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للاذقان يكونون يزيدهم خشوعا وهذه الصفات توجد في اليهود ولكن قليلا كما وجد في عبد الله بن سلام وأمثاله ممن آمن من احبار اليهود ولم يلغوا ذمرة أنفسهم وأما النصارى فكثير منهم يمتدون وينقادون للحق كما قال تعالى ليجسدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة

رميها يوسف النجار وكان من الصالحين وقال ابن عباس رموها بالزنا وانما سمها (عظيما) لانه قد ظهر عند ولادة مريم من المعجزات ما يدل على براتها من ذلك (وقولهم انما قلنا المسيح عيسى بن مريم) هو من جملة جنباياتهم وذنوبهم لانهم كذبوا بأنهم قتله واقتضروا بقتله قال أبو حيان لم نعلم كيفية القتل ولا من ألقى عليه الشبهة ولم يصح بذلك حديث (رسول الله) ذكره بالرسالة استهزاء لانهم شكرونها ولا يعترفون بأنه أي وهذا من كلامه تعالى لمدحه وتزيينه عن مغالاتهم فيه وما دعوهم من أنهم قتله قد اشتمل على بيان صفة وايضاح حقيقة الانجيل وما فيه هو من تحريف النصارى أبعدهم الله فقد كذبوا وصدق الله القائل في كتابه العزيز (وما قتلوه وما صلبوه) جملة حالية (ولكن شبه لهم) أي ألقى شبه عيسى على غيره حتى قتل وصلب وقيل لم يكونوا يعرفون شخصه وقتلوا الذي قتلوه وهم شاكون فيه أخرج سعيد بن منصور والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أراد الله أن يرفع عيسى الى السماء خرج الى أصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا من الخواريين فخرج عليهم من عيين في البيت ورأسه يقطر ماء فقال ان منكم من يكفري بي اثني عشر مرة بعد ان آمن بي ثم قال أيكم باقى عليه شبهى فيقتل مكانى ويكون سعى في درجتي فقام شاب من أحدتهم سنا فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقال الشاب فقال اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا فقال أنت ذاك فألقى عليه شبه عيسى ورفع عيسى من روضته في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من يهود فأخذوا الشبهة فقتلوه ثم صلبوه فكفرت به بعضهم اثني عشر مرة بعد ان آمن به واقتروا ثلاث فرق فقالت طائفة كان الله فيما شاء ثم صعد الى السماء فهو هؤلاء البعثونية وقالت فرقة كان فيما شاء الله ما شاء ثم رفعه الله اليه وهو هؤلاء النسطورية وقالت فرقة كان فيما شاء الله ورسوله وهو هؤلاء المسلمون فقتلوا هرت الكافرين على المسلمة فقتلوه فأنزل الاسلام طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل الله عليه قائمت طائفة من بنى اسرائيل يعنى الطائفة التى آمنت في زمن عيسى وكفرت طائفة يعنى التى كفرت في زمن عيسى فأيدنا الذين آمنوا في زمن عيسى بظاهر محمد دينهم على دين الكافرين قال ابن كثير بعد ان ساقه هذا اللفظ عند ابن أبي حاتم قال حدثنا أحمد بن سنان حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس

للذين آمنوا الذين قالوا اننا نرى الله بما قالوا اجابات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها الآية فذكره وهكذا قال ههنا أولئك لهم أجرهم عند ربهم الآية وقد ثبت في الحديث ان جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه لما قرأ سورة كهيعص به غرة النجاشي ملك الحبشة وعنده البطارقة والقساوسة بكى وبكوا معه حتى أخضبوا الحاهم وثبت في الصحيحين ان النجاشي لما مات نعام النبي صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وقال ان أخاكم بالحبشة قد مات فصولا عليه فخرج الى الصعراء فصفهم وصلى عليه وروى ابن أبي حاتم والحافظ أبو بكر بن مردويه من حديث حماد بن سلمة عن أنس بن مالك قال لما توفي النجاشي

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفروا ولا تخمكم فقال بعض الناس يا امرئ ان نسْتَغْفِرَ اعْلَجْ مات يارض الحبشة فبزات وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليك وما أنزل اليهم خاشعين لله الآية ورواه عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن طريق أخرى عن جابر بن سلمة عن ثابت عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم رواه ابن مردويه عن طريق عن حميد عن أنس بن مالك نحو ما تقدم ورواه أيضا ابن جرير من حديث أبي بكر الهذلي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن جابر قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حين مات النجاشي ان احاكمكم فقدمت فخرج (٢٤٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى كما يصلى على

الحناء تزف كبراً ربعا فقال المنافقون
يصلى على علي مات بارض الحبيشة
فانزل الله وان من أهل الكتاب
لمن يؤمن بالله الآية وقال أبو داود
حدثنا محمد بن عمرو البرازي حدثنا
سالم بن الفضل عن محمد بن اسحق
حدثني يزيد بن رومان عن عروة عن
عائشة رضي الله عنها قالت لما مات
النجاشي كنا نحدث انه لا يرى
على قبره نور وقد روى الحافظ أبو
عبد الله الحاكم في مستدركه أنانا
أبو العباس السيارى عمرو حدثنا
علي بن عبد الله العمري حدثنا علي
ابن الحسين بن شقيق حدثنا ابن
المبارك حدثنا معصم بن ثابت عن
عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه
قال نزل بالنجاشي عدوس أرضهم
فجاء المهاجرون فقالوا يا أنجب ان
تخرج اليهم حتى نقاتل سعد ونرى
جراؤنا ونجزيك بما صنعت لنا
فقال لداؤم نصر الله عز وجل خير
من دواؤنصرة الناس قال وفيه
زلتان وان من أهل الكتاب لمن يؤمن
بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم
طاشعين لله الآية ثم قال هذا حديث
صحيح الاستناد ولم يخرجاه وقال ابن

فذكره وهذا اسناد صحيح الى ابن عباس وصديق ابن كثير فهو لاء كلهم من رجال الصحيح
وأخرج النسائي من حديث أي كريب عن أبي معاوية بنحوه وقد رويت قصته عليه
السلام من طرق بالانساب مختلفة وساقها عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر على صفة
قريبة مما في الاشئيل (وان الذين اختلفوا فيه) أي في شأن عيسى وهم النصارى فقال
بعضهم قتلناه وقال من عاين رفعه الى السماء ما قتلناه وقيل ان الاختلاف بينهم هو ان
النسطورية من النصارى قالوا لمب عيسى من جهة ناسوته ولاهوته لاسن جهة لاهوته وقالت
الملكانية وقع القتل والصلب على المسيح كمال ناسوته ولاهوته ولهم من جنس هذا
الاختلاف كلام طويل لأصل له ولهذا قال الله وان الذين اختلفوا فيه (لن يثبت منه)
أي في تردد من قتله لا يخرج الى حيز الصحة ولا الى حيز البطلان في اعتقادهم بل هم
مترددون مرتابون في شكهم بعمهون وفي جهلهم بتعبرون (مالهم به من علم) من زائدة
لتوكيدني العلم (الاتباع الظن) الاستثناء منقطع وهو الصحيح الذي لم يذكر الجاهل وغيره
وهي لغة الحجاز أي لكنهم يتبعون الظن في قتله ولم يعرفوا حقيقة ذلك المستول هل هو
عيسى أو غيره لان الظن واتباعه ليس من جنس العلم الذي هو اليقين اذا الظن الطرف
الراجح وقيل استثناء مما قبله والاول أولى قال أبو البقاء انه متصل لان العلم والظن يجمعهما
مطلق الادراك انتهى لا يقال ان اتباع الظن ينافي الشك الذي أخبر الله عنهم بأنهم فيه
لان المراد هنا بالشك التردد كما قدمنا والظن نوع منه وليس المراد به هنا ترجيح أحد الجانبين
(وما قبلوه يقينا) أي قتلا يقينا وهذا على أن الضمير في قتله لعيسى وقيل انه يعود الى
الظن قاله ابن عباس والمعنى ما قبلوه اظنهم يقينا قال أبو عبيدة ولو كان المعنى وما قبلوه
عيسى يقينا لكان وما قبلوه فقط وقيل ان المعنى وما قبلوه الذي شبه لهم وقيل المعنى بل
رفعه الله اليه يقينا وهو خطأ لأنه لا يعمل ما بعد بل فيما قبلها وذكر السمين فيه خمسة
أوجه ولا وجه لهذه الاقوال والضمائر قبل قتله وبعده لعيسى وذكر اليقين هنا قصد
التحكم بهم لاشعاره بعلمهم في الجملة (بل رفعه الله اليه) أي الى موضع لا يجري فيه حكم
غير الله كما في النحر وهذا الموضع هو السماء الثالثة كفي حديث الجامع الصغير وفي بعض
المعاريج انه في السماء الثانية رده عليهم واثبات ما هو الصحيح وقد تقدم ذكر رفعه عليه
السلام في آل عمران بما فيه كفاية (وكان الله عزيزا حكيما) في انجاء عيسى وتخليصه من

أبي نجيح عن مجاهد وان من أهل الكتاب يعني مسلمة أهل الكتاب وقال عباد بن منصور سألت الحسن البصري عن قول الله وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله الآية قال هم أهل الكتاب الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم فاتبعوه وعرفوا الاسلام فأعطاهم الله تعالى اجر اثنين للذي كانوا عليه من الايمان قبل محمد صلى الله عليه وسلم واتباعهم محمد صلى الله عليه وسلم رواه ابن أبي حاتم وقد ثبت في الصحيحين عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث يؤتون أجرهم مرتين فذكر منهم رجلا من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بي وقوله تعالى لا يسترون بايات الله فتناقلوا لاى لا يكتون ما بينهم من العلم كإفعله

الطائفة المزدولة منهم بل يذلون ذلك مجانا ولهذا قال تعالى أولئك لهم اجرهم عند ربهم ان الله سريع الحساب قال بجاهد سريع الحساب يعني سريع الاحضاء رواه ابن أبي حاتم وغيره وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قال الحسن البصري أمر وأن يصبروا على دينهم الذي ارتضاه الله لهم وهو الاسلام فلا يدعوه اسرا ولا اضرا ولا لشدته ولا لرخاءه حتى يموتوا مسلمين وان يصبروا والاعداء الذين يكتنون دينهم وكذلك قال غير واحد من علماء السلف واما المراقبة فهي المداومة في مكان العبادة والنجاة وقيل انتظار الصلاة بعد (٣٤٤) الصلاة قاله ابن عباس وسهل بن حنيف ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم

وروى ابن أبي حاتم ههنا الحديث الذي رواه مسلم والنسائي من حديث مالك بن أنس عن العلاء ابن عبد الرحمن عن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أخبركم بما يحب الله به الخطايا ويرفع به الدرجات اسبغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن أحمد حدثنا موسى بن اسحق حدثنا ابو جعفر عيسى بن يزيد الكوفي أبنا ابنا ابني كريمة عن محمد بن يزيد عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن قال أقبل على أبو هريرة يوما فقال أتدري يا ابن أخي قيمت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قلت لا قال امانته لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو رابطون فيه ولكنها نأت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلاة في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها فاعلمهم انزل اصبروا أي على الصلوات

اليهود واتقاهم منهم ورفع الله اليه (وان من أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى والمعنى واما منهم أحد (الا) والله (ليؤمنن) والضمير في (به) راجع الى عيسى وبه قال ابن عباس وأكثروا المفسرين وفي (قبل موته) راجع الى ما دل عليه الكلام وهو انظار أحد المصدقين أو الكتابي المدلول عليه بأهل الكتاب وقال ابن عباس قبل موت عيسى وعنه أيضا قال قبل موت اليهودي وفيه دليل على أنه لا يموت يهودي ولا نصراني الا وقد آمن بالمسيح وقيل كلا الضميرين لعيسى والمعنى أنه لا يموت عيسى حتى يؤمن به كل كفاي في عصره وقيل الضمير الاول لله وقيل الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبه قال عكرمة وهذا القول لا وجه له لأنه لم يجر للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر قبل هذه الآية حتى يرجع الضمير اليه وقد اختار كون الضمير بن لعيسى ابن جبري وبه قال جماعة من السلف وهو الظاهر لأنه تقدم ذكر عيسى فكان عود الضمير اليه أولى والمراد بالايان به حين يعاين ملك الموت فلا ينزع ايمان قال شهر بن حوشب اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه وودبه ويقال يا عدو الله أنالك عيسى نيا فكذبته فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال للنصراني أنالك عيسى نيا فافترعت انه الله وابن الله فيقول آمنت انه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به حيث لا يشعرونهم ذلك الايمان أو عند نزوله في آخر الزمان كما وردت بذلك الاحاديث المتواترة قال ابن عباس سيذكر أناس من أهل الكتاب عيسى حين يبعث فيؤمنون به وعنه قال ليس يهودي يموت أبدا حتى يؤمن بعيسى قيل لابن عباس رأيت ان حرم من فوق بيت قال يا نبيكم به في الهوى فقيل ان شرب عني أحدكم قال يتلجج بها اسنانه وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وقال بد جماعة من التابعين وذهب كثير من التابعين فمن بعدهم الى أن المراد قبل موت عيسى بما روى عن ابن عباس قبل هذا وقيد كثير منهم بأنه يؤمن به من أدركه عند نزوله الى الارض حتى تصير الملة كلها اسلامية وقال الزجاج هذا القول بعيد لعموم قوله تعالى وان من أهل الكتاب الذين يعقون يومئذ يعني عند نزوله ثم دمة قليلة منهم وأجيب بان المراد بهذا العموم الذين يشاهدون ذلك الوقت ويدركون نزوله فيؤمنون به وصحح الطبري هذا القول وقد تواترت الاحاديث بنزول عيسى حيا أو وضع ذلك الشوكاني في مؤلفه مستقل يتضمن ذكر ما ورد في المنتظر والدجال والمسيح وغيره في غيره (ويوم القيامة يكون) عيسى (عليهم) أي على أهل الكتاب

الخمس وصابروا أي استبصروا في مساجدكم واتقوا الله فيما عليكم لعلكم تفعلون وهكذا رواه الحاكم (شهيذا) في مستدركه من طريق سعد بن منصور عن مصعب بن ثابت عن داود بن صالح عن أبي سلمة عن أبي هريرة نحوه وقال ابن جرير حدثني أبو السائب حدثني أبي فضيل عن عبد الله بن سعيد المقبري عن جده عن شرحبيل عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يكفر الذنوب والخطايا اسبغ الوضوء على المكاره وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط وقال ابن جرير أيضا حدثني موسى بن سهل الرملي حدثنا يحيى بن واضح حدثنا محمد بن مهاجر حدثني يحيى بن يزيد عن زيد

ابن أبي انيسة عن شريح بن جابر بن عبد الله قال قال رسول صلى الله (٢٤٥) عليه وسلم ألا تم لكم على ما يحجوا الله به الخطايا

ويكفر به الذنوب قلنا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء في أركانها وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن علي أنبأنا محمد بن عبد الله بن سلام البرنوثي (١) أنبأنا محمد بن غالب الانطاكي أنبأنا عثمان بن عمدة الرحمن أنبأنا الوارز بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي أيوب قال وفد علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل لكم إلى ما يعجو الله به الذنوب ويعظم به الإجر قلنا نعم يا رسول الله وما هو قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال وهو قول الله أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون فذلك هو الرباط في المساجد وهذا حديث غريب من هذا الوجه جدا وقال عبد الله بن المبارك عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير حدثني داود بن صالح قال قال لي أبو سلمة بن عبد الرحمن يا ابن أخي هل تدري في أي شيء نزلت هذه الآية أصبر وأصاب وربطوا قال قلت لا قال انه لم يكن يا ابن أخي في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو رباط فيه ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة رواه ابن جرير وقد تقدم سياق ابن مردويه له وأنه من كلام أبي هريرة رضي الله عنه والله أعلم وقيل المراد بالرباط تهنهما مرابطة الغزو في نحو العدو وحفظ نغور الاسلام

(شهيذا يشهد على اليهود بالكذب له والطعن فيه وعلى النصارى بالغلو فيه حتى قالوا هو ابن الله وقال قتادة يكون شهيدا على ان قد بلغ رسالة ربه وأقر على نفسه بالعبودية (فقطم) الباء للسببية والتسكير والتنوين للتعظيم أي بسبب ظلم عظيم لا بسبب شيء آخر كما زعموا انها كانت محرمية على من قبلهم (من الذين هادوا) لعل ذكركم بهذا العنوان للايدان بكل ظلمهم يتد كبر وقوعه بعد ما هادوا أي تابوا ورجعوا عن عبادة العجل (حرما) عليهم طيبات أحلت لهم الطيبات المذكورة هي ما نصه الله سبحانه في سورة الانعام وعلى الذين هادوا وحرما كل ذي ظفر الآية قال الواحدي وأما وجه تحريم الطيبات عليهم كيف كان ومتى كان وعلى لسان من حرم فلم يجد فيه شيئا انتهى إليه فتركه قال الخازن ولقد أنصف الواحدي فيما قال فان هذه الآية في غاية الأشكال انتهى قلت ولهذا الميز كرازي والسوكني في تفسيرهما ما ذكره المنسرون في معنى الظلم المذكور في الآية وذكراهما نفسيرا اجماليا فكأنوا كل ارتكبوامعصية من المعاصي التي اقترفوها حرم الله عليهم نوعا من الطيبات التي كانت حلالا لهم ولبن تقدمهم من أسلافهم عقوبت لهم وكانوا مع ذلك يفترون على الله سبحانه ويقولون لسانا بول من حرمت عليه وإنما كانت محرمية على ابراهيم ونوح ومن بعدهما حتى انتهى الامر إلى ان يكذبهم الله تعالى في مواضع كثيرة وبكتمهم بقوله كل الطعام كان حلالا بنى اسرائيل إلا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة الآية قاله أبو السعود (وبصدهم) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) وهو اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وبخريفهم وقتلهم الانبياء وما صدر منهم من الذنوب المعروفة (كثيرا) أي بصدهم ناسا كثيرا أو صيدا كثيرا أو زمانا كثيرا والاول أولى (وأخذهم الربا) أي معاملتهم فيما بينهم بالربا أو كلهم له وهو محرم عليهم (وقدسوا عنه) في التوراة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) كالرشوة والسحت الذي كانوا يأخذونه وهذه الذنوب الاربعة هي التي شدد عليهم بسببها في الدنيا والآخرة ما لا تشديد في الدنيا فهو ما تقدم من تحريم الطيبات وأما التشديد في الآخرة فهو المراد بقوله (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) وإنما قال منهم لأن الله علم ان قومهم سيؤمنون فيؤمنون من العذاب (لكن الراخون في العلم منهم) استدرال من قوله تعالى وأعتدنا الآية أو من الذين هادوا ويان ليكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وآجلا وذلك ان اليهود أنكروا وقالوا ان هذه الاشياء كانت حراما في الاصل وأنت تخلفها فنزل لكن الراخون والراخ هو المبالغ في علم الكتاب الثابت فيه والرسوخ الثبوت وقد تقدم الكلام عليه في آل عمران والمراد بهم عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ونحوهما (والمؤمنون) بالله ورسوله والمراد اما من آمن من أهل الكتاب أو من المهاجرين والانصار أو من الجميع (يؤمنون بما أنزل اليك) أي القرآن (وما أنزل من قبلك) أي سائر الكتب المنزلة على الانبياء (والمقيمين الصلاة) قرأ جماعة المقيمون على العطف على ما قبله وكذا في مصحف ابن مسعود تنزيلا للتغاير العنوا في منزلة التغاير الذاتي ونصب مقيمين على قراءة الجهور وهو على المدح والتعظيم عند سببويه وهو أولى الاعراب وقال الخليل والكسائي هو معطوف

(٤٤ - فتح البیان فی) وصیانتها عن دخول الأعداء إلى حوزة بلاد المسلمين وقد وردت الأخبار بالرغبة في ذلك وذكر قوله البرنوثي في نسخة البرنوثي وحرر

كثرة الثواب فيه فروى البخاري في صحيحه (٣٤٦) عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم

في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها
حديث آخر روى مسلم عن سلمان
الفراسي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال رباط يوم وليلة
خير من صيام شهر وقيامه وان مات
أجرى عليه عمله الذي كان يعمل
وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان
حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
اسحق بن ابراهيم حدثنا ابن المبارك
عن حيوة بن شريح أخبرني أبو هاني
الخلواني ان عمرو بن مالك الخبيبي
أخبره انه سمع فضالة بن عبيد يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول كل ميت يختم على عمله
الا الذي مات مرابطا في سبيل الله
فانه ينوله عمله الى يوم القيامة
ويأمن قنعة القبر وهكذرواه أبو داود
والترمذي من حديث أبي هاني
الخلواني وقال الترمذي حسن
صحيح وأخرجه ابن حبان في صحيحه
أيضا حديث آخر قال الامام أحمد
حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا حسن
ابن موسى وأبو سعيد وعبد الله بن
يزيد كلهم عن عبد الله بن لهيعة
حدثنا مشر ح بن عاهان سمعت
عقبة بن عامر يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول كل
ميت يختم له على عمله المرابط في
سبيل الله يجري عليه عمله حتى
يبعث ويأمن الفتان رواه الحرث
ابن محمد بن أبي الهامة في مسنده
عن المقبري وهو عبد الله بن يزيد الى
قوله حتى يبعث دون ذكر الفتان
وابن لهيعة اذا صرح بالتحديث

على قوله بما أنزل اليك واستبعده الاخفش ووجهه محمد بن يزيد المبرد وعن عائشة انها
سئلت عن المقيمين وعن قوله ان هذان لساحران والصابئون في المائدة فقالت يا ابن أخي
الكتاب اخطوا وروى عن عثمان بن عفان انه لما فرغ من المصحف أتى به قال أرى فيه
شيئا من لحن سقمة العرب بالسنتها فقل له ألا تغيره فقال دعوه فانه لا يحل حراما ولا يحرم
حلالا قال ابن الانباري وماروى عن عثمان لا يصح لانه غير متصل ومحال ان يؤخر عثمان
شيئا فاسد الصلح غيره ولان القرآن منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فكيف يمكن ثبوت اللحن فيه وقال الزنجشيري في الكشف ولا يلتفت الى ما زعموا
من وقوع لحن في خط المصحف وربما التفت اليه من لم ينظر في الكتاب يعني كتاب سيبويه
ولم يعرف مذاهب العرب ومالهم في النصب على الاختصاص والممدح من الاقتنان وهو
باب واسع قد ذكره سيبويه على أمثلة وشواهد وربما خفي عليه ان السابقين الاوان
كانوا أبعدهم في الغيرة على الاسلام وذبح الطاعن عنه من أن يتركوا في كتاب الله
عز وجل ثمة بسد هام من بعدهم وخرق آبروه من يلحق بهم انتهى وقد رجع قول سيبويه
كثير من أئمة النحو والتفسير واختاره الزجاج ورجع قول الخليل والكسائي ابن جرير
الطبري والقنابل (والموتون الزكاة) عطف على والمؤمنون لانه من صفتهم (والمؤمنون)
يؤمنون (بالله واليوم الآخر) هم مؤمنوا أهل الكتاب وصفوا أولا بالرسوخ في العلم ثم
بالايمان بكتب الله وانهم يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويؤمنون بالله واليوم الآخر
وقيل المراد بهم المؤمنون من المهاجرين والانصار من هذه الامة كالسلف وانهم جامعون
بين هذه الاوصاف (أو لئلا) أي الراسخون وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم
في الفضل (سنؤتيهم) أي سنعطيهم على ما كان منهم من طاعة الله واتباع أمره والسين
لئلا كيد الوعد (أجرا) ثوابا (عظيما) وهو الجنة والتشكير للتفخيم وهذا الاعراب أنسب
بتجاوب طرفي الاستدراك حيث وعد الاولون بالعذاب الاليم ووعد الآخرون بالاجر
العظيم (انا وأوحينا اليك كما أوحينا الى نوح) هذا متصل بقوله يسألك أهل الكتاب
والمعنى ان أمر محمد صلى الله عليه وآله وسلم كأمير من تقدمه من الانبياء فيا بالكم
تطلبون منه ما لم يطلبه أحد من المعاصرين للرسول والوحي اعلام في خفاء يقال وحي اليه
بالكلام ووحيا وأوحى يوحى ايحاء وخص نوحا لكونه أول نبي شرعت على لسانه الشرائع
وأول نذير على الشرك وأول من عذبت أمته لردهم دعوته وأهلك أهل الارض بدعائه
وكان أبا البشر كآدم وأطول الانبياء عمرا وصبر على أذى قومه طول عمره وقيل غير ذلك أي
ايحاء مثل ايحائنا الى نوح أو حال كونه مشهبا لايحائنا الى نوح (والنبيير من بعده) كهود
وصالح وشعيب وغيرهم (وأوحينا الى ابراهيم) وهو ابن تارخ واسم تارخ آزر (و) بعث
بعده (إسماعيل) خاتمة (واسحق) أي ثم بعث أخاه اسحق فبات بالشام (وبعقوب)
وهو اسرائيل بن اسحق ثم يوسف بن يعقوب ثم شعيب بن نوب ثم هود بن عبد الله ثم صالح
ابن أسف ثم هود بن هرون بن عمران ثم أيوب ثم الخضر ثم داود بن ايشا ثم سليمان بن داود
ثم يونس بن متى ثم الياس ثم ذا الكنل واسمه عوبيديا وهو من سبط يهوذا بن يعقوب وبين

حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني الليث عن زهير بن معبد عن أبيه عن (٢٤٧) أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من

مات مرابطاً في سبيل الله أجرى عليه عمله الصالح الذي كان يعمل به وأجرى عليه رزقه. وأمن من النيران وبعثه الله يوم القيامة آمناً من الفزع الأكبر طريقاً أخرى قال الإمام أحمد حدثنا موسى أنبأنا ابن لهيعة عن موسى بن وردان عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات مرابطاً وفي فطنة القبر وأمن من الفزع الأكبر وغدا عليه ربح برزقه من الجنة وكتب له اجر المراتب الى يوم القيامة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا اسمعيل بن عمار عن محمد بن عمرو ابن حنبل عن الدؤلي عن اسحق بن عبد الله عن أم الدرداء ترفع الحديث قال من رابط في شيء من سوا حل المـلـين ثلاثة أيام أجزأت عنه رباط سنة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا كهـمـس حدثنا مصعب بن ثابت بن عبد الله ابن الزبير قال قال عثمان وهو يخطب على منبره اني محدثكم حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن ينبغي ان أحدثكم به الا لظن بكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حرس الله في سبيل الله أفضل من ألف ليلة يقام ليها وبصام نهـارها وهكذا رواه أحمد عن روح عن كهـمـس عن مصعب بن ثابت عن عثمان وقدر واما ابن ماجه عن هشام ابن عمار عن عبد الرحمن بن زيد بن

موسى بن عمران ومريم بنت عمران أن سنة وسبع مائة سنة قال الزبير بن بكار كل نبي ذكر في القرآن فهو من ولد ابراهيم غير ادريس ونوح وهود ولوط وصالح ولم يكن من العرب الانبياء الا خمسة هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وانما سموا عرباً لانه لم يتكلم بالعربية غيرهم ذكره القرطبي (والاسباط) هم أولاد يعقوب وكانوا اثني عشر ومنهم يوسف بن رسول باتفاق وفي البقية خلاف (وعيسى وأيوب ويونس) فيه ست لغات أفصحها وأخالصة ونون مضمومة وهي لغة الحجاز (وهرون وسليمان) وخص هؤلاء بالذكور بعد دخولهم في لفظ النبيين تشرى بهم كقوله ولا تكتبته ورسله وجبريل وقدم عيسى على أيوب ومن بعدهم مع كونهم في زمان قبل زمانه رداً على اليهود الذين كفروا به وأيضاً قالوا ليست الاطلاق الجمع والمعنى ان الله تعالى أوحى الى هؤلاء الانبياء المذكورين في هذه الآية وأنتم يا معشر اليهود معترفون بذلك وما أنزل الله على أحد من هؤلاء كتاباً جلة واحدة فلما لم يكن ذلك قادحاً في نبوتهم فكذلك لم يكن انزال القرآن مفراً على محمد قادحاً في نبوته بل قد أنزل عليه كما أنزل عليهم (وأنبأنا دودزبور) أى كتاباً من يوراي عيسى مكتوباً بالزبور بالفتح كتاب داود قال القرطبي وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هي حكم ومواعظ انتهت قلت هو مائة وخمسون من مورا المزمور فصل يشتمل على كلام داود يستغث بالله من خصومه ويدعو الله عليهم ويستنصره وتارة يأتي بمواعظ وكان يقول ذلك في الغالب في الكنيسة ويستعمل مع تكلمه بذلك شياً من الآلات التي لها نعمات حكمة كما هو موضح بذلك في كتبهم من تلك المزمورات والزبور المكتبة والزبور بمعنى المزمور أى المكتوب كالرسول والحلوب والركوب وقرأ جزة زبوراً بضم الزاي جمع زبر كدلس وفلوس والزبر عني المزمور والاصل في الكلمة التوثيق يقال بئر مزمورة أى مطوية بالحجارة والكتاب سمي زبوراً لقوة الوثيقة به عن أي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو رأيتي البارحة وأنا أسمع لقراءتك لقد أعطيت من مرام من مرام آل داود أخرجه الشيخان قال الحميدي زاد السريقات والله يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لقراءتي لحبنتك تحبيراً والتحبير تحسين الصوت بالقراءة وانما لم يذكر موسى في هذه الآية لان الله أنزل عليه التوراة جلة واحدة (و) أرسلنا (رسلاً) وقرأ أي رسل بالرفع على تقدير ومنهم (قد قصصناهم عليك) أى سميناها لك في القرآن وعرفناك أخبارهم والى من يعنوا من الامم وما حصل لهم من قومهم ومعنى (من قبل) انه قصصهم عليه من قبل هذه السورة أو من قبل هذا اليوم (ورسلناهم نقصصهم عليك) أى لم نسمهم لك ولم نعرفك أخبارهم قيل انما قصص الله في كتابه بعض أسماء أنبيائه ولم يذكر أسماء بعض قالت اليهود ذكر محمد الانبياء ولم يذكر موسى فنزل (وكلم الله موسى) بلا واسطة أى أزال عنه الحجاب حتى سمع كلام الله سبحانه والمعنى ان التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الرضى خص به موسى من بينهم ولم يكن ذلك قادحاً في نبوته سائر الانبياء فكيف يتوهم ان نزول التوراة جلة قادح في نبوته من أنزل عليه الكتاب ففصل اقرأ الجمهور برفع الاسم الشريف على أن الله

أسلم عن أبيه عن مصعب بن ثابت عن عبد الله بن الزبير قال خطب عثمان الناس فقال أيها الناس اني سمعت

من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً (٣٤٨) لم يمنعني ان احدثكم به الا الظن بكم وبصحة ما تكلمتم فليختار لنفسه اوليدع

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رباط ليلة في سبيل الله كانت كف ألف ليلة قيامها وبصيامها طريق أخرى عن عثمان رضي الله عنه قال الترمذي حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا هشام ابن عبد الملك حدثنا الليث بن سعد حدثنا ابو عقيل زهرة بن عبد عن أبي صالح مولى عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو على المنبر يقول اني كتبتكم حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم كراهية تفرقكم عني ثم بدى ان أحدثكموه لاختار امرؤ لنفسه ما بدله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال محمد يعنى البخارى ابو صالح مولى عثمان اسمه بركان وذكر غير الترمذي ان اسمه الحرث والله اعلم وهكذا رواه الامام أحمد من حديث الليث ابن سعد وعبد الله بن لهيعة وعنده زيادة في آخره فقال يعنى عثمان فليرابط امرؤ كيف شاء هل بلغت قالوا نعم قال اللهم اشهد حدث آخر قال ابو عيسى الترمذي حدثنا ابن ابى عمير حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال مر سلمان الفارسي بشر جليل بن السعوط وهو في مرابطة له وقد شق عليه وعلى أصحابه فقال ألا أحدثك يا ابن السعوط بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال

هو الذى كلم موسى وقرأ النخعي ويحيى بن وثاب بنصب الاسم الشريف على أن موسى هو الذى كلم الله سبحانه و (تكلماً) مدموم كدوفائدة التأكيد دفع توههم كون التكليم مجازاً كما قال الفراء ان العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاماً باى طريق وصل ما لم يؤكد بالمصدر فاذا أكد لم يكن الاحقيقة الكلام قال النحاس وأجمع التحويلون على انك اذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً وفيه رد على من يقول ان الله خلق كلاماً في محل فسمع موسى ذلك الكلام أخرجه عبد بن حميد والحاكم الترمذي في نوادر الاصول وابن حبان في صحيحه والحاكم وابن عساكر عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً قلت كم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جم غفيرة وأخرج نحوه ابن أبي حاتم عن أبي امامة مرفوعاً الا انه قال والرسل ثلثمائة وخمسة عشر وأخرج أبو يعلى والحاكم بن سند ضعيف عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن خلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى ثم كنت أنا بعده (رسلاً مبشرين) لاهل الطاعات بالجنة (ومندرين) لاهل المعاصي بالعذاب (لثلاث) اللام لام كي وتعلق بمندرين على الاختصار للبصريين ومبشرين عند الكوفيين فان المسئلة من باب التناسع والاول اولى وله في القرآن نظائر وقيل تعلق بمحذوف أى أرسلناهم كرسلاً (يكون للناس على الله حجة) أى معذرة يعذرون بها كفى قوله تعالى ولولا أن آهلاًكم بعذاب من قبلنا لقالوا ربنا ولا أرسلنا رسولا فقتل مع آياتك وسميت المعذرة حجة مع انه لم يكن لاحد من العباد على الله حجة تبيها على ان هذه المعذرة مقبولة لديه بفضل منه ورحمة (بعد) ارسال (الرسول) وانزال الكتب وفيه دليل على انه لو لم يبعث الرسل لكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد والطاعة وعلى ان الله لا يعذب الخلق قبل بعثه الرسل كما قال تعالى وما من معذبين حتى نبعث رسولا وفيه حجة لاهل السنة على ان معرفة الله لا تنبت الا بالسمع (وكان الله عزيزاً) لا يغالبه مغالب (حكيماً) في أفعاله التي من جملتها ارسال الرسل أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش مظهر منها وما باطن ولا أحد أحب اليه المدح من الله من أجل ذلك مدح نفسه ولا أحد أحب اليه العذر من الله من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومندرين وفي النظر مسلم ولا شخص أحب اليه العذر من الله الحديث (ليكن الله يشهد بما أنزل اليك) هذا الاستدراك من محذوف مقدر كما أنهم قالوا ما تشهد لك يا محمد بهذا أى الوحي والنبوة فنزل لكن الله يشهد وشهادة الله انما عرفت بسبب انه أنزل هذا القرآن البايع في الفصاحة والبلاغة الى حيث يحجز الاولون والآخرين عن المعارضة والاثبات فكل ذلك معجزا واطهار المعجزة شهادة بكون المدعى صادقا لاجرم قال الله تعالى ذلك (أنزله يعلمه) جملة حاله أى متلبساً بعلمه الذى لا يعلم غيره من ككونك أهلاً لما اصطفاك الله له من النبوة وأنزله عليك من القرآن واسمعتك ذلك لاقتباس الانوار القدسية وفيه نفي قول المعتزلة في انكار الصفات فانه أثبت لنفسه العلم

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله أفضل أو قال خير من صيام شهر وقيامه ومن مات فيه لم يقبل

وفي قسنة القبر ونعى له عمله الى يوم القيامة تفرد به الترمذي من هذا الوجه (٣٤٩) وقال هذا حديث حسن وفي بعض النسخ زيادة

وقبل العلم هنا يعني المعلوم أي بعلومه مما يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم
(واللائكة يشهدون) بأن الله أنزله عليهم ويشهدون بصديقه وانما عرفت شهادة
الملائكة لأن الله تعالى إذا شهد بشئ شهدت الملائكة به (وكفى بالله شهيدا) على صحة
نبوتك حيث نصب لهما معجزات باهرة وحججا ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها وان لم
يشهد معه أحد وفيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم عن شهادة أهل الكتاب له
وشهادة الله سبحانه هي مانصة من المعجزات الدالة على صحة النبوة فان وجوده هذه
المعجزات شهادة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بصدق ما أخبر به من هذا أو غيره عن ابن
عباس قال دخل جماعة من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهم اني
والله أعلم انكم تعلمون اني رسول الله قالوا ما نعلم ذلك فانزل الله هذه الآية (ان الذين
كفروا) بالله وبكل ما يجب الايمان به أو به هذا الامر الخاص وهو ما في هذا المقام
(وصدوا) الناس (عن سبيل الله) وهودين الاسلام بانكارهم بقوة محمد صلى الله عليه
وآله وسلم وبقولهم ما نجد صنته في كتابنا وانما النبوة في ولد هارون وداود وبقولهم ان
شرع موسى لا ينسخ (قد ضلوا ضلالا بعيدا) عن الحق والصواب بما فعلوا لانهم مع
كفرهم منعوا غيرهم عن الحق فجاءوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون أغرق
في الضلال وأبعد من الانقطاع منه (ان الذين كفروا) يجعدهم (وظلموا) غيرهم بصددهم
عن السبيل أو ظلموا محمدا بكتائبهم نبوته أو ظلموا أنفسهم بكفرهم ويجوز الحمل على
جميع هذه المعاني (لم يكن الله ليغير لهم) اذا استمروا على كفرهم وما اتوا كافرين
(ولا يهديهم طريقا) من الطرق (الاطريق جهنم) لكونهم اقترفوا ما يوجب لهم ذلك
بسوء اختيارهم وفطر شقاؤهم ووجدوا الواضح وعاندوا البين أي يدخلهم جهنم
والاستثناء متصل لانه من جنس الاول والاوّل عام لانه نكرة في سياق النفي وان أريد به
طريق خاص أي عمل صالح فالاستثناء منقطع قاله الكرخي (خالد بن وهب) وهي حال
مقدرة (أبدا) منصوب على الظرفية توكيد لخالد بن وهب ولدفع احتمال ان الخلود به اراد
به المكث الطويل (وكان ذلك) أي تخليدهم في جهنم أو ترك المغفرة لهم والهداية مع
الخلود في جهنم (على الله يسيرا) لانه سبحانه لا يصعب عليه شيء من مراداته انما أمره اذا
أراد شيئا ان يقول له كن فيكون (يا أيها الناس) خطاب عام يدخل فيه جميع الكفار من
اليهود والنصارى وعبدة الاصنام وغيرهم وقيل هو خطاب لمشركي مكة والعبرة
بمفهوم اللفظ وهو عام (قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) أي محمد صلى الله عليه وآله
وسلم بدين الاسلام الذي ارتضاه الله لعباده أو بالقرآن الذي هو الحق من عند ربكم وهو
تكرير للشهادة وتقرير لحقيقة المشهود به وتعييلا بعده من الامر بالايمان (فآمنوا)
قال سيويه والخليل أي اقصدوا أو اتوا (خير اليكم) وقال الفراء فآمنوا ايما ناخير اليكم
وقال أبو عبيدة والكسائي فآمنوا ايكن الايمان خيرا اليكم وأقوى هذه الأقوال الثالث
ثم الاول ثم الثاني على ضعف فيه (وان تكفروا) أي وان تستمروا على كفركم وتجددوا

وليس اسناده بتصل وان المنكدر
لم يدرك سلمان (قلت) الظاهر أن
محمد بن المنكدر سمعه من شرحبيل
ابن السمط وقدر واهم مسلم والنسائي
من حديث مكحول وأبي عبيدة بن
عقبة كلاهما عن شرحبيل بن
السمط وله صحبة عن سلمان
الفارسي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال رباط يوم وليلة
خير من صيام شهر وقيامه وان مات
جرى عليه الذي كان يعمل وجرى
عليه رزقه وأمن الفتان وقد تقدم
سياق مسلم عنده حديث آخر
قال ابن ماجه حدثنا محمد بن
اسماعيل بن هرة حدثنا محمد بن يعلى
السلمي حدثنا عمر بن سعيد عن عبد
الرحمن بن عمرو عن مكحول عن أبي
ابن كعب قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حرس ليلة وراء عورة
المسلمين محتسبا من غير شهر رمضان
أعظم أجرا من عبادة مائة سنة
صيامها أو قيامها أو رباط يوم في سبيل
الله من وراء عورة المسلمين محتسبا
من غير شهر رمضان أفضل عند الله
وأعظم أجرا أراه قال من عبادة ألف
سنة صيامها وقيامها فان رده الله الى
أهلها سلمنا لم يكتب عليه سيئة ألف
سنة وتكتب له الحسنات ويجرى
عليه أجر الرباط الى يوم القيامة
هذا حديث غريب من هذا الوجه
بل منكر وعمر بن صحيح منهم
حديث آخر قال ابن ماجه حدثنا
عمر بن يونس الرملي حدثنا محمد بن
شعيب بن سائبور عن سعيد بن خالد

ابن أبي طویل سمعت أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حرس ليلة في سبيل الله خير من صيام رجل

وقيامته في أهل ألف سنة السنة ثلثمائة يوم (٣٥٠) اليوم كالف سنة وهذا حديث غريب أيضا وسعيد بن خالد هذا ضعفه أبو

زرعة وغير واحد من الأئمة وقال
العقبلي لا يتابع على حديثه وقال
ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به
وقال الحاکم روى عن أنس
أحدث موضوع حديث آخر
قال ابن ماجه حدثنا محمد بن
الصباح أن أبا عبد العزيز بن محمد
عن صالح بن محمد بن زائدة عن عمر
ابن عبد العزيز عن عقبه بن عامر
الجهني قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رحم الله حارس الحرس
فيه انقطاع بين عمر بن عبد العزيز
وعقبه بن عامر فإنه لم يدركه والله أعلم
حديث آخر قال أبو داود حدثنا أبو
ثوبة حدثنا معاوية يعني ابن سلام
حدثني السلولي أنه حدثه سهل بن
الحنظلة أنهم ساروا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم حنين حتى
كانت عشية فحضرت الصلاة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه
رجل فارس فقال يا رسول الله اني
انطلقت بين أيديكم حتى أطلعت
جبل كذا وكذا فاذا أنا به وازن
على بكره أيهم فبعضهم ونعمهم
وشياهم فقبسم النبي صلى الله عليه
وسلم وقال تلك غنمة المسلمين غدا
إن شاء الله ثم قال من يحرسنا الليلة
قال أنس بن أبي مرثد أنا يا رسول
الله قال فاركب فركب فرسالة فجاء
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال له رسول الله صلى الله عليه
وسلم استقبل هذا الشعب حتى
تكون في أعلاه ولا تغرن من قبلك
الليلة فلما أصبحنا خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة فركع
ركعتين فقال هل أحسستم فارسكم فقال رجل يا رسول الله ما أحسستاه فثوب بالصلاة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم

رسالة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتكذبوا بما جاءكم به من الحق (فإن لله ما في السموات
والارض) من مخلوقاته وأنتم من جملتهم ومن كان خالقا لكم ولها فهو قادر على
مجازاة نكم بقيق أفعالكم في هذه الجنة وعيد لهم مع ايضاح وجه البرهان واماطة الستر
عن الدليل بما يوجب عليهم القبول والاذعان لانهم يعترفون بان الله خالقهم ولئن سألتهم
من خلقهم ليقولن الله وهو يوم ما اشتكنا عليه وماتر كتبنا منه (وكان الله عليما) عن يؤمن
ومن يكفر (حكيم) لا يسوي بينهما في الجزاء (يا أهل الكتاب) قيل نزلت في النصارى
وقيل فيهم وفي اليهود (لا تغلوا في دينكم) الغلوه هو التجاوز في الحد ومنه غلا السعري غلوا
غلامه وغلا الرجل في الامر غلوا وغلا بالجارية لجهلها وعظمها اذا سرعت الشباب
فخوزت لذاتها والمراد بالآية النهي لهم عن الافراط تارة والتفريط أخرى فمن الافراط
غلوا النصارى في عيسى حتى جعلوه رباً ومن التفريط غلوا اليهود فيه عليه السلام حتى
جعلوه غير رسله وما أحسن قول الشاعر

ولا تغل في شيء من الامر واقتصد * كلا طرفي قصد الامر وذم

(ولا تغلوا على الله الا الحق) وهو ما وصف به نفسه ووصفته به رساله ولا تقولوا الباطل
كقول اليهود عزير ابن الله وقول النصارى المسيح ابن الله وهذا الاستثناء مفرغ (انما)
المسيح عيسى بن مريم) الخلة تعليل للنهي وقد تقدم الكلام على المسيح في آل عمران
والمعنى ليس له نسب غير هذا وانه (رسول الله) فمن زعم غير هذا فقد شرك وكفر (وكلمته)
أي كونه بقوله كن فكان بشرا من غير أب وقيل كلمته بشارة الله مريم ورسالته اليها على
لسان جبريل بقوله اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يمشرك بكلمة منه وقيل الكلمة
ههنا بمعنى الآية ومنه صدقت بكلمات ربها وقوله ما نفدت كلمات الله (ألقاها إلى مريم)
أي أوصلها اليها (وروح) أي ذروح (منه) وسمى روحا لانه حصل من الريح
الحاصل من تنفس جبريل أي أرسل جبريل فنفس في جيب درع مريم فحملت باذن الله
وهذه الاضافة للفضل والتشريف وان كان جميع الارواح من خلقه تعالى وقيل قد
يسمى من تظهر منه الاشياء العجيبة روحا ويضاف الى الله فيقال هذا روح من الله أي من
خلقه كما يقال في النعمة انهم امن الله وقيل روح منه أي من خلقه كما قال تعالى وسخر
لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه أي من خلقه وقيل رحمة منه وقيل برهان
منه وكان عيسى برهانا ووجه على قوله والمعنى روح كائنه منه وجعلت الروح منه سبحانه
وان كانت بنفس جبريل لكونه تعالى الا امر لجبريل بالنفخ والمعنى ليس هو كما زعم ابن
الله والهامة أو ثاثة ثلاثة لان ذال الروح مركب والاله منه عن التركيب وعن نسبة
المركب اليه عن أبي موسى ان النجاشي قال ليعفر ما يقول صاحبك في ابن مريم قال
يقول فيه قول الله هو روح الله وكلمته أخرجه من البتول العذراء لم يقرها بشراً فتناول
عودا من الارض فرفعه فقال يا معشر القيسيين والرهبان ما يزيدوه لاه على ما تقولون في
ابن مريم ما يزن هذه وعن ابن مسعود باطول من هذا وأخرج البخاري عن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم فأنما

وهو يصل يلفت الى الشعب حتى اذا قضى صلاته قال ابشر وافقد (٣٥١) جاءكم فارسكم - فعلننا تطرفي خلال الشجر في

الشعب فاذا هو قد جاء حتى وقف على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني انطلقت حتى كنت في أعلى هذا الشعب حيث أمرتني فلما أصبحت طاعت الشعبين كليهما فانتظرت فلم أر أحدا فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل نزلت الليلة قال لا الا مصليا وقاضيا حاجته فقال له أوجبت فلا عليك ان لا تعمل بعد ها ورواه النسائي عن محمد بن يحيى بن محمد بن كثير الحراني عن أبي نوبة وهو الربيع بن نافع به حديث آخر قال الامام أحمد بن حدثنا زيد بن الحباب حدثنا عبد الرحمن بن شريح سمعت محمد بن غير الرعي - بن يقول سمعت أبا عامر الحمصي (٢) قال الامام أحمد بن غيره زائدا أبا علي الحنفي يقول سمعت أبا ربحانة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فأتينا ذات ليلة الى شرف فبتنا عليه فاجابنا برشد شديد حتى رأيت من يحفر في الأرض يدخل فيها ويلقي عليه الخنفة يعني الترس فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس نادى من يحرسنا هذه الليلة فادعوا له بدعاء يكون له فيه فضل فقال رجل من الانصار أنا يا رسول الله اذن قدنى منه فقال من أنت فتسمى له الانصاري ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدعاء فاكثر منه قال أبو ربحانة فلما سمعت ما دعا به قلت أنا رجل آخر فقال اذن قدنوت فقال من أنت

أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله وعن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبده ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه والجنة والمارة حتى أدخله الله الجنة على ما كان له من العمل أخرجه الشيخان (فأمنوا بالله ورسوله) أي بانه سبحانه اله واحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد و بان رسوله صادقون مبلغون عن الله ما أمرهم بتبليغه ولا تكذبونهم ولا تغفلوا عنهم فجمعوا بعضهم آلهة (ولا تقولوا ثلاثة) قال الزجاج أي لا تقولوا آلهتنا ثلاثة وقال الفراء وأبو عبيد أي لا تقولوا لهم ثلاثة كقولهم يقولون ثلاثة وقال أبو علي الناصري لا تقولوا هو ثالث ثلاثة فحذف المتدا والمضاف والناصري مع تفرق مذاهبهم متفقون على التثنية ويعنون بالثلاثة الثلاثة الا قانيم فيجعلونه سبحانه جوهر واحد وله ثلاثة أقانيم ويعنون بالاقانيم أقنوم الوجود وأقنوم الحياة وأقنوم العلم وانما يعبرون عن الاقانيم بالاب والابن وروح القدس فيعنون بالاب الوجود وبالروح الحياة وبالابن المسيح وقيل المراد بالالهة الثلاثة الله سبحانه وتعالى ومريم والمسيح وقد اختلط الناصري في هذا الاختلاط طويلا ووقفنا في الانجيل الاربعة التي يطلق عليها اسم الانجيل عندهم على اختلاف كثير في عيسى فمارة يوصف بانه ابن الانسان وتارة يوصف بانه ابن الله وتارة يوصف بانه ابن الرب وهذا تناقض ظاهر وتلاعب بالدين والحق ما أخبرنا الله به في القرآن وما خالفه في التوراة والانجيل أو الزبور فهو من تحريف المخرفين وتلاعب المتلاعبين ومن أعجب ما رأينا من الانجيل الاربعة كل واحد منها منسوب الى واحدة من أصحاب عيسى عليه السلام وحاصل ما فيها جميعا ان كل واحد من هؤلاء الاربعة قد كرسه عيسى من عند ان بعثه الله الى ان رفعه الله وذكر ما جرى له من المعجزات والمراجعات لليهود ونحوهم فاختلفت الفاظهم واقفقت معانيها وقد يزيد بعضهم على بعض بحسب ما يقتضيه الحفظ والضبط وذكر ما قاله عيسى وقيل له وليس فيه من كلام الله سبحانه شي ولا انزل على عيسى من عنده كتابا بل كان عيسى عليه السلام يمتحج عليهم عافى التوراة ويذكر انه لم يأت بما يخالفها وهكذا الزبور فانه من أوله الى آخره من كلام داود عليه السلام وكلام الله أصدق وكتابا حق وقد أخبرنا ان الانجيل كتابا أنزله على عبده ورسوله عيسى بن مريم وان الزبور كتابا أنزله داود وانزله عليه (انتموا خير الكم) أي اتموا عن التثنية ولا تقولوا الالهة ثلاثة واتصبا خيرا هاتفي الوجوه الثلاثة التي تقدمت في قوله فأمنوا خير الكم (انما الله اله واحد) لا شريك له ولا صاحبة ولا ولد (سبحانه) أي أسبحه تسبيحا عن (ان يكون له ولد) لان الولد جزأ من الاب وهو متمتع بالجنزئه وصفات الحدوث ولكن جعلوا اله من عباده جزأ ان الانسان لا كفور (له مافى السموات وما فى الارض) ملكا وخلقوا عبدا وما جعلوه له شريكا أو لدا هو من جملة ذلك والمملوك المخلوق لا يكون شريكا ولا ولدا (وكنى بالله وكيلا) مستقلا بتدبير خلقه بكل انطق أمورهم اليه لا يكون لنفسهم ضرا ولا نفعا فلا حاجة الى ولده بعينه وقيل شهيدا على ذلك (ان يستنكف) أي لا يتكبر ولا يأنف (المسيح) الذى زعمته انه اله عن (ان

(٣) قوله الحمصي هكذا فى الاصول هنا وفى العتيقة التى بعده هذه عند الامامة (١) وحرر

النار على عين سهرت في سبيل الله وروى (٣٥٢) النسائي منه حرمت النار الى آخره عن عصمة بن الفضل عن زيد بن

الحباب به وعن الحرث بن مسكين عن ابن وهب عن عبد الرحمن بن شريح به وأتم وقال في الروايتين عن أبي علي الحمصي (١) حديث آخر قال الترمذي حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا بشر بن عمار وحدثنا شعيب بن رزيق أبو شيبة عن عطاء الخراساني عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عيانا لا تقسم ما النار عين بكت من خشية الله وعن باتت تحرس في سبيل الله ثم قال حسن غريب لا يعرفه الا من حديث شعيب بن رزيق قال وفي الباب عن عثمان وأبي ريحانة قلت وقد تقدم والله الحمد والمدة حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن غيلان حدثنا رشدين عن زياد عن سهل بن معاذ عن أبيه معاذ بن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حرس من وراء المسلمين متطوعا لا بأجرة سلطان لم ير النار بعينه الا تحله القسم فان الله يقول وان منكم الاواردها تفرد به أحمد رحمه الله حديث آخر روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلم تعس عبد الديار وعبد الدرهم وعبد الخيصة ان أعطى رضى وان لم يعط سخط تعس واتكس واذا شئت فلا تنقش طوي لي بعد أخذ نعمان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه ان كان في الحراسة كان في الحراسة

يكون عبد الله) أصل يستكشف فكف وباقي الحروف زائدة يقال نكفت من الشيء واستنكفت منه وأنكفته أى نهته عما يستنكف منه قال الزجاج استنكف أى أنف مأخوذ من نكفت الدمع اذا نهته باصبعه عن خديك وقيل هو من النكف وهو العيب يقال ما عليه في هذا الامر نكف ولا وكف أى عيب ومعنى الاول لن بأنف عن العبودية ولن يتزده عنها ومعنى الثاني ان يعيب العبودية ولن ينقطع عنها (ولا الملائكة المقربون) أى ولن يستنكف حله العرش وأفاضل الملائكة مثل جبريل وغيره عن أن يكونوا عباد الله وهذا من أحسن الاستطارد ذكر للرد على من زعم انها آلهة أو بنات الله كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطاهم وقد استدل بهذا القائلون بتفضيل الملائكة على الانبياء وقرر صاحب الكشف وجه الدلالة بما لا يسمي ولا يغنى من جوع وادعى ان الذوق قاض بذلك ونعم الذوق العربي اذا خاطبه بحجة المذهب وشابه شوايب الجود كان هكذا وكل من يفهم لغة العرب يعلم ان من قال لا يأنف من هذه المقالة امام ولا مأموم أو لا كبير ولا صغير ولا جليل ولا حقير لم يدل هذا على ان المعطوف أعظم شأنه من المعطوف عليه وعلى كل حال فأورد الاشتغال بهذه المسئلة وما أفل فأندها وما أبعدا عن ان تكون مركزا من المرا كز الدونية وحسرا من الجسور الشرعية (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر) أى يأنف تكبرا ويعبد نفسه كبير ا عن العبادة (فسيحشرهم اليه جميعا) المستنكف وغيره فيجازى كلاب عمله لا يعلكون لانفسهم شيئا وترك ذكر غير المستنكف عن الدلالة أول الكلام عليه ولكن الحشر لكلا الطائفتين (فأما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم) أى ثواب أعمالهم من غير ان ينوتهم منها شيء (ويزيدهم من فضله) ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أى على وجه التخصيص واحاطة العلم بها والافسار نعيم الجنان يحظر على قلوبنا ونسمع من السنة لكن على وجه الاجال وأخرج ابن المنذر وغيره بسند ضعيف عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجورهم يدخلهم الجنة ويزيدهم من فضله الشفاعتين وجبت له النار من صنع اليهم المعروف في الدنيا وقد ساقه ابن كثير في تفسيره ثم قال هذا السناد لا يثبت واذا روى عن ابن مسعود موقوفا فهو جيد (وأما الذين استنكفوا واستكبروا) عن عبادته (فيعذبهم) بسبب استنكافهم واستكبارهم (عذابا أليما) هو عذاب النار (ولا يجدون لهم من دون الله وليا) يوالهم (ولا نصيرا) ينصرهم (يا أيها الناس) خطاب للكافة (قد جاءكم برهان من ربكم) بما أنزله عليكم من كتبه وعن أرسله اليكم من رسله وما نصبه لهم من المعجزات والبرهان ما يبرهن به على المطلوب قال قتادة البرهان اليقيني وقال مجاهد الحجة وقيل صلى الله عليه وآله وسلم والتقدير كائن من ربكم أو من براهين ربكم وقيل من لا ابتداء لالغاية (وأرسلنا اليكم نورا مبينا) وهو القرآن وسماه نورا لانه يهدي به من ظلمة الضلال (فأما) أى فنكم من آمن ومنكم من كفر فأما (الذين آمنوا بالله) أى صدقوا بوحدايته وبما أرسل من رسول وانزل من كتاب وترك الشق الآخر اشارة الى اهمالهم لانهم في حيز الطرح (واعصموا به)

الاحاديث المتعلقة بهذا المقام والله

الحمد على جزيل الانعام على
تعاقب الاعوام والايام وقال ابن
جرير حدثني المثنى حدثنا مطرف
ابن عبد الله المدني حدثنا مالك عن
زيد بن اسلم قال كتب ابو عبيدة الى
عمر بن الخطاب يذكر له جوعا من
الروم وما يتخوف منهم فكتب اليه عمر
أما بعد فانه مهمما ينزل بعبد مؤمن
من منزلة شدة يجعل الله له بعدها
فرجا والله ان يغلب عمر يسرين
وان الله تعالى يقول يا أيها الذين
آمَنُوا اصبروا وصابروا ورابطوا
واتقوا الله لعلكم تنفلحون وهكذا
روى الحافظ ابن عساكر في ترجمته
عبد الله بن المبارك من طريق محمد
ابن ابراهيم بن أبي سكينه قال املى
على عبد الله بن المبارك هذه الايات
بطرسوس وودعته للغروج وأنشدها
معي الى الفضيل بن عياض في سنة
سبعين ومائة وفي رواية سنة سبع
وسبعين ومائة
يا عباد الحرمين لو أبصرتنا
لعلنا انك في العبادة تلعب
من كان يخضب خذه بدموعه
فتحور زنا بدماسنا تخضب
أو كان يععب خذه في باطل
نخبو لنا يوم الصبيحة تتعب
ريح العبير انكم ونحن عميرنا
رهب السناكب والغبار الاطيب
ولقد أنا من مقال نبينا
قول صحيح صادق لا يكذب
لا يستوي غبار خيل الله في
أنف امرئ ودخان نار تلعب
هذا كتاب الله ينطق فينا
ليس التهميد يبعث لا يكذب

أي بالله أو بالقرآن وقيل بالنور المذكور (فسيدهم في رحمة منه) يرجمهم بها قال
ابن عباس الرحمة الجنة سميت باسم محلها (وفضل) يتفضل به عليهم بعد ادخالهم الجنة
كانتظر الى وجهه الكريم وغيره من مواهب الجنة (ويمديهم اليه) أي الى امتثال ما أمر
به واجتناب ما نهى عنه الله سبحانه وتعالى باعتبار مصيرهم الى جزائه وتفضله قال أبو علي
الفارسي الهاء في الهمزة راجعة الى ما تقدم من اسم الله وقيل الى القرآن وقيل الى الفضل
وقيل الى الرحمة والفضل لانهم جامعوا الثواب وآخر هذا مع انه سابق في الوجود الخارجي
على ما قبله تبعجلا للمسرة والفرح على حدسعد في دارك (صراطا) أي طريقا يسلكونه
اليه (مستقيما) لا عوج فيه وهو التمسك بدين الاسلام وترك غيره من الاديان
(يستفتونك) ختم السورة بذلك الاموال كما انه افتتحها بذلك لتحصل المشاكلة بين المبدأ
والختام ووجه ما في هذه السورة من آيات المواريث ثلاثة الاولى في بيان ارث الاصول
والفروع والثانية في بيان ارث الزوجين والاخوة والاخوات من الام والثالثة
وهي هذه في ارث الاخوة والاخوات الاشقاء أو لأب وأما أولو الارحام فذكرهم
في آخر الانفال والمستفتى عن الكلاله هو جابر كحسانى وعن قتادة ان الصحابة أهمهم
شأن الكلاله فسألوا عنها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانزل الله هذه الآية (قل الله
يفتيكم في الكلاله) قد تقدم الكلام في الكلاله في أول هذه السورة واسم الكلاله
يقع على الوارث وعلى المورث فان وقع على الاول فهم من سوى والد والدان ووقع على
الثاني فهم من مات ولا يرثه أحد الابوين ولا أحد الاولاد قد أخرج البخارى ومسلم وأهل
السنن وغيرهم عن جابر بن عبد الله قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنا
مرضى لا أعقل فتوضأ ثم صب على فعمقت فقلت انه لا يرثني الا كلاله فكيف الميراث
فنزلت آية الفرائض وعنه عند ابن سعد وابن أبي حاتم بلفظ أنزلت في قل الله يفتيكم في
الكلالة وعن عمر أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف تورث الكلاله فانزل
الله هذه الآية واخرج مالك ومسلم وابن جرير والبيهقي عن عمر قال ما سألت النبي صلى الله
عليه وآله وسلم عن شيء أكثر مما سألت في الكلاله حتى طعن بأصبعه في صدرى وقال
ما يكفيك آية الصنف التي في آخر سورة النساء واخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عمر
قال ثلاث ووددت أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان عهد اليها فبين عهدا انتهى
اليه الحدود الكلاله وأبواب من أبواب الربا وقد أضحنا الكلام لغة وخلافا واستدلالا
وترجيحا في شأن الكلاله في أوائل هذه السورة فلا نعيده (ان امرؤ هلك) أي ان هلك
امرؤ هلك كما تقدم في قوله وان امرؤ هلك والخوف والمعنى مات وسمى الموت هلا كالانه اعدام
في الحقيقة (ليس له ولد) اما صفة لاهر وأحوال كما قاله صاحب الكشف ولا وجه لانه منع من
كونه حالا والاول رجمه الكرخى والولد يطلق على الذكرو الانثى واقتصر على عدم الولد
هنا مع أن عدم الوالد معتبر في الكلاله امتكالا على ظهور ذلك قيل والمراد بالولد هنا الابن
وهو أحد معني المشترك لان البنت لا تنسقط الاخت (وله أخت) المراد بالاخت هنا
هى الاخت لابوين أو لأب لا لام فان فرضها السدس كما ذكر سابقا (فلها) أي لاخت الميت

قال فلقبت الفضيل بن عباس بكناهه
في المسجد الحرام فلما قرأه ذرفت
عيناه وقال صدق أبو عبد الرحمن
وتصحتي ثم قال أت من يكتب
الحديث قال قلت نعم قال فكتب
هذا الحديث كراء جلك كتاب أبي
عبد الرحمن السناوأملى على الفضيل
ابن عياض حدثنا منصور بن المعتمر
عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رجلا
قال يا رسول الله علمني عملاً نال به
ثواب المجاهدين في سبيل الله فقال
هل تستطيع أن تصلي فلا تفتر
وتصوم فلا تفطر فقال يا رسول الله
أنا أضغف من أن أستطيع ذلك
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
فوالذي نفسي بيده لو طوقت ذلك
ما بلغت الجاهدين في سبيل الله
أو ما علمت أن فرس المجاهدين
في طوله فيكتب له بذلك الحسنات
وقوله تعالى واتقوا الله أي في جميع
أموركم وأحوالكم كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم لمعاذ حين بعثه
إلى اليمن اتق الله حينما كنت وأتبع
السنة الحسنة فعمها وخالق الناس
بخلق حسن لعلمكم تفعلون أي في
الدنيا والآخرة وقال ابن جرير حدثني
يونس أبا نaban وهب أبا نaban أبو صخر
عن محمد بن كعب القرظي أنه كان
يقول في قول الله عز وجل واتقوا
الله لعلمكم تفعلون يقول اتقوني فيما
بيني وبينكم لعلمكم تفعلون غدا إذا
لقيتموني انتهي آخر تفسير سورة
آل عمران والله الحمد والمئة نسأله
الموت على الكتاب
والسنة
أمين

(نصف ماترك) وقد ذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى أن
الأخوات لأبوين وأولاد عصبة للبنات وإن لم يكن معهن أخ وذهب ابن عباس إلى أن
الأخوات لا يعصبن البنات واليه ذهب داود الظاهري وطائفة وقالوا أنه لا ميراث للأخت
لأبوين وأولاد مع البنات واحتجوا بظاهر هذه الآية فإنه جعل عدم الولد المتناول للذكر
والأنثى قيداً في ميراث الأخت وهذا استدلال صحيح لو لم يرد في السنة ما يدل على ثبوت
ميراث الأخت مع البنات وهو ما ثبت في الصحيح أن معاذاً قضى على عهد رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم في بنت وأخت فجعل للبنات النصف وللأخت النصف وكذلك أصح أن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى في بنت وبنت ابن وأخت فجعل للبنات النصف ولبنات
الابن السدس وللأخت الباقي فكانت هذه السنة مقتضية لتفسير الولد لابن دون البنت
(وهو) أي الأخ (يرثها) أي كذلك يرث الأخت جميع ماتركت (أن لم يكن لها ولد) ذكر أن
كان المراد بارتها لها حيازته لجميع ماتركته وإن كان المراد بثبوت ميراثها في الجملة أعم
من أن يكون كلاً أو بعضاً صح تفسير الولد بما يتناول الذكر والأنثى فإن كان لها ولد ذكر
فلا شيء له أو انثى فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الأخت أو الأخ من أم ففرضه السدس
كما تقدم أول السورة وأما قصر سبحانه في هذه الآية على نفي الولد مع كون الأب يسقط الأخ
كما يسقطه الولد الذي كان المراد بيان سقوط الأخ مع الولد فقط هنا وأما سقوطه مع الأب
فقد تبين بالسنة كما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم ألحقوا الفرائض بأهلها
فما بقي فلا ولي رجل ذكر والأب أو من الأخ (فان كانت) أي فان كان من يرث بالأخوة
(اثنتين) أي اثنتين فصاعد إلا أنها نزلت في جابر وقد ماتت عن أخوات سبع أو تسع
والعطف على الشرطية السابقة والتأنيث والتنسية وكذلك الجمع في قوله وإن كانوا أخوة
باعتبار الخبر (فلهما الثلثان مما ترك) الأخ إن لم يكن له ولد كما سلف وما فوق اثنتين من
الأخوات يكون لهن الثلثان بالأولى (وإن كانوا) أي من يرث بالأخوة (أخوة) أي
وأخوات فغلب الذكور على الإناث وفيه اكتفاء بدليل (رجالاً ونساءً) أي محتطين
ذكوراً وإناثاً (فلذلك) منهم (مثل حظ الأنثيين) تعصياً (بين الله لكم) حكم الكلاله
وسائر الأحكام كراهية (أن تضلوا) هكذا أحكاها القرطبي عن البصريين وبه قال في
الكشاف وتبعه القاضي ورجحه وقال الكسائي المعنى ثلاثاً تضلوا ووافقه الفراء وغيره
من الكوفيين قال أبو عبد روي للكسائي حديث ابن عمر لا بدعوا أحدكم على ولده أن
يوافق من الله ساعة أجابة فاستحسنه أي لئلا يوافق (وإنه بكل شيء) من الأشياء التي هذه
الأحكام المذكورة منها (عليه) أي كنه العلم يعلم مصالح العباد في المسد والمعاد وفيما
كلفهم من الأحكام وهذه السورة اشتمل أولها على كمال تنزه الله وسعة قدرته وآخرها
اشتمل على بيان كمال العلم وهذان الوصفان بهما تنبت الزبوية والالوهية والحلال
والعزة وبهما يجب أن يكون العبد متقاداً للتكليف قاله أبو حيان روى الشيخان
عن السبراء أنها آخر آية نزلت من الفرائض وروى عن ابن عباس آخر آية نزلت آية الربا
وأخر سورة نزلت إذا جاء نصر الله والفتح وروى أنه صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما نزلت

سورة النصر عاشر عاماً ونزلت بعدها برائة وهي آخر سورة نزلت كاملة فعاش صلى الله
عليه وآله وسلم بعدها ستة أشهر ثم نزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك الآية فسميت
آية الصيف لأنها نزلت في الصيف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم
أكلت لكم دينكم فعاش بعدها أحد أو ثمانين
يوماً ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوماً
ترجعون فيه إلى الله فعاش
بعدها إحدى
وعشرين
يوماً

(تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث وأوله سورة المائدة)

* (قال مصححه) *

ولما سطعت شمس هذا الكتاب البهيج بتونس الغراء ونضوع عرفه الاربع بساحتها
الفيحاء وتبدت خوده الحسان تيس بحسبها عجا وراها أرق انسان مزاجا حفظت
عنده وشغفت قلبه حبا ألا وهو السيد السند من عليه في حل المشكلات وفك
المعضلات يعقد الذكي الاديب العلامة الهمام الاريب مولانا الشيخ محمد العربي
زروق التونسي أمير اللواء ورئيس المجلس البلدي وقتئذ قزظه فقال

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي كرم الانسان وفتح له أبواب البيان والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا
محمد الذي حل من النصيحة أعلى مكان وخسه الله تعالى بمجزة القرآن نزل به الروح
الامين على قلبه ليسين للناس مقاصده ويبلغ لهم ما أمر به من ربه صلى الله تعالى عليه
وعلى آله وصحبه وأتباعه وحر به ﴿أما بعد﴾ فان الله سبحانه وتعالى قد من على وله
الشكر بلا نكر بأن أوصل الى التفسير الشريف الذي يبذل فيه التالذ والطريف
المسمى بفتح البيان في مقاصد القرآن تأليف لسان أهل التفسير ومنطق ذوى التعبير
جامع مرتبى المعقول والمنقول حائز فضلى الشروع والاصول حبر العلوم العقلية
وبحر الفنون العقلية بغية القصاد وبقية أهل الاجتهاد السيد الامام العلامة
الاصولى المتكلم المحدث النهاية الذى انعقد الاجماع على أنه الرئيس المقدم واذا
ماراية مجد رفعت فهو الملقى لها باليمين وايس ثم من يتقدم صاحب الحبيب الحائز
لأعلى شرف العلم والنسب عز الاسلام واسطة عقد العلماء الاعلام ذى الفخر السنى
الشريف الحسنى أبى الطيب سيدنا صديق بن حسن بن على البخارى القنوجى أبقاه
الله تعالى بحراية تقاذف موجه بالدرر وعقد فى جسد الدهر يتلا لا بالغرر بجرمة من
لواه لم يخلق القلم ولم يعلم الانسان مالم يعلم فتأملت فيه وأمعنت النظر فى معانيه
فلم أجدهم منظر ولا أحسن مخبرا من لطافة مبانيه فته دره من تفسير فائق فى
أنوف البلغاء نشر عرفه وحسن مشيد على الكتاب العزيز الذى لا يأتىه الباطل من بين
يده ولا من خلفه فلمعمرى ان هذا هو التأليف الذى يشخربه العالمون ولمثل هذا
فليعمل العابلون فيه من دقائق العلوم ولطائف الفهوم مالم يحوه كتاب ان هذا
لشي عجاب فخرى الله مؤلفه عن المسلمين خير افاته أفادهم وقلد بانهم أجيادهم
وأنا لهم بعض الفضل منه مرادهم اذ ليس كل من صنف أجاد ولا كل من قال وفى
بالمراد فليقد أقرت بنضله أعيان النبلاء وترغبت بالثناء عليه ألسن الفضلاء وانى مع
اعترافى بالقصور عما يستحقه من الثناء ويستوجب من المدائح المشرفة السناء أسأله
الاعضاء عما يراه بقرضى هذا من الخلل والعيب وتوجيه الهممة لنا ولأبنائنا بالدعاء
بظهر الغيب والله تعالى يوضح بصفاء خواطره الخطيرة غوامض الحقائق ويعلا

بعوارفه ومعارفه المغارب والمشارق ملاح بارق وذر شارق آمين وسلام على
 المرسلين والحمد لله رب العالمين كتيب محمد العربي زروق التونسي
 أمير اللوا ورئيس
 المجلس البلدي

وكتب الشيخ العلامة السيد محمد بن صالح النيفر الشريف الحسني التونسي المدرس
 بجامع الزيتونة في ٢ شعبان سنة ١٢٩٦ هجرية مقرظا فقال * وصلني
 فتح البيان في مقاصد القرآن في مجلدات هدية من مؤلفه مولانا علامة العصر ومن
 مصنفاته جلت عن الحصر المحقق المدقق الهمام التحرير قدوة النحول وغل العلماء
 المشاهير الشيخ السيد أبي الطيب الحسني القنوجي أدام الله مجده وأبدى سماء
 السعود سعدة فتلقته بالاجلال والاعظام وحلمته على كاهل المبرة والاكرام
 وأعمت النظر فيه فوجدته درة نايح العرفان وياقوتة جاديه في هذا الزمان
 حلف الزمان لبأمين بتمثله * خنت عيذك يا زمان فكفر
 والله أسأل أن يحشرنا جميعا في زمرة سيد ولد عدنان صلى الله عليه وآله وسلم أمين

﴿وكتب في ٢٣ رمضان سنة ١٢٩٦﴾

شرفني ما تفضل به جناب هذا الربع المعمور وعلمه وصالح الملوك تشهد بذلك آثاره وقلمه
 السيد محمد صديق حسن خان النواب العلوي الفاطمي الحسني من تفسير القرآن
 العظيم الذي أبدع في تحريره ورصفه وعجز لسان القلم وقلم اللسان عن الثناء عليه ووصفه
 لعمرى ان العين لم ترفى بابه مثله ولم يأت فيما علمت عالم بنظيره قبله فالتفت قبل سعيه وعنايه
 ويجعله له من العمل الذي لا ينقطع بعد لقاءه ويطيل عمره في عز وتمكين ويجرى على
 يديه مصالح الدين والدين هذا وحق المنصف المستنير له السلام من داء الحسد جسده
 وقلبه أن يكمل بأعمد تحقيقات هذا التفسير أجنته وأن يصرف في مطالعته
 وتدريبه عمره وزمانه والله أسأل أن يبلغ مؤلفه من خيري الدنيا والآخرة غاية المأمول
 وأن يعيننا على مكافأته بالمشاورة على صالح الدعاء له يرفع على أكف القبول وأرجو أن
 أحظى ببقية مؤلفاته وأحلى صدر خاتني بعد مطالعته بأسرار مصنفاته ولوساعدني
 القدر لطوبت البلاد واستعملت الرحلة اليه وأخذت نفائس العلوم من أصلها بين
 يديه والله ينيب العبد على صالح أماله ومن الواردية المؤمن خير من عمله
 الداعي محمد الطيب النيفر الشريف
 الحسني خادم العلم بالديار التونسية
 صانها الله من كل بلية

* (وكتب الشيخ الفاضل مصطفى باي في شعبان سنة ١٢٩٦) *

وصلني التفسير ذو القدر الخطير المسمى فتح البيان في مقاصد القرآن فسرحت
الطرف في رياضته وأمعنت النظر في مقاصده وأغراضه فألفيته كتابا جلا من أفكار
نكاته ما هيम الالباب وأوضح بغامض رموزه ما شوهدت به جنة العوارب مفتحة الابواب
فكم فيه من تحارير مباحث كانت تحير الافكار ومن اقتناص شوارد أعجمت عنها ذوو
الانظار ظلت به عقول النحارير حيارى فترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولعمري
انه لمن أجل كتب التفسير فائدة وأعوذها للمستفيدين عائدة مفققة أزهاره دانية
للهاصرين غارہ أبداع في بيان مقاصد الكتاب الحكيم وأوضح بإيجازه ماله مفسرين
من العليل السقيم والصائب المستقيم بيد أنه القلک الجامع والغيث الهامع التابع
فهو وایم الله عنوان على فضل مؤلفه البارِع ومبدعه البدر الطالع العالم الخلاجل
والخائنض أكبر بحر وقفت النقاد عند ذلك الساحل واسطة السلوك والبالغ في شهامته
مقام الملولك ألا هو ذو النخرا الحقيق ومن بكل مكرمة خالق أبو عبد الله العتيق
السيد محمد صديق صاحب الشأن والبال الامر بحجروسة بهوپال لازال نغرسعه
باسمها وأيام دولته مواسمها ونسأل الباري سبحانه أن يجعل سعیه مشكورا وحظه
من خيرى الدنيا والآخرة موفورا ودامله السعادة ورزق الحسنى وزيادة

من الفقير الى رب عمله

مصطفى باي

أخذ الله يده

آخرى درج شدہ تاریخ پر یہ کتاب مستعار
لی گئی تھی مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی
صورت میں ایک آنہ یومیہ دیرا نہ لیا جائیگا۔

۱۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۲۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۳۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۴۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۵۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۶۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۷۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۸۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۹۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔
 ۱۰۔ اگر کسی نے اس کتاب کو پڑھا تو اس کا اجر
 تمام دنیا کی نیکیوں کے برابر ہے۔

وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني الآية وقال ابن جرير عن مطايعه المفسر لما نزلت وقال ربكم ادعوني أستجب لكم قال الناس لو علم أي ساعة تدعوني فغفرت وإذا سألك عبادي عني فإني قريب فأجيب دعوة الداعي إذا دعاني وقال الامام أحمد حدثنا عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة جعلنا لانسمة مشرفا ولا نعلون مشرفا ولا نبط واديا الارض فمنا أصواتنا بالشكبير قال فدنا منا فقال يا أيها الناس اربعوا علي أنسكم فإنكم لا تدعون أنسكم (٣) ولا غايما فمنا دعوتهم جميعا ثم قال الثاني

تدعون أقرب إلى أحدكم من هضق راحله يا عبد الله بن قيس ألا علمك بكلمة من كنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله أخرجه في الصحيحين وبقيت الجماعة من حديث أبي عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن علي عنه نحوه وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود حدثنا شعبة - حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي وبأنه إذا دعاني قال الامام أحمد أيضا حديثا على بن اسحق أن أبا عبد الله الأنباري عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثنا اسمعيل بن عبيد الله عن كريعات ابن شخص شاش المزنية قالت حدثنا أبو هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتذكرت في شهادته (قلت) وهذا كقوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله موسى وهرون عليه السلام أي معكم اجمعين وأرى والمراد من هذا انه تعالى لا يخيب دعا داع ولا يشغل عنه

ظهوره واشتهر به الامام في المساعدة لتقوية العامل (وأرسل التوراة والإنجيل) انما قال هذا أنزل وفيما تقدم نزل لأن القرآن نزل من مجامع فصلا في أوائل كثيرة الكتاب نزل دفعة واحدة ولم يذكر في الكتابين من أنزل عليه وذكر فيما تقدم أن الكتاب نزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأن القصد هنا ليس الذي ذكر الكتابين لذكر من أنزل عليه وفيما أحسن عبرة اليان وقيل سر باين كان بور وقيل التوراة مشتقة من قولهم رى الزنادا قدح فظهر منه نار وقيل من ورثت في كلامي من التورية وهي التعريض والتمثيل مشتق من الخيل وهو التوسعة والاول (من قبل) أي قبل تنزيل الكتاب يعني القرآن (شدي) - هل أمم معول له (للمناس) والمراد بالناس أهل الكتابين أو ما هو أعم لأن هذه الامة متعددة بمالم ينسخ من الشرائع قال ابن نورك للمناس المتقين (وأرسل الفرقان) الفارق بين الحق والباطل وهو القرآن وكرز كرمه نشره بالسمع ما يشتمل عليه هذا الذكر الآخر من الوصف بأنه يفرق بين الحق والباطل قال قتادة نازل فيه جلاله وحرم فيه حرمة شرع فيه ثم أعيد في حشره وفرض فيه فرائضه وبين فيه بيانه وأمر بطاعته ونهى عن معصيته وقال محمد بن جعفر بن الزبير أي التمسك بين الحق والباطل فيما اختلف فيه الأحزاب من أمر عيسى وغيره وذكر التزيين أولا والآنزال ثانيا لكونه جاد ما بين الوصفين قاله أنزل إلى ساء الدنيا جلة ثم نزل منها إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم قاله جميعا على حسب الأحوال كما سبق وقيل ثم سا فراد التعبدية والجمع بينهما للتمسك وهو الأولى وقيل أراد بالفرقان جميع الكتب المنزلة من الله تعالى على رساله وقيل الزبور لاشتماله على المواعظ الحسنة والاول أولى (ان الذين كثروا) قيل أراد بهم نصارى وقد فخران كثروا بالقرآن وجمعه صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان كثرت السبب لا يمنع عموم اللفظ فهو يتناول كل من كثر بشي من آيات الله (بآيات الله) أي بما يصحق عليه انه آية من الكتب المنزلة وغيرها أو بما في الكتب المنزلة المذكورة على وضع آيات الله ووضع الضمير العائد اليها وفيه بيان الأمر الذي استحقوا به الكفر (لهم) بسبب هذا الكفر (عذاب شديد) أي عظيم في الدنيا بالسيف وفي الآخرة بالخلود في النار (والله عزيز) لا يعال به مغالب (فواتعناهم) عظيم والفتنة السطوة يقال اتهم منه اذا عاقبه بسبب ذنب قد تقدم منه وقال محمد بن جعفر بن الزبير أي ان الله يفتنهم من كثرة

شيء بل هو جميع الدعاء ففيه ترغيب في الدعاء وأنه لا يضيع ادعاه تعالى كما قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن جندب عن أبي عثمان هو النهدي - حدث عن سلمان يعني الفارسي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يستحي ان يسلط العبد اليه يديه بسأله فيم ما خير اغفرده ما نأبئين قال يزيد عمو الى هذا الرجل فتدوا جعفر بن ميمون وقد رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث جعفر بن ميمون صاحب الانباط به وقال الترمذي حسن غريب ورواه بعضهم ولم يرفعه قال الشيخ الحافظ ابو الجراح المزني رحمه الله في أطرافه وتابعه أبو همام محمد بن أبي الزبرقان عن سليمان التيمي عن أبي